

वीर सेवा मन्दिर  
दिल्ली

★

क्रम संख्या

काल न०

खण्ड

४६६२

N ५४ भाग १



## महाभारतकालीन समाज

# महाभारतकालीन समाज

मूल-लेखक

सुखमय भट्टाचार्य

अनुवादिका

पुष्पा जैन

प्रस्तावना

डॉ० मोतीचन्द

**लोकभारती प्रकाशन**

१५-ए, महात्मा गांधी मार्ग, इलाहाबाद-१



लोकभारती प्रकाशन  
१५-ए, महात्मा गांधी मार्ग  
इलाहाबाद - १ द्वारा प्रकाशित

●  
प्रथम संस्करण १९६६

●  
© हिंदी अनुवाद, १९६६  
पुष्पा जैन

●  
सम्मेलन मुद्रणालय  
प्रयाग

मूल्य : २५.००

## लेखकीय भूमिका

शक संवत् १८५९ में मैं विश्वभारती के खोजकार्य में नियुक्त हुआ था। कवि-गुरु रवीन्द्रनाथ के निर्देशानुसार महाभारत में वर्णित तत्कालीन सामाजिक आचार-व्यवहार पर खोजकार्य शुरू किया। कुछ प्रबंध लिखे जा चुके तो कवि-गुरु ने 'शिक्षा' नामक प्रबंध देखने की इच्छा प्रकट की। इस प्रबंध को पढ़कर उन्होंने उस पर दो मन्तव्य लिखे, जो उस ग्रंथ के 'शिक्षा' प्रबंध की पादटीका में उद्धृत किये गये हैं।

रवीन्द्रनाथ की मृत्यु के उपरान्त शक संवत् १८६८ के वैशाख महीने में ये सब संकलित प्रबंध बंगला भाषा के ग्रंथ रूप में 'महाभारत-समाज' के नाम से प्रकाशित हुए। यह ग्रंथ 'विश्वभारती खोज ग्रंथमाला' के अन्तर्गत आ जाता है।

शक संवत् १८८१ के कार्तिक महीने में ग्रंथ का द्वितीय संस्करण प्रकाशित हुआ। बंगाली पाठक-पाठिकाओं ने इस ग्रंथ को सादर ग्रहण करके मेरे श्रम को सार्थक बना दिया।

महाभारत भारतीय सभ्यता के प्राचीनकाल का इतिहास होने के साथ-साथ हिन्दुओं का धर्मग्रंथ भी है। स्वयं वेदव्यास ने इसे पंचम वेद कहा है। विषयवस्तु की गुलता एवं आकृति की विचालता में यह ग्रंथ ससार का अद्वितीय ग्रंथ है। इसकी उपमा ढूँढ़े नहीं मिलती। समुद्र के समान यह ग्रंथ स्वयं ही अपनी उपमा है। मनुष्य जीवन की ऐसी कोई अवस्था नहीं है, जिस पर महाभारत के दृष्टान्त या उपदेश लागू न होते हों। स्वयं ग्रन्थकार ने इस ग्रंथ के सबंध में जो कुछ कहा है, उसी से इसका काफी परिचय मिल जाता है—

धर्मं धार्य च कामं च मोक्षं च भरतर्षभ ।

यद्विहासि तद्वन्यत्र यन्नेहासि न कुर्वसि ॥ आदि २।३९०

'जो महाभारत में नहीं है वह भारत में नहीं है' यह प्राचीन उक्ति व्यास-वचन की प्रतिध्वनि मात्र है। यह हम पहले ही कह चुके हैं कि महाभारत प्रधानतः इतिहास होते हुए भी भारतवर्ष का श्रेष्ठ धर्मग्रंथ है। अध्यात्मशास्त्र के रूप में भी इसकी तुलना का दूसरा ग्रंथ नहीं मिलता। उपनिषद् ब दर्शन आदि के चरम तत्त्व की आलोचना महाभारत में ही सर्वापेक्षा अधिक हुई है। इसके अन्तर्गत वर्णित 'श्री-

मद्भगवद्गीता', 'सन्तसुजातीय,' 'मोक्षधर्म' आदि अंशों की तुलना भी किसी दूसरे अध्यात्मशास्त्र से नहीं की जा सकती। महाभारत का आदर हर सम्प्रदाय ने सिर झुकाकर किया है। यद्यपि कौरव-पांडवों के युद्ध को लेकर ही महाभारत की रचना हुई है, तथापि युद्ध का वर्णन इसका गौण उद्देश्य रहा है। ऐतिहासिक घटनाओं एवं उपाख्यानो के माध्यम से मनुष्य का हर अवस्था में पथप्रदर्शन तथा सत्य का प्रचार ही महाभारत का प्रधान उद्देश्य है।

रवीन्द्रनाथ ने कहा है—“देश में जो विद्या, जो चिन्तनधारा इधर-उधर निक्षिप्त थी, यहाँ तक कि कहीं-कहीं लुप्तप्राय हो गई थी, उनको संग्रह करके सहित करने की दृढ़ भावना किसी समय पूरे देश में जाग्रत हुई थी। अपने आत्मोत्कर्ष के युग-व्यापी ऐश्वर्य को यदि अच्छी तरह न समझा जाय तो वह अनादृत व अपरिचित रहने के कारण क्रमशः जीर्ण होकर विलुप्त हो जाता है। किसी काल में इसी आशका ने देशभर में चेतना की एक लहर ला दी थी और फिर अपने सूत्रछिन्न रत्नों को पुनः ढूँढ़ कर, इकट्ठा करके फिर से सूत्रबद्ध करने की एवं उसे हर काल के हर व्यक्ति के व्यवहार के लिए उत्सर्ग करने की एक प्रबल इच्छा व्याप्त हो गई थी। अपनी विराट् चिन्मयी प्रवृत्ति को फिर से समाज में साक्षात् प्रतिष्ठित करने के लिए देश उत्सुक हो उठा था। जो विषय केवल कुछ विशिष्ट पंडितों के अधिकार में था, उसे अखंड रूप में जनमाधारण के समक्ष रखने का यह एक आश्चर्यजनक अध्य-वसाय था। इसके अन्दर एक प्रबल चेष्टा, अवलान्त साधना एवं एक सम्पूर्ण दृष्टि थी। इस प्रयत्न की महिमा को शक्तिमयी प्रतिमा ने अपना लक्ष्य बनाया था, इसका स्पष्ट प्रमाण 'महाभारत' नाम में मिलता है। महाभारत के महत् उज्ज्वल रूप को जिन्होंने अपनी कल्पना में देखा था उन्होंने 'महाभारत' नामकरण किया था। वह रूप काल्पनिक होने के साथ साथ भीमडलिक भी था। उन्होंने भारतवर्ष की आत्मा को अपनी आत्मा के अन्दर देखा था। उन्हीं विश्वदृष्टि के प्रबल आनन्द में उन्होंने भारतवर्ष में चिरकाल तक स्थायी रहनेवाली शिक्षा की प्रगल्भ-भूमि तैयार कर दी। वह शिक्षा, धर्म, कर्म, राजनीति, तत्त्वज्ञान आदि के रूप में बहुव्यापक रही। उसके बाद से भारतवर्ष ने अपने निष्ठुर इतिहास के हाथों आघात पर आघात सहते, उसकी मर्मग्रन्थि, बार-बार विश्लिष्ट हुई, दैन्य एवं अपमान से वह जर्जर हो गया, किन्तु इतिहास-विस्मृत इस युग की उस कीर्ति ने ही अब तक लोक-शिक्षा की जलसिंचन प्रणाली को अनेक बाराओं द्वारा पूर्ण व सबल कर रखा है। गाँव-गाँव में, घर-घर में आज भी इसका प्रभाव विद्यमान है। उस मूल उद्गम से यदि शिक्षा की यह धारा निरन्तर प्रवाहित न होती रहती, तो दुःख, दारिद्र्य व असम्मान से यह देश मनुष्यता को बर्बरता के अंधकूप में विसर्जित कर देता। . .

भारतवर्ष मे महाभारतीय विश्वविद्यालय के जिस युग का उल्लेख मैंने किया है, उस युग मे तपस्या थी, इसलिये उसका लक्ष्य मडार भरना नहीं था, उसका उद्देश्य था, सर्वजनोन्निहित का उद्दीपन उद्बोधन और चरित्रनिर्माण।

उन्होंने अन्त्यत्र कहा है—“ऐसा प्रतीत होता है मानो गंगा और हिमालय की तरह ही रामायण और महाभारत भारतवर्ष के अंग ही हैं। वाल्मीकि और व्यास उपलक्ष्य मात्र हैं। . . . भारत की धारा ने इन दो महाकाव्यों में अपनी कथा व संगीत को बचाये रखा है। . . . रामायण और महाभारत भारतवर्ष के चिरकालीन इतिहास है। . . . एकान्तचित्त होकर श्रद्धा सहित विचार करना चाहिये कि हजारों वर्षों से सम्पूर्ण देश ने इन ग्रंथों को किस रूप मे ग्रहण किया है। मैं चाहे कितना भी बड़ा समालोचक क्यों न होऊँ, किंतु यदि सम्पूर्ण देश की इतिहास प्रवाहित सर्वकालीन विचारधारा के आगे यदि मेरा मस्तक नत न हो तो वह औद्धत्य लज्जा का कारण है। रामायण और महाभारत को भी मैं विशेषतया इसी प्रकार देखता हूँ। इसके सरल अनुष्टुप छंद मे भारतवर्ष का हृत्पिण्ड हजारों वर्षों से घडकता आया है।”

कविगुरु की इस सश्रद्ध समीक्षा के बाद महाभारत के संबन्ध में और कुछ कहने के लिए नहीं रह जाता। हम तो इस कालजयी ग्रंथ के सौंदर्य पर मुग्ध व विस्मित होकर केवल इसके रचयिता ऋषि कवि के चरणों मे अपना प्रणाम निवेदित करते हैं—

नमः सर्वविदे तस्मै व्यासाय कविते धसे।

प्राच्य पंडितों का सिद्धान्त है कि कौरव-पांडवों का युद्ध ईसा के जन्म से ३१०१ वर्ष पूर्व हुआ था और परीक्षित के शरीर-त्याग के बाद जनमेजय के सर्पसत्र से पहले महाभारत की रचना हुई थी। अर्थात् ईसा से ३०४१ वर्ष पूर्व महर्षि कृष्ण द्वैपायन ने महाभारत की रचना शुरू की और तीन साल में यह रचना पूर्ण हुई। पाश्चात्य पंडितों ने महाभारत को २००० वर्ष बाद का ग्रंथ माना है। इस संबन्ध मे प्राच्य पंडितों का अमिमत ठोस तर्क व प्रमाणों पर आधारित है। महाभारत मे आये ज्योतिष-वचनों की सहायता से भी उनके सिद्धान्त का प्रतिपादन होता है। खोज के इच्छुक पाठक-पाठिकाओं को भारताचार्य, महामहोपाध्याय श्रीयुत हरिदास सिद्धान्तवागीश महाशय के महाभारत की भूमिका मे इन विषयों पर बहुत से तथ्य मिल सकते हैं।

उपाख्यान के भाग को मिलाकर महाभारत की श्लोकसंख्या एक लाख है और उसे छोड़कर बीस हजार। महाभारत का संक्षिप्त वृत्तान्त या सूची

१. 'प्राचीन साहित्य'।

अनुक्रमिका अध्याय में (आदि १ला अध्याय) डेढ़ सौ श्लोकों में वर्णित हुई है।

इस विद्याल संघ की रचना करके महर्षि व्यास ने सर्वप्रथम अपने पुत्र शुकदेव को यह पढ़ाया, तदुपरान्त पैल, सुमन्त, जैमिनी और वैशम्पायन —इन चारों शिष्यों को इसकी शिक्षा दी। आदिपर्व के प्रथम अध्याय में इन विषयों का विस्तृत वर्णन हुआ है।

महामारत का प्रथम प्रचार तक्षशिला में (पंजाब के रावलपिंडी जिला में) जनमेजय के सर्पसत्र में हुआ। व्यासदेव भी उस यज्ञ में उपस्थित थे। महाराज जनमेजय और ब्राह्मणों के विशेष आग्रह पर महर्षि ने अपने निकट बैठे अपने शिष्य वैशम्पायन को महामारत सुनाने का आदेश दिया। गुरु के आदेश से मुनि वैशम्पायन ने उस यज्ञ में भारत-कथा सुनाई। वहाँ बहुत से मुनि, ऋषि व गुणी व्यक्ति उपस्थित थे। महामारत की दूसरी आवृत्ति नैमिषारण्य में, कुलपति शौणक के द्वादशवर्षी यज्ञ में हुई। वहाँ वक्ता थे लोमहर्षण के पुत्र उग्रश्रवा और उपस्थित याज्ञिक व दर्शकगण श्रोता थे। अतः 'महामारतकालीन समाज' का मतलब आज से पाँच हजार वर्ष पूर्व के समाज से हुआ।

महामारत में तीन स्तर देखने में आते हैं। रचनाकाल में बहुत पहले की घटनाओं व उपाख्यान आदि को भी इसमें स्थान मिला है—रामायण का वर्णन, नलोपाख्यान, सावित्री की कहानी आदि। प्रायः प्रत्येक पर्व में पुरातन इतिहास की बहुत सी कथाएँ लिपिबद्ध हुई हैं, विशेषतः शांति और अनुशासन पर्व के भीष्म-मुचिष्ठिर सवाद में प्राचीन इतिहास के अनगिनत उदाहरण मिलते हैं। उन सब वर्णनों को प्राक्महामारतीय स्तर रूप में लिया जा सकता है। महामारत में वर्णित पात्र-पात्रियों के चरित्र एवं तात्कालिक दूसरे इतिवृत्त को महामारतीय स्तर रूप में लिया जा सकता है। महामारत की रचना के बाद अर्थात् कलियुग के आचार-व्यवहारों का भी बीड़ा सा वर्णन मार्कण्डेय सप्तस्था (वनपर्व) आदि में मिलता है, इन प्रकरणों को परममहामारतीय स्तर रूप में लिया जा सकता है। अतएव समझना चाहिए कि प्राक्महामारतीय समाज पाँच हजार वर्षों से भी प्राचीन है और परममहामारतीय समाज महामारत के रचनाकाल से दो-चार सौ वर्ष बाद का है। अर्थात् आज से साठे चार हजार वर्ष पूर्व के प्रायः एक हजार वर्षों का भारतीय इतिहास महामारत में वर्णित हुआ है।

किसी-किसी प्राच्य व पाश्चात्य पंडित ने महामारत के बहुत से अंशों को प्रक्षिप्त कहा है। यहाँ तक कि उन्होंने तो श्रीमद्भगवद्गीता को भी प्रक्षिप्त कहने से नहीं छोड़ा। किसी-किसी ने तो प्रक्षिप्त अंश समझने का नया ढंग भी निकाल

लिखा है। जिस प्रकार यह कहना ठीक नहीं है कि इसमें कोई भी अंश प्रक्षिप्त नहीं है, उसी प्रकार यह कहना भी युक्तियुक्त नहीं है कि स्वार्थान्वय व्यक्तियों ने इसमें जहाँ-तहाँ अपने श्लोक जोड़ दिये हैं। मुद्रण प्रणाली के प्रचलन से पहले अनेक कारणों से मूल पाठ में परिवर्तन और परिवर्द्धन का होना कोई बिचित्र बात नहीं है। देशभेद, लिपिभेद, कौड़ों द्वारा लाये स्थान पर अनुमानिक संयोजन, कथक व पाठक द्वारा रचित कोटपत्र एवं उनकी लिखी किंवदंतियों का उनका मृत्यु के उपरान्त दूसरे लेखकों द्वारा मूल में जोड़ा जाना आदि कारण अवश्य थे, अन्यथा पाठभेद, अध्याय व श्लोकों की संख्या में असामंजस्य नहीं रहता, किन्तु तब भी महामारत जैसे बृहद् ग्रंथ का प्रक्षिप्त अंश निर्धारित करना आसान काम नहीं है। विरोधी वचनों के समाधान की चेष्टा किये बिना ही उसे प्रक्षिप्त कहकर टाल देना भी एक प्रकार का दुःसाहस ही है। अपनी रचि के विपरीत अंश को प्रक्षिप्त कहकर अपना सिद्धान्त स्थापित करना ऐसे तां आसान है, परन्तु शास्त्र-समीक्षा की भारतीय पद्धति यह नहीं है। भारतीय पंडित पद-वाक्य व प्रमाण शास्त्र (व्याकरण, पूर्वमीमांसा और न्याय) की सहायता से शास्त्रों के पूर्णतया अन्तर्विरोधी अंशों के समाधान की मा चेष्टा करते हैं और अपनी इस चेष्टा में बिल्कुल ही असफल होने पर हारकर उन विरोधी अंश को प्रक्षिप्त कहते हैं। पूना के मडारकर ओरियन्टल रिसर्च इन्स्टिट्यूट द्वारा प्रकाशित महामारत के प्रकाशन-काल में मैंने भी दोषकाल तक कार्य किया था। उस समय मुझे भारतवर्ष के विभिन्न प्रदेशों की हस्तलिखित महामारत की अनेक पांडुलिपियाँ पढ़ने का अवसर मिला था। विभिन्न प्रदेशों की उन पांडुलिपियों में मुझे तो कहीं भी आकाश-पाताल का अन्तर नहीं दिखाई दिया। दोषकाल का व्यवधान होने के कारण ग्रंथ में काफी परिवर्तन परिवर्द्धन हुआ है यह तो सत्य है, किन्तु अब वेदव्यास रचित यथार्थ अंश निकालना शायद बिल्कुल ही असाध्य है। और अपनी अक्षमता के कारण ही मैंने यह दुःसाहस नहीं किया।

मनुष्य के सच को समाज कहते हैं। महामारत में मनुष्य की बहुत ऊँचा स्थान दिया गया है। 'हंसगीता' (शान्ति २९९वाँ अध्याय) में उद्धृत है—

**“मुह्यं ब्रह्मा तविषं वो ब्रवीमि”  
न मानुषाच्छ्रेष्ठतरं हि किञ्चित्”**

अर्थात्—मैं एक गुह्य महत् तत्त्व बतलाता हूँ कि मनुष्य से श्रेष्ठ और कुछ नहीं है।

महामारतकार ने मनुष्य को मनुष्य के रूप में ही देखा है, उसे देवत्व में उन्नत

नहीं किया। स्वाभाविक व अस्वाभाविक बातों के विचित्र समावेश से महाभारत भरपूर है। देवता और मनुष्य की मिश्रता, ऋषियों की तपस्या तथा उनका सामयिक स्थलन, वर और शाप का देना, स्त्री-पुरुष का निःसंकोच मिलन, अस्वाभाविक जन्म-मृत्यु आदि अनेक प्रकार की घटनाओं का वर्णन होने के कारण महाभारत मानो मर्त्यलोक का ग्रथ होते हुए भी त्रिलोकवासियों का पाठ्यग्रंथ बन गया है। इसके पात्र-पात्रियों का जीवित चरित्र-चित्रण जितना विचित्र है; सामाजिक आचार-व्यवहार भी उतना ही विचित्र है; किन्तु उस काल के बहुत से आचार आज भी भारतीय हिन्दू समाज में ज्यों के त्यों विद्यमान हैं यह देखकर बहुत ही आश्चर्य होता है। प्राचीनकाल से चले आ रहे इन आचरणों के माध्यम से हम इस काल के मनुष्य के बारे में मलीभांति समझ सकते हैं। महाकाल के निर्विकार साक्षी की तरह निरासक्त होकर महर्षि ने अपनी इस अपूर्व रस-समृद्ध संहिता की रचना की है। श्री कृष्ण को साक्षात् भगवान् बताते हुए भी बीच-बीच में उनके चरित्र में मानवीयता दिखाई गई है। एक महामति विदुर के अलावा हर एक के चरित्र में दो-चार दुर्बलताएँ अवश्य प्रस्फुटित हुई हैं। भीष्म, द्रोण, गांधारी, युधिष्ठिर कोई नहीं छूटा। सरल भाषा अपने जन्म का वर्णन करने में भी सत्यनिष्ठ ग्रंथकार का कठ कंपित नहीं हुआ, यद्यपि उस युग में भी कानीन पुत्र का समाज में कोई बहुत अच्छा स्थान नहीं था। महर्षि व्यास की यह अपूर्व सत्यनिष्ठा महाभारत में पद-पद पर दिखाई देती है।

रवीन्द्रनाथ के आदेश की शिरोधार्य करके मैंने महाभारतकालीन समाज का चित्र कन करने की चेष्टा की है। मनुष्य का वास्तविक परिचय समाज द्वारा ही होता है। पादटीका में उद्धृत प्रमाण शक सवत १८२६ में कलकत्ता के बंगबासी प्रेस से प्रकाशित पंडित प्रवर पचानन तर्करत्न द्वारा सम्पादित महाभारत से लिये हैं।

महाभारत में अठारह पर्व हैं यथा—आदि, समा, वन, विराट, उद्योग, भीष्म, द्रोण, कर्ण, शल्य, सौप्तिक, मृगी, शांति, अनुशासन, अश्वमेध, आश्रमवासिक, मौषल, महाप्रस्थानिक और स्वर्गारोहण। हरिवंश आदि ग्रंथ महाभारत के परिशिष्ट माने जाते हैं, महाभारत में हरिवंश को परिशिष्ट रूप में लिया गया है। हरिवंश के तीन पर्व हैं—हरिवंश, विष्णु और भविष्य। अपनी पुस्तक में मैंने हरिवंश से भी प्रमाण लिये हैं। पादटीका में प्रमाण उद्धृत करते हुए पर्व के नाम का प्रथम अक्षर या प्रथम दो अक्षर लिये गये हैं। जैसे—विराट पर्व का साकेतिक 'वि', आदि पर्व का 'आदि' इत्यादि। जिस विषय में एकार्थक बहुत सी उक्तियाँ महाभारत में मिलती हैं, वही वक्तव्य के समर्थन में दो-एक उक्तियाँ सम्पूर्ण लेकर काफ़ी के पर्व, अध्याय व श्लोक-संख्या एक साथ दे दी है।

प्रायः तीन वर्ष पूर्व श्रीयुत पद्मकुमार जैन का एक प्रस्ताव आया था, जिसमें उन्होंने 'महामारतेर समाज' का अपनी पत्नी श्रीमती पुष्पा जैन से अनुवाद कराकर प्रकाशित करने की अनुमति माँगी थी। मैंने यह प्रस्ताव सोत्साह स्वीकार कर लिया था।

इस ग्रंथ के अनुवाद में श्रीमती पुष्पा जैन ने यथोचित सतर्कता बरती है। बंगला के दूसरे संस्करण में थोड़ा-बहुत परिवर्तन व परिवर्धन हुआ था, उसी संस्करण का हिन्दी अनुवाद किया गया है।

अधिक से अधिक पाठक इस ग्रंथ को पढ़ें इसी से मेरा, जैन महाशय का और उनकी पत्नी का श्रम सार्थक होगा। इति।

२५ वैशाख  
शक संवत् १८८१

—श्री सुखमय भट्टाचार्य  
विश्वभारती विश्वविद्यालय  
शांति निकेतन, पश्चिम बंगाल



## प्रस्तावना

महामारत को प्राचीन भारतीय संस्कृति, इतिहास धर्म, राजनीति, तत्वज्ञान तथा उपाख्यानो का सञ्जान माना गया है। भारतीय जीवन-धारा का कोई भी ऐसा अंग नहीं है जिसे व्यास ने न छुआ हो और जिसकी व्याख्या न की हो इसीलिए कहा गया है *व्यासोच्छिष्टं जगत्सर्वम्*। पौराणिक विश्वास तो यही है कि व्यास ने स्वयं महामारत की एक ही समय में रचना की पर आधुनिक खोजों के आधार पर यह कहा जा सकता है कि महामारत का यह रूप एक समय का न होकर सदियों में परिवर्धित हुआ। जैसे-जैसे भारतीय सभ्यता विकसित होती गई और उसकी विचारधाराओं में उन्नति होती गई, तथा जैसे-जैसे सांस्कृतिक और सामाजिक पृष्ठभूमियों में परिवर्तन होते गये वैसे-वैसे ही महामारत में विकास की ये सब सामग्रियाँ एकत्रित होती गई। महामारत की विचारधाराओं और मौलिक आधारों में जो विसंगतियाँ पाई जाती हैं उन सबका मुख्य कारण यही है कि महामारत एक कालिक न होकर बहुकालिक है। तथा उसमें एक ही विचारधारा को प्रथम न देकर अनेक विचारधाराओं को जिनका आपस में मेल नहीं खाता था पर जिनका भारतीय तत्वज्ञान से अविच्छिन्न संबंध है प्रथम दिया गया है।

पर महामारत केवल दर्शन या तत्वज्ञान और धार्मिक विचारों का ही पुजीकरण नहीं है। महामारत के सारे प्रासाद की रचना मानवता की नींव पर उठाई गई है इसीलिए इसके पात्र देवता न होकर मनुष्य हैं और मानव में जो सारी अच्छाइयाँ और बुराइयाँ होती हैं उनमें हैं। मानवता को ही धर्म का प्रतीक मानने के कारण व्यास ने धर्म की व्याख्या ही कुछ दूसरे तरीके से की है। व्यास के अनुसार धर्म बाह्याचारों और विश्वासों का प्रतीक न होकर वह शक्ति है जो समाज को धारण करती है। तथा जिसके आधार पर समाज का मगठन होता है तथा सामाजिक व्यक्तियों का एक दूसरे के साथ में संबंध का निराकरण होता है। इसीलिए व्यास ने धर्म की व्याख्या करते हुए कहा है—*धारणात् धर्मं मित्याहुः* अथवा *मनो धर्माय महते धर्मो धारयति प्रजा।* व्यास का धर्म मानवधर्म था और इसीलिए महामारत के पात्र मानव हैं। मानवता का उनकी दृष्टि में इतना मूल्य था कि उन्होंने मनुष्य को देवताओं से भी बड़ा मानकर कहा—*नहि आनुषाण्डे व्यतरं हि किञ्चित्—मनुष्य से श्रेष्ठ कोई नहीं है।*

मानवता को ही सबके ऊपर रखने के कारण महाभारत में उन सब बातों का उल्लेख हुआ है जिनसे मानव-जीवन का निकटतर संबंध है; यह जीवन एकांगी न होकर बहुमुखी है जिसके अन्तर्गत विवाह-पद्धति, नारी-जीवन और नारी का स्थान, संस्कार, चातुर्वर्ण्य, चतुराश्रम, शिक्षा, कृषि और पशुपालन, शिल्प, वेषमूषा तथा भुंगार-मटार, पारिवारिक व्यवहार, व्यापार, अतिथिसेवा, धर्म, उपासना, राजधर्म, दर्शन इत्यादि सभी बातें आ जाती हैं। इन सब विषयों पर पंडित सुखभय भट्टाचार्य ने अपनी पुस्तक में विस्तारपूर्वक विचार किया है तथा महाभारत से ही उद्धरण देकर उन विषयों की पुष्टि की है। उनकी बीली इतनी रोचक है कि जिस विषय को वे हाथ में लेते हैं उसका सजीव चित्र सामने खड़ा हो जाता है। पर ऐतिहास दृष्टिकोण से महाभारत का अध्ययन करनेवालों के सामने यह प्रश्न बराबर बना ही रहता है कि शास्त्रीजी ने महाभारत के आधार पर भारतीय जीवन, राजधर्म और तत्त्वज्ञान के जो पहलू हमारे सामने उपस्थित किए हैं क्या वे एकही युग के हैं, अथवा भिन्न भिन्न युगों की परंपराओं की कड़ियाँ जोड़कर समाज और धर्म के चित्र प्रस्तुत किए गए हैं। इसमें संदेह नहीं कि महाभारत में अनेक स्तर हैं और इन स्तरों के कारण विचारों में तथा सामाजिक और राजनीतिक विचारधाराओं में असंगतियाँ भी बीछ पड़ती हैं। इन स्तरों का निराकरण कैसे किया जाय और फिर उन्हें एकत्रित करके युग-विशेष में भारतीय संस्कृति का चित्र कैसे खींचा जाय यह प्रश्न हमारे सामने बराबर बना रहेगा। श्री भट्टाचार्य का प्रयत्न इस दृष्टि से स्तुत्य है कि उन्होंने प्रस्तुत सामग्री के आधार पर महाभारत का विश्लेषण करके प्राचीन भारत का एक सांगोपांग चित्र उपस्थित किया है। और इस तरह श्री हापकिन्स के काम को आगे बढ़ाया है।

पर महाभारतकालीन समाज का चित्र खींचने के पहले यह आवश्यकता अधिक जान पड़ती है कि जिस समाज का शास्त्रीजी ने चित्र खींचा है उसके भौगोलिक आधार क्या थे, उस समाज का बृहत्तर भारत तथा निकटपूर्व के देशों से क्या संबंध था तथा भारत की महाजाति के संगठन में समय-समय पर मध्य एशिया और ईरानी नस्ल के कबीलों ने क्या योगदान दिया इस संबंध में लोग जानें। समापर्व में युधिष्ठिर के राजसूय यज्ञ प्रकरण तथा पांडवों के दिग्विजय यात्रा के प्रकरणों से हमें उस भारतीय संस्कृति का जो चित्र मिलता है जिसका विस्तार भारत की भौगोलिक सीमा तक ही स्थिर न होकर बंगाल और पश्चिम प्रदेश तथा द्वीपान्तरीय तक फैला हुआ था तथा वहाँ के व्यापारी स्वल्प मार्ग से एशिया माइनर में अंतर्राष्ट्रीय तक जाते थे तथा समुद्री व्यापारी लाल सागर होकर स्वल्प मार्ग से यवनपुरी यानी सिक्किम तक पहुँचते थे। इतना ही नहीं युधिष्ठिर को भेंट देने वालों में केवल इन्द्रदेव के

लोग ही नहीं थे। उनमें शक, पञ्जाब, दरद, कंक, डूण इत्यादि अनेक मध्य एशिया के लोग भी थे जो न केवल समय-समय पर इस देश में आकर बस भी जाते थे, वे अपने देशों से भारत के साथ बराबर व्यापारिक और सांस्कृतिक संबंध कायम करने के लिए प्रयत्नशील भी रहते थे। स्मृतिकार इन विदेशियों के उन आचार-विचारों से जिनका भारतीय आदर्शों से मेल नहीं खाता था असंतुष्ट होकर उनकी मत्संज्ञा करते थे। महाभारत में भी इनकी कोई विशेष प्रशंसा नहीं की गई है पर ऐतिहासिक और पुरातात्विक दृष्टि से इस बात में सन्देह नहीं कि भारतीय हिन्दू समाज ने जो रुढ़िगत होता जा रहा था इन आगतुकों से एक नई संस्कृति और एक नया दृष्टिकोण पाया जिसको स्पष्ट छाप हम भारतीय जीवन और कला के अनेक अंगों पर स्पष्ट रूप से देख सकते हैं।

इसमें मुझे जरा भी सन्देह नहीं है कि महाभारत संबंधी अनेक विवादग्रस्त प्रश्नों के बावजूद प० सुखमय भट्टाचार्य ने महाभारतकालीन समाज का जो चित्र हमारे सामने रखा है वह विद्वत्तापूर्ण है। इससे महाभारत सम्बन्धी अध्ययन को प्रोत्साहन मिलेगा ऐसी आशा की जा सकती है।

इस ग्रंथ की अनुवादक श्रीमती पुष्पा जैन के सबध में भी कुछ कहना अनुचित न होगा। उन्होंने ऐसी सरल और सुबोध हिन्दी में इस बगला पुस्तक का अनुवाद किया है कि इसके पढ़ने वाले को मूलग्रंथ की भाषा का आनंद आ जाता है।

प्रिंस आफ वेल्स म्यूजियम,  
बम्बई।

—(३१०) मोतीचन्द

३१-५-१९६६

## अनुवादिका के दो शब्द

हिन्दी पाठकों के समक्ष श्री सुखमय भट्टाचार्य के बंगला ग्रंथ 'महामारतेर समाज' का हिन्दी अनुवाद प्रस्तुत करते हुए मुझे अत्यन्त हर्ष हो रहा है। अपनी प्रथम पुस्तक '१२ बंगला श्रेष्ठ कहानियाँ' के प्रकाशन के बाद मैं इस उल्लसन में थी कि अब कौन सी पुस्तक हाथ में लूँ। उपन्यास, कहानी की ओर कोई विशेष झुकाव न था और कोई ठोस कार्य करना चाहती थी। मेरे पतिदेव ने पंडितजी की इस पुस्तक के अनुवाद का आग्रह करते हुए कहा कि इस अनुवाद के प्रकाशन से हिन्दी भाषा की एक बड़ी कमी पूरी हो जायेगी।

मुझे संदेह था कि मैं लेखक व पाठकों के साथ न्याय कर पाऊँगी या नहीं। इस उल्लसन से छुटकारा दिलाया हिन्दी जगत के दीदीप्यमान तरुण लेखक स्वर्गीय डा० रागेय राघव ने, जो अपने जीवन के अंतिम काल में अपने असाध्य रोग का उपचार कराने बम्बई आये थे और कुछ काल के लिए हमारे साथ ठहरे थे। यह अनुवाद उन्हीं की पुण्य स्मृति को समर्पित है। उनकी बी हुई प्रेरणा आज भी निरंतर व अबाध कार्य के लिए प्रेरित करती रहती है।

किसी भाषा की किसी पुस्तक को अनुवाद के लिए हाथ में लेने पर अनुवादक का कर्तव्य हो जाता है कि वह लेखक और पाठक के साथ पूरा न्याय करे। मैंने इस अनुवाद में पूरा प्रयत्न किया है कि लेखक को यह महसूस न हो कि जो कुछ वह कहना चाहते थे, उसे मैं अच्छी तरह व्यक्त नहीं कर पाई और पाठक कहीं इससे ऊब कर इसे ताक पर उठाकर न रख दें। अनुवाद में बहुत से शब्द ऐसे हैं जो पाठकों को कुछ अप्रचलित व नये लगेंगे; लेकिन मुझे बाध्य होकर वे शब्द उसी प्रकार रखने पड़े हैं, जैसे कि मूल पुस्तक में थे। उन शब्दों के सरल पर्यायवाची शब्द ढूँढ़ने की मैंने बहुत कोशिश की परन्तु समानार्थक शब्द न मिलने पर मैंने उन्हें ज्यों का त्यों रखना उचित समझा। एक चीज पाठकों के समक्ष और आयेगी वह है पुनरावृत्ति। लेकिन जानते हुए भी मुझे ये पुनरावृत्तियाँ ज्यों की त्यों रखनी पड़ी हैं। पुस्तक के विषय को देखते हुए और अनुवादक होने के नाते मुझे यह अवि-कार नहीं था कि मैं अपनी ओर से कुछ घटा या बढ़ा सकूँ।

‘महाभारत’ के उद्गम, विकास, काल और भाषा से संबंधित साहित्य अंग्रेजी तथा अन्य यूरोपीय भाषाओं में तो प्रचुर मात्रा में प्राप्य हैं, परन्तु हिन्दी में इस प्रकार की कोई भी पुस्तक देखने में नहीं आई जिसमें महाभारतकाल के आचार-व्यवहार, अर्थ-काम आदि जीवन के समस्त पहलुओं पर विस्तृत प्रकाश डाला गया हो। प्राच्य विद्या विशेषज्ञ सौरेन्सन, बार्थ, सिल्वेस्टर, पिश्चेल, जैकोबी, बाप, औल्डन बर्ग, हीपकिन्स, लास्सैन, वेबर, लुडविग तथा विन्टरनिट्स आदि अधिकारियों ने महाभारत के अलग-अलग अंगों का तो विवेचन किया है और विवाद भी सहे किये हैं, परन्तु जहाँ तक इस अल्पविज्ञ अनुवादिका की सूचना है, किसी एक ही पुस्तक में इतने विस्तार से महाभारत ग्रंथ पर ही आधारित तत्कालीन समाज का चित्रण किसी ने भी नहीं किया है जितना पं० सुखभय मट्टाचार्य जी ने। मराठी के महान लेखक और विद्वान चिंतामणि वैद्य की पुस्तक का हिन्दी अनुवाद ‘महाभारत भीमासा’ के नाम से ३० वर्ष से भी अधिक हुए प्रकाशित हुआ था, जो अब अप्राप्य है। गीता प्रेस की ओर से महाभारत की नामानुक्रमणिका प्रकाशित हुई है और सौरेन्सन का मूल्यवान ग्रंथ भी ‘महाभारत की नामानुक्रमणिका’ के नाम से हाल ही में प्रकाशित हुआ है। पर हिन्दी में अब तक इस विषय की कोई पुस्तक उपलब्ध नहीं है। आशा है कि हिन्दी-जगत इसका स्वागत करेगा।

अंत में मैं पंडित जी को आभार प्रदर्शित करती हूँ कि उन्होंने इस ग्रंथ के अनुवाद को अनुमति दी और पुस्तक के अनुवाद में अपना पूर्ण सहयोग दिया। उन सब विद्वानों के प्रति मैं आभारी हूँ जिन्होंने अपनी मूल्यवान सम्मतियाँ देकर अनुवाद में सहायता की और कठिनाई पड़ने पर उसे दूर करके निरन्तर आगे बढ़ने के लिये उत्साहित किया। डा० मोतीचंद तथा डा० हजारीप्रसाद द्विवेदी जी का तो मैं जितना भी आभार प्रकट करूँ थोड़ा है। मेरे इस प्रयास की सफलता का श्रेय तो वास्तव में आप लोगों को ही है। पुस्तक का विम्लेषण इतनी अच्छी तरह से करके आपने पाठकों के लिये सहज मार्ग बना दिया है। मैं तो हृदय से आभारी हूँ कि आप लोगों ने मेरा उत्साह बढ़ाते हुए भविष्य में आगे कार्य करते रहने की प्रेरणा दी। लोकभारती प्रकाशन संस्था और साहित्य सम्मेलन प्रेस को धन्यवाद है कि उन्होंने पुस्तक के मुद्रण में विशेष रुचि दिखाई व सतर्कता बरती।

—पुष्पा जैन

## अनुक्रम

### ● प्रथम खण्ड

विवाह (क) :	३
विवाह (ख) :	२८
गर्भाधानादि-संस्कार :	५५
नारी :	६२
चातुर्वर्ण्य :	८५
चतुराश्रम :	१०१
शिक्षा :	११६
जीविका-व्यवस्था :	१४७
कृषि, पशुपालन व गोसेवा :	१६१
वाणिज्य :	१७०
शिल्प :	१७५
आहार व खाद्य :	१९५
परिच्छेद और प्रसाधन :	२०९
सदाचार :	२१७
पारिवारिक व्यवहार :	२२०
प्रकीर्ण व्यवहार :	२३५
अतिथि-सेवा और शरणागत-रक्षा :	२५२
कमा व अर्द्धा :	२५६
अहंकार व कृतघ्नता :	२६३
दान प्रकरण :	२६६

### ● द्वितीय खण्ड

धर्म :	२७१
सत्य :	२८६
देवता :	२९३
उपासना :	३१७

आह्निक व कृत्य :	३२०
प्रायश्चित्त :	३३३
श्रावदाह व असीच :	३३८
आह्निक व तर्पण :	३४२
वाय विभाग :	३५८
राजधर्म (क) :	३६२
राजधर्म (ख) :	३८६
राजधर्म (ग) :	४२९
साधारण नीति :	४६७
युद्ध :	४७०

### ● तृतीय खंड

आयुर्वेद :	५०१
पशु व वृक्ष आदि की चिकित्सा :	५१३
गान्धर्व :	५१६
व्याकरण व निरुक्ति :	५२०
ज्योतिष :	५२२
वेद और पुराण :	५३४
दार्शनिक मतवाद :	५३८
आन्विक्षिकी :	५६५
सांख्य और योग :	५७६
पूर्वोत्तर मीमांसा :	६०३
गीता :	६१७
पंच रात्र :	६३०
अवैदिक मत :	६३५

**प्रथम खण्ड**



## विवाह (क)

भारतीय सामाजिक ढाँचे में विवाह का स्थान सर्वप्रथम है। इस कारण 'विवाह' से ही हमारी आलोचना आरम्भ होती है।

सुदूर प्राचीन काल में स्त्री-पुरुष का स्वैराचार—समाज में विवाह-प्रथा अनादिकाल से चली आ रही हो, ऐसी बात नहीं, नर-नारी का यथेच्छ मिलन ही प्राचीन प्रथा थी। नारी का बहुत से पुरुषों के प्रति एव पुरुष का बहुत सी नारियों के प्रति आकृष्ट होना सामाजिक रूप से दोष नहीं माना जाता था। बल्कि इस प्रकार के स्वैराचार को ही उस युग में धर्म के रूप में ग्रहण किया जाता था। श्रुति में भी देखा जाता है कि वामदेव्य व्रत में समागमाभिनी नारी की मनोवासना पूर्ण करना धर्मकृत्यो में गिना जाता था।

स्वैराचार ही प्राकृतिक है—पशु-पक्षी भी चिरकाल से इसी प्रकार के व्यवहार के अभ्यस्त है। उनमें वह प्राचीन प्रथा वैसी ही चली आ रही है, उसमें कोई परिवर्तन नहीं हुआ है।

महाभारत के समय भी उत्तर कुर्च में यही आचार था—उत्तर कुर्च में यह प्रथा काफी दिनों तक वर्तमान रही। पांडु की उक्ति से पता लगता है कि उनके राजत्वकाल में भी उत्तरकुर्च में विवाह-प्रथा प्रचलित नहीं हुई थी। इस प्रकार के आचरण को स्त्रियो के प्रति विशेष अनुग्रह बताया गया है।<sup>१</sup>

श्वेतकेतु द्वारा विवाह-मर्यादा की स्थापना—कालान्तर में समाज में विवाह-प्रथा शुरू हुई। उद्दालक नामक ऋषि के पुत्र श्वेतकेतु ने सर्वप्रथम विवाह-प्रथा का नियम बनाया। कहा गया है कि एक बार श्वेतकेतु अपने माता-पिता के पास बैठे थे। उसी समय एक ब्राह्मण वहाँ आया और उनकी माँ का हाथ पकड़कर

१. अनाधृताः किल पुरा स्त्रियः आसन् वरालने । इत्यादि । आदि १२२।४-८  
ब्रष्टव्य नीलकण्ठ ।

अनाधृताः स्त्रियः सर्वा नराश्च वरवर्जिनी ।

स्वभाव एव लोकानां विकारोऽयं इति स्मृतः ॥ अथ १०६।१५

उत्तरेषु च रम्भोऽप्यनुवृत्त्यापि दृश्यते ।

स्त्रीनामनुग्रहकरः स हि धर्मः सनातनः ॥ आदि १२२।७

बोला, 'बलो, हम लोग चलें।' श्वेतकेतु को उस अज्ञातकुलशील ब्राह्मण की इस अशिष्टता पर अत्यन्त क्रुद्ध होते देख उद्दालक बोले, 'वत्स, क्रुद्ध मत होओ; स्त्रियाँ भी गाय की तरह आचरणहीना एवं स्वैराचारिणी होती हैं।'

ऋषिपुत्र पिता के वाक्यों से शान्त नहीं हुए। वे और भी क्रुद्ध होकर बोले, "मैं यह नियम बनाता हूँ कि अब से मनुष्य समाज में स्त्री-पुरुष दोनों में से कोई भी यौन व्यापार में स्वच्छदाचरण को प्रश्रय नहीं दे सकेगा। मेरा नियम उल्लंघन करने वाले को भ्रूणहत्या का पाप लगेगा। लेकिन जो नारी पुत्रोत्पादन के निमित्त पति का आदेश मिलने पर भी दूसरे पुरुष के साथ सम्भोग न करके आदेश का उल्लंघन करेगी, उसी पाप की भागिनी होगी।"

दीर्घतमाकृतं नारियों के लिये एकपतित्व-विधान—दीर्घतमा नामक एक ऋषि जन्मान्ध थे। उन्होंने प्रद्वेषी नाम की किसी सुन्दरी ब्राह्मण कन्या से पाणि-ग्रहण किया था। कामधेनु के पुत्र से गोधर्म का अध्ययन करके वे उसी तरह के (प्रकट मंथुन) आचरण में प्रवृत्त हुए। उनके इस अशिष्ट आचरण से क्रुद्ध होकर आश्रम के मुनियों ने हर तरह से उनका साथ छोड़ दिया। प्रद्वेषी को भी उन पर पहले जितनी श्रद्धा नहीं रही। अंध दुर्बिनीत पति उन पर ही आश्रित थे। एक दिन उन्होंने पति से कहा, "मैं अब तुम्हारा भरण-पोषण नहीं कर सकूंगी।" पत्नी के कठोर वचनों से क्रुद्ध होकर दीर्घतमा बोले, "मैंने अब से यह नियम बना दिया कि कोई भी स्त्री कभी भी एक से ज्यादा पति नहीं रख सकेगी। पति के जीवित रहते या मृत्यु के बाद जो नारी दूसरे पुरुष को ग्रहण करेगी, वह समाज द्वारा निन्दित होगी। पतिहीना नारियाँ किसी भी ऐश्वर्य का उपभोग नहीं कर पायेगी।"

दीर्घतमा के अनुशासन का व्यतिक्रम—दीर्घतमा कृत नियम महाभारत की समसामयिक समाज-व्यवस्था में कोई बहुत आदृत नहीं हुए। इस विषय पर आगे बालोचना होगी।

ऋतुकाल छोड़कर स्वच्छन्द बिहार—ऋतुकाल के दिनों को छोड़कर नारियाँ इच्छानुकूल बिहार कर सकती थी, केवल ऋतुकाल में पति के अलावा दूसरे पुरुष का ससर्प नहीं करती थी; यह नियम भी कभी समाज में प्रचलित था।<sup>१९</sup>

१. मयधियम् कृता तेन धर्म्या बंध्वेतकेतुना। इत्यादि। आदि १२२।१०-२०

२. जान्यन्धो वेदवित् प्राज्ञः पत्नीं लेभे स विद्यया। इत्यादि। आदि १०४।२३-३७

२. (क) ऋतावृत्ती राजपुत्रि स्त्रिया भर्ता पतिव्रते। इत्यादि। आदि १२२।२५, २६

विवाह संस्कार और उसकी पवित्रता—विवाह स्त्री व पुरुष का एक विशेष संस्कार है। यह बहुत ही पवित्र बन्धन है। महाभारत के 'आश्रम धर्म' एवं 'पतिव्रताधर्म' की आलोचना में इस विषय पर विस्तृत रूप से प्रकाश डाला जायगा। गार्हस्थ्य धर्म की समस्त सुख-शान्ति व कर्तव्यनिष्ठा इसी पवित्र बंधन पर आधारित है।

विवाह का प्रधान उद्देश्य पुत्रोत्पत्ति—विवाह का प्रधान उद्देश्य पितृवृण का परिशोध करना है। सन्तानोत्पत्ति द्वारा वह ऋण उतरता है। पितरों की अविच्छिन्न सततिधारा की रक्षा करने से ही वे प्रसन्न होते हैं। (चतुराश्रम प्रकरण देखिए)।

गृहस्थ के लिये विवाह एक आवश्यक कर्त्तव्य—ब्रह्मचर्य-पालन के बाद जो गृहस्थ होना चाहता हो, पत्नी ग्रहण करना उसके लिये अनिवार्य है। जरत्काश के साथ उनके पितृगण का जो कथोपकथन वर्णित है, उसमें स्पष्टतः उल्लिखित है कि गृहस्थ के लिये स्त्री-ग्रहण एक आवश्यक कर्त्तव्य है, नहीं तो पितृगण नरक-गामी होते हैं।<sup>१</sup>

पुत्रलाभ की इलाखता—जगत में जितने भी पार्थिव लाभ हैं, उन सबमें पुत्रलाभ ही सबसे अधिक इलाखनीय है। धर्मपत्नी द्वारा पुत्रोत्पत्ति होने से वंश की अविच्छिन्न सतति-धारा रक्षित होती है।<sup>१</sup>

एकमात्र पुत्र के विवाह की अपरिहार्यता—जो व्यक्ति अपने पिता का एकमात्र पुत्र हो, उसके लिये नैष्ठिक ब्रह्मचर्य निबिद्ध है। पुत्रोत्पत्ति के निमित्त उसे पत्नीग्रहण करनी ही होगी। जरत्कास्तित्वसवाद में यह बात बारबार कही गई है।<sup>१</sup>

द्वापरयुग से स्त्री-पुरुष के संयोग से सन्तानोत्पत्ति—कहा गया है कि सत्ययुग में मनुष्य की मृत्यु स्वेच्छाधीन थी। यम का भय बिल्कुल नहीं था। उस काल में

१. आदि १३ वां अ०।

रतिपुत्रफला नारी। सभा ५।११२, उ० ३८।६७

उत्पाद्य पुत्राननुषांश्च कृत्वा। उ० ३७-३९

२. विवाहाविवैव कुर्वीत पुत्रानुत्पादयेत् च।

पुत्रलाभो हि कौरव्य सर्वलाभाद् विशिष्यते ॥ अनु ६८।३४

कुलवंशप्रतिष्ठां हि पितरः पुत्रमनुवन्। आदि ७४।९८

मृषा जन्म ह्यपुत्रस्य। वन १९९।४

३. आदि १३ श अ। आदि ४५ श और ४६ श अ०।

संकल्प करते ही सन्तान की उत्पत्ति हो जाती थी। त्रेतायुग में भी मैथुनधर्म का प्रचलन नहीं हुआ था, नारी के स्पर्शमात्र से ही सन्तान की उत्पत्ति हो जाती थी। द्वापरयुग में आकर स्त्री-पुरुष का संयोग पहले-पहल शुरू हुआ। (ये सब उक्तियाँ युक्तियुक्त हैं कि नहीं, यह विद्वानों के लिये विवेचनीय है)। पुत्रोत्पत्ति के निमित्त स्त्रीग्रहण के प्रचलन को भी तभी से समाज में स्थान मिला।<sup>१</sup>

संभवतः बहुत प्राचीनकाल में विवाह-प्रथा समाज में व्यापक रूप से प्रचलित नहीं हुई, इस कारण ही भिन्न-भिन्न युग में व्यवहारवैधर्म्य का उल्लेख है।

साधारण स्त्री-पुरुषों के लिये विवाह न करना कोई अच्छा आदर्श नहीं था—सौ में से नित्यानबे स्त्री-पुरुष उस काल में विवाहबन्धन में आबद्ध होते थे। जो स्त्री-पुरुष नैष्ठिक ब्रह्मचर्य व्रत लेते थे, उनकी बात अलग थी, उनके प्रति साधारण मनुष्यों की अगाध श्रद्धा थी। उदाहरण के लिये देवव्रत भीष्म व तपस्विनी सुलभा का नाम लिया जा सकता है।

परस्त्री में आसक्ति अतिशय निम्बित—परन्तु जो विवाह का दायित्व ग्रहण न करके स्वच्छद रूप से विचरण करते थे, वे समाज में अतिशय घृणा के पात्र समझे जाते थे। परस्त्री में आसक्ति इहलोक व परलोक दोनों के लिये अकल्याणकारी है। इसलिए जो गृहस्थाश्रम में प्रवेश करते थे, उन्हें विवाह करना ही पड़ता था। विवाह का बन्धन बहुत ही पवित्र समझा जाता था। भार्या को सहधर्मिणी कहा जाता था।

भार्या ही त्रिवर्ग का मूल—“भार्या ही मनुष्य के त्रिवर्ग अर्थात् धर्म, अर्थ, काम-प्राप्ति का प्रधान साधन है”—आदि असंख्य वाक्य विवाह के समर्थन में कहे गये हैं। धर्मचारिणी भार्या के साथ मिलकर ससान्यात्रा का निर्वाह करने से धर्म, अर्थ, काम (त्रिवर्ग) तीनों एक साथ प्राप्त होते हैं। गृहस्थधर्म में त्रिवर्ग के बीच परस्पर कोई विरोध नहीं है। एकमात्र पतिव्रता भार्या की सहायता से पुरुष धर्म, अर्थ व काम रूप त्रिवर्ग का एक साथ उपभोग कर सकता है।<sup>१</sup>

१. यावद् यावदभूच्छ्रद्धा वेहं धारयितुम् नृणां॥

तावतावदजीवन्ते नासीद् यमकृतं भयम्॥ इत्यादि। शा २०७।३७-४०

२. परदारेषु ये सक्ता अकृत्वा दारसंग्रहम्।

निराशाः पितरस्तेषां आढकाले भवन्ति हि॥ इत्यादि। अनु १२९।१०२

अर्द्धं भार्या मनुष्यस्य भार्या ध्येयतमः सक्ता। इत्यादि। आदि ७४।४१-४८

यदा धर्मवत् भार्या व परस्परवशानुमी।

तदा धर्मार्थकामानां त्रयाणामपि संबन्धः॥ वन ३१२।१०२

**धर्मपत्नी का स्थान उज्ज्वल**—समाज की शुचिता एवं अन्याय्य नाना प्रकार की उन्नति का प्रधान हेतु विवाह-प्रथा है, यह उस समय के मनीषियों ने विशेष रूप से सोचा था। धर्मपत्नी को उन्होंने जो गौरव दिया है, वह प्राचीन समाज की सभ्यता का एक उज्ज्वल चित्र है, इसमें सन्देह नहीं है। विवाह-संस्कार द्वारा गृहस्थ जीवन को मधुर बनाने का आदर्श बहुत जगह बहुत रूपों में प्रकट हुआ है।

**नारी का उज्ज्वल रूप**—नारी के कन्या, सहस्रमिणी व माता के रूप में असाधारण स्नेह, प्रेम व शक्ति का जो आश्चर्यजनक निदर्शन मिलता है, वही असल में उस समय के समाज का एक उज्ज्वल पवित्र चित्र हमारी आँखों के सामने उपस्थित करता है।

**गृहस्थ का दायित्व**—पति-पत्नी के प्रणय में भी अखिल विश्व के कल्याण का दायित्व निहित था। गृहस्थाश्रम का दायित्व कितना अधिक था, यह आगे के प्रकरण में (चतुराश्रम) विस्तृत रूप से बताया जायगा। केवल इन्द्रियो की परितृप्ति के उद्देश्य से विवाह के कर्तव्य का स्थिरीकरण नहीं हुआ था। परिपूर्ण मानव-जीवन-यापन करना ही उसका उद्देश्य था। (इस विषय में 'नारी प्रबंध' देखिए) भार्या और गाहस्थ्य सबधी अध्यायों को पढ़ने से उस समय के समाज की विचारधारा का आदर्श अच्छी तरह समझा जा सकता है।

**पति व पत्नीवाचक कुछ शब्दों के अर्थ**—पतिवाचक व पत्नीवाचक कई शब्दों के व्युत्पत्तिगत अर्थ भी उल्लिखित हैं। पति भार्या का भरण-पोषण व प्रतिपालन करें, ऐसा भर्ता व पतिशब्द में निर्देश किया गया है। पत्नी को पुत्र प्रदान करने के कारण पति को 'वरद' कहा जाता है। पत्नी पुरुष द्वारा पोषित है, इस कारण उसे 'भार्या' कहा जाता है। पति (शुक्र रूप में) स्वयं भार्या के गर्भ में प्रवेग करके पुत्ररूप में जन्मग्रहण करता है, इस कारण पत्नी को 'जाया' कहा गया है।

१. भार्याया भरणान् भर्ता पालनाञ्च पतिः स्मृतः ॥ आदि १०४।३०—शा  
२६५।३७। अथ ९०।६२

२. पुत्रप्रदानाद्वरदः। अथ ९०।५३

३. भर्तव्यत्वेन भार्याञ्च। शा २६५।५२

४. भार्या पतिः संप्रविश्य स यस्मान्जायते पुत्रः।

आयायास्तद्धि जायात्वं पौराणः कबयो विदुः ॥ आदि ७४।३७

आत्मा हि जायते तस्यां तस्मान्जाया जन्मस्युत। वन १२।७०। वि०२१।४१

पत्नी सदा आदर की पात्री है, इसलिये उसे 'वारा' कहा गया है।<sup>१</sup> पति के व्यसनी होने से पत्नी दुखी होती है, इसलिये उसे 'वासिता' कहा गया है।<sup>२</sup>

मातृवाचक कुछ शब्दों की निश्चित—जठर में धारण करती है, इसलिये माता को 'धानी', जन्म की हेतु है, इसलिए 'जननी', सन्तान के अंगों का पोषण करने के कारण 'अम्बा'; वीरपुत्र प्रसव करने के कारण 'वीरसू'; और शिशु की सुशूषा करने के कारण 'शुशु' नामों में अभिहित किया गया है।<sup>३</sup>

विवाह की अवस्था का स्वीकृति—वर व कन्या की उम्र के संबंध में महाभारतकार ने बहुत संक्षेप में दो-एक बातें कही हैं। तीस वर्ष का वर दस वर्ष की बयस्का, एवं इसकीस वर्ष का वर सात वर्ष की ननिका से पाणिग्रहण करे। आचार्य गौतम ने समावर्तन काल में प्रौढ़ शिष्य उतक से कहा था, "यदि तुम आज षोडश-वर्षीय युवक होते, तो मैं अपनी कन्या को तुम्हें समर्पित कर देता।" इस उक्ति से पता चलता है कि पुरुष सोलह साल की अवस्था में भी विवाह कर सकता था।<sup>४</sup>

ननिका विवाह एक भी नहीं—अज्ञातरजस्का, अनागतयौवना कुमारी का विवाह करना ही शास्त्रीय विधान था। किन्तु समाज में इस आदर्श का बहुत कम पालन हुआ। विवाह के सब चित्र युवक-युवती विवाह के मिलते हैं। बालिका विवाह एक भी नजर में नहीं आता।

महाभारत की महिलाएँ यौवन-काल में विवाहित—महाभारत में जिन प्राचीन इतिहासों का उल्लेख हुआ है, उन सबसे पता लगता है कि दमयन्ती, मावित्री, शकुन्तला, देवयानी, शर्मिष्ठा आदि कोई भी विवाह के समय अनागतयौवना बालिका नहीं थी। एकमात्र सीता अवश्य बालिका थी, किन्तु उनके पिता ने जो भीषण प्रतिज्ञा की थी, उससे शायद दीर्घकाल तक अविवाहित रहना भी सम्भव था। अतएव बाल-विवाह का दृश्य महाभारत में उद्धृत प्राचीन इतिहास में भी नहीं मिलता, यह कह सकते हैं।

१. वारा इत्युच्यते लोके। इत्यादि। अनु ४७।३० (ब्रह्म नीलकण्ठ)।

२. व्यसन्तिवाचक वासिताम्। शा २६५।५२

३. कुतिसंभारणाद्धात्री जननाज्जननी स्मृता। इत्यादि। शा २६५।३१, ३२

४. त्रिशद्वर्षो वराचर्वा भार्या क्विन्ते ननिकायम्।

एकविंशतिवर्षो वा सप्तवर्षमिवाप्यनुयात्॥ अनु ४७।१४

युवा षोडशवर्षो हि यस्मिन् भविता भवान्। इत्यादि। अश्व ५६।२२

महाभारत की पात्राओं में सत्यवती, अम्बिका, अम्बालिका, गांधारी, कुंती, द्रौपदी, माद्री, सुभद्रा, चित्रांगदा, उलूपी आदि प्रमुख महिलाओं में प्रत्येक अपने पूर्ण जीवन-काल में परिणीता हुई थी। उस काल में जो युवतियाँ स्वयंवर होती थी, उनकी तो बात ही अलग है, लेकिन पिता-माता आदि प्रमुख अभिभावक भी प्रायः बाल्यकाल बीत जाने पर ही कन्या का विवाह करते थे। कुन्ती ने तो विवाह के पूर्व पितृगृह में ही सन्तान (कर्ण) प्रसव की थी, ऋषि कुणिर्गंग की कन्या ने विवाह के विषय में पिता की आज्ञा का उल्लंघन किया था, इस तरह के उदाहरण भी महाभारत में मिलते हैं।<sup>१</sup> एक बालिका के लिये इतना साहस दिखाना संभव नहीं था।

बयस्का कन्या माता-पिता की दुर्दिनता का कारण—यद्यपि युवती-विवाह का प्रचलन ही अधिक था, तब भी घर में अविवाहिता बयस्का कन्या के रहने पर पास-पड़ोसी कन्या के पिता को जब-तब सचेत करते रहते थे। सावित्री के पिता अश्वपति से नारदमुनि ने जिज्ञासा की थी, “कन्या तो युवती हो गई है, अब इसका विवाह क्यों नहीं कर देते ?” अश्वपति ने भी घर का निश्चय करते समय सावित्री को उपदेश देने हुए कहा था, “जो पिता ययासमय कन्या का विवाह नहीं करता, वह समाज में निन्दनीय है।”<sup>२</sup>

पड़ोसियों की अकारण जिज्ञासा—कन्या की उम्र कुछ अधिक होते ही पिता कुछ चिन्तित हो जाने थे, विशेषतः पड़ोसियों की अवाञ्छित दृष्टियों के कारण और भी आकुल होते थे।<sup>३</sup>

पितृगृह में ऋतुमती होने के तीन वर्ष बाद कन्या को वर-निरूपण की स्वतन्त्रता—पितृगृह में ऋतुमती होने के बाद तीन साल तक कन्या प्रतीक्षा करे कि पिता उपयुक्त वर ढूँढता है या नहीं। तीन साल बाद पिता के मत की प्रतीक्षा किये बिना अपना मत चुन ले। महाभारत में यह विधान है।<sup>४</sup>

आठ प्रकार के विवाह—विवाह के आठ प्रकार का विधान मिलता है।

१. शल्य ५२।६-८।

२. किमर्थं युवतीं भर्त्रे न चर्त्तां संप्रयच्छति । वन २९३।४

अप्रवाता पिता बाध्यः । वन २९२।३५

३. वैवर्त्मान्तु तत्रायुक्तां युवतीं प्रेक्ष्य वै पिता ।

मनसा चिन्तयाभास कर्त्तुं दद्यामिमां सुताम् ॥ वन ९६।३०

४. त्रीणि वर्षान्युदीक्षेत कन्या ऋतुमती सती ।]

ऋतुर्वै त्वय सम्प्राप्ते त्वयं भर्तारमर्जयेत् ॥ अनु ४४।१६

जैसे—ब्राह्म, दैव, आर्ष, प्राजापत्य, असुर, गांधर्व, राजस एवं पैशाच। स्वयंभूय (आदिमनु) ने इन आठ प्रकार के विवाहों की व्यवस्था की थी।<sup>१</sup>

**ग्रह्या**—वर की विद्या, बुद्धि, वश आदि के बारे में विशेष रूप से पता लगाकर सद्बन्धु, सन्धरित्र वर को कन्या का सरसक यदि कन्या सम्प्रदान करे, तो वह विवाह 'ब्राह्म' होता है।<sup>२</sup>

**दैव**—यज्ञ में वृत ऋत्विक् को यदि कन्या दान की जाय, तो उस विवाह को 'दैव' कहते हैं।<sup>३</sup> (राजा लोमपाद ने दैवविधान से ऋष्यशृंग के साथ शाता का विवाह किया था।)

**आर्ष**—कन्या के शुल्क रूप में वर से दो गायें लेकर कन्यादान करने को 'आर्ष' विवाह कहते हैं।<sup>४</sup>

**प्राजापत्य**—वर को धनसम्पत्ति से सन्तुष्ट करने के बाद यदि उसे कन्या दान की जाय, तो उस विवाह को 'प्राजापत्य' के नाम से जानना चाहिए।<sup>५</sup>

**असुर**—कन्यादाता को बहुत सा धन देकर या कन्या के परिवार वालों को नाना प्रकार से प्रलोभित करके यदि कन्या ग्रहण की जाय, तो उसे 'असुर'-विवाह कहेंगे।<sup>६</sup>

**गांधर्व**—वर व कन्या के परस्पर प्रणय के फलस्वरूप जो विवाह सम्पादित हो, उसका नाम 'गांधर्व' विवाह है। दूसरी जगह कहा गया है कि कामी पुरुष यदि सकामा कुमारी के साथ एकात में संमग्न करे, तो वह मिलन ही 'गांधर्व' विवाह है।<sup>७</sup>

१. अष्टावेव समासेन विवाहा धर्मतः स्मृताः। इत्यादि। आदि ७३।८, ९।१०२। १२-१६।

२. शीलवर्त्त समाज्ञाय विद्यां योनिं च कर्म च। इत्यादि। अनु ४४।३, ४

३. ऋत्विजे वितते कर्मणि वद्यावलंकृता स दैवः। अनु ४४।४ (नीलकण्ठ)

४. आर्षे योमिधुनं शुल्कम्। अनु ४५।२०

योमिधुनं दत्तोपयच्छेत स आर्षः। अनु ४४।४ (नीलकण्ठ)।

५. यो वद्यावमुकलतः। अनु ४४।४ (नीलकण्ठ)।

६. धनेन बहुधा क्रीत्वा सम्प्रलोभ्य च बांधवान्। इत्यादि। अनु ४४।७

७. अभिप्रेता च या यस्य तस्मै देया युधिष्ठिर।

गंधर्वमिति तं धर्मं प्राहुर्वेदविदो जनाः॥ अनु ४४।६

सा त्वं मन सकामस्य सकामा वरर्षिभिः।

गंधर्वेण विवाहेन भार्या भवितुमर्हसि॥ आदि ७३।१८, २७



**राक्षस**—कन्याकर्ता के कन्याप्रदान में असम्मत होने पर भी उद्धृत परिणता यदि कन्यापक्ष वालों पर अमानुषिक अत्याचार करके सिर पीटती और रोती-बिलसती कन्या को बलपूर्वक ले जाता है, तो उस विवाह को 'राक्षस' विवाह कहते हैं।<sup>१</sup>

**पैशाच**—मुप्त अथवा प्रसन्न कन्या के साथ बलात्कारपूर्वक रमण करने का नाम 'पैशाच' विवाह है।<sup>२</sup>

**विवाह का धर्म-अधर्म**—उपर्युक्त विवाहों में ब्राह्म, वैव व प्राजापत्य ये तीन धर्मसम्मत हैं। आर्य व अमुर विवाह में कन्याकर्ता वर से धन ग्रहण करता है, इसलिए ये दोनों विवाह धर्मसम्मत नहीं हैं। विशेषतः अमुर-विवाह अत्यन्त निन्दनीय है। गाधर्व एव राक्षस विवाह उतने प्रशस्त न होते हुए भी क्षत्रियों के लिये अधर्मकारक नहीं हैं। पैशाच विवाह सर्वथा परित्याज्य है।<sup>३</sup>

**जातिविशेष में विवाह के प्रकारभेद**—अन्यत्र कहा गया है कि ब्राह्म, वैव, आर्य एवं प्राजापत्य विवाह ब्राह्मणों के लिए प्रशस्त हैं। क्षत्रियों के लिए ये चार एव गाधर्व और राक्षस विवाह प्रशस्त हैं। वैश्य और शूद्र के लिए 'अमुर' विवाह भी निन्दनीय नहीं है। पैशाच विवाह का शास्त्र समर्थन नहीं करता। राक्षस विवाह भी किसी अन्य प्रशस्त विधान के साथ मिश्रित होने पर निन्दनीय नहीं है।<sup>४</sup>

**मिश्रित विवाह-विधि**—उल्लिखित आठ विवाह-विधियों में से कोई एक बिल्कुल विणुद्ध रूप से हमेशा समाज में पूर्ण नहीं होती थी। कभी कभी देखा गया है कि एक ही विवाह में दो विधान मिश्रित हुए हैं। दमयन्ती के स्वयंवर में ब्राह्म एव ग.धर्व विवाह मिश्रित थे। रुक्मिणी का विवाह राक्षस व गाधर्व मिश्रित था, सुभद्रा के विवाह में राक्षस व प्राजापत्य विधियाँ मिश्रित थीं।<sup>५</sup>

गाधर्व व राक्षस-विधि को लोग कोई बहुत अच्छा नहीं समझते थे—गाधर्व और राक्षस विवाह के क्षत्रियों में काफी प्रचलित होते हुए भी लोगों की दृष्टि में

१. हत्वा छित्वा च क्षीर्वाणि चवतां चवतीं गृह्णात् ।

प्रसह्य हरणं तात राक्षसो विविचक्षते ॥ अनु ४४।८

२. अनु ४४।८ (नीलकण्ठ) । आदि ७३।९ (नीलकण्ठ) ।

३. पंचानान्तु त्रयो धर्मा द्वावधर्मौ युचिष्ठिर ।

पैशाचश्चासुरधर्वश्च न कर्तव्यौ कथञ्चन ॥ अनु ४४।९ । आदि ७३।११

४. प्रशस्ताश्चतुरः पूर्वाणि ब्राह्मणस्योपचारवः । इत्यादि । आदि ७३।१०-१३

प्रसह्य हरणञ्चापि क्षत्रियाणां प्रशस्यते । आदि २०९।२२, १०२।१६

५. अनु ४४।१० (नीलकण्ठ) ।

वह निन्दनीय ही माना जाता था। एकमात्र पात्र व पात्री का परस्पर मिलन होते ही गांधर्व विवाह सम्पन्न हो जाता था। किसी के भी अभिभावक की सम्मति की आवश्यकता नहीं होती थी। और राक्षस विवाह एकमात्र वर की इच्छा व दैहिक बल पर आधारित था। भाजित भाषा में उसे राक्षस विवाह कहने पर भी वह प्रथा एक प्रकार से गुडई में गण्य थी। इसी कारण शायद समाज में काफी लोग उन्हें बहुत पसन्द नहीं करते थे। स्वयंवर प्रथा भी काफी अछो में गांधर्व विवाह जैसी ही है। इसलिए स्वयंवर को भी सब लोग प्रशस्त पद्धति में नहीं गिनते थे।

**समाज में गांधर्व व राक्षस-विधि का प्रसार**—समाज में ऊँचे आदशों के बीच स्थान न मिलने पर भी गांधर्व विवाह का वर्णन ही अधिक मिलता है। भ्राता विचित्रवीर्य के लिये भीष्म द्वारा काशिराज की कन्या का हरण, दुर्योधन का चित्रा-गद कन्या का हरण, अर्जुन का सुभद्राहरण एवं कृष्ण का रुक्मिणीहरण राक्षस विधान के अन्तर्गत ही आते हैं। दूसरों में अन्य विधानों के मिश्रित होते हुए भी भीष्म का हरण तो केवल शारीरिक बल ही प्रकट करता है।

**ब्राह्मविधान ही सर्वविधा प्रशस्त**—ब्राह्मविधान दूसरे विधानों से श्रेष्ठ समझा जाता था। कहा गया है कि जो ब्राह्मविधान से कन्यादान करते हैं, वे इस लोक में दाम, दानी, क्षेत्र, अलंकार आदि उपभोग्य वस्तुओं को प्राप्त करते हैं एवं मृत्यु के बाद इन्द्रलोक में वास करते हैं।

**विवाह में शास्त्रीय विधि-निषेध**—कौन सी कन्या विवाह के योग्य है, कौन-सी अयोग्य, इस विषय में अनेक प्रकार के विधि-निषेध महाभारत में वर्णित हैं। वर के सबंध में भी दो-चार बातें मिलती हैं। कन्या विवाह योग्य है या नहीं, इसका निर्णय करने के लिए शारीरिक शुभाशुभ लक्षणों को भी देखने का नियम था। बाहरी तौर पर शुभलक्षणा दिखाई देने वाली कन्या शास्त्रानुसार विवाह-योग्य है कि नहीं, इस पर भी ऋषि-वचनों के अनुसार अच्छी तरह विचार करना पड़ता था। लोगों की धारणा थी कि शास्त्रीय निषेध अमान्य करने पर यो तो विवाह में कोई बाधा नहीं पड़ेगी, लेकिन निषेध का उल्लंघन करने से वर व कन्या दुर्भाग्य ग्रस्त रहेंगे और ऐहिक व पारलौकिक श्रेय प्राप्ति में नाना प्रकार के विघ्न आयेंगे।

१. एतत्तु नापरे वक्रुरपरे जातु साधवः । अनु ४५।५

२. यो ब्रह्मदेवान्तु ववाति कन्याम् । वन १८६।१५

दासी दासमल्लंकारान् जेवाभि व गृहाणि च ।

ब्रह्मदेवां मुतां वत्सा प्राप्नोति मनुजर्ज्वल ॥ अनु ५७।२५

उस समय की शास्त्र व्यवस्था आज तक हिन्दू समाज में अपरिवर्तित रूप से ही बची आ रही है।

**हिन्दू समाज में विवाह का स्थान**—मैंने पहले ही कहा है कि केवल शारीरिक उपभोग वर्णाश्रम समाज के विवाह का चरम लक्ष्य नहीं था। हिन्दू लोग विवाह को धर्म के अन्यतम अपरिहार्य अंगरूप में मानते थे, एवं शास्त्रीय सत्कारों में भी विवाह को ही सबसे अधिक प्राधान्य देते थे। गार्हस्थ्य धर्म और समाज-भित्ति का मूल ही थी विवाह मस्कार की पवित्रता।

**वर-कन्या के वंश की परीक्षा**—विवाह में सर्वप्रथम यह देखा जाय कि वर एवं कन्या का पितृवश और मातामह वंश प्रशस्त हो। उत्कृष्ट या समान कुल की कन्या ग्रहण करने में विवाह का फल शुभ होता है।

**स्त्रीरत्नं दुष्कुलाद्वापि**—वंश की तरफ से अपेक्षाकृत नीच होने पर भी यदि रूप-गुण में कन्या सर्वांग मुन्दरी हो तो उस स्त्रीरत्न को निम्न कुल की होने पर भी ग्रहण कर लेना चाहिए।

**कन्या का बहिरंग शुभाशुभ विचार**—हीनांगी, अधिकारी, बयोज्येष्ठा, प्रव्रजिता, अन्यामक्ता, पिगलवर्णी, चर्मरोगग्रस्ता, कुष्ठरोग में पीड़ित, तथा मिरसी व सफेद फोंद वाले कुल की कन्या विवाह के लिए अतिशय निन्दनीय मानी गई है। बुद्धिमान पुरुष शास्त्रोक्त शुभलक्षणा कन्या को ग्रहण करे, नहीं तो अनेक प्रकार के अनिष्ट की आशंका रहती है।

**वर के शारीरिक लक्षणों का विचार**—जिन अशुभ लक्षणों के कारण कन्या को वर्जित बताया गया है, वर के लिये भी वे समस्त लक्षण सम्पूर्ण रूप से लागू होते हैं। “सर्वांगमुन्दरी कन्या का माता-पिता उसके अनुरूप वर को सौंप दे, अन्यथा उन्हें ब्रह्महत्या के समान पाप लगेगा”—इसी उक्ति से समझा जा सकता है कि वर के शारीरिक शुभलक्षण देखना भी जरूरी माना जाता था।” महाभारत

१. भार्यापत्योर्हि संबंधः स्त्रीपुंसोः स्वल्प एव तु।

रतिः साधारणो धर्म इति ब्राह्मणं स पाश्चिः ॥ अनु ४५।९

२. स्त्रीरत्नं दुष्कुलाद्वापि विवाहव्ययमसं विवेत्। शा १६५।३२

कुलीना रूपवत्यवच ताः कन्याः पुत्र सर्वशः ॥ आदि ११०।६।

३. बर्जयेद्व्यंगिनीं नारीं तथा कन्यां नरोत्तम ॥ इत्यादि। अनु १०४।१३१-१३६

महाकुले प्रसूतांश्च प्रशस्तां लक्षणैस्तथा। अनु १०४।१२४

४. आत्मजां रूपसम्पन्नां महतीं तद्वशे वरे। इत्यादि। अनु २४।९

के शास्त्रीय—(अदृष्ट फल के लिये जो किया जाता है) सिद्धान्त मनुसंहिता के अनुरूप हैं। विधिविषेय के सम्पर्क में मनु का अनुशासन पालन करना ही महाभारत का उद्देश्य है। इसलिये देखा जाता है कि मनु के वचन उद्धृत करके व्यासदेव अपने अभिमत का समर्थन करते हैं।

**पिता व मातामह का संबंध-विचार**—मनु की व्यवस्था के अनुसार वर अपने वंश व नाना के वंश में विवाह नहीं कर सकता। नाना के कुल के साथ रक्तसंबन्ध होने के कारण पंचम स्थानीय कन्या तक विवाह के अयोग्य है। नाना से गणना करके ऊपर या नीचे पाँच पीढ़ियों के किसी व्यक्ति की शाखा से जो कन्या पाँच पीढ़ियों में आये, उससे विवाह नहीं किया जा सकता। उसी प्रकार पिता से गणना करके ऊपर या नीचे सात पीढ़ियों में अगर किसी पुरुष की सप्तम स्थानीय कन्या हो, तो वह भी विवाह के अयोग्य है।<sup>१</sup>

**समान गोत्र-प्रवर परिस्थाप**—समानगोत्रा या समान प्रवरा कन्या से विवाह करना निषिद्ध है।<sup>१</sup>

**मातुल कन्या से विवाह**—मनु के ये नियम समाज में हर जगह अमल में नहीं लाये गये। अर्जुन ने मुभद्रा से, सहदेव ने मद्रराजकन्या से, शिशुपाल ने भद्रा से एवं परीक्षित ने उत्तर की कन्या इरावती से विवाह किया। प्रत्येक कन्या परिणेता के मामा की कन्या थी।<sup>१</sup>

**परिवेदन परिवेत्ता प्रभृति**—मातुल कन्या से विवाह की प्रथा अभी तक दक्षिण भारत में प्रचलित है। सहोदर भाइयों में ज्येष्ठ के अविवाहित रहते, कनिष्ठ विवाह नहीं कर सकता था। अगर करता था, तो उसे शास्त्रानुसार प्रायश्चित्त करना पड़ता था। अविवाहित ज्येष्ठ भ्राता एवं विवाहिता पत्नी को भी प्रायश्चित्त करना पड़ता था। पुत्रवधू की तरह व्यवहार करने के लिये कनिष्ठ भ्राता अपनी पत्नी को ज्येष्ठ भ्राता के सामने उपस्थित करके, बाद में ज्येष्ठ भ्राता की अनुमति से उसे पुनः पत्नीरूप में ग्रहण करके प्रायश्चित्त करता था। किन्तु ज्येष्ठ भ्राता यदि गृहस्थ बनने का अनिच्छुक हो और कनिष्ठ को विवाह की अनुमति दे अथवा

१. असपिण्डा च या मातुलसगोत्रा च या पितुः।

इत्येतामनुगच्छेत् तं वर्म मनुरवाप्नोत्॥ अनु ४४।१८

मातुः स्वकुलर्त्ता तथा। अनु १०४।१३१

२. समार्था व्यंगिताम्। इत्यादि। अनु १०४।१३१

३. सभा ४५।११॥ आदि २२०।८। आदि ९५।८०। जीमवृभागवत १।१६।२

ज्येष्ठ यदि पतित हो, तो कोई भी पाप नहीं होगा। भ्राताओं में उल्लिखित नियम का उल्लंघन करके जो विवाह करता है—उसे 'परिवेता' और अविवाहित ज्येष्ठ को 'परिविति' कहा जाता है।

नियम का उल्लंघन, भीम का हिडिम्बा से विवाह—युधिष्ठिर के विवाह से पहले ही भीमसेन ने गंधर्वविधान से हिडिम्बा का पाणिग्रहण किया था। इससे पता लगता है कि उल्लिखित शास्त्रनियम का भी व्यतिक्रम हुआ था। कुन्ती व युधिष्ठिर ने कामासुर हिडिम्बा की कातर प्रार्थना पर भीमसेन को अनुमति दी थी—यहाँ तक कहा जा सकता है।

ज्येष्ठा व कनिष्ठा कन्या के विवाह का नियम—स्वसुर की ज्येष्ठा कन्या के विवाह से पहले कनिष्ठा का पाणिग्रहण करना निषिद्ध है एवं कनिष्ठा के पाणिग्रहण के बाद उसकी ज्येष्ठा भगिनी से जो व्यक्ति विवाह करे, उसे भी प्रायश्चित्त करना पड़ता है। किन्तु ज्येष्ठा यदि आमरण ब्रह्मचर्य पालन करना चाहे अथवा दीर्घकाल से रोगभुक्त होने के कारण उसका विवाह न हो तो, कनिष्ठा के विवाह से बर या कन्या किसी को पाप नहीं लगेगा। जो ज्येष्ठा के विवाह से पहले कनिष्ठा से विवाह करता है, उसे 'अप्रेदिधिवु' कहा जाता है। कनिष्ठा के विवाह के बाद जो ज्येष्ठा से विवाह करता है, उसे 'दिधिवूपति' कहा जाता है।

भ्रातृहीन कन्या विवाह के अयोग्य—जो कन्या भ्रातृहीन हो, उससे विवाह नहीं करना चाहिए। इस निषेध का कारण भी बताया गया है। पुत्रहीन व्यक्ति दौहित्र द्वारा किये गये श्राद्ध से सद्गति लाभ कर सकता है। यदि कोई पुत्रहीन कन्यावान व्यक्ति मन ही मन यह सकल्प करे कि—“मेरी कन्या के गर्भ से जो पुत्र उत्पन्न होगा, वही मुझे एवं मेरे पूर्व पुरुषों को पिंडदान देगा,” तो वह दौहित्र माता-मह का 'पुत्रिकापुत्र' कहलायेगा, यह शास्त्रों का सिद्धान्त है। इस अवस्था में दौहित्र मातामह के वंश का ही श्राद्ध करेगा, पितृकुल का कुछ भी नहीं कर सकेगा। अतः इसके द्वारा पितृपितामह के वंश की रक्षा नहीं होती। इसलिए अपुत्रक व्यक्ति की कन्या को ग्रहण न करना ही उचित है—ऐसा शास्त्रों का मत है। इसी कारण

१. परिवितिः परिवेता वा चैव परिविद्यते ।

पाणिग्राहस्त्वचर्मन सर्वं ते पतिताः स्मृताः ॥ इत्यादि । आ १६५।६८-७०  
परिवितिः परिवेता । इत्यादि । आ ३४।४

२. आदि १५५ वां अ० ।

भिजिते वारदाचञ्च तद्वर्जस्य न ब्रूयकम् । आ ३४।४

३. दिधिवूपतिर्यः स्वावप्रेदिधिवुरेव च ॥ आ ३४।४

साधारणतः भ्रातृहीना कन्या से लोग विवाह नहीं करते थे। किन्तु यदि पता चले कि कन्या के पिता का वैसा कोई अभिप्राय नहीं है, तो विवाह शास्त्रसंगत है।<sup>१</sup>

**गुरुकन्या से विवाह निषिद्ध**—कच-देवयानी सवाद में प्रकट होता है कि दोनों में एक दूसरे के प्रति यथेष्ट आसक्ति थी, बल्कि कच की अपेक्षा देवयानी की आसक्ति ही अधिकतर प्रकट हुई है। देवयानी के आत्मनिवेदन के उत्तर में कच ने कहा है—“तुम धर्मन्त, मेरी भगिनी हो, तुम गुरुपुत्री हो, इसी कारण तुम्हारे प्रस्ताव से सम्मत नहीं हो सका था।” अस्वीकृता देवयानी के कच को अभिशाप देने पर कच बोले—“देवयानी, मैं तो ऋषियों द्वारा प्रतिपादित धर्म की बात ही कह रहा था, अभिशाप देने का तो कोई कारण है नहीं।”<sup>२</sup>

इस प्रकरण की आलोचना में देखा जाता है कि गुरुकन्या से विवाह करना प्राचीन काल से ही शास्त्रनिषिद्ध था।

**निषेध के प्रतिकूल समाज में व्यवहार**—महाभारत में गुरुकन्या से विवाह के अनेक उदाहरण मिलते हैं। इससे लगता है कि उस समय से ही उस निषेध का माहात्म्य, चाहे किसी भी कारण से क्यों न हो—समाज में काफी दिखिल पड़ गया था। ऋषि उद्दालक ने शिष्य कन्होड को एव आचार्य गौतम ने शिष्य उत्तक को कन्या दान की थी।<sup>३</sup> यह दीर्घकाल तक एकत्र वास करने के फलस्वरूप हो अथवा गुरु व गुरुपत्नी के अत्यधिक स्नेह के आकर्षण से हो, उल्लिखित दोनों गिष्यों ने समावर्तन के बाद गुरुकन्या को पत्नीरूप में ग्रहण किया था। शुक्राचार्य यदि कच से अनुरोध करते, तो वे भी देवयानी का पाणिग्रहण कर लेने में आपत्ति नहीं करते—उनकी उक्ति में यह इंगित भी होता है।<sup>४</sup> इससे पता लगता है कि शास्त्रीय निषेध होने पर भी वह नियम समाज में सर्वत्र प्रतिपालित नहीं हुआ। (आधुनिक समाज

१. यस्यास्तु न भवेद् भ्राता पिता वा भरतर्षभ ।

नोपपच्छेत तां जातु पुत्रिका-धर्मिणी हि सा ॥ अनु ४४।१५

पुत्रिकाहेतुविधिना संज्ञिता भरतर्षभ ॥ इत्यादि । आदि २१।५।२४, २५

२. भगिनी धर्मन्तो मे त्वं भवं बोधः सुमध्यमे । इत्यादि । आदि ७७।१४-१७

३. आर्यं धर्मं कुबोजोऽहं । इत्यादि । आदि ७७।१८

४. तस्मै प्राप्तात् सख एव श्रुतञ्च,

भार्याञ्च वै दुहितरं स्वां सुजाताम् ॥ वन १३२।९

द्वानि पत्नीं कन्याञ्च स्वां ते दुहितरं द्विज । अश्व ५६।२३

ततस्तां प्रतिजग्राह युवा भूत्वा वनस्थिनीम् । अश्व ५६।२४

५. गुरुणा ज्ञाननुज्ञातः । आदि ७७।१७

में तो गुरुकन्या से विवाह करने के यथेष्ट उदाहरण मिलते हैं।) हर जगह देखने को मिलता है कि शास्त्रों के आदर्श एवं समाज के व्यवहार में कभी भी पूरा मेल नहीं रहा।

विमाता की बहन से विवाह—अन्ततः जो आचार विसदृश लगते हैं, ऐसे व्यवहार भी विवाह आदि में देखने को मिलते हैं। भीमसेन ने अपनी विमाता माद्री की बहन से विवाह किया था।<sup>१</sup>

जातिभेद में कन्याग्रहण—जाति व वर्ण के हिसाब से भी विवाह के अनेक विधि निषेध महाभारत में वर्णित हैं। ब्राह्मण ब्राह्मण, क्षत्रिय और वैश्य की कन्या को पत्नीरूप में ग्रहण कर सकता है। इसी प्रकार क्षत्रिय क्षत्रिय और वैश्य कन्या को, वैश्य वैश्य कन्या को एवं गूढ़ केवल गूढ़कन्या को ग्रहण करने का अधिकारी है। किसी-किसी ने कहा है कि चारों वर्णों के लिये गूढ़कन्या ग्रहण करने का अधिकार, शास्त्रानुमोदिन है। किन्तु अनेक ऋषि इस मत से सहमत नहीं हैं। उन्होंने कहा है—द्विज यदि गूढ़ कन्या की कोख से सतान उत्पन्न करेगा, तो वह प्रायश्चित्त का अधिकारी होगा।<sup>२</sup>

ब्राह्मण की ब्राह्मण एवं क्षत्रिय की क्षत्रिय पत्नी की प्रधानता—ब्राह्मण की ब्राह्मणजातीय एवं क्षत्रिय की क्षत्रियजातीय पत्नी ही प्रधान होती है। उनकी गर्भजात सतानों में धन-विभाजन के विषय में भी पक्षपात है। ('दायविभाग' प्रबन्ध में इसके बारे में कहा जायगा)।<sup>३</sup>

विवाह निश्चित करना अभिभावक का अधिकार ही समीचीन प्रथा—स्वयंवर प्रथा जनसाधारण में बहुत समादृत नहीं मानी जाती थी—यह पहले ही कह दिया गया है। भीष्म ने युधिष्ठिर से कहा था कि—“सावित्री दमयन्ती आदि माण्डवियों के स्वयंवर के सम्बन्ध में भी समाज की धारणा कोई बहुत अच्छी नहीं थी। कन्या को अपना घर स्वयं ढूँढने की अनुमति देना अभिभावकों के लिए सर्वथा गृहीत था। स्त्रियों को स्वतन्त्रता देना एक तरह से असुर धर्म के अन्तर्गत

१. इयं स्वस्ता राज्ञश्चभूपतेक्ष्व

प्रभुञ्जनीलोत्पलवामर्षा ।

पस्पत्यं कुण्ठेन सदा नृपो मे ।

भुकोवरस्यैव परिग्रहोऽग्रयः ॥ भाष २४।१२

२. तिस्रो भार्या ब्राह्मणस्य द्वे भार्ये क्षत्रियस्य तु ॥ इत्यादि । अनु ४४।११-

१३ । अनु ४७।४

३. ब्राह्मणी तु भवेऽप्येष्टा क्षत्रिया क्षत्रियस्य तु । अनु ४४।१२, अनु ४७।३१

माना जाता था। प्राचीन काल में ऐसा व्यवहार नहीं था। भार्या व पति का संबंध बहुत ही कोमल होता है। यद्यपि परस्पर एक दूसरे के प्रति अनुराग, युवक-युवतियों की एक साधारण मनोवृत्ति है, तब भी केवल सामयिक उत्तेजना में अंधे होकर स्वतंत्र रूप से विवाह-बंधन में आबद्ध होने का परिणाम सुखकर नहीं होता।<sup>१</sup>

**विषक्षमत की प्रबलता**—उपर्युक्त कथन से पता चलता है कि विवाह के विषय में युवक-युवती की निरकुल स्वाधीनता उस काल के समाज में भी विवेकवान व्यक्ति बहुत पसन्द नहीं करत थे। किन्तु समग्र महाभारत की आलोचना करने पर यह अवश्य कहना पड़ेगा कि उस समय भी इस मत के विरोधियों का एक सज्जल दल था एवं उनका प्रतिकूल आचरण ही समाज में विजयी हुआ था। इस प्रसंग में निम्नलिखित प्रकरण उदाहरणस्वरूप लिये जा सकते हैं।

**दुष्यन्त-शकुन्तला-संवाद**—राजा दुष्यन्त ने शकुन्तला से कहा था—“तुम्हारा शरीर तुम्हारे अधीन है, पिता की आज्ञा की प्रतीक्षा करने से क्या लाभ? आत्मा ही आत्मा की बहु है, आत्मा ही आत्मा की गति है। अतएव तुम स्वयं ही मुझे आत्म-समर्पण कर सकती हो।”<sup>२</sup>

**पराशर-सत्यवती-संवाद**—सत्यवती ने पराशर से कहा था—“भगवन्, मैं पिता के अधीन हूँ, अतः आप सयत हो। मेरा कौमार्य दूषित हो गया, तो मुझे घर में स्थान कैसे मिलेगा?” इसके बाद अनेक प्रकार के वरदानों द्वारा सम्मत करके ऋषिवर ने सत्यवती का कौमार्य भग किया।<sup>३</sup>

**सूर्य-कुन्ती-संवाद**—कुन्ती देवी ने एक बार पिता के घर ही रजस्वला-अवस्था में सूर्य को आह्वान किया। किन्तु सूर्य को उपस्थित देखते ही भयभीत चित्त से प्रार्थना करती हुई कुन्ती बोली—“देव! मेरे माता-पिता व प्रमुख गुरुजन मुझे दान करने के अधिकारी हैं। दया करके वस्त्रे अधर्म में लिप्त मत कीजियेगा।” कहना न होगा कि कुन्ती की प्रार्थना विफल गई।<sup>४</sup>

**पण-प्रथा, कन्या शुल्क ही अधिक प्रचलित**—महाभारत के काल में भी किसी-किसी समाज में शुल्क प्रथा विद्यमान थी। उन दिनों कन्यापक्ष ही अधिकतर शुल्क

१. स्वयं-वृत्तेन साज्जप्ता पित्रा वं प्रत्यपहृत। इत्यादि। अनु ४५।४-९

२. आत्मनैवात्मनो दानं कर्तुमर्हसि धर्मतः। आदि ७३।७

३. विद्धि मां भगवन् कन्यां तवा पितृवशानुगाम्। आदि ६३।७५

४. पिता माता गुरुवद्वैव येज्ये।

बेहत्यास्य प्रभवन्ति प्रदाने॥ वन ३०५।२३



लेता था। वरपक्ष के पण ग्रहण के साक्षात् दृष्टान्त न मिलने पर भी एक जगह उस प्रथा की निंदा की गई है। अतः लगता है कि वरपक्ष भी शुल्क ग्रहण करता था।' किसी-किसी अभिजात वंश में कन्यापक्ष का शुल्कग्रहण कुलप्रथा के रूप में वर्तमान था।

मद्रास में (पंजाब) वरकर्ता भीष्म ने मद्रास की पुरी में उपस्थित होकर माद्री का विवाह पांडु के साथ करने का प्रस्ताव किया। मद्रास राज्य सानन्द सम्मति देते हुए बोले—“ऐसे वर को भगिनीदान करना बहुत ही प्रशस्त है, किन्तु तब भी आपको थोड़ा शुल्क देना पड़ेगा—यह बात कहते हुए मुझे लज्जा आ रही है, परन्तु आप तो हमारे कुलधर्म के बारे में जानते ही हैं? साधु हो या असाधु, कुलधर्म तो छोड़ नहीं सकता।” शल्य के वाक्यों से भीष्म सन्तुष्ट हुए एवं शुल्क स्वरूप अनेक प्रकार के रत्न आदि देकर माद्री को लेकर चले आये।<sup>१</sup>

ऋचीक का पत्नीग्रहण—ऋचीक मुनि द्वारा कान्यकुब्ज नरेश गाधि से कन्या की प्रार्थना पर गाधि ने उत्तर दिया—“आपसे कहते हुए सकोच हो रहा है, किन्तु हमारी कुलप्रथा है, इसलिये बिना कहे भी नहीं रहा जायगा। एक हजार श्वेतवर्ण हुनगामी अश्व हमारे वंश की कन्याओं का शुल्क है, अश्वों का एक कान लाल रंग का होना चाहिये।” ऋचीक ने राजा वरुण से इस तरह के एक हजार घोड़े लिये और गाधि को देकर उनकी कन्या सत्यवती को ग्रहण किया।<sup>२</sup>

काशिराज दुहितृ माधवी का शुल्क—गुलब चरित में कहा गया है कि गालव ने काशिराज ययाति की अपरूप सुन्दरी कन्या माधवी को ग्रहण किया एवं विभिन्न राजाओं से शुल्क लेकर निर्दिष्ट काल के लिये शुल्कदाताओं की पत्नी रूप में माधवी को प्रदान किया।<sup>३</sup>

इन सब वर्णनों से पता लगता है कि किसी-किसी संभ्रान्त वंश में भी कन्या-शुल्क लेने की प्रथा थी।

शुल्कग्रहण विषय के समान—कहा गया है कि कन्या या पुत्र के विवाह में

१. नैब निष्ठाकरं शुल्कं ज्ञात्वासीतेन नाहृतम्। इत्यादि। अनु ४४।३१-४६

यो मनुष्यः स्वर्गं पुत्रं विप्रोय वनमिच्छति। अनु ४५।१८

२. पूर्वं प्रवर्तितं किञ्चित् कुलेऽस्मिन् नृपसत्तमैः। इत्यादि। आदि ११३।  
९-१६

३. कान्यकुब्जे महाभासीत् पाण्डवः सुमहात्मकः। इत्यादि। वन ११५।२०-२९।  
अनु ४।१०

४. उ० ११६ बी अध्याय—११९ बी अ०।

शुल्क ग्रहण करना उन्हें शुल्कदाताओं को बेच देना है। शुल्कग्रहण पूर्वक विवाह करने को दान नहीं कहा जाता।<sup>१</sup>

**शुल्क की निम्ना**—अति प्राचीन काल से ही शुल्कग्रहण प्रथा की निंदा होती चली आ रही है। इस विषय में पौराणिक गण महर्षि यम की एक गाथा की चर्चा करते हैं। गाथा यह है—“जो व्यक्ति अपने पुत्र या कन्या का विक्रय करता है अर्थात् जो उनके विवाह में शुल्क ग्रहण करता है, वह कालसूत्र नामक नरक में जाकर अत-हीन यन्त्रणा भोगता रहता है। आर्य विवाह में शुल्क स्वरूप जो गायों की जोड़ी लेने की प्रथा है, वह भी मगत नहीं है। क्योंकि कम हो या अधिक, शुल्कस्वरूप कुछ लेना ही विक्रय के समान है। लोभ वश कोई-कोई शुल्क प्रथा का आचरण करते हैं यह मत्त है, किन्तु वह धर्ममगत नहीं है। इसी प्रकार राक्षस विवाह भी अत्यन्त पापजनक है। पशु बेचना भी अनुचित है, फिर मनुष्य की तो बात ही क्या है। विशेषतः पुत्र व कन्या का विक्रय करना तो अनिश्चय गर्हित है।”

**कन्या के निमित्त अलंकार ग्रहण करना दोषयुक्त नहीं**—अन्यत्र कहा गया है कि कन्या का पिता यदि कन्या को अलंकारादि देने के लिये वरपक्ष से शुल्क ग्रहण करे, तो उसमें कोई दोष नहीं है। इस रूप में ग्रहण करना विक्रय नहीं है। वरपक्ष से आभरण आदि लेकर कन्या को दे देने की प्रथा बहुत पहले से प्रचलित है।<sup>२</sup>

**शुल्कदाता ही सच्चा वर**—कन्या का पिता यदि वरपक्ष से शुल्क ग्रहण करे तो वह फिर किसी दूसरे वर के माथ कन्या का विवाह नहीं कर सकता। दूसरा कोई पुरुष धर्मानुसार इस कन्या से विवाह नहीं कर सकता।<sup>३</sup>

**शुल्कदाता के विवाह से पूर्व विवेश चले जाने पर अन्य पुरुष के संसर्ग से पुत्रोत्पत्ति**—शुल्कदान के बाद विवाह में पूर्व ही यदि शुल्कदाता दीर्घकाल के लिये कहीं

१. न हि शुल्कपरा सन्तः कन्यां ददाति कर्हिचित् ॥ अनु ४४।३१

२. यो मनुष्यः स्वकं पुत्रं विक्रीय धनमिच्छति ।

कन्यां वा जीवितार्थाय यः शुल्केन प्रयच्छति ॥ इत्यादि । अनु ४५।१८-२२

अन्योऽप्यथ न विक्रयो मनुष्यः किं पुनः प्रजाः । अनु ४५।२३

ददातु कन्यां शुल्केन । अनु ९३।१३३ । अनु ९४।३१

स्वसुतां शोपजीवतु । अनु ९३।११९

विक्रयञ्चाप्यत्यस्य कः कुर्यात् पुरुषो भुवि । आदि २२।१४

न ह्येव भार्या ऋतेभ्या न विक्रया कथञ्चन । अनु ४४।४६

३. अलंकृतः बहुस्वेति यो दद्यादनुकूलतः । इत्यादि । अनु ४४।३२, ३३

४. यापुत्रकस्य ऋद्धस्य प्रतिपाल्या तवा भवेत् । अनु ४५।२

विदेश चला जाय, तो वह बाम्बस्ता कन्या किसी दूसरे उत्तम पुरुष के संसर्ग से सन्तान प्रसव कर सकती है। किन्तु वह सन्तान शुल्कदाता की सन्तान कहलावेगी, बीबी का उस पर कोई अधिकार नहीं होगा।<sup>१</sup>

**प्रथम प्रस्तावक वरपक्ष**—गुरुजनों की रूचि के अनुसार इन्हीं के कर्तृत्व में जो विवाह सम्पन्न होता था, उसमें प्रथम प्रस्ताव वरपक्ष की तरफ से होता था। शान्तनु, धृतराष्ट्र, पांडु, विदुर आदि प्रमुख व्यक्तियों के विवाह में उनकी तरफ से ही पहले प्रस्ताव किया गया था।<sup>२</sup> अभिमन्यु के विवाह में कन्यापक्ष प्रथम प्रस्तावक था। अज्ञातवास के बाद अर्जुन आदि बीरो का परिचय जान पाते ही मत्स्यराज ने उन्हें विशेष रूप से सम्मानित करने के लिये अर्जुन को कन्यादान करने की इच्छा प्रकट की। वह प्रस्ताव नीतिसंगत न समझने पर अर्जुन ने उत्तरा को पुत्रवधू के रूप में ग्रहण करने का प्रस्ताव किया और अंत में वही हुआ।<sup>३</sup>

**परिवार में बयोबद्ध व्यक्ति का दायित्व**—परिवार में जो व्यक्ति बड़ा होता था, वही पुरोहित आदि के साथ कन्या के अभिभावक के घर जाकर सबंध का प्रस्ताव करता था। धृतराष्ट्र, पांडु व विदुर के विवाह में भीष्म वरकर्ता थे।

**पुरोहित भेजने का नियम**—कभी-कभी विवाह का प्रस्ताव लेकर स्वयं न जाकर पुरोहित को भी भेजा जाना था। अर्जुन के लक्ष्यभेद के बाद द्रुपदराज ने अज्ञातवासी पांडवों के पास अपने पुरोहित को भेजा था।<sup>४</sup>

**ब्राह्मणों की मध्यस्थता**—ब्राह्मणों में कोई-कोई कार्यवश देश-विदेश का भ्रमण करता था और प्रसंगत, पात्र या पात्री की भी खोज करता था। सम्भवतः वह लोग घटक की तरह होते थे।<sup>५</sup>

**स्वयंवर द्वारा कन्या-प्रार्थना**—वर के स्वयं कन्यादाता के यहाँ जाकर कन्या के लिए प्रार्थना करने के भी उदाहरण महाभारत में बिरल नहीं हैं। महर्षि जगत्स्व

१. तस्यार्बोऽपत्यमीहेत येन न्यायेन शक्नुयात्। अनु ४५।३

२. अभिमन्यु दाशराजं कन्यां वध्रे पितुः स्वयम्। आदि १००।७५  
ततो गांधारराजस्य प्रेक्षयामास भारत। आदि ११०।११  
तामहं वरयिष्यामि पांडोरर्बो यशस्विनीम्॥ आदि ११३।६  
ततस्तु वरयित्वा तामानीय भरतर्षभः।

विवाहं कारयामास विदुरस्य महामतेः॥ आदि ११४।१३

३. विः ७१ बी व ७२ बी अध्याय।

४. पुरोहितं प्रेक्षयामास तेवाम्। आदि ११३।१४

५. अथ शुभाय विप्रेभ्यो गांधारो सुवतात्मजाम्। आदि ११०।९

ने विदर्भराज के निकट उपस्थित होकर कन्या के लिये प्रार्थना की थी।<sup>१</sup> ऋचीक मुनि ने कान्यकुब्जपति गांधि के कन्या के लिये प्रार्थना की थी।<sup>२</sup>

राजा प्रसेनजित से जमदग्नि ने कन्या के लिये प्रस्ताव किया था।<sup>३</sup> शान्तनु ने केवटराज के निकट उपस्थित होकर सत्यवती को मांगा।<sup>४</sup> अर्जुन ने मणिपुर-पति चैत्रबाहन के निकट उपस्थित होकर सत्यवती के लिये प्रार्थना की।<sup>५</sup>

**पहले प्रस्ताव किये बिना कन्यादान**—पहले किसी भी तरह का प्रस्ताव किये बिना अश्वपति अपने मंत्री, मित्र, पुरोहित व कन्या सावित्री को साथ लेकर शुम-त्सेन के पुत्र सत्यवान को कन्यादान करने के उद्देश्य से उनके आश्रम में उपस्थित हुए, यद्यपि दरिद्र होने के कारण शुमत्सेन पहले राजी नहीं हुए किन्तु अश्वपति के बहुत अनुरोध करने पर अंत में सम्मति देने के लिये बाध्य हुए।<sup>६</sup>

**वाग्दान**—अभिभावकों द्वारा जो विवाह सम्पन्न होते थे, उनमें कन्यापक्ष वाले वरपक्ष वाले को जो वचन देते थे, इसका नाम था वाग्दान।<sup>७</sup>

अनिवार्य कारण से वाग्दान के बाद भी दूसरे पात्र को कन्यादान—वाग्दान के बाद यदि वर के शारीरिक या चरित्रगत दोष के बारे में पता लगे, तो दूसरे पात्र को कन्यादान करना ही उचित है। पाणिग्रहण में पूर्व केवल वाग्दान द्वारा कौमार्य भग नहीं होता।

सब जगह ऐसा नियम नहीं था—यह हरेक को मान्य नहीं था। सावित्री ने अपने पिता से कहा था—“सिर्फ एक ही पात्र को कन्या दी जा सकती है, अतः एक बार जिसको मन ही मन स्वामी रूप में वरण कर लिया है, अब वही मेरा पति है।”<sup>८</sup>

**स्वयंवर पिता के घर, राक्षस विवाह समुराल में**—स्वयंवर-सभा का अनुष्ठान कन्या के पिता के यहाँ होता था और राक्षस-विवाह एकमात्र वर के घर

१. वरये त्वां महीपाल लोपामुद्रां प्रयच्छ मे । वन ९७।२

२. ऋचीको भार्गवस्ताञ्च वरयामास भारत । वन ११५।२१

३. स प्रसेनजितं राजभ्रमिगम्य जनाधिपम् ।

रेणुकां वरयामास स च तस्मै वदी नृपः ॥ वन ११६।२

४. स गत्वा पितरं तस्या वरयामास तां तदा ॥ आदि १००।५०

५. अभिगम्य च राजानमववत् स्वं प्रयोजनम् । आदि २१५।१७

६. वन २९४ बी अध्याय ।

७. वास्यामि भवते कन्यामिति पूर्वं न भाषितम् । अनु ४४।३४

८. तस्मादाग्रहणात् पाणेर्याच्यन्ति परस्परम् । इत्यादि । अनु ४४।३५, ३६  
यथेष्टं तत्र देया स्यान्नात्र कार्या विचारणा । अनु ४४।५१  
सकृत् कन्या प्रदीयते । वन २९३।२६

होता था। दूसरे विवाहों के बारे में इस तरह का कोई नियम नहीं था। कभी वर के घर कन्या को लाकर विवाह हुआ करता था और कभी वर को कन्या के घर बुला लिया जाता था। भीष्म ने सत्यवती को हस्तिनापुर लाकर शान्तनु के साथ उसका विवाह किया था।<sup>१</sup> गांधार राजपुत्र शकुनि ने भगिनी सहित हस्तिनापुर उपस्थित होकर धृतराष्ट्र के साथ गांधारी का विवाह किया था।<sup>२</sup>

भीष्म माद्री को लेकर हस्तिनापुर गये और शुभलग्न में पांडु के साथ उनका विवाह किया।<sup>३</sup> विदुर का विवाह भी हस्तिनापुर में ही सम्पन्न हुआ था।<sup>४</sup>

कन्यादाता के घर विवाह—द्रौपदी का विवाह उनके पिता के घर हुआ। लक्ष्यभेद के बाद द्रुपदराजा को पता लगा कि पांडुपुत्र अर्जुन ही द्रौपदी का वर है। तब उन्होंने पुरोहित भेजकर पांडवों को अपनी नगरी में आने का निमन्त्रण भेजा। उनके घर ही पाँचों पांडवों का विवाह सम्पन्न हुआ।<sup>५</sup> अभिमन्यु का विवाह भी उनकी समुराल में ही हुआ था।<sup>६</sup>

उल्लिखित दोनों विवाहों के समय पांडव गृहहीन वनवासी थे। समुराल में विवाह होने का यह कारण भी रहा होगा।

बराती—द्रौपदी व उत्तरा दोनों के विवाह में वरपक्ष वाले बहुत से सगे-सबधी साथ लाये थे। पुरोहित व अन्य विज्ञ ब्राह्मणों को भी ससम्मान बराती बनाया गया था।

वर की माँ व अन्य महिलाएँ भी बरात में जाती थीं—वर के साथ उसकी माँ एवं अन्य सबधी महिलाएँ भी जाती थी।<sup>७</sup>

विवाहोत्सव में सगे-संबंधियों का निमन्त्रण—विवाह का निमन्त्रण मिलने पर सभी सगे-सबधी विवाहोत्सव में सम्मिलित होने की चेष्टा करते थे। उम समय भी समाज में दूसरे उत्सवों की अपेक्षा विवाहोत्सव ही प्रधान माना जाता था।<sup>८</sup>

१. आगम्य हस्तिनपुरं शान्तनोः सं न्यवेद्यत् । आदि १००।१००

२. ततो गांधारराजस्य पुत्रः शकुनिरगम्यत् । इत्यादि । आदि ११०।१५, १६

३. तत्तां माद्रीमुपादाय भीष्मः सागरयाः सुतः । इत्यादि । आदि ११३।१७, १८

४. ततस्तु वरयित्वा तामानीय भरतर्षभः । इत्यादि । आदि ११४, १३

५. आदि ११९ वीं अध्याय ।

६. वि : ७२ वीं अध्याय ।

७. कुंती तु कृष्णं परिगृह्य साण्वीमन्तःपुरं द्रुपदस्याभिषेक्ष । आदि ११४।९

वि : ७२ वीं अध्याय

८. वि : ७२ वीं अध्याय ।

**लग्न-निश्चय**—दोनों पक्षों की सम्मति से विवाह का लग्न तय किया जाता था। निविष्ट शुभ लग्न में कन्या का पिता या दूसरा कोई संबंधी अग्नि की साक्षी से कन्यादान करता था।

**विवाह में होम आदि अनुष्ठान**—वर अग्नि में आहुति देकर अग्नि को साक्षी बनाकर कन्या को धर्मपत्नी के रूप में ग्रहण करता था। मन्त्रपूर्वक पत्नीग्रहण प्रकृत विवाह है—महाभारत का यही अभिमत है।<sup>१</sup> उमा-महेश्वरमवाद में कहा गया है कि यद्यपि वर व कन्या के अभिभावकों के एक दूसरे को वचन दे देने से ही विवाह सम्पन्न हो जाता है, तथापि अग्नि के साक्ष्य से वर-कन्या का परस्पर प्रतिज्ञा करना ही सहधर्मचरण का आधार है। सहधर्मचरण दम्पति का सनातन धर्म है।<sup>२</sup>

पुरोहित द्वारा होम—द्रौपदी के विवाह-वर्णन में देखने को मिलता है—पुरोहित धीम्य मे मत्र द्वारा प्रज्वलित अग्नि में आहुति प्रदान की।<sup>३</sup>

**दम्पति की अग्निप्रदक्षिणा**—दम्पति एक दूसरे का हाथ पकड़कर अग्नि की प्रदक्षिणा करते थे।<sup>४</sup>

**पाणिग्रहण**—वर द्वारा कन्या का पाणिग्रहण विवाह के अन्यतम प्रधान अंग के रूप में विवेचित होता था। गाधर्व एव स्वयंवर विधान में भी पाणिग्रहण का नियम था। शकुन्तला, देवयानी, द्रौपदी आदि के विवाह में यह अनुष्ठान यथारिति सम्पादित हुआ था। पाणिग्रहण एक आवश्यक कर्त्तव्य होने के कारण विवाह का दूसरा नाम 'पाणिग्रहण' पड़ा।

१. बन्धुभिः समनुज्ञाते मन्त्रहोमो प्रयोजयेत् । इत्यादि । अनु ४४।२५-२७  
अनुकूलामनुवशां भ्रात्रा दत्तामुपाग्निकाम् । अनु ४४।५६

२. स्त्रीधर्मः पूर्वं एवायं विवाहे बन्धुभिः कृतः ।  
सहधर्मचरी भर्तुर्भक्त्यग्निसमीपतः ॥ अनु १४६।३४  
दम्पत्योरेव च धर्मः सहधर्म कृतः शुभः ॥ अनु १४६।४०  
हुत्वा सम्यक् समिद्धाग्निम् । वि० ७२।३७

३. ततः समाधाय स वेदवारणः ।  
गृहाय मन्त्रैर्ज्वलितं हुताशनम् ॥ आदि १९९।११

४. प्रदक्षिणं तौ प्रगृहीतपाणी । आदि १९९।१२

५. अप्राह विधिवत् पाणी । ७३।२०

पाणि कृष्णायास्त्वं गृहाणाद्य पूर्वम् ॥ आदि १९९।५

पाणिग्रहणमन्त्रादयं प्रथितं वरलक्षणम् । श्रौ० ५३।१६

पाणिधर्मो नाहुषाद्यं न पुंभिः सेवितः पुरा ॥ आदि ८१।२१

सप्तपदी के बाद विवाह पूर्ण होता है—विवाह-संस्कार में एक शास्त्रीय अनुष्ठान और भी है, उसका नाम है 'सप्तपदीगमन'। वर और कन्या को सात पद साथ उठाने पड़ते हैं। अमरण सब कार्यों में दम्पति एक दूसरे के संगी और सहायक हैं, इसका ही एक इशारा सप्तपदी अनुष्ठान में निहित है। इस क्रिया के न होने तक विवाह सम्पूर्ण नहीं होता। पित्रादि द्वारा अग्नि की साक्षी से कन्यादान, वर का पाणिग्रहण और मेरी भार्या है, आदि कई अनुष्ठानों को ही विवाह कहा जाता है। सप्तपदी (फेरे) ही विवाह का प्रधान अंग है। सप्तपदी के बाद कन्या पितृगोत्र त्यागकर पतिगोत्र को प्राप्त होती है।'

हरिद्रास्नान—विवाह में और एक अनुष्ठान था, जो केवल आचार रूप में ही गिना जाता था। वर व कन्या हल्दी का चूर्ण एक दूसरे के शरीर पर मल देते थे। नीलकण्ठ ने कहा है—पाणिग्रहण से पूर्व कई मागलिक अनुष्ठान होते थे, इन्हीं में हरिद्रास्नान भी एक था।'

विवाहमण्डप-वर्णन—विवाह-मंडप को उत्कृष्ट अगर द्वारा धूपित किया जाता था, चन्दन से लीपकर अनेक प्रकार की सुगन्धित पुष्पमालाओं से भूषित किया जाता था। विवाह-मंडप की सौंदर्य-वृद्धि में सामर्थ्यानुसार कोई भी त्रुटि नहीं रखता था। मागलिक शत्रु एवं तूर्य-निन्दा से विवाह-गृह मुखरित रहता था। लोगों के आनन्द की, कोलाहल की कोई सीमा नहीं रहती थी। 'दीयता', 'भोज्यता' आदि शब्दों से और आत्मीय-अनात्मीय स्त्री-पुरुषों के आवागमन के कारण विवाह-गृह में एक मुहूर्त के लिये भी शांति नहीं रह पाती थी। महाभारत में जिन दो-चार विवाहघरों का चित्र खींचा गया है, वह बहुत ही उज्ज्वल है।'

स्वयंवर-वर्णन—स्वयंवर सभाओं के उत्सव-मुखरित मंडप में ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य, शूद्र, पंडित, मुख, धनी, दरिद्र सभी उपस्थित रहते थे। कन्याप्रार्थियों की साजसज्जा में भी तड़क-भड़क की कमी नहीं रहती थी। वे भी कानों में कुडल,

१. पाणिग्रहणमन्त्राणां निष्ठा स्यात् सप्तमे पदे ॥ अनु ४४।५५  
नन्वेवं निश्चिता निष्ठा निष्ठा सप्तपदी स्मृता ॥ श्रौ ५६।१६
२. पावप्रक्षालनं कुप्यात् कुमार्याः सन्निधौ मम ॥ अनु ४५।३८। नीलकण्ठ इष्टव्य।  
सर्वमंगलमन्त्रं वै। अनु ४४।५४। नीलकण्ठ इष्टव्य।
३. तुर्यो घञातसंकीर्णः परार्ध्यागुहधूपितः इत्यादि आदि १८५।१८-२२  
ततः शंखाद्य भेर्यश्च पणवानक-गोसुराः। इत्यादि। श्रौ २।२७  
तन्महोत्सवसंकाशं हृष्टपुष्टजनावृतं  
नगरं मत्स्यराजस्य शशुमे भरतर्षभ। वि ३।४०

गले में बहुमूल्य हार, मूल्यवान् वस्त्रों तथा उत्तरीय आदि से सुसज्जित होने से । चंदन, कुकुम आदि सुगंधित द्रव्यों का अनुलेप करके उत्कृष्ट मिश्रित आनन्द से प्रत्येक बराती प्रतीक्षा करता था । (कोई-कोई तो दो-तीन सप्ताह पहले ही कन्या के पितृगृह में उपस्थित हो जाता था) यथामय शुभमुहूर्त में सुवसना, सर्वाभरण-भूषित कन्या हाथ में पुष्पमाला या काचनमाला लिये सभामंडप में प्रवेश करती । चारों दिशाएँ तूर्यध्वनि से मुखरित रहती । पुरोहित सभामंडप में ही कुश-कडिका करके अग्नि में वेदमन्त्रों के पाठ के साथ घृताहुति देते । उपस्थित ब्राह्मण समस्वर से स्वस्तिवचन का पाठ करते । उसके बाद पितृपक्ष के आदेश से तूर्यध्वनि बंद होती । सभा नि शब्द हो जाती । कन्या का भाई (अथवा बहन या कोई भी निकट संबंधी) अम्यागत प्रार्थियों में से प्रत्येक का नाम और गोत्र बनाकर बहन को परिचित कराता । कन्या यदि पहले से ही किसी की शूरवीरता की कहानी सुनकर उस पर आकृष्ट होती, तो उसी के गले में वरमाला डाल देती । माला के साथ वर को शुक्लवस्त्र देने की प्रथा भी थी । इसके बाद कन्या का पिता शास्त्रीय विधान के अनुसार शुभमुहूर्त में मनोनीत वर के हाथ में कन्या का हाथ पकड़ा देता ।

**कन्यादान द्वारा प्रवस दहेज**—कन्या के विवाह में हर कोई यथाशक्ति कन्या को अलंकृत करने में कृपणता नहीं दिखाता था । वर को भी यथेष्ट परिमाण में उत्कृष्ट वस्त्राभरण आदि कन्या का पिता ही देता था । विवाह के बाद वर को हाथी, घोड़े, मणि, माणिक्य, वस्त्र, अलंकार, दास, दासी आदि यथाशक्ति दहेज में दिये जाते थे । दहेज देने के जितने भी उदाहरण मिलते हैं, सब घनी समाज के मिलते हैं । दरिद्रों में किस तरह व्यवहार होता था, महाभारत में इसका कोई उदाहरण नहीं है ।

**भोजन-पान**—विवाह में सम्मिलित, निर्मान्नत, अनिमन्त्रित सभी की विधि-वत् अभ्यर्थना करके उन्हें अच्छी तरह खिलाया-पिलाया जाता था ।

१. आदि ११२ वाँ अध्याय । आदि १८५ वाँ अ० । वन ५७ वाँ अ० । आदाय शुक्लांबरमाल्यदाय, जपाम कुन्तीमुत्तमस्मयन्ती । आदि १८८।२७ ।
२. कृते विवाहे द्रुपदो धन ददौ । इत्यादि । आदि १९९।१५-१७ ।  
तेषां ददौ हृषीकेशो जन्याय धनमुत्तमम् ॥ इत्यादि । आदि २२१।४४।५० ।  
तत्सं सप्तसहस्राणि हयानां वातरहसाम् । इत्यादि । बि० ७२ । ३६, ३७ ।  
दत्त्वा स भगिनीं वीर यषार्हञ्च परिच्छ्रवम् । आदि ११०।१७ ।
३. उल्वावचान् मृगान् जघ्नुः । बि० ७२।२८ ।  
भोजनानि च हृद्यानि पानानि विविधानि च ॥ बि० ७२।४० ।



**ब्राह्मणों को दान—**उपस्थित ब्राह्मणों की शास्त्रानुसार अर्चना करके दक्षिणा में उन्हें धन, रत्न आदि दिये जाते थे। दोनों पक्ष ब्राह्मणों को दान देते थे।<sup>१</sup>

**आत्मीय स्वजनों द्वारा उपहार प्रदान—**विवाह के बाद सगे-संबंधी वर व कन्या का अनेक प्रकार के वस्त्र, अलंकार आदि उपहार में देते। जो स्वयं उत्सव में सम्मिलित नहीं हो पाने, वे किसी के हाथ भेज देते। पांडवों के विवाह के बाद श्री-कृष्ण ने प्रचुर मात्रा में उत्कृष्ट उपहार भेजे थे। अभिमन्यु के विवाह में भी तरह-तरह के उपहार लेकर वे स्वयं उपस्थित हुए थे।<sup>२</sup>

**घर के घर कन्यापक्षवालों का सत्कार—**नये संबंध स्थापित होने के बाद नववधू के भाई या पितृपक्ष से किसी दूसरे निकट संबंधी के घर के घर आने पर आमोद-प्रमोद की धूम मच जाती थी। और फिर लौटते वक्त वरपक्ष वाले भी उन्हें अनेक प्रकार के मणिगन्नादि वस्तुएँ उपहार में देने थे।<sup>३</sup> यहाँ भी जितने वर्णन मिलते हैं, सब धनी समाज के ही हैं, मध्यवित्त व दरिद्रों के उत्सव आदि का कोई चित्र नहीं मिलता। धनी समाज के नियम संभवतः सभी समाजों में अपनी-अपनी सामर्थ्य के अनुसार प्रचलित थे। आनन्द सबके लिए ही ममान था। हर बात में ही श्रेष्ठों का अनुकरण समाज में मंदा में प्रचलित रहा है।

१. अर्चयित्वा द्विजन्मनः। वि० ७२।३७

ब्राह्मणेभ्यो वही वित्तं यदुपाहरदध्युतः॥ वि० ७२।३८

२. ततस्तु कृतबारेभ्यः पांडुभ्यः प्राहिणोद्धरिः।

वैदूर्यमणिचित्राणि हेमान्याभरणानि च॥ इत्यादि। आदि १९९।१३-१८

३. रत्नान्यावाय शुभ्राणि वस्त्राणि कुक्षतप्तमैः। आदि २२१।६२

## विवाह (ख)

**विवाह में वर्ण-विचार**—उस काल के समाज में ब्राह्मण के लिये ब्राह्मण, क्षत्रिय या वैश्य किसी भी कन्या के साथ विवाह करना निषिद्ध नहीं था। क्षत्रिय क्षत्रिय और वैश्य कन्या से विवाह करते थे। वैश्य केवल वैश्य कन्या से ही विवाह कर सकता था। शूद्र के लिये किसी दूसरे वर्ण की कन्या से विवाह करने का नियम नहीं था।

**प्रतिलोम विवाह की निन्दा**—महाभारत में प्रतिलोम विवाह को बहुत निन्दनीय बताया गया है। क्षत्रिय राजा ययाति ने ब्राह्मण कन्या देवयानी का पाणिग्रहण किया था। पहले तो धर्मशालिन् के डर से उन्होंने देवयानी की प्रार्थना स्वीकार नहीं की। बाद में जब शुक्राचार्य ने कहा—“तुम विवाह करो, तुम्हारे अधर्म का प्रतीकार मैं करूँगा”—तभी राजा विवाह के लिये तैयार हुए।<sup>१</sup>

विदुर यदि चाहते, तो क्षत्रिय कन्या से विवाह न कर सकते ऐसी बात नहीं थी, धर्मनाश के डर से ही उन्होंने पारशवी (जिसका पिता ब्राह्मण एवं माता शूद्र थी) कन्या से विवाह किया।<sup>२</sup>

शकुन्तलोपाख्यान में भी देखने का मिलता है कि दुष्यन्त ने शकुन्तला को ब्राह्मणदुहिता समझकर जरा निराश स्वर में ही उसका कुलशील जानने के लिये प्रश्न किया था। शकुन्तला का जन्मवृत्तान्त सुनते ही जरा भी हिचकचाये बिना अत्यन्त आग्रह सहित उन्होंने उससे विवाह का प्रस्ताव किया था। प्रतिलोम विवाह का प्रचलन होता, तो ब्राह्मण कन्या से विवाह करने में क्षत्रियों का आशका का कोई कारण न रहता, दुष्यन्त पहले ही प्रस्ताव कर सकते थे।<sup>३</sup>

द्रोपदी की स्वयंवर सभा में ब्राह्मण आदि समस्त जानियों के पुरुष उपस्थित थे। कर्ण भी लक्ष्यभेद के उद्देश्य से सभा में गया था। उसके धनुष पर बाण चढ़ाते

१. विद्वौशनसि भ्रान्ते न त्वामहोऽस्मि भाविनि।

अविवाह्या हि राजानो देवयानी पितुस्तथ ॥ आदि ८१।१८-३०

२. अथ पारशवीं कन्यां देवकस्य महीपतेः। इत्यादि। आदि ११४  
१२, १३

३. आदि ७१ वाँ और ७२ वाँ अध्याय।

हैं। द्रौपदी उच्च स्वर में बोल पड़ी—“मैं सूतपुत्र को वरण नहीं करूँगी।” उस सभा में उपस्थित व्यक्तियों में से किसी ने भी कर्ण को मना नहीं किया। धृष्टद्युम्न भी उपस्थित थे, उन्होंने भी कुछ नहीं कहा; जब कि कर्ण को सभी सूतपुत्र के रूप में जानते थे। इससे लगता है कि प्रतिलोम विवाह निषिद्ध या निन्दित होते हुए भी समाज में बिल्कुल ही अप्रचलित नहीं था। जिन स्वयंवरों में वीरत्व ही प्रण होता हो, उन स्थलों पर जाति-धर्म पर विचार करना सम्भव हो सकता है कि नहीं, यह भी विचाग्नीय है। वीरत्व या रण-कौशल देखकर कोई कन्यादान करना चाहे, तो फिर जाति-वर्ण आदि पर विचार करने की बात ही कहाँ उठती है।

**अनुलोम विवाह**—अनुलोम विवाह के उदाहरण असंख्य मिलते हैं। पराशर का मत्स्यवती से विवाह (आदि ६३ वाँ अ०) च्यवनऋषि का सुकन्या से विवाह (वन १२२ वाँ अ०) ऋचीक का गाधिकन्या से विवाह (वन ११५।२१, अनु० ४।१९), ऋष्यभृगु का शान्ता से विवाह (वन ११३ वाँ अ०), अगस्त्य का लोपामुद्रा से विवाह (वन ९७ वाँ अ०), जमदग्नि का रेणुका से विवाह (वन ११६।२) आदि अनुलोम विवाह के उदाहरण हैं। विवाह से पूर्व शान्तनु सत्यवती को धीवरकन्या के रूप में ही जानते थे। धीवरकन्या से विवाह किया जा सकता है कि नहीं—इन विषय में कोई मन्देह ही उनके मन में पैदा नहीं हुआ था, कृताहीन चित्त से उन्होंने दाश-गज के समीप उपस्थित होकर कन्या के लिये प्रार्थना की थी। इससे भी अच्छी तरह समझ में आ जाता है कि अनुलोम विवाह निन्दनीय नहीं था। (आदि १००वाँ अध्याय)

**द्विजाति का शूद्राग्रहण निन्दनीय**—द्विजाति का शूद्रजातीय पत्नी ग्रहण करना किसी-किसी समाज में प्रचलित होने पर भी निन्दनीय माना जाता था। काफी लोग थे, जो इस व्यवहार का समर्थन नहीं करते थे।<sup>१</sup> कृतघ्नोपाख्यान में एक मध्यदेशी ब्राह्मण की कथा वर्णित है। अपना परिचय देते हुए उसने बताया था—“मैं कोल-भीलों में रहता हूँ, मेरी भार्या शूद्रा है विशेषतः पुनर्भू (जो पहले किसी दूसरे के साथ ब्याही जा चुकी हो)। ब्राह्मण बिल्कुल ही दुराचारी था, यह उस प्रकरण को देखने से अच्छी तरह समझ में आ जाता है।<sup>२</sup> और भी एक स्थान पर किसी ब्राह्मण की निषाद-पत्नी का वर्णन मिलता है।<sup>३</sup>

१. दृष्ट्वा तु तं द्रौपदी वाक्यमुच्चैर्ब्रूयात् तान् वरवाप्तिं वृतम् ॥ आदि १८७।२३

२. अहोस्विबन्तसो नष्टं आढं शूद्रपितामिव । द्रो ६९।३

३. मध्यदेशप्रसूतोऽहं वासो मे शबरालये । इत्यादि । द्रो १७१।५

४. निवादी मम भार्येऽयं निर्गच्छतु मया सह । आदि २९।३

**द्विजाति के शूद्राग्रहण में मतभेद**—महाभारत में विवाह-कथन प्रकरण में किसी के मत का उल्लेख करते हुए कहा गया है कि द्विज केवल सभोग के निमित्त शूद्रा भार्या ग्रहण कर सकता है, किन्तु उनके द्वारा उत्पन्न सन्तान-सतति को धर्मानुसार पारलौकिक कार्य करने का अधिकार नहीं दिया जायेगा और किसी का मत है कि शूद्रा से विवाह द्विजाति के लिये बिल्कुल गृहीत है। क्योंकि पति स्वयं पुत्र रूप में पत्नी के गर्भ में आता है।<sup>१</sup>

**विभिन्न जाति के मिलन से उत्पन्न सन्तान का परिचय**—अनुलोम विवाह से उत्पन्न सन्तान समाज में कहीं पिता के परिचय से, कहीं माता के परिचय से गृहीत होती थी। देवयानी की सन्तान पिता की जाति से परिचित थी, जननी के ब्राह्मण कन्या होने पर भी वे ब्राह्मण नहीं कहलाईं। कृष्णद्वैपायन धीवरपालिता क्षत्रिय-कन्या के गर्भ से उत्पन्न होने पर भी पिता के परिचय अर्थात् ब्राह्मण रूप में ही समाज में गृहीत हुए थे। चिदुर ब्राह्मण के औरस पुत्र होने पर भी जननी की जाति के अनुसार शूद्र रूप में ही समाज में परिचित थे। इसमें पता लगता है कि सन्तान के जाति-परिचय के बारे में कोई निर्दिष्ट नियम नहीं था।

**वर्ण-संकर सन्तान का मातृजाति से परिचित होने का नियम**—साधारणतः विभिन्न जातीय स्त्री-पुरुष के मिलन से जो सन्तान उत्पन्न होती है, उसका जननी की जाति में ही परिचित होने का नियम है।<sup>२</sup> किन्तु महाभारतकालीन समाज में यह नियम सर्वत्र प्रचलित नहीं था। समान वर्ण वर-कन्या का विवाह सर्वोपेक्षा प्रशस्त माना जाता था।

महाभारत के अनुशीलन से और भी एक विशेषता लक्ष्य में आती है। अधिकांश धार्मिक व वीर पुरुषों का जन्मवृत्तान्त साधारण नियम के व्यतिक्रम की सूचना देता है। अनेक स्थलों पर पिता व माता की जाति विभिन्न मिलती है। इस प्रकार के विवाह का कोई विशेष कारण था कि नहीं, यह सोचने का विषय है।

**बेवता, यक्ष आदि के साथ मनुष्य का विवाह**—देवता, यक्ष, राक्षस, नाग, सुपर्ण आदि भिन्न जातीय स्त्री-पुरुषों में विवाह की प्रथा भी समाज में प्रचलित थी। नाग, मुपर्ण आदि भी मनुष्य थे, यह निश्चित रूप से कहा जा सकता है। राक्षस

१. रतर्ध्वमपि शूद्रा स्थाग्नेत्याहुरपरे जनाः।

अपत्यजन्म शूद्रार्या न प्रशंसन्ति साधवः॥ अनु ४४।१२ नीलकण्ठ द्रष्टव्य।

२. भार्याश्च तस्यो विप्रस्य द्वयोरत्मा प्रजायते।

आनुपूर्व्या द्वयोर्हीनो मातृजात्यो प्रसूयतः॥ अनु ४८।४ नीलकण्ठ द्रष्टव्य।

नामक जिस सम्प्रदाय को हम विभीषका की दृष्टि से देखते हैं, वह भी वस्तुतः वैसा नहीं था। वह लोग शायद मनुष्यों में ही अपेक्षाकृत उन्नत लोग थे। देवता भी इसी प्रकार सम्भवतः विशेष क्षणितसम्पन्न मनुष्य-सम्प्रदाय का ही नामान्तर है। इस प्रकार सोचे बिना विवाह-सबध के सामञ्जस्य की रक्षा नहीं की जा सकती। महाभारत में वर्णित बहुत से विवाह जाति वैविध्य के उदाहरण हैं, जैसे—शान्तनु एव गंगा का विवाह, जरत्कार ऋषि एव वासुकिभगिनी का विवाह, भीम व हिडिम्बा का विवाह, अर्जुन व उलूपी का विवाह, मर्हिषि मन्दपाल व शारंगी का परिणय आदि। नागराज वासुकि ने भीम को अपने दौहित्र का दौहित्र बताया है।<sup>१</sup> इससे प्रमाणित होता है, महाभारत की रचना के बहुत पहले से समाज में ये व्यवहार प्रचलित थे।

सौन्दर्य के आकर्षण से विवाह—जहाँ केवल सौन्दर्य के आकर्षण से विवाह सम्पन्न हुआ हो, इस तरह के उदाहरण भी महाभारत में बहुत मिलते हैं। शान्तनु के साथ गंगा के विवाह को, अर्जुन के साथ चित्रागदा और उलूपी के विवाह को एवं भीम के साथ हिडिम्बा के विवाह को उदाहरणस्वरूप लिया जा सकता है। किसी-किसी जगह युवक प्रथम प्रस्तावक है, तो किसी जगह युवती ने पहले आत्मसमर्पण किया है।

स्त्री-पुरुष के मिलन की आकांक्षा का प्राधान्य—यद्यपि सन्तानोत्पत्ति द्वारा वंशधारा की रक्षा करना ही विवाह का प्रधान उद्देश्य माना जाता था, लेकिन वह आदर्श तात्कालिक समाज में सिर्फ मूँह की बात तक ही सीमित था। स्त्री-पुरुष के मिलन की आकांक्षा को ही महाभारत में प्रधानता दी गई है। पुत्र होते हुए भी शान्तनु का पुनर्विवाह, विचित्रवीर्य का एकाधिक विवाह, पांडु के दो विवाह एवं ब्रह्मचारी अर्जुन के उलूपी और चित्रागदा परिणय से हम इस निष्कर्ष पर पहुँच सकते हैं।

आदर्श-स्खलन—आदर्श एक बात है, समाज की गति दूसरी बात। कोई भी समाज किसी भी काल में आदर्श का पूर्ण रूप से अनुसरण नहीं कर सका। महाभारत में काफी ऊँचे आदर्शों का विधान होते हुए भी समाज इन्हे मानकर नहीं चल सका। इसीलिए विवाह आदि जैसे प्रधान-प्रधान विषयों में भी समय-समय पर आदर्श से व्युत्त होने के दृष्टांत मिलते हैं। महाभारत की तो विशेषता यही है। प्रत्येक पात्र के चरित्र में मनुष्यसुलभ दो-चार दोष या दुर्बलताएँ अवश्य मिलती हैं। विवाह में भी शायद वही दुर्बलता विजयी हुई है।

**विवाह का प्रधान उद्देश्य**—शास्त्रीय विधान के अनुसार विवाह का प्रधान उद्देश्य पुत्रलाभ है। महाभारत में बहुत जगह इस सबंध में कहा गया है।<sup>१</sup>

**पुत्र शब्द का अर्थ**—इहलोक व परलोक दोनों में जो समस्त अकल्याणों से रक्षा करे, वही पुत्र का पुत्रत्व है।<sup>२</sup>

**पुत्र के प्रकार-भेद**—महाभारत में बारह प्रकार के पुत्रों का उल्लेख किया गया है।

(क) **स्वयंजात**—विवाहिता पत्नी में जिस पुत्र की स्वयं उत्पत्ति की जाय, उसकी सजा 'स्वयंजात' है।

(ख) **प्रणीत**—विवाहिता पत्नी से किसी दूसरे उत्तम पुरुष द्वारा जो पुत्र-लाभ किया जाय, उसका नाम 'प्रणीत' है।

(ग) **परिक्रीत**—दूसरे पुरुष को धन द्वारा प्रलोभित करके अपनी विवाहिता पत्नी में नियोग कराने के फलस्वरूप जो पुत्र उत्पन्न होता है, उसे 'परिक्रीत' कहते हैं।

(घ) **पौनर्भव**—दूसरे की विवाहिता पत्नी को यदि कोई पुरुष द्वितीय बार स्त्रीरूप में ग्रहण करे, तो द्वितीय पति के औरस से उस स्त्री के गर्भ में जिस पुत्र की उत्पत्ति होती है, इसकी सजा 'पौनर्भव' है। पौनर्भव पुत्र पिता के पुत्ररूप में ही समाज में गृहीत होता है।

(ङ) **कानीन**—विवाह से पूर्व ही कुमारी के गर्भ से जो पुत्र उत्पन्न हो, वह 'कानीन' कहलाता है।

(च) **स्वैरिणीज**—विवाहिता स्वैरिणी महिला के गर्भ में पति के अलावा कोई समान जातीय या उत्तम जातीय पुरुष जिस पुत्र का उत्पादन करे, उस पुत्र को 'स्वैरिणीज' कहते हैं।

१. बहुकल्याणमिच्छन्त ईहन्ते पितरः सुतान्। शा १५०।१४

भार्यायां जनितं पुत्रमावर्त्तस्विव ज्ञाननम्। इत्यादि। आदि ७४।४९, ६६

अनपत्यः सुभांस्तोकाश्च प्राप्स्यामीति चिन्तयन्। आदि १२०।३०

तत्तारयति सन्तत्या पूर्वप्रेतान् पितामहान्। आदि ७४।३८

कुलवंशाप्रतिष्ठां हि पितरः पुत्रमवहन्। आदि ७४।९८

वृथा जन्म ह्यपुत्रस्य। वन १९९।४

रेतोषाः पुत्र उन्नयति नरदेव यमकवत्। आदि ७४।१११

अग्निहोत्रं त्रयी विद्यासन्तानमपि चाक्षयम्।

सर्वाण्येतान्वपत्यस्य कलां नार्हन्ति बोद्धव्यम्॥ आदि १००।६८

२. सर्वथा तारयेत् पुत्रः पुत्र इत्युच्यते सुभः। आदि १५९।५

उल्लिखित छह प्रकार के पुत्रों में 'स्वयंजात' और 'पौनर्मज' पुत्र को 'औरस' पुत्र कहा जाता है। कानीन पुत्र 'औरस' न होते हुए भी 'व्यवहित-औरस-पुत्र' कहा जाता है। 'प्रणीत', 'परिकीत' एवं 'स्वैरिणीज' इन तीनों प्रकार के पुत्रों को 'क्षेत्रज पुत्र' कहते हैं। उल्लिखित छह प्रकार के पुत्रों को 'बंधुदायाद' कहा जाता था, अर्थात् वे पिता की सम्पत्ति के उत्तराधिकारी होते थे।

अन्य जिन छह प्रकार के पुत्रों का उल्लेख किया जायगा, वे पिता की सम्पत्ति के अधिकारी नहीं होते थे, इसलिये उन्हें 'अबंधुदायाद' कहा गया है।

(छ) दत्त—माता-पिता जिस पुत्र को अन्य अपुत्रक व्यक्ति के पुत्ररूप में दान कर देते हैं उसे 'दत्त' कहते हैं।

(ज) क्रीत—मन्य के विनियम से यदि किसी का पुत्र खरीद कर लाया जाय, तो उस पुत्र को 'क्रीत' कहते हैं।

(झ) कृत्रिम—यदि कोई बालक स्वयं उपस्थित होकर किसी को पिता कह कर सम्बोधित करे, तो उस पुत्र को 'कृत्रिम' सज्ञा दी जाती है।

(ञ) सहोद—यदि विवाह के समय ही पत्नी गर्भवती हो, तो उस गर्भजात सन्तान को 'सहोद' कहा जाता है।

(ट) ज्ञातिरेता—सहोदर से भिन्न दूसरी जाति के पुत्र को 'ज्ञातिरेता' कहा जाता है।

(ठ) हीनयोनिधृत—अपनी अपेक्षा अधम जातीय स्त्री से उत्पादित पुत्र को 'हीनयोनिधृत' कहा जाता है।

उल्लिखित बारह प्रकार के पुत्रों में क्रमशः पूर्व-पूर्व के पुत्र प्रशस्त हैं।

पंचविध पुत्र—अन्यत्र पाँच प्रकार के पुत्रों का वर्णन किया गया है। औरस, लब्ध, क्रीत, पालित एवं क्षेत्रज ये पाँच प्रकार के पुत्र इहलोक में धर्म व प्रीति की वृद्धि करते हैं और परलोक में पितृगण को नरक से परित्राण दिलाते हैं।

बीस प्रकार के पुत्र—मीम्म-युधिष्ठिर-संवाद में बीस प्रकार के पुत्रों का उल्लेख किया गया है। पूर्वोक्त बारह प्रकार के पुत्रों के अलावा जिन आठ प्रकार के पुत्रों का वर्णन मिलता है, वे विभिन्न जातीय स्त्री-पुरुष के मिलन से उत्पन्न वर्णसंकर सन्तान होती हैं।

१. स्वयंजातः प्रणीतश्च परिकीतश्च वा सुतः। इत्यादि। आदि १२०।३३-३५

नीलकण्ठ ब्रह्मण्य।

२. स्वपत्नीप्रभवान् पंच लब्धान् क्रीतान् विवर्द्धितान्। इत्यादि। आदि ७४।

९९, १००

३. अनु ४९ वां अध्याय।

**पुत्रिकापुत्र मातामह का वंशरक्षक**—‘पुत्रिकापुत्र’ मातामह के वंशरक्षक के रूप में गृहीत होता था। भ्रातृहीना कन्या को अविवाहयोग्य क्यों माना गया है, इसके बारे में बताते वक्त इस विषय पर विस्तृत रूप में कहा जा चुका है।<sup>१</sup> वभ्रुवाहन (अर्जुन का पुत्र) अपने मातामह के पुत्रिकापुत्र थे।<sup>२</sup> टीकाकार नीलकण्ठ ने कहा है कि दक्षिण केरल में पुत्रिकापुत्र ही मातामह की सम्पत्ति का अधिकारी होता है, औरस पुत्र को सम्पत्ति नहीं मिलती।<sup>३</sup>

**क्षेत्रजपुत्र पर क्षेत्री का ही अधिकार, बीजी का नहीं**—क्षेत्रज पुत्र के सबंध में जो नियम है, उससे पता लगता है कि क्षेत्रज हमेशा पाणिग्रहीता का पुत्र माना जाता था, बीजी का नहीं। व्यास के औरस से जन्म लेने पर भी धृतराष्ट्र आदि तीन भाई विचित्रवीर्य के ही क्षेत्रज पुत्र कहलाये। पचपाडव भी पांडु के पुत्ररूप में समाज में गृहीत थे। महाभारत में इस तरह के अनेको उदाहरण उद्धृत हैं। अनुशासन पर्व के पुत्रविभाग प्रकरण में भीष्म युधिष्ठिर से कहते हैं, “यदि कोई परस्त्री के गर्भ में पुत्रोत्पत्ति करे, तो उस पुत्र पर उत्पादक का ही अधिकार होता है, किन्तु यदि लोकापवाद के मय से उत्पादक पिता उस पुत्र का त्याग करे, तो जिस नारी के गर्भ से पुत्र जन्मा हो, उसका पाणिग्रहीता ही पुत्र का पिता होगा।”<sup>४</sup> महाभारत में कहीं भी इस नियम के अनुकूल कोई उदाहरण नहीं मिलता। इससे लगता है कि वह नियम इस काल के समाज में प्रचलित नहीं था। सर्वत्र क्षेत्री ही पुत्र का अधिकारी होता था, बीजी का कोई अधिकार समाज स्वीकार नहीं करता था।

**कुमारी की सन्तान पर पाणिग्रहीता का अधिकार**—यदि कोई व्यक्ति गर्भवती कुमारी से विवाह करता था, तो उस गर्भजात सन्तान को समाज में पाणिग्रहीता की सन्तान के रूप में ही स्थान मिलता था।<sup>५</sup> किन्तु महाभारत में गर्भवती कन्या से विवाह का कोई उदाहरण नहीं मिलता। अतः इस विषय में उस काल के समाज में कैसा नियम प्रचलित था, यह समझने का कोई उपाय नहीं है।

१. विवाह (क) १० १४

२. पुत्रिकाहेतुविधिना संज्ञिता भरतर्षभ। इत्यादि। आदि २१५।२४, २५

३. अद्यापि पुत्रिकापुत्रस्यैव राज्यमिति दक्षिणकेरलेषु आचारो दृश्यते। नीलकण्ठ टीका आदि २१५।२५

४. आत्मजं पुत्रमुत्पाद्य यस्त्यजेत् कारणान्तरे।

न तत्र कारणं रेतः स क्षेत्रस्वामिनो भवेत् ॥ अनु ४९।१५

५. पुत्रकामो हि पुत्रार्थं यां वृणीते विशाम्यते।

क्षेत्रजं तु प्रमाणं स्यात्तत्रैव तत्रात्मजः सुतः ॥ अनु ४९।१६ द्रष्टव्य—नीलकण्ठ



**‘कृतक’-पुत्र के संस्कारादि का नियम**—जिस पुत्र का माता-पिता गुप्त रूप से परित्राय कर देते थे, उस पुत्र का दयावश जो व्यक्ति लालन-पालन करता था, वही उसका पिता होता था। ऐसे पुत्र को ‘कृतक’-पुत्र कहा जाता था। उस पुत्र के नामकरण आदि संस्कार से पहले यदि पालक पिता को उसके माता-पिता का पता लग जाता, तो पिता की जाति और धर्म के अनुसार उसकी संस्कार क्रिया करने का नियम था, और यदि जाति-धर्म किसी के बारे में पता नहीं लगता, तो अपने जाति-गोत्र के अनुसार ही संस्कारादि करने पड़ते थे।<sup>१</sup> कुन्ती द्वारा परित्यक्त कर्ण का राधा व अधिरथ नामक किसी सूत दम्पति ने पालन किया था, एव सूतजाति के विधान के अनुसार ही कर्ण के विवाह तक के सब संस्कार किये।

**कानीन पुत्र का नियम**—जातपुत्रा कुमारी से जो विवाह करता था, कानीन पुत्र उसी को पिता बताकर अपना परिचय देता था।<sup>२</sup>

कृष्णद्वैपायन ‘कानीन’ होते हुए भी ‘शान्तनु’ पुत्र के नाम से परिचित नहीं हुए—कृष्णद्वैपायन को मत्स्यवती के कानीन पुत्र होते हुए भी कहीं भी शान्तनु पुत्र नहीं कहा गया है। ‘सत्यवतीसुत’ एव ‘पाराशर्य’ के नाम से ही परिचित हैं। अतः उल्लिखित शास्त्रीय विधान समाज ने सर्वत्र स्वीकार नहीं किया था।

**कर्ण पांडु के ही कानीन पुत्र**—कर्ण असल में पांडु के ही कानीन पुत्र थे। किन्तु लोक-लज्जा के डर से उन्हें नदी में बहा देने के कारण समाज में यह बात अप्रकट थी कि वे कुन्ती के गर्भजात हैं। इसी कारण वे सूत दम्पति के कृतक-पुत्र थे।

**कानीन व अर्धयूद्ध-पुत्र की निन्दा**—कानीन व अर्धयूद्ध पुत्र को समाज में प्रशस्त स्थान नहीं प्राप्त था, उनका जीवन जैसे अभिशप्त था। महाभारतकार ने उन्हें ‘किल्बिष’ (पाप) की सजा दी है। पालक पिता अपने वर्ण-गोत्र के अनुसार उनका वैदिक संस्कार करें—इस नियम में उनके प्रति किंचित् अनुग्रह प्रकट होता है। अन्यगोत्र या अन्यवर्णज होते हुए भी संस्कार द्वारा संस्कर्ता के ही वर्ण एव गोत्र का तो होगा, किन्तु उन वर्णोचित क्रियाकलापों में कानीन पुत्र को अधिकार दिया जायगा कि नहीं, इस विषय में महाभारतकार ने कुछ नहीं कहा है। ‘किल्बिष’-विशेषण से अन्दाज लगता है कि उनके अधिकार भी सम्भवतः सीमित थे, व्यासदेव के कानीन होते हुए भी, उनकी बात साधारण से पृथक् थी।<sup>३</sup>

१. मातापितृभ्यां यस्त्यक्तः पथि यस्तं प्रकल्पयेत्।

न चास्य मातापितरौ ज्ञायेतां स हि कृत्रिमः ॥ इत्यादि। अनु ४९।२०-२५

२. बोद्धारं पितरं तस्य प्राहुः शास्त्रविदो जनाः। उ १४।०।८

३. कानीनाध्ययूद्धौ चापि विज्ञायौ पुत्र किल्बिषौ।

तावपि स्वाभिष सुतौ संस्काराचक्षितं निश्चयः ॥ अनु ४९।२५। ३०-नीलकण्ठ

**कुमारी का सन्तान-प्रसव कलंक**—पिता के घर कुमारी का सन्तान प्रसव करना समाज में बहुत बड़ा कलंक माना जाता था। कुन्ती देवी ने कुमारी अवस्था में ही गर्भधारण कर लिया था, किन्तु गर्भकाल उन्होंने बहुत ही गोपनीय रूप से बिताया था। एक धात्री के अलावा कोई भी यह बात नहीं जानता था। यथासमय उन्होंने सन्तान प्रसव की। दूसरे ही क्षण कलंक की बात ध्यान में आते ही उन्होंने धात्री से परामर्श लेकर एक मजूषा को अच्छी तरह मोम से निश्छिद्र बनाया। अनिच्छा होते हुए भी समाज के डर से रोते-रोते उस मजूषा में सब जात शिशु को लिटाया और पेटी उठाकर नदी की ओर चली। बहुत ही अधीर होकर पेटी को नदी के स्रोत में बहा दिया। रोते-रोते देवताओं से पुत्र के कल्याण के लिये प्रार्थना की और गभीर रात्रि में उस धात्री के साथ राजभवन लौटी। इस असहाय वेदना को वे जीवन भर हृदय में छुपाये रही, समाज के प्रनीकार के डर से किमी पर सत्य प्रकट नहीं किया। कर्ण की मृत्यु के बाद उनकी पारलौकिक क्रिया के लिये युधिष्ठिर से कहने समय पहले पहल सत्य प्रकट किया।<sup>१</sup>

इस घटना से अच्छी तरह समझ में आ जाता है कि कानीन पुत्र एव अघ्युक्त-पुत्र को समाज में अच्छा स्थान नहीं मिलता था। कुमारी का गर्भधारण भी अन्यन्त गहिित कहा जाता था। इसी कारण कुन्ती समाज के डर से जीवन भर तिल-निल करके जलती रही। कुन्ती के चरित्र-चित्रण से भी यह पता लगता है कि इस घटना के बाद से ही उनके अतःकरण ने जैसे कठोरता का अवलम्बन ले लिया था। महाप्रस्थानिक पर्व में धृतराष्ट्र व गांधारी के साथ ब्रज्याग्रहण के समय भी कुन्ती की यह मनोदशा प्रकट हुई है। बाद में उन्होंने व्यासदेव को कर्ण का जन्म-वृत्तान्त आद्योपांत कह सुनाया था।

**बहुपुत्र-प्रार्थना**—किसी-किसी जगह बहुपुत्रोत्पत्ति की प्रार्थना की गई है। आर-ण्यक में गयामाहात्म्य वर्णन के प्रसंग में कहा गया है—“गृहस्थ व्यक्ति बहु पुत्रों की कामना करें। क्योंकि बहुत से पुत्र होने पर कोई पितरों का गया-आद करेगा, कोई अश्वमेधयज्ञ द्वारा पितरों की प्रीति का अर्जन करेगा और कोई पितरों की तृप्ति के उद्देश्य से नीलवृष उत्सर्ग करेगा।”<sup>२</sup>

१. गृहमानवचारं सा बंधुपक्षत्रयात् तथा।

उत्तसज्जं कुमारं तं जले कुन्ती महाबलम् ॥ आदि १११।२२  
वन ३०७ बी अ०।

२. एष्टव्या बहवः पुत्रा यद्ये कोऽपि गयां वजेत्।

यजेत वाश्वमेधेन नीलं वा क्षुपमूत्सुजेत् ॥ वन ८४।१७

एकमात्र पुत्र अपुत्र रूप में गण्य—एक पुत्र तो पुत्र ही नहीं माना गया है। शान्तनु ने भीष्म से कहा था—“धर्मज्ञ कहते हैं, कि एकपुत्रता तो सन्तानहीनता में गण्य है। जिसके एक ही पुत्र हो, उसकी वधरक्षा का भरोसा बहुत कम होता है।”

शान्तनु की यह उक्ति ठीम प्रमाण स्वल्प नहीं ली जा सकती। क्योंकि उस समय वे सत्यवती के असाधारण रूप लाभ पर मग्न होकर उसे पत्नी रूप में पाने के लिये व्याकुल थे। इसीलिये “एक पुत्र पुत्र ही नहीं है” आदि शास्त्रवचनों की झुझई देकर वे उपयुक्त पुत्र देवव्रत को कौशल से अपने मनोभाव समझाने की चेष्टा कर रहे थे।

तीन पुत्र होने से अपुत्रतादोष खत्म होता है—दानधर्म में कहा गया है कि तीन पुत्रों के जन्म के बाद अपुत्रत्वदोष का नाश हो जाता है। इन सब उक्तियों का तात्पर्य दूसरा है। शब्द का लाक्षणिक अर्थ ग्रहण करने से काम नहीं चलेगा, क्योंकि एक पुत्र के पैदा होते ही गृहस्थ पितृश्रृण से मुक्त हो जाता है। अतएव कहना पड़ेगा कि बहुपुत्रोत्पत्ति की प्रणामा ही इसका उद्देश्य है।

बहुपुत्रक की निन्दा—अन्यत्र देखा जाता है कि जिनके पुत्रों की संख्या अधिक होती थी, वे कोई बहुत प्रसन्न नहीं होते थे। दरिद्र का बहु-पुत्रक होना अभिशाप ही माना जाता था। बहु-पुत्रक दरिद्र पिता को समाज में करुणा की दृष्टि से देखा जाना था। दानधर्म में कहा गया है, “बहुपुत्रक को दान देने से दाता उत्तम गति को प्राप्त होता है।” दूसरे रूप में उनकी थोड़ी-बहुत सहायता करना समाज के लिये उचित है, इसीलिये क्या यह फलश्रुति बनाई है?

रुचिभेद से मतिभेद—व्यक्तिगत रुचि के अनुसार ही शायद एक पुत्र और बहु-पुत्र की निन्दा व प्रशंसा की गई है। इन सब विषयों में कभी भी सबका एकमत नहीं रह सकता। उस समय भी माना-पिता इन सब विषयों पर अलग-अलग तरह से सोचते थे—उल्लिखित मतभेद इसी का प्रमाण देता है।

पितृत्व एवं मातृत्व का गौरव—देश की शासन-प्रणाली सुव्यवस्थित होने एवं अर्थलाभ के अनेक पथ होने के कारण पितृत्व या मातृत्व साधारण समाज में दुःसह

१. अनपत्यतैकपुत्रत्वमित्याहुर्धर्मवाचिनः ॥ आदि १००।६७

२. अपुत्रतां त्रयः पुत्राः। अनु ६९।१९

३. अगतिर्बहुपुत्रः स्यात्। अनु ९३।१२८

४. त्रिलोक बहुपुत्राय भोजियाया हितानये।

वत्सा दश गवां दाता लोकानाप्नोत्यनुत्तमान् ॥ अनु ६९।१६

अभिशाप का बोझ नहीं समझा जाता था। इसीलिये बहुसंतान के माता-पिता की चिन्ता का कोई कारण था, ऐसा नहीं लगता। उस काल के समाज में स्वच्छन्द जीवन यापन में कोई भी समस्या दिखाई नहीं देती। इसी कारण देखने में आता है कि संतान का मुख देखने के लिये बहुत से माता-पिता अत्यन्त कष्टसाध्य तपस्या में आत्मनियोग करने में जरा भी नहीं हिचकिचाते थे। सपत्नीक अश्वपति, द्रुपद और सोमदत्त की तपस्या-वर्णन से यह अच्छी तरह समझ में आ जाता है। ('देवता' प्रबंध देखिये)

**बध्यात्व वेदनादायक**—उपयुक्त उम्र में संतान का मुख न देख पाने पर स्त्रियो के कष्ट की सीमा नहीं रहती थी। नारियो के लिये वध्यात्व असह्य वेदना का कारण था।'

नियोग प्रथा या अन्यान्य उपायो द्वारा संतानोत्पत्ति के विधान में भी यही मनोभाव प्रकट होता है कि नहीं, यह सोचने का विषय है।

**धनी की संतानसंख्या कम, दरिद्र की अधिक**—प्रायः देखने में आता है कि धनी व्यक्ति की संतानों की संख्या कम होती है। बहुत से बड़े बड़े परिवारों में पुत्र का गोद लेना जैसे परम्परागत नियम बन जाता है। जो व्यक्ति संतान का उपयुक्त भरण-पोषण करने में अक्षम होता है, नियति उमी का घर बच्चों से भ्रष्ट देती है; दरिद्र समाज में अपुत्रक व्यक्ति विरले ही मिलते हैं। महाभारत में ठीक इसी तरह की एक उक्ति है—“जो निर्धन पिता संतान नहीं चाहते, उनके घर तो बच्चों की भीड़ लग जाती है और जो धनी हैं, जो गिणु का लालन-पालन करके उन्हें मनुष्य बनाने में समर्थ होते हैं, वे पुत्र का मुख देखने को तरसते रहते हैं, विधि की यही विचित्र लीला है।” चिकित्साशास्त्र के विद्वान उसे विधि की लीला न कहकर अन्य कारणों का उल्लेख कर सकते हैं, किन्तु महाभारतकार इस विषय में निर्वर्ण अदृष्ट की दुहाई देकर ही विरत हो गये हैं।

**नियोग-प्रथा**—संतानोत्पत्ति में असमर्थ होने पर कोई-कोई पुरुष अपनी पत्नी से किसी दूसरे उत्कृष्ट पुरुष के संयोग द्वारा पुत्रोत्पत्ति की व्यवस्था करते थे। किसी-किसी जगह पति की मृत्यु होने पर अपुत्रा नारी बध-लोप के डर से किसी उत्तम पुरुष के संयोग से गर्भधारण करती थी। इसी प्रकार के संयोग को 'नियोग-प्रथा' कहते थे और इस प्रकार उत्पन्न पुत्र को “क्षेत्रज” कहा जाता था।

१. अप्रसूतिरकिञ्चनः। अनु १३।१३५

२. सन्ति पुत्रा सुबहवो वरिष्ठानामनिच्छताम्।

नास्ति पुत्रः समूधानां विचित्रं विधिबोद्धितम्॥ भा २८।२४

विशेष-प्रथा धर्म-विगर्हित नहीं—यह नियम धर्म-विगर्हित नहीं है—महामारत का यही अभिप्राय है। उस समय के समाज में यह प्रथा प्रचलित थी। परवर्ती काल में यह रीति समाज में अचल हो गई। मनुसंहिता में भी इस रीति के पक्ष व विपक्ष दोनों में आलोचना की गई है। अन्यान्य स्मृतिग्रंथों में कलियुग के लिए इस प्रथा का निषेध किया गया है। स्मृतिनिबन्धकारों ने भी एक वाक्य में कह दिया है—कलियुग में यह नियम नहीं चल सकेगा।

ब्राह्मण के औरस से क्षत्रिय का जन्म—परशुराम ने क्रमानुसार इक्कीस बार पृथ्वी को क्षत्रिय हीन किया। तब विधवा क्षत्रिय रमणियाँ बशरक्षा के निमित्त ब्राह्मणों की शरणापन्न हुईं। शशितव्रत ब्राह्मणों ने धर्मबुद्धि से समागमाग्निनी विधवाओं का गर्भाधान किया। उन्होंने सिर्फ ऋतुकाल में ही अभिगमन किया था, कामनावस स्पृश भी नहीं किया। इस प्रकार फिर से पृथ्वी पर क्षत्रिय जाति की उत्पत्ति हुई थी।

तपस्वी 'शशितव्रत' आदि विशेषण शब्दों से पता चलता है कि उन सब क्षत्रिय जनक ब्राह्मणों ने इन्द्रिय लालसावश क्षत्रिय नारियों के साथ समोग नहीं किया, धर्मरक्षा निमित्त उन्हें ऐसा करना पड़ा था।

विचित्रवीर्य की मृत्यु—धृतराष्ट्र, पांडु व विदुर के जन्मदाता श्रीकृष्णद्वैपायन ही थे। काशिराज कन्या अम्बिका व अम्बालिका से विवाह करने के सात वर्ष बाद यक्ष्मा रोग से विचित्रवीर्य की मृत्यु हो गई। तब तक उनकी कोई सन्तान नहीं जन्मी थी।

धर्मरक्षा निमित्त सत्यवती का भीष्म से अनुरोध—विचित्रवीर्य की जन्मी सत्यवती धर्मरक्षा निमित्त भीष्म से अनुरोध करती हुई बोली, "तुम श्रुति, स्मृति, वेदांग आदि सब शास्त्रों के तन्त्र में अवगत हो, अतः शान्तनु के वंश की प्रतिष्ठा का भार अब तुम्हारे ऊपर है। अकाल में परलोकगत नि सन्तान विचित्रवीर्य की रूप-

१. सप्रियोगान्महाबाहो धर्मं कर्तुमिहार्हसि। आदि १०३।१०  
धर्मतद्वचनं धर्म्यं कर्तुमर्हस्यनिन्दिते। आदि १२२।२५  
सज्जना चरिते पवि। सभा ४१।२४
२. तथा निःक्षत्रिये लोके भार्यवेण कृते सति।  
ब्राह्मणन् क्षत्रिया राजन् सुताधिप्योऽभिषक्तुः॥ इत्यादि। आदि ६४।५-८  
आदि १०४।५, ६
३. तान्यां सह समाः सप्त बिहरन् पृथिवीपतिः।  
विचित्रवीर्यस्तद्वधो यक्ष्मणा समगृह्यत॥ इत्यादि। आदि १०२।७०, ७१

यीवन-सम्पन्न दोनों बहुएँ पुत्रकामी हैं। हे भीष्म, तुम मेरे नियोग के अनुसार उनके गर्भ में सन्तान की उत्पत्ति करके धर्म की रक्षा करो।” दूसरे सुहृद् व्यक्तियों ने भी इस सम्बन्ध में देवव्रत से अनुरोध किया।

**भीष्म की अस्वीकृति**—प्रत्युत्तर में देवव्रत ने विमाता से कहा, “माता, आपने जो भी कहा है, वह धर्मशास्त्रों द्वारा अनुमोदित है, इसमें सन्देह नहीं है। किन्तु आप तो मेरी प्रतिज्ञा को जानती हैं। मैं किसी भी तरह प्रतिज्ञा भंग नहीं कर सकता।”

**गुणवान् ब्राह्मण से नियोग करने का भीष्म का प्रस्ताव**—इसके बाद दीर्घतमा के उपाख्यान का वर्णन करते हुए भीष्म माता से बोले—“माता, किसी गुणवान् ब्राह्मण को धनरत्न आदि देकर इस कार्य में नियोग कराने को मैं उचित समझता हूँ।”

**सत्यवती-व्यास संवाद**—सत्यवती के महर्षि कृष्णद्वैपायन का प्रस्ताव करते ही भीष्म ने सन्तुष्ट मन से समर्थन किया। सत्यवती के कृष्णद्वैपायन को स्मरण करने पर वे आकर उपस्थित हुए। अन्यान्य कथा-वार्ताओं के बाद मन्थवनी अमली बात पर आई, बोली—“वत्स, विचित्रवीर्य तुम्हारा छोटा भाई था, उनकी दोनों युवती विधवा पत्नी पुत्रकामी हैं, तुम धर्मतः उनका गर्भाधान करके कुरुवंश की रक्षा करो।” व्यास बोले, “माता, आप निवृत्ति एवं प्रवृत्ति धर्म के गृहस्थ से अवगत हैं। हे महाप्राज्ञ, आपकी वृद्धि धर्मानुकूल है। मैं आपके नियोगानुसार धर्मरक्षा के निमित्त भ्रातृवधुओं का गर्भाधान करूँगा। यह सनातन धर्म में भी उक्त है। दोनों बहुओं को मेरे निदेशानुसार एक साल तक व्रत करके शुद्ध होना पड़ेगा। व्रतादि द्वारा विशुद्ध हुए बिना कोई भी नाग मेरा तेज सहन नहीं कर पायेगी।”

**भूतराष्ट्रादि का जन्म**—सत्यवती ने, दीर्घकाल तक राज्य को अराजक अवस्था रखना अनुचित है, यह कहकर शीघ्र ही गर्भाधान कराने के लिये कृष्णद्वैपायन से अनुरोध किया। अम्बिका व अम्बालिका दोनों ही कृष्णद्वैपायन का तेज नहीं सह

१. आदि १०३ वाँ अध्याय।

२. ब्राह्मणो गुणवान् कश्चिद्धत्तेनोपनिमन्त्र्यताम्।

विचित्रवीर्यं क्षेत्रेषु यः समुत्पादयेत् प्रजाः॥ आदि १०५।२

३. यवीयसस्तत्र भ्रातुर्भार्यं कुरुमुतोपमे।

रूपयीवनसम्पन्नो पुत्रकामो च धर्मतः॥ इत्यादि। आदि १०५।३७, ३८

४. वेत्य धर्मं सत्यवति परञ्चापरमेव च॥ इत्यादि। आदि १०५।३९-४३

पाई। फलस्वरूप अम्बिका का पुत्र हुआ जन्मान्व और अम्बालिका का पांडुवर्ण। सत्यवती ने पुनः अम्बिका को भेजा। किन्तु स्वयं न जाकर अम्बिका ने अपनी दासी को उत्कृष्ट वस्त्रामूषणों से सुसज्जित करके शयन-मन्दिर में भेज दिया। दासी की सत्य परिचर्या से महर्षि तृप्त हुए और दासी के गर्भ से दीर्घदर्शी विदुर का प्रादुर्भाव हुआ।<sup>१</sup>

पांडु द्वारा कुन्ती का नियोग—किन्दम मुनि के अभिशप से सन्तानोत्पत्ति में असमर्थ होने पर पांडु ने कुन्ती से किमी उत्कृष्ट पुरुष द्वारा गर्भाधान करने के लिए अनुरोध किया।<sup>२</sup> अधर्म की आशंका से पहले तो कुन्ती सम्मत नहीं हुई, बाद को पांडु द्वारा उद्धृत बहुत से दृष्टांत व शान्त्र-वचनों से आश्वस्त होकर क्रमानुसार धर्म, वायु और इन्द्र से गर्मधाग्न करके उन्होंने तीन पुत्र प्रसव किये।<sup>३</sup>

नकुल व सहदेव की उत्पत्ति—माद्री ने भी कुन्ती की सहायता से अश्विनी-कुमारों का प्रमाद पाकर नकुल व सहदेव को जन्म दिया।<sup>४</sup>

महाभारत की मूल घटना में उल्लिखित कई क्षेत्रज सन्तानों का परिचय मिलता है। उनके अलावा और भी कई पुरानी घटनाएँ महाभारत में उल्लिखित हुई हैं। क्षत्रियहीन पृथ्वी पर पुनः क्षत्रियों की उत्पत्ति के सबंध में पहले कहा जा चुका है। राजा सौदामन ने अपनी स्त्री मदयन्ती के गर्भ से सन्तानोत्पत्ति के निमित्त अपने कुल-पुरोहित महर्षि वशिष्ठ को नियुक्त किया था। मदयन्ती व वशिष्ठ से उत्पन्न पुत्र का नाम अश्वक था।<sup>५</sup>

बलि के लिए दीर्घतमा की पुत्रोत्पत्ति—धर्मश राजा बलि ने दीर्घतमा मुनि का अपनी पत्नी मुदेष्णा को गर्भाधान कराने के निमित्त नियुक्त किया था। मुनि को बृद्ध एवं अध देखकर स्वयं उनके पास न जाकर मुदेष्णा ने एक धात्री को भेज दिया। दीर्घतमा के औरस द्वारा उस धात्रेयी के गर्भ से काक्षीवान आदि पुत्रों ने जन्म लिया। बाद में दीर्घतमा से समस्त विवरण जानने पर राजा ने पुनः मुदेष्णा को उनके पास भेजा। मुदेष्णा ने क्रमानुसार पाँच पुत्र प्रसव किये। उनके नाम थे—अग, बग,

१. आदि १०६ वाँ अध्याय।

२. सदशाकृष्टेयसो वा त्वं बिद्वद्यपत्यं यशस्विनि। आदि १२०।३७

३. आदि १२३ वाँ अध्याय।

४. आदि १२४ वाँ अध्याय।

५. सौवासैन ख रम्भीह नियुक्ता पुत्रजन्मनि।

मदयन्ती जगामर्षि वशिष्ठमिति नः श्रुतम्। इत्यादि। आदि १२२।२१, २२

राक्षस्तस्याज्ञया देवी वशिष्ठमुपचक्रमे। आदि १७७।४३

कलिंग, पुण्ड्र और सूक्ष्म। प्रत्येक के नाम पर एक एक देश ने प्रसिद्धि प्राप्त की।<sup>१</sup> बलि राजा पुत्रोत्पत्ति के लिए असमर्थ थे, ऐसा महाभारत में लिखा हुआ नहीं है। सम्भवतः उत्कृष्ट धार्मिक पुत्र-लाभ के लिए उन्होंने मुनि को नियुक्त किया होगा।

**नियोग प्रथा से शारदण्डायिनी के तीन पुत्र**—शारदण्डायिनी नामक किसी महिला ने अपने पति के आदेश से एक मित्र ब्राह्मण द्वारा गर्भधारणपूर्वक दुर्जय आदि तीन महारथी पुत्रों को जन्म दिया था।<sup>२</sup>

**आचार्यपत्नी का सन्तान-प्रसव**—आचार्य उद्दालक ने सन्तानोत्पत्ति के लिए अपनी पत्नी से एक शिष्य का नियोग कराया। शिष्य के औरस से श्वेतकेतु का जन्म हुआ।<sup>३</sup> ऐसे तो वे सब व्यवहार बहुत ही जघन्य मालूम देते हैं, लेकिन जहाँ धर्म-बुद्धि प्रबल हो, वहाँ काम की प्रेरणा को प्रश्रय नहीं मिल पाता, यही इन घटनाओं का मूल है या नहीं, यह विचारणीय विषय है।

**नियोगप्रथा द्वारा तीन पुत्रों से अधिक की आकांक्षा करना निन्दनीय**—तीन पुत्रों के जन्म के बाद पांडु ने पुनः कुन्ती से किसी उत्तम पुरुष द्वारा गर्भधारण करने के लिए कहा। कुन्ती ने उत्तर दिया, "आपद्काल में भी तीन सन्तान में अधिक की कामना करने की बात किसी शास्त्र में नहीं है। जो नागी चार बार परपुरुष का मसंग करती है, उसे स्वैरिणी कहा जाता है, और जो पाँच बार ऐसा कार्य करती है, वह वेश्या के समान है।"<sup>४</sup>

**नियोगप्रथा में धर्म की आशंका**—यद्यपि नियोग प्रथा को धर्मसंगत कहा गया है, तब भी बहुत से लोग उसमें आशंका करते थे। सत्यवती ने गोपनीय रूप से अम्बिका के निकट उपस्थित होकर अनेक कथावार्ताओं के बाद बड़ी मुश्किल में उन्हें सहमत किया था।<sup>५</sup> पांडु ने जब कुन्ती से क्षत्रज पुत्रोत्पादन का प्रस्ताव किया, तो कुन्ती बोली, "हे धर्मज्ञ, आप पर पूर्ण रूप से आसक्त इस धर्मपत्नी को ऐसा आदेश मत दीजिए।"<sup>६</sup>

१. जग्राह चैनं धर्मात्मा बलिः सत्यपराक्रमः।

मात्वा चैनं स बलैश्च पुत्रार्थे भरतर्षभ॥ इत्यादि। आदि १०४।४३-५५

२. भृशुं कुति कथामेतां शारदण्डायिनीं प्रति। इत्यादि। आदि १२०।३८-४०

३. उद्दालकः श्वेतकेतुं जनयामास शिष्यतः। शा ३४।२२

४. नातश्चतुर्थं प्रसवमापत्स्वपि वदन्त्यतः।

अतः परं स्वैरिणी स्याद्वन्धकी पञ्चमे भवेत्॥ आदि १२३।७७

५. सा धर्मतोऽजुनीर्यनां कथञ्चिद्धर्मचारिणीम्॥ आदि १०५।५४

६. न मामर्हति धर्मज्ञ वक्तुमेवं कथञ्चन। आदि १२१।२



अनेकों प्राचीन उदाहरण देने पर भी पांडु जब कुन्ती को सहमत नहीं कर सके, तो बोले—“हे मीरू, हम लोगो के जन्म का वृत्तान्त तो तुम जानती ही हो। कुशवंश की रक्षा के निमित्त कृष्णद्वैपायन ने हम लोगों का पितृत्व स्वीकार किया था। शास्त्र-कारो ने कहा है, धर्म हो या अधर्म, पत्नी को हमेशा पति का आदेश शिरोधार्य करना चाहिए। हे अनवद्यागि, विशेषतः पुत्र के मुख-दर्शन की दुर्दमनीय लालसा ने मुझे व्याकुल कर रखा है। मैं करबद्ध होकर प्रार्थना करता हूँ कि मेरी इच्छा पूर्ण करो। तुम्हारे अनुग्रह से ही मैं उत्तम गति को प्राप्त होऊँगा।” पांडु की कृपण प्रार्थना पर हारकर कुन्ती को सहमत होना पड़ा।

पुत्रोत्पत्ति के निमित्त पति का आदेश मिलने पर भी जो नारी परपुरुष का ससर्ग नहीं करती, वह पाप में लिप्त होती है।<sup>१</sup> मुँह से धर्म की दुहाई देने पर भी यह नियम धर्मसंगत है या नहीं, इसमें स्वयं पांडु को भी सदेह था। माद्री की प्रार्थना पर पांडु के मनोभाव प्रकट हुए थे। कुन्ती के पुत्रों को देखकर माद्री ने भी एक दिन एकान्त में पांडु पर अपनी मनोभिलाषा प्रकट की थी कि वह भी नियोग प्रथा से क्षेत्रज पुत्र का मुँह देखना चाहती है। पांडु बोले, “मेरे मन में भी यह आकांक्षा थी, पर तुम मन में क्या कहोगी, इस आशका से तुम पर प्रकट करने का साहस नहीं हुआ।”

क्षेत्रज पुत्र को समाज बहुत अच्छी दृष्टि से नहीं देखता था—सर्वसाधारण क्षेत्रज पुत्र को बहुत अच्छी दृष्टि से नहीं देखता था। अस्त्रविद्या परीक्षा के रणमंच पर कर्ण के अर्जुन को द्वन्द्व-युद्ध के लिये ललकारने पर भीम ने सूनपुत्र कहकर कर्ण का उपहास किया। उस बिद्रूप के प्रत्युत्तर में दुर्योधन ने कहा, “भीम, कर्ण का उपहास करना तुम्हारे लिये उचित नहीं है। तुम्हारे जन्म का वृत्तांत भी हम लोग जानते हैं।”<sup>२</sup> जयद्रथ, दुःशासन, व दुर्योधन पांडवों को प्रायः ‘पांडु के क्षेत्रज पुत्र’ कहकर सम्बोधित किया करते थे। उस सत्य उक्ति में भी एक गूढ़ इंगित रहता

१. अस्माकमपि ते जन्म विवितं कमलस्रजे।

कृष्णद्वैपायनाद्भीरुः कुरुणां वंशवृद्धये॥ इत्यादि। आदि १२२।

२३-३२

२. पत्या नियुक्ता या खैव पत्नी पुत्रार्थमेव च।

न करिष्यति तस्याप्य न विष्यति तदेष हि॥ आदि १२२।१९

३. ममाप्येष सदा माद्री हृद्यर्थः परिचरति।

न तु त्वां प्रसहे ववतुमिष्टानिष्टविषयया॥ आदि १२४।७

४. भवताम्न यथा जन्म तदप्यागमितं मया॥ आदि १३७।१६

था। जन्म के विषय को लेकर भ्रजाक करने पर मनुष्य स्वभावतः ही उत्तेजित हो जाता है।'

अबिनी ऋतुस्नाता उपेक्षणीया नहीं—यदि कोई ऋतुस्नाता स्त्री किसी पुरुष से प्रार्थना करे, तो उसकी उपेक्षा करना महाभारत में पाप बताया गया है।'

शमिष्ठा के गर्भ से ययाति की पुत्रोत्पत्ति का उपर्युक्त शास्त्रानुशासन द्वारा समर्थन किया गया है।'

सत्रिय विधवाओं के गर्भ में ब्राह्मणों की, बलिराजा की पत्नी मृदेष्णा की दासी के गर्भ में दीर्घन्ता मुनि, एव अम्बिका की दासी के गर्भ से कृष्णद्वैपायन द्वारा पुत्रोत्पत्ति भी शास्त्र द्वारा समर्थित हो सकती है। टीकाकार नीलकण्ठ ने इस विषय पर श्रुति को उद्धृत करते हुए कहा है—समागमाधिनी नारी को निराश करना उचित नहीं है, यह वामदेव्य व्रत में उल्लिखित है। कामातुर परम्प्रीगमन से तेजस्वी पुरुष को पातक भले ही न लगता हो, किन्तु सर्वसाधारण के लिये परम्प्रीगमन दोष-युक्त है इसमें कोई सन्देह नहीं। स्त्रियों का भी परपुरुष से समर्ग करना पाप होना है। तेजस्वियों के आचरण साधारण समाज के लिये अनुकरणीय नहीं है।'

विधवा विवाह—विधवा स्त्रियों का ब्रह्मचर्य पालन करना ही उत्तम धर्म है। (सहमरण और ब्रह्मचर्य के सबध में 'नारी' प्रबन्ध द्रष्टव्य है) महाभारत में विधवा के द्वितीय बार पतिग्रहण का विधान भी मिलता है। पति के अभाव में देवर को पतिरूप में वरण करने के समर्थन में दो चार वाक्य ही कहे गये हैं।' किन्तु देवर को पतिरूप में वरण करने के कई उदाहरण मिलते हैं। पुत्र-निरूपण प्रसंग में 'पौनर्भव' पुत्र का उल्लेख किया गया है। 'पौनर्भव' पुत्र की जननी एक

१. पांडोः श्रेत्रोद्भवाः सुताः॥ श्रौ ३८।२५

योऽप्यौ पांडोः किल श्रेत्रे जातः शक्रेण कामिना॥ श्रौ ७२।४

२. ऋतुं च याचमानाया न वशाति पुमानृतुम्।

भूणहेतुच्युते ब्रह्मन् स इह ब्रह्मवादिभिः॥ इत्यादि। आदि ८३।३३-३५  
प्रमाणवृष्टौ धर्मोऽयं पूज्यते च महर्षिभिः। आदि १२२।७

३. पूजयामास शमिष्ठां धर्मञ्च प्रत्यपादयेत्॥ आदि ८२।२४

४. दूषयते च वेदे "न काचन परिहरेत्"। इत्यादि। नीलकण्ठ आदि १२२।७-१८

५. नारी तु प्रत्यभावे च देवरं कुप्ते पतिम्। अनु ८।२२

उत्तमादेवरात् पुंसः कांक्षन्ते पुत्रमाप्तिम्। आदि १२०।३५

देवरं प्रविशेत् कन्या तप्येद्वापि तपः पुनः। अनु ४४।५२

प्रत्यभावे यथैव स्त्री देवरं कुप्ते पतिम्। शा ७२।१२

बार से अधिक विभिन्न पति ग्रहण करती रहती है।<sup>१</sup> नल राजा के अज्ञातवासी होने पर उनकी पत्नी दमयन्ती ने अयोध्या में सबाद भेजा कि राजा नल बहुत दिनों से न्यापता हैं, वे जीवित हैं या नहीं, यह भी पता नहीं लगता। अतएव आगामी कल दमयन्ती अन्य व्यक्ति को पतिरूप में वरण करेगी। सबाद मिलने ही तत्क्षण अयोध्यापति ऋतुपर्ण दमयन्ती के पाणिग्रहण के उद्देश्य से चल दिये। यदि नारी का अन्य पतिग्रहण समाज में बिल्कुल ही अप्रचलित होता, तो इस सबाद एवं ऋतुपर्ण के यात्रा पर चल पड़ने में कोई सामञ्जस्य नहीं होता।<sup>१</sup>

उस समय दमयन्ती दो सन्तानों की जननी थी, अज्ञातपुत्रा नहीं। इससे पता लगता है कि इस काल के समाज में किसी-किसी अवस्था में विवाहिता पुत्रवती नारी भी इच्छा होने पर अपर पुरुष को पतिरूप में ग्रहण कर सकती थी।<sup>१</sup>

नागराज कौरव की कन्या उलूपी न पहले किसी नागजातीय पुरुष से विवाह किया था। अपने पति के सुपुर्ण द्वारा अपहृत होने पर वैधव्य का अवलम्बन लेकर वह पिता के घर रहती थी। अर्जुन के तीर्थयात्रा-काल में एक बार गंगाद्वार (हुरिद्वार) में स्नान करने के लिये नदी में अवतरण करने पर उलूपी उन्हें आकर्षित करके अपने पिता की पुरी में ले गई। अर्जुन के रूप पर मोहित होकर उनके साथ समर्ग की प्रबल आकांक्षा प्रकट करने पर अर्जुन ने वह रात्रि नागराज भवन में बिताई।<sup>१</sup> इस वर्णन में पता लगता है कि अर्जुन ने “न काचन परिहरेत्” इस नियम का पालन किया था। किन्तु अन्यत्र वर्णित है कि उलूपी के पिता ने स्वयं अर्जुन को कन्या दी थी। अर्जुन ने कामार्ता उलूपी को पत्नीरूप में ग्रहण करके उसके गर्भ से इरावान् नामक एक पुत्र की उत्पत्ति की।<sup>१</sup> (कोई-कोई विद्वान कहते हैं कि उलूपी विधवा नहीं थी, उसका पति सिर्फ अपहृत हुआ था।) विधवा के गर्भ से क्षेत्रज पुत्र की उत्पत्ति के अलावा ऐसे कई विवाहों के उदाहरण महाभारत में मिलते हैं।

कलियुग में निषिद्ध—टीकाकार नीलकण्ठ ने कहा है, विधवाओं का अन्य पति-

१. ‘पौनर्भवः पूर्वमन्येन ऊढः’ इत्यादि। नीलकण्ठ, आदि १२०।३३

२. सूर्योदये द्वितीयं सा भर्तारं वरयिष्यति।

न हि स ज्ञायते बीरो नलो जीवति वा न वा॥ वन ७०।२६

३. ह्यास्तत्र विनिक्रिप्य सुतो रघवरं च तम्।

इन्द्रसेनाञ्च तां कन्यामिन्द्रसेनञ्च बालकम्॥ वन ६०।२३

४. आदि २१४ वां अध्याय।

५. अर्जुनस्यात्मजः श्रीमन्निरावान् नाम श्रीरवान्।

स्नुवायां नागराजस्य जातः पाचनं श्रीमता॥ इत्यादि। श्री ९०।७-९

ग्रहण या देवर द्वारा सुतोत्पत्ति कलिकाल में विहित नहीं है। शास्त्रों में इसका निषेध है।<sup>१</sup>

**दासियों की नैतिक शिक्षिता**—धनी परिवारों में जो दासियाँ रहती थी, उनकी नैतिक शुचिता बहुत ही शिक्षित थी। मालिक के साथ हर तरह के सम्पर्क में जैसे उन्हें जरा भी आपत्ति नहीं थी। अधिकांश परिवारों में दासी की यही दुर्गत थी। विशेषतः उत्सव आदि में सुन्दरो-दासों का दान कुलीनता का अन्यतम अंग समझा जाता था। (नारी-प्रबन्ध में इस विषय पर कहा जायगा) पति के जीवित रहते दासी का अन्य पति-ग्रहण या स्वामी का इन्द्रियतृप्ति करना दासियों के लिये सामाजिक दोष नहीं समझा जाता था। बिराटसभा के कीचक द्वारा द्रौपदी की लाछना सहृदय पाठक मात्र के लिये कष्टदायक है। कीचक के पास द्रौपदी को भेजने के लिये राजमहिषी का षड्यन्त्र भी कम घृणाजनक नहीं है। इस संबंध में राजा बिराट की भीरुता एवं अधर्म-पक्षपात भी उल्लेख योग्य है। परिचारिकाओं पर पड़ने वाली नरपशुओं की गिद्ध दृष्टि का कोई विशेष प्रतिकार बिराट के राज्य में था, ऐसा नहीं लगता। दूसरी किसी भी जगह ऐसा जघन्य चित्र नहीं मिलता।<sup>२</sup>

कुरुसभा में दुःशासन द्वारा अपमानित पाचाली को लक्ष्य करके कही गई कर्ण की एक उक्ति बहुत ही अशिष्ट लगती है। कर्ण ने कहा था—“हे सुन्दरी, पांडव तो अब पराजित हो गये हैं, तुम इच्छानुसार दूसरे पति का वरण कर लो। दासियों के लिये अन्य पुरुष-सेवा जरा भी निन्दनीय नहीं है।”<sup>३</sup> ऐश्वर्य में अंधे दुर्योधन का द्रौपदी को वाम उरु दिखाने में भी दासी को अपमानित करने का इशारा स्पष्ट है।<sup>४</sup>

कर्ण की उक्ति सुनकर भीमसेन को युधिष्ठिर पर बहुत गुस्सा आया। बहुत ही गुस्से में भरकर उन्होंने युधिष्ठिर से कहा था, “सूतपुत्र पाचाली से जो कह रहा है, वह शास्त्र-विरुद्ध नहीं है। तुम्हारे व्यसन के कारण ही तो आज ये सब अश्रिय बातें सुननी पड़ रही हैं।”<sup>५</sup> इससे पता चलता है कि भद्रसमाज में भी परिचारिकाएँ अपना मान-सम्मान नहीं रख पाती थी। इस विषय में सामाजिक अवस्था बहुत ही कलुषित थी। परिचारिकाओं का विवाह सिर्फ भूह की बात थी, उनके सतीत्व का

१. कलौ देवरात् सुतोत्पत्तेर्निषेधात्। नीलकण्ठ—अनु० ४४।५२

२. वि० १५ वाँ और १६ वाँ अध्याय।

३. अवाच्या वं पतिषु कामवृत्तिर्नित्यं दास्ये विवितं तसबास्तु॥ सभा ७।१३

४. द्रौपद्याः प्रेक्षमाणाय्याः सव्यमूर्खमदर्शयेत्। सभा ७।११२

५. नाहं कूप्ये सूतपुत्रस्य राजन् एव सत्यं दासधर्मः प्रविष्टः। सभा ७।१७

कोई मूल्य नहीं था। साधारण लोगों के मन में भी उनके सतीत्व की बात नहीं आती थी। विचित्रवीर्य की ज्येष्ठा पत्नी अम्बिका ने जरा भी इतस्ततः किये बिना दासी को अपने बस्त्राभूषणों से सुसज्जित करके शयनमन्दिर में भेज दिया था। कृष्ण-द्वैपायन के अनुग्रह से परिचारिका विदुर की जननी हुई।<sup>१</sup> महाभारत की घटनाओं से बहुत पहले बलिराजा की पत्नी सुदेष्णा के व्यवहार में अम्बिका के व्यवहार के अनुरूप परिचय मिलता है। उन्होंने भी पति के आदेश का उल्लंघन करके एक अलंकृता परिचारिका को दीर्घतमा मुनि के शयनकक्ष में भेज दिया था।<sup>२</sup> इन दोनों राजमहिषियों के आचरण से अनुमान लगता है कि दासियों को किसी भी तरह की स्वतन्त्रता नहीं थी। उनकी आशा-आकांक्षा, कर्तव्य-अकर्तव्य सब कुछ एक ही वाक्य था—“यथा नियुक्तास्मि तथा करोमि”। दोनों दासियों में से किसी ने भी तो जरा भी आपत्ति नहीं की। दूसरी जड़ वस्तुओं की तरह परिचारिकाओं को भी इच्छानुसार व्यवहार में लाने का अधिकार प्रभुओं को था।

दासियाँ भी प्रभुओं की स्त्रियों के रूप में गण्य थीं—विदुर को कहा गया है—“कुरुवशाविवर्द्धन”।<sup>३</sup>

दासी का गर्भजात महर्षिपुत्र ‘कुरुवशज’ क्यों कहा गया, यह प्रश्न सबसे पहले मन में आता है। तो क्या दासियाँ भी राजाओं को स्त्री रूप में गृहीत होती थीं? इस प्रश्न का उत्तर भी महाभारत में मिलता है। विदुरजननी परिचारिका को महाभारत में विचित्रवीर्य की क्षेत्र (स्त्री) कहा गया है।<sup>४</sup> अतएव आसानी से यह सोचा जा सकता है कि अन्तःपुरचारिणी परिचारिकाएँ भी धनी समाज में हर तरह के सुखभोग की पात्री थीं।

शर्मिष्ठा ने ययाति से कहा था—“महाराज, आप मेरी सखी के पति हैं, सखी के पति को पतिरूप में वरण करना अन्याय नहीं है। मैं देवयानी की दासी हूँ; अतएव देवयानी की तरह मैं भी आपके अनुग्रह की आशा कर सकती हूँ। दया करके

१. ततः स्वर्भूवर्णह्रासी भूषयित्वाप्सररोपसाम्।

प्रेषयामास कृष्णाय ततः काशिपतेः सुता। आदि १०६।२४

२. स्वां तु धात्रेयिकां तस्मै वृद्धाय प्राहिणोत्सवा। आदि १०४।४६

३. जज्ञिरे देवगर्भाभाः कुरुवंश विवर्द्धनाः। आदि १०६।३२

विदुरः कुरुवन्दनः। आदि ११४।१४

४. एते विचित्रवीर्यस्य क्षेत्रे द्वैपयनादपि। आदि १०६।३२

“क्षेत्रत्वं दास्या अपि इत्यनेनैव गम्यते इति केचित्।” नीलकण्ठ। आदि

१०६।३२

मेरी वासना पूर्ण करिये।”<sup>१</sup> इस प्रार्थना के ढग से ही पता लगता है कि स्वामी से सन्तानोत्पत्ति की कामना करना दासी के लिये दूषणीय नहीं था।

**रक्षिता-शोषण**—गांधारी जब प्रौढगर्भा थी, तब एक वेश्या ने धृतराष्ट्र की परिचर्या की थी। इसी के गर्भ से युयुत्सु नामक पुत्र का जन्म हुआ था। वह वेश्या दासियों में गण्य थी, यह महाभारत में कही भी नहीं मिलता। सामाजिक आचरण के रूप में इन सब उदाहरणों को लिया जा सकता है। ये व्यवहार काफी अशों में रखल रखने-जैसे हैं।<sup>२</sup>

**पुरुष का एक साथ एक से अधिक विवाह**—चाहने पर पुरुष एक साथ एक से अधिक विवाह कर सकता था।

**पत्नी-वियोग होने पर पुनर्विवाह**—पत्नी-वियोग होने पर पुनर्विवाह करने में कोई बाधा नहीं पड़ती थी। कहा गया है कि पुरुषों के लिये बहुपत्नीत्व दोष नहीं है, इससे धर्महानि नहीं होती।<sup>३</sup> विचित्रवीर्य, पांडु एवं युधिष्ठिर आदि पाँच भाइयों की प्रत्येक की एक से अधिक पत्नियाँ थी। युधिष्ठिर ने गोवामन शैब्य की देविका नामक कन्या स्वयंवर में प्राप्त की थी। शल्य की भगिनी काली और काशिराज-दुहिता बलन्धरा, ये दोनों भीम की पत्नियाँ थी। धृष्टकेतु की भगिनी करेणुमती नकुल की भार्या थी। मद्राजमुता विजया एवं जरामघ की दुहिता महदेव की पत्नियाँ थी और अर्जुन के बहुविवाह तो सर्वविदित हैं।<sup>४</sup>

**एकपत्नीत्व की प्रशंसा**—बहुविवाह के समाज में प्रचलित होने पर भी महाभारत में एकपत्नीत्व को ही प्रशस्त कहा गया है।<sup>५</sup>

१. समावेतौ मतौ राजन् पति सख्याश्च यः पतिः।

समं विवाहमित्याहुः सख्या मेहसि वृतः पतिः॥ आदि ८२।१९

वेश्यान्या भुजिष्यास्मि वदया च तव भार्यवी।

सा चाहञ्च तया राजन् भजनीये भजस्व माम्॥ आदि ८२।२३

२. गांधार्या क्लिश्यमानायामुदरेण विवर्द्धता।

धृतराष्ट्रं महाराजं वंश्या पर्यचरित् किल॥ इत्यादि। आदि ११५

४१-४३

३. न चाप्यधर्मः कल्याण बहुपत्नीकता नृणाम्॥ आदि १५८।३६

नापराधोऽस्ति सुभगे नराणां बहुभार्यता॥ अश्व ८०।१८

एकस्य बहुष्या विहिता महिष्यः कुस्मन्धन। आदि १९५।२७

४. आदि ९५वीं अ०। आश्व २५।१२। श्रीमद्भागवत् ९।२२ अ०।

५. शा १४४ वीं अ०।

पत्नियों के प्रति समान प्रीति-व्यवहार कर्तव्य—एक से अधिक पत्नियाँ होने पर सबके प्रति समान प्रीति-व्यवहार करना उचित है, चन्द्र व दक्ष के उपाख्यान द्वारा ऐसा उपदेश दिया गया है। चन्द्र की सत्ताईस पत्नियाँ थी। उनमें वे एक ही (रोहिणी) को अधिक चाहते थे। इसी कारण दक्ष के अभिशाप से वे यक्षमाग्रस्त हो गये।<sup>१</sup>

बहुपत्नीत्व प्राचीन काल से ही प्रचलित—बहुत प्राचीन काल से ही समाज में बहुपत्नीत्व प्रथा चली आ रही है। ब्रह्मा के मानसपुत्र दक्ष प्रजापति ने मारीच काश्यप को तेरह एव धर्म को दस कन्याएँ दान की थी। इसी प्रकार इन्होंने चन्द्र को सत्ताईस कन्याएँ दान की थी।<sup>२</sup>

दुश्चरित्रा व अप्रियवादिनी स्त्री परित्याग्य—अप्रियवादिनी एवं दुश्चरित्रा पत्नी का परित्याग करना ही उत्तम है—यह महाभारत का उपदेश है। अप्रियवादिनी से सम्पर्क न रखने पर भी उसका भरण-पोषण पति को ही करना पड़ेगा; किन्तु दुश्चरित्रा का भरण-पोषण करने के लिये पति बाध्य नहीं है। ऐसी अवस्था में अगर इच्छा हो, तो कर भी सकता है और नहीं करे, तो उसमें भी कोई क्षति नहीं है।

प्रायश्चित्त-व्यवस्था—हर अवस्था में पाप का प्रायश्चित्त करना ही पड़ेगा। व्यभिचार जैसे पाप का प्रायश्चित्त पुरुष व स्त्री दोनों के लिए समान है।<sup>३</sup>

बलात्कार में स्त्री का दोष नहीं—उस युग में स्त्री जाति नर-यक्षुओं की पाशविकता का शिकार बिल्कुल ही नहीं होती थी, ऐसी बात नहीं है। (नारी-प्रबंध द्रष्टव्य।) किसी महिला के बलात्कृत होने पर समाज में उसके लिए वंङविधान नहीं था, बल्कि उसके पति को ही कापुरुष कहा जाता था। चिरकारिकोपाख्यान में कहा गया है कि नारियों को स्वतन्त्रता प्राप्त नहीं थी, वे पुरुषों के अधीन थी। आपद्-विपद् में पुरुष यदि उनकी रक्षा न कर सके, तो वह पुरुष ही नहीं है। पुरुषों की असमता के लिये नारी को दोष देना उचित नहीं है।<sup>४</sup>

१. शाल्य ३५ बर्ष अ०।

२. शाल्य ३५ अ०। शा २०७ बर्ष अ०।

३. भार्या चाप्रियवादिनीम्। शा ५७।४५

स्त्रियास्तथापचारिण्या निष्कृतिः स्यादब्रूयिका। शा ३४।३०

भार्यायां व्यभिचारिण्यां निवृत्त्यां विशेषतः।

यत् पुंसः परशारेयू सवेनां चारयेद् व्रतम्॥ शा १६५।६३

४. नापराधोऽस्ति नारीणां नर एवापराध्यति।

सर्वकार्यापराध्यत्वात्तापराध्यन्ति चाङ्गनाः॥ शा २६५।४०

पुरुष स्त्री का भरण-पोषण करता है, इसीलिये उसे भर्ता कहा जाता है, और स्त्री का वह हर प्रकार से पालन करता है, इसलिये उसे पति कहते हैं। यदि किसी की पत्नी दुराचारी द्वारा आक्रान्त हो और पति उसका उद्धार न कर सके, तो समझना चाहिये वह पति बिल्कुल कापुरुष है, भर्ता या पति नाम के लिये अयोग्य है।<sup>१</sup>

**स्वेच्छा से व्यभिचार की कठोर सजा**—यदि कोई स्त्री स्वेच्छा से पति का त्याग करके अन्य पुरुष के साथ व्यभिचार में लिप्त हो, तो उसे कठोर सजा देने की व्यवस्था है। पति तो उसे त्याग ही देगा, लेकिन इसके बाद राजा किसी प्रकट स्थान पर सबके सामने कुत्तों से उसको नुचवायेगा। स्वेच्छा से व्यभिचारिणी स्त्री एवं पर-स्त्री गामी व्यभिचारी पुरुष दोनों का एक साथ उत्तप्त लोहे की शय्या पर सुलाकर बध कराना राजा का कर्तव्य है।<sup>२</sup>

**परदार-गमन की निन्दा व पापक्षयापन**—पुरुष के लिये भी परस्त्री-गमन अत्यन्त पापजनक है, यह बहुत स्थानों पर उल्लिखित है। इससे बड़ा आयु-क्षयकारी दुष्कार्य और कुछ भी नहीं हो सकता। तरह-तरह के नरको व कठोर प्रायश्चित्त का वर्णन देखने से ही पता लगता है कि इस विषय में विशेष रूप से सावधान करने के लिये तात्कालिक समाज में कितनी कठोर व्यवस्था थी।<sup>३</sup>

**नारी के बहुपतित्व का प्रचलन नहीं था**—पुरुष के एक ही समय एक से अधिक विवाहों के समान, नारी के एक ही समय में एक से अधिक पुरुषों को वरण करने के दृष्टान्त बिरले ही मिलते हैं।

**द्रौपदी के पाँच पति नियम का व्यक्तिगत मात्र**—द्रौपदी के पाँच पति एक साथ बरने को नियम का व्यक्तिगत कहा जा सकता है। क्योंकि पाँचो भाई पाचाली से विवाह करेगे, युधिष्ठिर के मुँह से कुन्ती देवी का यह अभिप्राय सुनकर द्रुपद राजा बहुत ही शक्ति हो गये थे। राजा द्रुपद ने युधिष्ठिर से कहा, “तुम शुचि व धर्मज्ञ हो, तुम्हारे मुख पर ऐसी लोकवेद-विरोधी बात ? तुम्हारी इस बुद्धिभ्रष्टता का कारण

१. भरणाद्वि स्त्रियो भर्ता पात्याच्चैव स्त्रियः पतिः।

गुणस्यास्य निवृत्तौ तु न भर्ता न पुनः पतिः॥

शा २६५।३७

२. धेयांसं शयनं हित्वा याम्यं पापं निगच्छति।

श्वभिस्तान्मृदयेद् राजा संस्थाने बहुविस्तरे॥ इत्यादि। शा १६५।

६४, ६५

३. अनु १०४ बी अ०। शा १६५ बी अ०।



में समझ नहीं पा रहा हूँ।" समाज में बहुपतित्व का प्रचलन होता, तो द्रुपदराजा निश्चय ही इतने आश्चर्यचकित नहीं होते। युधिष्ठिर ने भी जननी के आदेश पर निर्भर होकर ही इस तरह का प्रस्ताव किया था।

युधिष्ठिर ने द्रुपद से कहा था—“महाराज, धर्म की गति बहुत सूक्ष्म है, हम उसका निर्णय करने में असमर्थ हैं। पूर्वज महापुरुषों के पथ का अनुसरण करना ही हमारा कर्तव्य है।” युधिष्ठिर की बात सुनकर राजा द्रुपद बहुत चिन्तित हुए। ठीक उसी समय महर्षि व्यासदेव आकर उपस्थित हुए। उन्होंने प्राचीन युग की दो नारियों के बहुपतित्व का उपाख्यान उन्हें सुनाया। उससे भी द्रुपद का संशय दूर नहीं हुआ। तब द्रौपदी के पूर्वजन्म का वृत्तान्त विशद रूप से सुनाकर पंचपति का कारण बताया। व्यासदेव के मुँह से समस्त विवरण जानकर पांचालराज ने सानन्द पंचपाद सहित कन्या के विवाह के लिये सम्मति दे दी।

प्राचीन युग में जटिला व बांशी का बहुपतित्व—प्राचीन युग की जिन दो नारियों के बहुपतित्व का उल्लेख किया गया है, उनमें एक का नाम जटिला और दूसरी का बांशी था। जटिला ने सात ऋषियों से एक साथ विवाह किया था, और बांशी प्रचेता नामक स्त्री दस सशितव्रत पुरुषों के साथ विवाह-सूत्र में आबद्ध हुई थी। वे दसों व्यक्ति आपस में भाई-भाई थे।

भाषवी के एक के बाद एक, चार विवाह—याज्ञिकोपाख्यान में आया है कि ययाति की कन्या भाषवी ने एक के बाद एक चार पुरुषों से विवाह किया था।

१. लोकवेदविश्वं त्वं नावर्म्म धर्मविज्जुषिः।

कर्त्तुमर्हसि कौन्तेय कस्मात्ते बुद्धिरीदृशी। आदि १९५।२८

न चाप्याचरितः पूर्वैरयं धर्मो महात्मभिः॥ आदि १९६।८

२. एवं प्रव्याहृतं पूर्वं नम माया विनाम्यते। आदि १९५।२३

एषधर्मैव वसत्यम्बा। आदि १९५।३०

३. सूर्यो धर्मो महाराज नास्य विप्रो जयं गतिम्। आदि १९५।२९

४. आदि १९७ वां और १९८ वां अध्याय।

५. श्रूयते हि पुराचेऽपि जटिला नाम शीतबी।

ऋषीनध्यासितवती सप्त धर्मभुतां वरा॥

तथैव मुनिष्ठा बांशी तपोभिर्वाचितस्मनः।

संगताभूद्वा भ्रातृनेकनाम्न प्रचेतसः॥ आदि १९६।१४, १५

६. उ ११६।२१

इन सब प्राचीन प्रमाणों के रहते हुए भी द्रुपद की उक्ति से अच्छी तरह समझ में आता है कि महाभारत के काल में स्त्रियों का बहुपतित्व समाज द्वारा समर्थित नहीं था।

**कुछ आदि में नारियों का बहुपतित्व**—कुछ आदि उत्तर प्रान्तों में उस समय भी नारियों का पति रूप में बहुत से पुरुषों का वरण एवं स्वातन्त्र्य-प्रथा कुछ प्रचलित थी। कुन्ती से कही गई पांडु की उक्ति से यह समझा जा सकता है।<sup>१</sup>

**सब पतियों को समान रूप से न देखना पाप का हेतु**—सब पतियों के प्रति द्रौपदी का समान भाव नहीं था, उसने अर्जुन को ही अपने पति रूप में वरण किया था। महाभारतकार ने इस पक्षपात को पाप का हेतु बताया है।

**पांचाली के प्रति सबकी अच्छी धारणा नहीं थी**—दुःशासन द्वारा अमरुता सहित द्रौपदी को राजसभा में लाते देख कर कर्ण ने कहा था, “देवताओं ने स्त्रियों के एक पति का विधान बनाया है, द्रौपदी तो अनेकों की पत्नी है। अतएव वह बचकी (वेश्या) है। एक वस्त्र में अथवा निर्वस्त्र करके उसे राजसभा में लाने में कोई दोष नहीं है।”

**बहुपतित्व निषिद्ध**—एक नारी का बहुपति-ग्रहण अतिशय गहिष्ठ है, इस विषय में कई स्पष्ट उक्तियाँ महाभारत में उल्लिखित हैं।<sup>१</sup> इसीलिये पहले कहा गया है कि द्रौपदी का विवाह सामाजिक नियम का व्यतिक्रम मात्र था, उसका समर्थन करने के लिये प्राचीन व्यवहार, पूर्व जन्म के कर्मफल और सबसे अधिक भाँ के आदेश पर ज्यादा महत्त्व देना पड़ा है। नियम का व्यतिक्रम न होकर यदि सामाजिक व्यवहार के अनुरूप होता, तो आसका व उसके समाधान के लिये नाना प्रकार की कल्पनाओं की आवश्यकता नहीं थी।

**पात्रनिर्वाचन में दुरिष्ठ का अनावरण**—विवाह के निमित्त पात्रनिर्वाचन में दुरिष्ठ हमेशा समाज में उपेक्षित रहा है। पितरों के आदेश से पत्नीग्रहण के इच्छुक

१. उत्तरेषु च रम्भोह! कुरुष्वद्यापि पूज्यते। आदि १२२।७

२. इयं त्वनेकपतिका बंधकीति विनिविचिता। इत्यादि। सभा ६८।३५, ३६  
पक्षपातो महानस्या विशेषेण धनंजये। महा प्र २।६

३. एको भर्ता स्त्रिया देवविहितः कुरुनन्दन। सभा ६८।३५  
नैकस्या बहवः पुंसः श्रूयन्ते पतयः क्वचित्॥ आदि १९५।२७  
न ह्येका विद्यते पत्नी बहूना द्विजसत्तम। आदि १९६।७  
स्त्रीणामधर्मं सुमहान् मृतुः पूर्वस्य तंघने। आदि १५८।३६  
नापराधोऽस्ति सुभगे नराणां बहुमार्यता।  
प्रमदानां भवत्येष मा तेऽभूद् बुद्धिरीदृशी॥ अष्टव ८०।१४

अरत्कार ने कहा है—“मैं तो दरिद्र हूँ, मुझे कौन कन्या देगा ?” अगस्त्य मुनि ने विदम्बरराज के निकट उपस्थित होकर उनकी कन्या लोपामुद्रा को पत्नी रूप में ग्रहण करने की इच्छा प्रकट की। मुनि की इच्छा जानकर राजा संकट में पड़ गये। इच्छा पूरी न होने पर मुनि द्वारा अभिशप्त होने का डर था और दूसरी तरफ यह संकट था कि दरिद्र को कन्या कैसे दें। बाद में बाध्य होकर लोपामुद्रा की इच्छा-नुसार उन्होंने अगस्त्य को कन्या दे दी। दरिद्र को कन्यादान करने में बहुत लोग सकुचाते थे, मुदर्शनोपाख्यान में भी यही बात मिलती है।<sup>१</sup> समाज की यह भावना शाश्वत है। कोई भी जहाँ तक बने, दरिद्र को कन्यादान नहीं करना चाहता।

धनी की कन्या से विवाह करना दरिद्र के लिये संकटवाचक—एक बार ऋतुस्तुता लोपामुद्रा ने पति से कहा, “मैं अपने पिता के यहाँ प्रासाद में जिस तरह के पलग और शय्या पर शयन करती थी, उसी तरह के प्रासाद में उसी तरह की शय्या की व्यवस्था करो। तुम भी मालाचन्दनादि से विभूषित होओ, और मुझे भी आभरणों से अलंकृत करो। इस पवित्र गैरिकवस्त्र का परिधान करके मेरी तुम्हारे समीप जाने की इच्छा नहीं होती।” पत्नी के वाक्य सुनकर अगस्त्य मुनि विपत्ति में पड़ गये। स्त्री की अभिलाषा भी पूर्ण करनी थी, क्योंकि इधर ऋतुकाल के मोलह दिनों में से केवल दो-चार दिन अवशिष्ट थे। मुनि ने भिक्षा माँग कर अत्यन्त कष्ट से पत्नी की अभिलषित वस्तुएँ सगृहीत करके धर्म की रक्षा की।<sup>२</sup> दरिद्र के लिये धनी की कन्या से विवाह करने का परिणाम आनन्दप्रद नहीं होता, इस आख्यान में यह उपदेश अत्यन्त स्पष्ट है।

समान घर में संबंध सुलभकर—अन्यत्र कहा गया है कि जिनकी आर्थिक अवस्था एवं शिक्षा-दीक्षा समान हो, उनमें परस्पर विवाह आदि सबध व मित्रता स्थापित करना अच्छा है। धनी व दरिद्र में आदान-प्रदान का फल अच्छा नहीं होता।<sup>३</sup>

१. दरिद्राय हि मे भार्या को वास्यति विज्ञेयतः। आदि १३।३०

२. प्रत्याख्यानाय जाज्ञातः प्रदातुञ्चैव नैच्छत। इत्यादि। वन ९७।३-७

दरिद्रश्चासबर्णश्च ममायमिति पार्षिषः।

न दित्सति सुतां तस्मै तां विप्राय सुवर्शनाम् ॥ अनु २।२२

३. वन ९७ वाँ और ९८ वाँ अध्याय।

४. यथोरेव समं वित्तं यथोरेव समं श्रुतम्।

तयोर्विवाहः सख्यञ्च न तु पुष्टिपुष्टयोः ॥ आदि १३।११०

समंविवाहं कुर्वते न हीनैः। उ ३३।१२१

पत्नी या ससुर पर बोझ बनकर रहना दुस्वभावीक—पत्नी के रुपये-पैसे अपने ऊपर खर्च करना एवं ससुर पर बोझ बन कर अपने भरण-पोषण की व्यवस्था करना जिस तरह आजकल समाज में बहुत सुखकर नहीं है, उसी तरह तात्कालिक समाज में भी नहीं था। इस तरह घृणित जीवन यापन करना पुरुष के लिये अभिशाप समझा जाता था।<sup>१</sup>

---

१. भार्यया चैव पुष्पतु । अनु ९४।२२  
 इवशुरास्वस्य वृत्ति स्यात् ।

## गर्भाधानादि-संस्कार

**दस संस्कार—**वर्णाश्रम समाज में गर्भाधान, पुंसवन, सीमन्तोन्नयन, जातकर्म, नामकरण, निष्क्रमण, अन्नप्राशन, चूड़ाकर्म, उपनयन एवं विवाह ये दस संस्कार अत्यन्त प्राचीन काल से ही धर्म के अन्यतम प्रधान अंगरूप में चले आ रहे हैं। उपनयन सिर्फ द्विजाति के लिये विहित है। दूसरे नौ संस्कार शूद्र के भी होते हैं। कभी समाज में कन्याओं का भी उपनयन संस्कार होता था, बाद में वह वज्रित हो गया। महाभारत में सब संस्कारों का वर्णन विशद रूप से नहीं मिलता। जिन दो-चार के वर्णन मिलते हैं, उन पर इस प्रकरण में प्रकाश डाला जायगा।

किसी-किसी धर्मसूत्र व स्मृतिमहिता में ब्राह्म संस्कार, यज्ञ, दैव संस्कार, पाकयज्ञ, हविर्यज्ञ एवं सोममस्त्र द्रव्य के भेद में चालीस संस्कारों का उल्लेख मिलता है। किन्तु मनु, याज्ञवल्क्य, पराशर आदि के स्मृति-ग्रन्थों में दस संस्कारों का ही उल्लेख है। चालीस संस्कारों के बारे में महाभारत में भी कोई उल्लेख नहीं मिलता।

(क) गर्भाधान या ऋतुसंस्कार—महाभारत में गर्भाधान का विस्तृत वर्णन मिलता है। गृह्यसूत्र एवं मन्वादिस्मृति के साथ महाभारत की विधि में कोई अन्तर नहीं है। होम के समय बह्वि जिस तरह काल की प्रतीक्षा करती है, उसी तरह ऋतुकाल में स्त्रियाँ पुरुष की कामना करती हैं। अतएव ऋत्वभिगमन प्रत्येक विवाहित के लिये धर्मकृत्यों में गण्य है। ऋतुकाल के दिनों को छोड़कर जो स्त्रीसम्भोग से विरत रहते हैं, वे गृहस्थ होने हुए भी ब्रह्मचर्य में प्रतिष्ठित होते हैं।<sup>१</sup>

**ऋतु-अभिगमन आवश्यक कर्त्तव्य—**“केवल ऋतुकाल के दिनों में जो सन्तान की कामना से सम्भोग करते हैं, उनकी सन्तान बलिष्ठ, दीर्घजीवी, धार्मिक व सत्य-परायण होती है। पशु-पक्षी भी प्राचीन काल से ही ऋतुकाल के अलावा प्रवृत्त नहीं होते, मनुष्य की तो बात छोड़िये। आधि-व्याधि-विमुक्त सन्तान का पिता

---

१. होमकाले यथा बह्विः कालमेव प्रतीक्षते।

ऋतुकाले तथा नारी ऋतुमेव प्रतीक्षते ॥ इत्यादि। अनु. १६२।  
४१, ४२

बनने की इच्छा हो तो सयतचित्त होकर सिर्फ ऋतुकाल में ही अभिगमन करना आवश्यक कर्तव्य है।”

**अनुगमन निन्दनीय**—ऋत्वभिगमन धर्मकृत्यो के अन्तर्गत है। अन्य काल में स्वच्छन्द विहार महाभारत के अनुसार अत्यन्त निन्दनीय है।<sup>१</sup>

**ऋत्वभिगमन न करना पाप**—सन्तानोत्पत्ति के उद्देश्य से धर्मपत्नी के साथ समोग करना गृहस्थो के लिये श्रेष्ठ धर्म है। ऋतुकाल में स्त्री की उपेक्षा करना पाप होता है।<sup>२</sup> एक पुत्र का जन्म न होने तक यही विधान है। उसके बाद उपेक्षा में भी पाप नहीं होता।

**ऋत्वभिगमन से ब्रह्मचर्य स्खलित नहीं होता**—ऋत्वभिगमन से ब्रह्मचर्यभ्रन स्खलित नहीं होता। गृहस्थो में जो ब्रह्मचारी होते हैं, वे दीर्घायु को प्राप्त होकर आनन्दमय जीवन व्यतीत करते हैं।<sup>३</sup>

**चतुर्थ रात्रि से अभिगमन**—ऋतुमती पत्नी का तीन रात पूर्ण रूप से त्याग करना चाहिए। चतुर्थ रात्रि से सालहवी रात तक गर्भाधान के लिए विहित है।

१. स्वदारपुष्टस्वतुकालगामी। शा ६१।११

अन्यगच्छन् ऋतौ नारीं न कामाप्नान्तौ तथा।

तर्षणान्यानि भूतानि तिर्यग्योनिगताम्यपि॥ इत्यादि। आदि। ६४।

१०-१२

२. अन्यगच्छन् ऋतौ नारीं न कामाप्नान्तौ तथा। आदि ६४।१०

ऋतुकालाभिगामी च। अनु १४३।२९

ग्राम्यधर्मं न सेवेत स्वच्छन्देनार्थं कोविदः।

ऋतुकाले तु धर्मात्मा पत्नीमुपशयेत् सदा॥ अनु १४३।३९

स्वदार-निरता ये च ऋतुकालाभिगामिनः। अनु १४४।१३

न चापि नारीमनुताद्रयीत। शा २६८।२७

नानुतावाहयेत् स्त्रियम्। शा २४२।७

अनुतौ संयुनं यातु। अनु ९३।१२४

३. यात्रार्थं भोजनं येषां सन्तानार्थञ्च संयुनम्॥ शा ११०।२३

स्वभार्यामृतुकालेषु। इत्यादि। श्रौ० १६।३२

४. भार्यां गच्छन् ब्रह्मचारी ऋतौ भवति जैव ह। अनु ९३।११

नान्यदा गच्छते यस्तु ब्रह्मचर्यन्तु तत् स्मृतम्॥ अनु १६२।४३

ब्रह्मचर्येण जीवितम्। अनु ७।१४

विषम में कन्या एवं सम में पुत्र का जन्म—विषम रात्रि में गर्भाधान होने से साधारणतः कन्या एवं सम रात्रि में गर्भाधान होने से पुत्र का जन्म होता है।<sup>१</sup>

संभोग की गोपनीयता—बिल्कुल निर्जन स्थान में गोपनीयता से संभोग करने का नियम है। सम्य समाज में ये सब नियम स्थान या काल द्वारा निर्णीत नहीं हुए और भविष्य में भी नहीं होंगे।<sup>२</sup>

परिस्थाय काल—अमावस्या, पूर्णिमा, चतुर्दशी, अष्टमी एवं रवि-संक्राति के दिनों में पूर्ण रूप से ब्रह्मचर्य का पालन करना चाहिए। इन दिनों को पर्वकाल कहते हैं। पर्वकाल में स्त्रीसंसर्ग से पाप होता है।<sup>३</sup> दिन के समय एवं रजोदर्शन के शुरू के तीन दिन सहवास बिल्कुल निषिद्ध है। इस निषेध की उपेक्षा करने से नाना प्रकार के रोगों का जन्म होता है एवं मनुष्य अकाल मृत्यु को प्राप्त होता है।<sup>४</sup>

प्रथम तीन रात्रि परिस्थाय—ऋतुकाल में प्रथम तीन रातों को सहवास करना गृहित है। उन दिनों स्त्री का स्पर्श करना या उससे बातचीत करना पापजनक है। कहा गया है कि जो व्यक्ति उन दिनों पत्नी-सहवास करता है, वह ब्रह्महत्या के पाप का भागी होता है। सम्भवतः कामुक पुरुषों को रोकने के लिये ही पाप का इतना बड़ा डर दिखाया गया है।<sup>५</sup>

गर्भिणीगमन गृहित—गर्भिणीगमन को भी बहुत बड़ा अन्याय बताया गया है।<sup>६</sup>

१. स्नातां चतुर्यविंशते रात्रौ गच्छेद्विचक्षणः। इत्यादि। अनु १०४।१५१, १५२

२. मैयुनं सततं गुप्तमाहाराञ्च समाचरेत्। अनु १६२।४७

३. नायोनी न च पर्वसु। शा २२।४५

पर्वकालेषु सर्वेषु ब्रह्मचारी सदा भवेत्। अनु १०४।८९

अमावस्यां पूर्णिमास्यां चतुर्दश्याञ्च सर्वशः।

अष्टम्यां सर्वपक्षानां ब्रह्मचारी सदा भवेत्। अनु १०४।२९

४. न दिवा मैयुनं गच्छेन्न कन्यां न च बन्धकीम्।

न चास्नातां स्त्रियं गच्छेत्तथायुविन्दते महत्॥ अनु १०४।१०८

५. उदक्यथा च सम्भाषां न कुर्वीत कवाचन॥ अनु १०४।५३

न चास्नातां स्त्रियं गच्छेत्। अनु १०४।१०८

रजस्वलासु नारीषु यो वै मैयुनमाचरेत्।

तमेवा यस्यति क्षिप्रं ध्येतु को मानसो ज्वरः॥ शा २८।१४६

६. न आज्ञातां स्त्रियं गच्छेद् गर्भिणीं वा कवाचन। अनु १०४।४७

अभिगमन के बाद शुद्धि—ऋतुकाल में स्त्रीसंभोग के बाद स्नान करके पवित्र होना पड़ता है।<sup>१</sup>

सहवास काल में उत्कृष्ट सन्तान की कामना—स्त्री-पुरुष दोनों ही उत्कृष्ट सन्तान लाभ की कामना करते हैं। सहवास के समय यह कामना करना बहुत ही आवश्यक है। साधारणतः पुरुष की अपेक्षा स्त्री को ही उत्कृष्ट सन्तान लाभ की आकांक्षा अधिक होती है। क्योंकि गर्भाधान के बाद गर्भिणी हमेशा ही गर्भस्थ सन्तान की मंगल कामना करती है।<sup>२</sup>

अत्यासक्ति निव्वर्नीय—जो व्यक्ति स्त्री-सहवास को ही परम पुरुषार्थ मानता है और काम-भावना से पत्नी पर अत्यन्त आसक्त होता है, वह पुरुष नितान्त कापुरुष कहलाता है।<sup>३</sup>

उत्कृष्ट सन्तान-लाभ के निमित्त तपस्या—तपस्या, देवाचन, यागयज्ञ का अनुष्ठान, वन्दना, तितिक्षा, ब्रह्मचर्य, उपवास, व्रत आदि सत्कार्यों द्वारा माता-पिता धार्मिक, सुन्दर एवं दीर्घायु सन्तान लाभ कर सकते हैं। केवल ऐन्द्रिक कार्य पूरा करने से सुपुत्र लाभ नहीं होता। प्रजापति, ब्रह्मा, श्रीकृष्णद्वैपायन व भगवान् श्रीकृष्ण को दीर्घकाल की तपस्या के फलस्वरूप ही मनुष्य लाभ हुए थे। मनुष्य लाभ के निमित्त श्रीकृष्ण की कठोर तपस्या की बात महाभारत में वर्णित है।<sup>४</sup>

माता-पिता की शुचिता का फल—माता-पिता से ही पुत्र की उत्पत्ति होती है। सहवास के समय उनकी मानसिक अवस्था जैसी ही सन्तान की मानसिक अवस्था होती है। साधारणतः माता-पिता के पुण्य बल में ही सन्तान धर्मपरायण होती है। अतएव माता-पिता की शुचिता बहुत आवश्यक है, विशेषतः सहवास करने समय।<sup>५</sup>

१. मैघनेन सदोच्छिष्टाः। अनु १३१।४

२. इम्पत्योः प्राणसंश्लेषे योऽभिसंधि कृतः क्लृप्तः।

तं माता च पिता चेति भूतार्थो मातरि स्थितः॥ शा २६५।३४

३. सम्भोगसंविद्धिमः। उ ४३।१९। उ ४५।४

पानमक्षास्तथा नार्यः...प्रसंगोऽत्र दोषवान्॥ शा १४०।२६

४. बहुकल्याणमिच्छन्त ईहन्ते पितरः सुतान्।

तपसा ईयतेऽप्याभिर्बन्धनेन तितिक्षया। शा १५०।१४। शा ७।१३, १४

एवं विद्यस्ते तनयो द्वैपायन मविध्यति। शा ३२३।२७ अनु १४ वां अध्याय।

आराध्य पशुमर्तारं रुक्मिण्यां जनिताः सुताः॥ अनु १४।३२

५. सुभेराज्य सुबीजाज्य पुण्यो भवति संभवः। शा २९६।४



**काम धर्म के अनुकूल**—गर्भाधान श्रीकृष्ण ने अर्जुन से कहा है, “सब प्राणियों में धर्म के अनुकूल कामरूप में मैं ही अवस्थित हूँ।” काम शब्द का अर्थ वासना है। जिस कामना से धर्म की अति नहीं होती, वही जगत्स्वरूप है। कौन सी कामना धर्म के अनुकूल है और कौन सी प्रतिकूल, यह वेद, स्मृति, पुराण आदि शास्त्रों द्वारा जानना चाहिये। सह्यमन शास्त्र द्वारा नियमित हुवा है—ऋतुकाल में पुत्र की कामना से प्रवृत्त हो—इत्यादि। अतएव उच्छृङ्खलता से शास्त्र के नियमों की उपेक्षा न करके संयत होकर काम का उपभोग करना दूषणीय नहीं है।<sup>१</sup>

महाभारत में संकलित वचनों से पता चलता है कि वंश की प्रतिष्ठा के निमित्त सुसन्तान लाभ करना हो तो माता-पिता के लिए समय व तपस्या आवश्यक है। उच्छृङ्खल मिलन से स्वस्थ, सबल सन्तान की आशा नहीं की जा सकती। इसीलिये गर्भाधान-संस्कार के सबंध में इतनी बातें कही गई हैं।

**गर्भाधान-संस्कार धर्म, अर्थ व काम का हेतु**—भीष्म ने युधिष्ठिर से कहा है, “गर्भाधान-संस्कार धर्म, अर्थ व काम का हेतु है। धार्मिक सद्वृत्त पुरुष गर्भाधानोक्त विधान के अनुसार यदि सत्पुत्र की कामना से पत्नी सहवास करे, तो योनि-संस्कार-रूप धर्म, पुत्ररूप अर्थ एवं सम्भोग रूप काम इन तीनों का लाभ करने में समर्थ होता है। गर्भाधान संस्कार की शुचिता पर समाज का कल्याण निर्भर होता है। सगम ही उपभोग का प्रधान सहायक है।”<sup>२</sup>

(क) पुंसवन, (ग) सीमन्तोन्नयन—पुंसवन व सीमन्तोन्नयन के सबंध में कोई विस्तृत विश्लेषण नहीं किया गया है। संस्कारों में इनका भी नाम लिया गया है।<sup>३</sup>

(घ) जातकर्म—सन्तान का जन्म होने के बाद जो वैदिक संस्कार करने का नियम है, उसका नाम जातकर्म है। महाभारत में बहुत स्थानों पर जातकर्म का उल्लेख किया गया है। पुत्र के जातकर्म का जो विधान है, कन्या के लिये भी वही है। महाराज शान्तनु को कृप व कृपी वन में पड़े मिले। वे उन्हें अपने घर ले आये और दोनों के जातकर्मोंदि संस्कार किये गये। अश्वपति ने सावित्री के जात-

१. गर्भाधिद्वो भूतेषु कामोऽस्मि भरतर्षभ ॥ भी ३१।११

२. यदा ते स्युः सुमनसो लोके गर्भाधि निश्चये ।

कालप्रभवसंस्थानु सज्जन्ते च त्रयस्तथा ॥ शा १२३।३ नीलकंठ ब्रह्मण्य ।

३. भर्त्रा चैव समाधोगे सीमन्तोन्नयने तथा । शा २६५।२० नीलकंठ ब्रह्मण्य ।

कर्मादि संस्कार किये। शिशुण्डी के भी सब संस्कार किये गये थे। और भी बहुतों के जातकर्मादि संस्कार का वर्णन मिलता है।<sup>१</sup>

नवजात सन्तान के कल्याण के लिये दान-दक्षिणा—सन्तान के जन्म लेने पर उसकी कल्याण कामना से तरह-तरह की दान-दक्षिणा दी जाती थी। तब आनन्द-मय घर से कोई भी खाली हाथ नहीं लौटता था।<sup>२</sup>

शिशु को आशोर्वाचि—आत्मीय स्वजनो मे, जो उस समय उपस्थित रहते थे, वे नवजात शिशु का मुँह देखकर घनरत्न आदि आशीर्वादपूर्वक देते थे।<sup>३</sup> यह रीति अभी भी समाज में चली आ रही है।

(इ) नामकरण—शिशु का नामकरण भी एक वैदिक संस्कार है। जन्म के ग्यारहवें या बारहवें दिन इस संस्कार के करने का विधान है। महाभारत में इस संस्कार का भी विस्तृत विवरण नहीं मिलता है। दो-एक जगह बहुत संक्षेप में कहा गया है।<sup>४</sup>

(ब) निष्क्रमण, (छ) अन्नप्राशन—निष्क्रमण व अन्नप्राशन के संबंध में उल्लेख न होने पर भी जातकर्मादि शब्द में 'आदि' शब्द के द्वारा इन दोनों को ग्रहण कर लिया गया है।

१. ततस्तस्य तदा राजा पितृकर्माणि सर्वशः। इत्यादि। आदि ७४।११९

जातकर्मादि संस्कारं कण्वः पुण्यकृतां वरः। आदि ७४।३

जातकर्मादिकास्तस्य क्रियाः स मुनिसत्तमः। आदि १७८।२

संस्कारैः संस्कृतास्ते तु॥ आदि १०९।१८

अथाप्तवन्तो वेदोक्तान् संस्कारान् पांडवास्तदा॥ आदि १२८।१४

स हि मे जातकर्मादि कारयामास माधव। उ १४।१९। शा २३३।२। आदि

२२१।७१। आदि २२१।८७। उ १९०।१९। अनु ९५।२६

ततः संवर्द्धयामास संस्कारश्चाप्ययोजयत्। आदि १३०।१८

क्रियाः च तस्या मुनिसत्तमः स नृपसत्तमः। वन २९२।२३।

उ १९०।१९

२. यस्मिन् जाते महातेजाः कुन्तीपुत्रो युविषिडरः

अयुतं गा द्विजातिभ्यः प्रावाप्तिष्कांश्च भारत॥ आदि २२१।६९

३. तस्य कृष्णो बद्धो दृष्टौ बहुरत्नं विशेषतः।

तथान्ये वृषिशाद्वृक्षाः...॥अश्व ७०।१०

४. अभिमन्युमिति प्राहुराज्जुनि पुरुषर्षभम्। आदि १२१।६७

नाम चास्याकरोत प्रभुः। अश्व ७०।१०

(ज) चङ्गाकर्म, (झ) उपनयन—बूढ़ा व उपनयन संस्कार का विस्तृत विवरण महाभारत में नहीं है। सिर्फ नाम लिया गया है।<sup>१</sup>

(ञ) विवाह—विवाह के संबंध में विवाह प्रकरण में प्रकाश डाला जा चुका है।

गोदान—दस संस्कारों में यद्यपि गोदान का स्थान नहीं है, तथापि गोदान नामक एक वैदिक क्रिया थी। केशछेदन उसका मुख्य अंग था। गो शब्द का एक अर्थ 'केण' और दान शब्द का एक अर्थ 'छेदन' भी है।<sup>१</sup>

उपकर्म—उपकर्म नामक एक और वैदिक अनुष्ठान का उल्लेख महाभारत में मिलता है। गृहस्थ के लिए विहित संस्कारों से बाहर होने के कारण इसका नाम उपकर्म है। पिता प्रवास से घर वापस आने पर पुत्र के सिर पर हाथ रखकर कई मंत्रों का जप किया करता था। वही जप उपकर्म का प्रधान अंग है।<sup>१</sup>

---

१. जातकर्मण्यनुपूर्व्यात् ब्रूडोपनयनादि च।

चकार विधिष्व् धौम्यस्तेषां भरत सप्तमः। आदि २२१।८७

जातकर्मणि सर्वाणि व्रतोपनयनानि च। अनु १५।२५

क्रिया स्यादासमावृत्तेराचार्ये वेदपारणे। शा २३३।२

२. गोदानानि विवाहश्च। अनु १५।२५

३. जातकर्मणि यत प्राहुः पिता यज्ज्योपकर्मणि॥ शा २६५।१६

## नारी

नारी के सबंध में जितने भी वर्णन मिलते हैं, वे सब एक दूसरे के इतने अन्त-विरोधी लगते हैं कि कहीं-कहीं तो सामंजस्य बनाये रखना बहुत ही मुश्किल हो जाता है। नारी को नरक का द्वार भी कहा गया है और दूसरी तरफ उसे स्वर्ग-रोहण के लिये सोपान भी बतलाया गया है।

नारी व पुरुष के मिलन में ही गृहस्थ का ससार है। गार्हस्थ्य-निर्वाह में नारी को विशिष्ट स्थान दिया गया है। उनके अधिकारों को महाभारत में अङ्कित नहीं किया गया है, बल्कि किसी-किसी जगह तो अधिकार का क्षेत्र अस्वाभाविक रूप से प्रशस्त कर दिया गया लगता है। हस्तिनापुर के कोष का भार द्रौपदी पर डालना, प्रकाश्य मंत्रणा सभा में गांधारी का साहचर्य आदि घटनाओं को उदाहरणस्वरूप लिया जा सकता है। पुरुष व नारी के कर्मक्षेत्र में अनेक प्रकार की भिन्नता होते हुए भी एक के कर्म में दूसरे की सहायता को विशेष रूप से स्वीकार किया गया है।

**पुत्र व कन्या में समानता**—सम्पूर्ण महाभारत में कन्या को दुःसह बोझ समझे जाने का एक भी उदाहरण नहीं मिलता। कन्या का जन्म होने पर पिता के चेहरे पर चिन्ता की एक रेखा तक नहीं होती थी। किसी ब्राह्मण कुमारी के शब्दों में अवश्य किञ्चित् व्यतिक्रम दिखाई देता है—“कृच्छ्रन्तु दुहिता किल।”<sup>१</sup> रामायण के एक ऋषि ने आक्षेप किया है—“कन्यापितृत्व दुःख हि सर्वेषा मानकाक्षिणाम्।”<sup>२</sup> किन्तु महाभारतीय समाज में कन्या का जन्म पिता के लिये ‘भार’ माना जाता था, ऐसा नहीं लगता। दुहिता को कृच्छ्रस्वरूप क्यों कहा गया, इसका कारण समझ में नहीं आता। दृष्टान्त तो इसके उल्टे ही देखने को मिलते हैं।

**नारी के स्थान विचार में प्रधान वस्तु चरित्र**—उस काल की नारियाँ थी पूर्ण अर्थों में पुरुष की कर्मसिनी। महाभारत में सर्वत्र नारी का सहयोग ही दिखाई देता है। नारी की अज्ञता से कहीं भी पुरुष की गति अवरुद्ध नहीं होती। गांधारी, कुन्ती, द्रौपदी, सुभद्रा, सत्यभामा, विदुला आदि स्त्रियों के चरित्र में जो ओजस्विता और कमनीयता का सम्मिश्रण देखने में आता है, वही उस काल की नारी का स्थान

---

१. आदि १५९।११

२. उत्तरकांड ९।११

विचार करने में हमारा प्रधान आधार है। सब नारियाँ वैसी ही तेजस्विनी एवं कर्तव्यपरायण थीं यह तो नहीं कहा जा सकता, क्योंकि साधारण समाज की, या समाज के निम्न स्तर की नारियों के संबंध में कोई उदाहरण नहीं मिलता। ऐसी जगह नारियों के काम-काज के संबंध में जो विधि-निषेध व्यवस्थित हुए हैं, उनकी सहायता से अनुमान करने के अलावा और कोई चारा नहीं है। महा-भारत में जिन नारी चरित्रों से हमारा साक्षात् परिचय होता है, उनका परिचय केवल नारीत्व रूप में सीमित नहीं है, परिपूर्ण मनुष्यत्व रूप में वे परिचित हैं। उनकी पूर्णता व महिमा बहुत ही उच्च प्रकार की है।

कन्या के भी जातकर्मवि संस्कार—पुत्र एवं कन्या में कोई बहुत ज्यादा अन्तर नहीं था। जातकर्मवि संस्कार जिस तरह पुत्र के किये जाते थे, उसी तरह कन्या के भी किये जाते थे। महाराज शान्तनु, जन से पड़े हुए कृप व कृपी (गीतम के पुत्र-कन्या) को उठाकर अपने घर लाये और शास्त्रानुसार उनके नामकरण आदि संस्कार किये।<sup>१</sup> महाराज अवधपति ने भी सावित्री के जातकर्म आदि सब संस्कार किये थे।<sup>२</sup>

पितृगृह में कन्या की शिक्षा—विवाह से पूर्व कन्या को पितृगृह में अनेक विषयों की शिक्षा दी जाती थी। ('शिक्षा' में स्त्रीशिक्षा प्रकरण देखिए)। कोई-कोई कुमारी पूजा-अर्चनादि भी करती थी। पिता के घर गांधारी की शिवपूजा का उल्लेख किया गया है।<sup>३</sup> कुंती ब्राह्मण एवं अतिथियों की परिचर्या पर निमुक्त थी।<sup>४</sup>

दत्तक पुत्र की तरह कन्या का भी दान—सन्तानहीन व्यक्ति दूसरे की कन्या भी लेते थे, यह प्रथा काफी अंशों में दत्तक ग्रहण करने के समान थी। यदुधेष्ठ शूर ने अपनी कन्या पूषा, अपने फुफेरे माई कुन्तीभोज को दे दी थी।<sup>५</sup> कुन्तीभोज

१. वर्षावात्मा तया पुत्रः पुत्रेण बुहिता समा ॥ अनु ४५।११

ततः संबर्द्धयामास संस्कारैश्चाप्ययोजयत् ॥

प्रातिवेद्यो नरभेष्टो मिथुनं गीतमस्य तत् ॥ आदि १३०।१८

२. प्राप्ते काले तु सुषुप्ते कन्यां राजीवकोचनम् ॥

क्रियावत् तस्या मुदितकथने च नृपसत्तमः ॥ जन २९२।२३

३. अथ शुभ्राय विप्रेभ्यो गांधारीं सुवसात्मजाम् ॥

आराध्य वरवं देवं भवनेग्रहरं हरम् ॥ आदि ११०।९

४. नियुक्ता सा पितुर्गृहे ब्राह्मणानिचिपूजयेत् ॥ आदि १११।४

५. अप्रजामथ तां कन्यां शूरोऽनुग्रहकानिजे ॥

प्रवर्षी कुंतिभोजाय तप्ता सख्ये महत्तमे ॥ आदि १११।३

ने उसे अपनी लड़की की तरह पाला और स्वयंवर-विधान द्वारा उसका विवाह किया। कुंतीभोज की कन्या होने के कारण पूषा का नाम 'कुंती' हो गया था। बाद में सर्वत्र कुंती को कुंतीभोज की कन्या कहकर उल्लेख किया गया है।<sup>१</sup> इससे पता चलता है कि पालिता कन्या भी दत्तक की तरह होती थी। कन्या भी समाज में पुत्र की तरह आदृत न होती, तो कुंतीभोज शायद अपने भाई की कन्या को नहीं लेते। स्नेहवश यदि ले ली हो, तो भी विचित्र बात नहीं है।

**पितृगृह में बालिका का काम-काज**—पिता के घर कन्याएँ किसी-किसी पारिवारिक कार्य में काफी सहायता करती थीं। धीवरकन्या सत्यवती पिता के आदेश से नदी पार कराने वाली नौकाओं में मल्लाह का काम करती थी।<sup>२</sup>

कुंती की अतिथि परिचर्या की चर्चा पहले ही की जा चुकी है। महर्षि कण्व फल सग्रह करने के लिये जाते वक्त अतिथि सत्कार का भार शकुन्तला पर छोड़ गये थे। इसलिये दुष्यन्त के पुकारते ही तापसीवेशधारिणी शकुन्तला ने राजा की अन्त्यर्चना की और पाद्य आदि देकर कुशल-प्रश्न पूछा।<sup>३</sup>

विवाह काल तक कन्या पिता के घर ही प्रतिपालित होती थी। विवाह के उपयुक्त वयस होने पर साधारणतः वरपक्ष की तरफ से ही सबंध के प्रस्ताव आते थे।

**किसी-किसी कुमारी का नैष्ठिक ब्रह्मचर्य**—साधारणतः सब कन्याएँ ही विवाहित होकर घर-गृहस्थी चलाती थीं। कोई-कोई नैष्ठिक ब्रह्मचर्य का भी पालन करती थी। साधारणतया कुमारी कन्याओं की संख्या बहुत कम थी।

**योगिनी सुलभा**—सुलभा नाम की एक योगिनी बालब्रह्मचारिणी थी। मोक्षविद्या की चर्चा के उद्देश्य से वे देश-देशान्तरो का भ्रमण किया करती थी। मिथिला के धर्मध्वज नामक राजा जनक की सभा में उपस्थित होकर उन्होंने जिस योग व अध्यात्म ज्ञान का परिचय दिया था, वह मोक्षधर्म में वर्णित है। पहले उन्होंने

१. नियुक्ता सा पितुर्गृहे ब्राह्मणातिथि पूजने ॥ आदि १११४

कुहिता कुंतिभोजस्य पूषा पुष्कलोचना । आदि ११२१

२. आजगाम तर्हि भीमांस्तरिष्यन् यमुनां नदीम् ।

सा तार्यमाणो यमुनां मामुपेत्या ब्रवीत्तवा । आदि १०५८

साजघीहाशकन्यास्मि धर्मार्थं बाह्ये तरीम् । आदि १००१४८

पितुर्नियोगाद् भद्रं ते दाशराजो महात्मनः । आदि १००१४९

३. भृत्याश्च तस्य तं शब्दं कन्या धीरिश्च कपिणी ।

निश्चकामाधमात् तस्मात् तापसीवेशधारिणी । इत्यादि । आदि ७१३-५

मिश्रणी के वेश में राजसभा में प्रवेश किया। राजा उनके असाधारण रूप-लाभ्य एव योगज-विभ्यकाति देखकर आश्चर्यचकित हो गये। धर्मध्वज द्वारा यथा रीति अर्पित होने पर योगिनी सुलभा ने राजा की योगशक्ति की परीक्षा करने के उद्देश्य से योग-बल द्वारा अपनी बुद्धि आदि वृत्ति को राजा की बुद्धि-वृत्ति से मिलाकर राजा को निश्चल करने की चेष्टा की। राजा भी योग-प्रक्रिया में अभिज्ञ थे। वे जरा भी विचलित हुए बिना तरह तरह के अटपटे प्रश्न पूछकर सुलभा की परीक्षा करने लगे, किन्तु सुलभा का मोक्षशास्त्र में असाधारण पाठित्य देखकर मुग्ध हो गये और अद्धा से सिर झुका दिया। अपना परिचय देते हुए सुलभा ने राजा से कहा—“राजन्, मैंने प्रधान नामक राजर्षि के वंश में जन्म लिया है, मैं ब्रह्मचारिणी हूँ, मुझे अपने उपयुक्त वर नहीं मिला। मैंने गुरुजनो से विद्या ग्रहण की है और अब नैष्ठिक ब्रह्मचर्य का अवलम्बन लेकर एकाकिनी भ्रमण कर रही हूँ। मैंने लोगों के मुँह से सुना था कि आप मोक्षचर्य में प्रवीण हैं, इसलिये आपसे मिलने के उद्देश्य से मिथिला आई हूँ।”

तपस्विनी शाण्डिल्य दुहिता—प्राचीन काल में कुरुक्षेत्र के पास एक सिद्ध आश्रम था। शाण्डिल्य दुहिता ने वहाँ तपस्या करके सिद्धि-लाभ किया था। वह भी बालब्रह्मचारिणी थी।<sup>१</sup>

सिद्धा शिवा—शिवा नामक वेदपरायण एक ब्राह्मण दुहिता ने समग्र वेदों का अध्ययन करके बाद को तपस्या द्वारा सिद्धि-लाभ किया। ये भी ब्रह्मचारिणी थी।<sup>१</sup>

नारी के नैष्ठिक ब्रह्मचर्य के विरोध में एक उदाहरण—शाल्यपर्व के सारस्वतो-पाख्यान में कहा गया है कि कुशिरगं अथि की कन्या बृद्धावस्था पर्यन्त तपस्या में सलम्न रही। वे इतनी बृद्ध हो गई थी कि एक जगह से उठकर दूसरी जगह भी नहीं जा सकती थी। अतएव उन्होंने वह जीर्ण कलेवर त्यागकर परलोकगमन की कामना की। उन्हें देहत्याग की इच्छुक जानकर नारद ऋषि बोले, “तुम तो असंस्कृता (अविवाहित) हो, तुम्हें तो किसी भी अच्छे लोक में स्थान नहीं मिलेगा।”

१. शा ३२० वाँ अ०।

२. अत्रैव ब्राह्मणी सिद्धा कौमारब्रह्मचारिणी।

योगयुक्ता विभं याता तपःसिद्धा तपस्विनी ॥ इत्यादि। शाल्य ५४। ६-८

३. अत्र सिद्धा शिवा नाम ब्राह्मणी वेदपारणा।

अधीत्य साक्षितान् वेदान् लेजे स्वं देहमसयम् ॥ उ १०९।१९

४. असंस्कृतायाः कन्यायाः कुतो लोकस्तथानये ॥ शाल्य ५२।१०

बाद में उस बृद्धा तपस्विनी ने प्राकश्रृगवान् नामक ऋषिकुमार से विवाह किया और अल्प समय पश्चात् ही परलोकगामी हुई। नारद के इस विधान के विपरीत उदाहरण ही अधिक मिलते हैं। अतएव यह विधान माना नहीं जा सकता।

टीकाकार नीलकण्ठ ने कहा है—विवाह से पहले एव विषया होने पर नारियाँ संन्यास की अधिकारिणी हैं।<sup>१</sup> इस उक्ति से पता लगता है कि नीलकण्ठ ने नैष्ठिक ब्रह्मचर्य का समर्थन नहीं किया। नीलकण्ठ के काल में शायद नारियों का नैष्ठिक ब्रह्मचर्य सब पसन्द नहीं करते थे। लेकिन उसके बावजूद भी, आज भी वाराणसी आदि तीर्थस्थानों में नैष्ठिक ब्रह्मचारिणी तपस्विनियाँ देखने में आती हैं।

ब्रह्मवादिनी प्रभास-पत्नी—हरिवंश में उल्लिखित है कि अष्टम वसु प्रभास की पत्नी, विश्वकर्मा की जननी, बृहस्पति की भगिनी, ब्रह्मवादिनी एव योग-सिद्धा थी। परिव्राजिकाओं की तरह उन्होंने भी अनेक देशों का भ्रमण किया था।<sup>२</sup> इस उदाहरण में पता लगता है कि जननी होकर भी, चाहने पर नारी संन्यास ग्रहण कर सकती थी।

स्त्रियों की पराधीनता—स्त्रियों की स्वतन्त्रता महाभारत में स्वीकृत नहीं हुई है। बाल्यावस्था में पिता के, यौवन में पति के एव बृद्धावस्था में पुत्र की देख-रेख में रहना पड़ता था। किन्तु जो चिरकौमार्य का व्रत लेती थी, उनके लिये यह नियम लागू नहीं था।<sup>३</sup>

विवाहिता स्त्री का सामयिक रूप से पितृगृह आदि जाना—विवाहिता स्त्रियों का घर पतिगृह है, साधारण रूप से यही नियम था, परन्तु कारणवश कभी-कभी पिता के घर या दूसरे सबंधी के घर भी चली जाती थी। पांडव जब वनवास के लिये निकले, तो सुभद्रा आदि स्त्रियाँ अपने-अपने बन्धुओं को लेकर पितृगृह चली गईं

१. 'स्त्रीणामपि प्राग् विवाहाद् बंधव्यादूर्ध्वं वा संन्यासेऽधिकारोऽस्ति।' नीलकण्ठ टीका—शा ३२०।७

२. बृहस्पतेस्तु भगिनी वरस्त्री ब्रह्मवादिनी।

योगसिद्धा जगत् कृत्स्नमसक्ता विचचार ह॥ हरि प० ३।१६०

३. पिता रक्षति कौमारे भर्ता रक्षति धीमते।

पुत्राश्च स्वाविरे भावे न स्त्री स्वातन्त्र्यमर्हति॥ अनु ४६।१४।

अनु २०।२१

नास्ति त्रिलोके स्त्री काचित् वा वै स्वातन्त्र्यमर्हति॥ अनु २०।२०

प्रजापतिमत्तं ह्येतन्न स्त्री स्वातन्त्र्यमर्हति॥ अनु २०।१४



थीं। उनके माई आकर उन लोगों को लिबा ले गये थे।<sup>१</sup> कृष्ण जब पांडवों से मिलने बन में गये, तो सत्यभामा उनके साथ थी।<sup>२</sup>

दीर्घकाल तक पितृगृह में रहना निम्ननीय—विवाहिता स्त्रियों के दीर्घकाल तक पिता के घर रहने को लोग अच्छी नजरों से नहीं देखते थे।<sup>३</sup>

संतानहीन विधवाओं का पितृगृह में निवास—संतानहीन निराश्रित विधवाओं का पिता के घर रहना ही अधिक प्रचलित था।<sup>४</sup>

पातिव्रत्य ही आदर्श सतीत्व—पातिव्रत धर्म पर बहुत जोर दिया गया है। महाभारत में सतीत्व-वर्णन की बहुलता देखने में आती है। विवाहिता नारी का परमधर्म था पतिभक्ति। पति के परिवार के सब लोगों को सन्तुष्ट करना ही सती का प्रधान कार्य माना जाता था। इसीलिये गांधारी को विवाह के बाद समस्त कुरुवंश की भलाई के लिये व्यस्त पाया जाता है।<sup>५</sup>

सतीत्व परम धर्म—सावित्री, दमयन्ती, शकुन्तला, गांधारी, द्रौपदी, सत्यभामा, सुभद्रा आदि नारियों के चरित्र पर दुष्टिपात करने से पता लगता है कि महाभारत में वेदव्यास ने आदर्श सतीत्व का ही चित्राकन किया है। सतीत्व की रक्षा में नारी का चरित्र अधिक उज्ज्वल हो उठता है। क्या घर और क्या जंगल, हर जगह नारी अपने पति की परम सहायक एवं सहधर्मिणी रही है। नारी ही गृह-लक्ष्मी है।

नारी की तेजस्विता—शकुन्तला, गांधारी, कुन्ती एवं द्रौपदी के चरित्रों में हम असाधारण तेज पाते हैं।

शकुन्तला—पुत्र सहित शकुन्तला जब हस्तिनापुर दुष्यन्त के दरबार में उपस्थित हुई, तो दुष्यन्त ने उसकी उपेक्षा की। उस समय की फड़कते ओठों वाली

१. सुभद्रामभिमन्युञ्ज रचमारोप्य कांचनम्।

आचरोह रथं कृष्णं पांडवैरभिपूजितः॥ इत्यादि। बन २२।४७-५१

२. उपासीनेषु विप्रेषु पांडवेषु महात्मसु।

द्रौपदी सत्यभामा च विविशते तदा समम्॥ बन २३२।१

३. नारीणां चिरवासो हि बांधवेषु न रोचते।

कीर्तिचारित्र्यधर्मजस्तस्मात्प्रयत मा चिरम्॥ आदि ७४।१२

विप्रवासमलाः स्त्रियः। उ ३९।८०। जातीनां गृहमध्यस्था। अनु ९३।१३२

४. भगिनी जामपत्या। उ ३३।७४

५. गान्धर्वाणि वरारोहा वीलाचारविधेष्टितैः।

तुष्टिं कुरुणां सन्धेयां जगयामास भारत॥ आदि ११०।१८

शकुन्तला का जो चित्र अंकित हुआ है वह उसकी तेजस्विता का चोतक है। उसने राजा को जो नीतिसंगत कठोर वचन कहे थे, क्रोध में भी उस तरह के सन्तुलित, समबोधयोगी वचनों का प्रयोग करना हर किसी के लिये सम्भव नहीं है। तेजस्विता के साथ धैर्य व बुद्धिमत्ता का ऐसा सम्मिश्रण शकुन्तला के चरित्र की असाधारण विशेषता है।<sup>१</sup>

बिदुला—बिदुला नाम की क्षात्रधर्मरत दीर्घदर्शिनी एक नारी का वर्णन भी मिलता है। उसका पुत्र सजय सिंधुराज द्वारा पराजित होकर बहुत ही दीनता से काल-यापन कर रहा था। जननी ने पुत्र को युद्ध के लिये उत्साहित करने के हेतु तरह-तरह के वीरता भरे उपदेश देते हुए कहा, “पुत्र, तुम क्षत्रिय-सन्तान हो। भूमे की आग की तरह धीरे-धीरे मत जलो। अधिक नहीं कर सको, तो सिर्फ एक मुहूर्त के लिए ही दाशगिनी की तरह अपनी शिखा फैलाकर दिखा दो कि तुम क्षत्रिय-सन्तान हो। यदि तुम वीरता का प्रमाण नहीं दे सकते, तो तुम्हारी मृत्यु ही उत्तम है। जिस पुत्र ने शौर्य-वीर्य कुछ भी नहीं है, उसे पुत्र कहकर बुलाने में भी धर्म आती है। बिदुला का पुत्रानुशासन अध्याय पढ़ने से नितान्त आलसी, कापुरुष में भी कर्म-श्रेयसा प्राप्त हो जायगी।”<sup>२</sup>

गांधारी—गांधारी भी अत्यन्त तेजस्विनी थी। दुःशासन जब अपमानित करने के लिये द्रौपदी को बाल पकड़ कर घसीटते हुए कुरु-सभा में ले आया, तो गांधारी खोम और लज्जा से त्रिभयमात्र सी हो गई। बाद में एक दिन घृतराष्ट्र के समीप उपस्थित होकर कहा, “राजन, तुम अपराध में मत डूबो, अगिष्ट पुत्रों के प्रत्येक आचरण का अनुमोदन करना तुम्हें शोभा नहीं देता। तुम युधिष्ठिर आदि के परामर्श से चलो। धर्मज्ञ विदुर तुम्हारे मंत्री हैं, जैसा वे कहें, वैसा करो। कुल-कलकी दुर्योधन का परित्याग कर दो। लगता है, तुम्हारा पुत्रस्नेह ही इस वज्र के विनाश का कारण होगा। अब और गलती मत करो, अपना कर्तव्य निश्चित करो, पुत्रस्नेह के आकर्षण में धर्म का विसर्जन मत करो।”<sup>३</sup>

दोनों पक्षों की शान्ति के निमित्त पाँच गाँव माँगने के लिए श्रीकृष्ण पादवों के दूत बनकर कुरुसभा में उपस्थित हुए। उनकी युक्तिसंगत सब बातें व्यर्थ गई। तब घृतराष्ट्र के आदेश से विदुर दीर्घदर्शी गांधारी को राजसभा में लेकर आये।

१. आदि ७४ वाँ अ०।

२. उ० १३३ वाँ अ०।

३. त्वमेवोः सन्तु ते पुत्राः मा त्वां दीर्घाः प्रहासिषुः।

तस्माद्वयं मद्बचनान् त्यज्यतां कुलपासनः॥ इत्यादि। समा ७५।८-१०

गांधारी ने धृतराष्ट्र के मुख से सब वृत्तान्त सुनकर कहा, “राज्यलोभी, धर्मांध-लोभी असिष्ट पुत्र को तुमने ही तो इतना सिर चढ़ाया है, उस पापबुद्धि के सारे कुचक्रों का तुम्हीं तो अनुमोदन करते रहते हो, मेरी बात तो कभी सुनी नहीं।” बाद में उन्होंने विदुर को भेजकर दुर्योधन को राजसभा में बुलवाया और उसे बहुत समझाया बुझाया।<sup>१</sup>

कुन्ती—विदुला के वाक्य उद्धृत करके कुन्ती ने ही युधिष्ठिर को युद्ध के लिये उत्साहित किया था। उन्होंने कृष्ण से कहा था, “दरिद्रता और मृत्यु एक ही चीज हैं। क्षत्रिय-सन्तान शक्ति-सामर्थ्य होते हुए भी निर्बल की तरह अभिमूढ होकर रहे, यह बहुत ही आश्चर्य की बात है। कृष्ण, तुम युधिष्ठिर से कहना, मैंने उसे विदुला के वचन स्मरण करा दिये हैं, क्षत्रिय-सन्तान युद्ध में भयभीत न हो। मैं क्षत्रिय-कन्या एवं क्षत्रिय-पत्नी हूँ और चाहती हूँ कि क्षत्रिय-जननी के रूप में भी अपना परिचय दे सकूँ।”<sup>२</sup>

द्रौपदी—द्रौपदी के चरित्र में और सब चीजों के साथ-साथ दृढ़ता भी काफी दिखाई देती है। वनपर्व में युधिष्ठिर के साथ हुए उनके वार्तालाप में क्षत्रिय-नारीसुलभ महाशक्ति का परिचय मिलता है।<sup>३</sup> दुर्दान्त लम्पट कीचक से भी वे डरी नहीं, उनके एक जोर के शब्दों से वह हतभागा छिन्नमूल वृक्ष की तरह गिर पड़ा था।<sup>४</sup> वह हर प्रकार से एक परिपूर्ण स्त्री थी। उनके विकास के सर्वांगीण चित्र ने सारे महामारत को उज्ज्वल बना दिया है। युधिष्ठिर ने पासा खेलते हुए जब उन्हें भी दाँव पर लगा दिया, तो दुःशासन के हाथों अपमानित होकर भी उन्होंने धैर्य नहीं छोड़ा। युधिष्ठिर के लिये दो-बार कटुवाक्यों का प्रयोग करना उस समय उनके लिये स्वाभाविक था, लेकिन पातिव्रत्य के अलावा और किस प्रवृत्ति ने उनकी इस स्वाभाविक इच्छा का दमन किया, यह कहा नहीं जा सकता। इस तरह के चित्तविक्षेप के समय भी वे विकल नहीं हुईं। वनवास काल में अम्लान-वदना द्रौपदी ने सब तरह के दुःख-कष्ट सहें। उनके चरित्र जैसा मृदु-कठोर नारी चरित्र महामारत में एक भी नहीं है।

जुआ खेलते वकत द्रौपदी को दाँव पर लगाने में नारीत्व की मर्यादा(२)—समाज में स्त्रियों का स्थान बहुत ऊँचा था, इसके प्रमाण यद्यपि महामारत में हर

१. उ १२९ बी अध्याय।

२. दारिद्र्यमिति यत् प्रोक्तं धर्माध्वर्यं हि तत्। इत्यादि। उ १३४।१३-४१

३. अवज्ञानं हि लोकेऽस्मिन् वरणावधि गृहीतम्। इत्यादि। वन २८।१२-३६

४. पपात क्षात्रीय निकृत्तमूलः। बि १६।८

स्थान पर नहीं मिलते, फिर भी मोटे तौर पर यह कहा जा सकता है कि स्त्रियों के प्रति यथेष्ट सम्मान प्रदर्शित किया जाता था। युधिष्ठिर ने जुआ खेलते हुए द्रौपदी को दाँव पर लगा दिया था। यदि क्षत्रिय-धर्म पालन के अनुरोध से उन्होंने ऐसा किया था, तब तो कहने की कोई बात ही नहीं है, वरन् इससे युधिष्ठिर के साथ-साथ द्रौपदी का भी महत्त्व ही प्रकट होता है। अन्यथा इस आचरण का तात्पर्य समझना कठिन है।

**भार्या की प्रशंसा**—भार्या की प्रशंसा करते हुए कहा गया है—भार्या ही मनुष्य का आधा अंग है, भार्या श्रेष्ठ सखी है, भार्या ही धर्म, अर्थ व काम की मूल है।<sup>१</sup> जिनकी भार्या साध्वी एवं पतिव्रता हो, वे धन्य होते हैं। धर्म, अर्थ एवं काम ये तीनों भार्या के अधीन हैं। हर कार्य में भार्या पुरुष की परम सहायक है। रोग-शोक से पीड़ित पुरुष का भार्या जैसा कोई उपचार नहीं है। जिसके घर में साध्वी प्रियवदा भार्या का अभाव हो, उसके लिये घर और जंगल दोनों एक समान हैं।<sup>२</sup> पत्नी की साधुता से ही पुरुष का जीवन मधुर हो उठता है। धर्म, अर्थ, वाम, सत्तान, पितृनृप्ति आदि पत्नी के ही अधीन हैं। भार्या के प्रति सद्ब्यवहार करना मनुष्य मात्र का कर्तव्य है।<sup>३</sup>

**पत्नी मातृवत् सम्माननीया**—भार्या लक्ष्मी से भिन्न नहीं है, उसके साथ जन्म-जन्मान्तर का सबंध होता है। पत्नी मातृवत् सम्मान योग्य है। गृहस्थ का आनन्द, धर्म आदि सब कुछ पत्नी के अधीन हैं। अतएव पत्नी के प्रति असद्व्यवहार करना उचित नहीं है।<sup>४</sup>

१. अर्द्धं भार्या मनुष्यस्य भार्या श्रेष्ठतमः सखा ।

भार्या मूलं त्रिवर्गस्य भार्या मूलं तरिष्यतः ॥ आदि ७४।४१

२. सा १४४ वीं अ० ।

३. धर्मकार्यकार्याणि शुभूषा कुलसन्ततिः ।

वारेष्वधीनो धर्मश्च पितृणामात्मनस्तथा ॥ अश्व २०।४७

४. भार्यावन्तः प्रमोदन्ते भार्यावन्तः श्रिया युताः । आदि ७४।४२

श्रियः एताः स्त्रियो नाम सत्कार्या भूतिमिच्छता ॥ अनु ४६।१५

एतस्मात् कारणाद् राजन् पाणिग्रहणमिष्यते ।

यदाप्नोति पतिभार्यामिह लोके परत्र च ॥ आदि ७४।४७

तस्माद् भार्या नरः पश्येन्मातृवत् पुत्रमातरम् ॥ आदि ७४।४८

सुसंरक्षोऽपि रामाणां न कुर्यादप्रियं नरः ।

रतिं प्रीतिञ्च धर्मञ्च तास्वायत्तमबोध्य हि ॥ आदि ७४।५१

**स्त्री जाति की पुज्यता**—स्त्री जाति सर्वथा पूजनीया है। जिस परिवार में स्त्रियों का यथायोग्य सम्मान किया जाता है, उसमें देवता निवास करते हैं। स्त्रियाँ हर अवस्था में परम पवित्र होती हैं। जहाँ स्त्रियों का सम्मान नहीं किया जाता, वहाँ कोई भी शुभ आयोजन सफल नहीं होता। जिस परिवार में स्त्रियाँ मनोदुःख से दुःखी रहती हैं, उसमें हर शुभ कर्म विफल जाता है।<sup>१</sup>

**परिवार में नारी का सम्मान**—हर परिवार में गृहलक्ष्मियाँ विशेष रूप से सम्मानित होती थी। द्रौपदी के सबंध में कहे गये युधिष्ठिर के एक वाक्य से पता लग जाता है कि धर्मपत्नी का स्थान कितना ऊँचा था। उन्होंने कहा था—“वह द्रौपदी हमारी प्रिय भार्या है, प्राणों से अधिक प्यारी है, माता की तरह परिपाल्या है व ज्येष्ठा भगिनी की तरह पूज्य है।”<sup>२</sup> माता व बड़ी बहन हर परिवार में सम्मान व भक्ति की पात्री होती थी। इसलिये पत्नी को दोनों की उपमा दी गई है। नकुल और सहदेव वन में चलने से क्लान्त हो गई द्रौपदी के पाँव दबाया करते थे।<sup>३</sup>

**नारी का स्वभावजात गुण**—वीरता, कोमलता, व्याकुलता नारी के स्वभाव-जात गुण हैं, यह ऋषि-मुनि कह गये हैं।<sup>४</sup>

**पतिव्रता का आचरण**—नारी को मधुर स्वभाव वाली होना चाहिये। सुवचना,

१. पूज्या लालयितव्याश्च स्त्रियो नित्यं जनाधिप।

स्त्रियो यत्र च पूज्यन्ते रमन्ते तत्र देवताः॥ अनु ४६।५

पूजनीया महाभागाः पुण्याश्च गृहदीप्तयः।

स्त्रियः भियो गृहस्योक्तास्तस्माद् रक्ष्या विशेषतः॥ उ ३८।११

अपूजिताश्च यत्रैता सर्वास्तत्राफलाः क्रियाः।

तत्रा जैतत् कुलं नास्ति यदा शोचन्ति जामयः॥ अनु ४६।६

जामीशप्तानि गेहानि निकृस्तानीव हृत्यया।

नैव भान्ति न बद्धन्ते भिया हीनानि पार्थिव॥ अनु ४६।७

२. इयं हि नः प्रिया भार्या प्राणेभ्योऽपि परीयसी।

मातेव परिपाल्या च पूज्या ज्येष्ठेव च स्वसरा॥ बि ३।१७

३. तस्या यमो रक्ततली पादौ पूजितलक्ष्मणौ।

कराम्यां किणजाताभ्यां शनकैः संतबाहुतुः॥ वन १४४।२०

४. मृदुत्वञ्च तनुत्वञ्च विप्लवत्वं तथैव च।

स्त्रीगुणा ऋषिभिः प्रोक्ता धर्मतत्त्वार्थनिश्चये॥ अनु १२।१४

सुखदर्शना व अनन्यचिन्ता होकर धर्मचरण में पति की सहायता करनी चाहिए। जो नारी पति को देवता मानती है, वही धर्मभागिनी होती है। जो हमेशा पुत्र-मुख-दर्शन की तरह पति-मुख-दर्शन से आनन्दित होती है, वही साध्वी है। जो पत्नी पति के कठोर वचन सुनकर भी प्रसन्नमुख सद्व्यवहार कर सके, वही असली पतिव्रता होती है।<sup>१</sup> साध्वी रमणी को पति के अलावा और किसी का भी उच्छिष्ट भोजन व पादप्रक्षालन नहीं करना चाहिये। दमयन्ती ने चेदिराजपुरी में और द्रौपदी ने विराटपुरी में रहते समय इन सब नियमों का पालन किया था। (वन ६५।६८, २६५।३, वि० ९।१२)।

पुत्र की अपेक्षा पति प्रिय—जो स्त्री दरिद्र, दीन, व्याधिमुक्त, पथश्रम से क्लान्त पति की पुत्र की तरह प्यार से सेवा करती है, वही धर्मप्राण है। जो कुटुंबियों का भरण-पोषण करती है, काम, भोग, ऐश्वर्य या सुख में कभी भी पति के अलावा किसी दूसरे पुरुष का स्थान नहीं करती, वही धर्मचारिणी कहलाती है। साध्वी नारी पुत्र की अपेक्षा पति को अधिक चाहती है।<sup>२</sup>

तपस्विनी गृहिणी—प्रातः अंधेरे उठकर जो गृह कार्यों में लग जाती है, गोबर द्वारा घर को लीप पोत कर साफ करती है, अग्निकार्य (खाना बनाना) आदि निपाटती है, देवता व अतिथियों की सेवा में सहायता करती है, परिवार के सब

### १. सुखभावा सुवचना सुवृत्ता सुखदर्शना।

अनन्यचिन्ता सुमुखी भर्तुः सा धर्मचारिणी॥ इत्यादि। अनु १४६।

३५, ३६

ईवत् परमं पतिः। अथ ९०।५१। शा १४५ वा अ०—  
१४८ वा अ०।

पुत्रवचनमिवाभोषं भर्तुर्बनमोक्षते।

या साध्वी नियताहारा सा अवेद्धर्मचारिणी॥ इत्यादि। अनु १४६।

३८-४२

### २. दरिद्रं व्याधितं दीनमध्वना परिकशितम्।

पतिं पुत्रमिषोपास्ते सा नारी धर्मचारिणी॥ इत्यादि। अनु १४६।

४४, ४५

पुत्रलोकात् पतिलोकां भूषणाना सत्यवाहिनी।

प्रियान् पुत्रान् परित्यज्य पांडवाननुवध्यते॥ उ ९०।४४

कामं स्वपितु बालोऽयं भूमौ मत्स्यवशं गतः।

लोहिताशो गुडाकेतो विजयः साधु जीवतु। अथ ८०।१३

लोगों के भोजन कर लेने पर स्वयं अन्नग्रहण करती हैं, सास-ससुर आदि के प्रति भक्ति भाव बरतती हैं, वही तपस्विनी होती हैं।'

जो सरल प्रकृति व सत्यभाषिणी होती हैं, देवता व अतिथि की परिचर्या से आनन्दित होती हैं, जो कल्याणमयी एवं पतिव्रता हैं, लक्ष्मी स्वयं इन सती लक्ष्मियों की आश्रित होकर निवास करती हैं।' यही सद्गृहिणी के लक्षण माने जाते थे। जो इसके विपरीत आचरण करती हैं, उनका स्थान बहुत भिन्न होता है। समाज की दृष्टि में वे बहुत हेय होती हैं।

सास की बुराईयाँ करते फिरना, उसे घर के कामों में सलज्ज रखना, एवं पति के प्रति दुर्व्यवहार करना, अत्यन्त गहिष्ठ है। शपथप्रकरण में इन सब बातों का उल्लेख किया गया है। उस काल में, शपथ लेते हुए कहा जाता था, "जिसने अमुक गहिष्ठ कार्य किया हो, उसने पति के प्रति दुर्व्यवहार किया हो।" अर्थात् उस पाप का फल उसे ही भोगना पड़ेगा। किसी साध्वी के मुँह से इस तरह का शपथवाक्य सुनकर लोग मन में सोचते थे कि जिसने इतने बड़े पाप (पति के प्रति दुर्व्यवहार) के नाम से शपथ खाई है, उसने ऐसा गहिष्ठ काम नहीं किया होगा।'

सांसारिक कार्यों में स्त्री का दायित्व—परिवार के सब छोटे-मोटे कार्यों की देख-रेख करना स्त्री का ही काम था। द्रौपदी सत्यमामा संवाद में आया है

१. कस्योत्पानरतिनित्यं गृहशुश्रूषणे रता ।  
 सुसंभूषया चैव गोशकृत्कृतलेपना ॥  
 अग्निकार्यचरा नित्यं सदा पुष्पबलिप्रदा ।  
 देवतातिथिभूत्यानां निर्वाप्य पतिना सह ॥  
 शेषानमुपभुञ्जाना यथान्धायं यथाधिधि ।  
 तुष्टपुष्टजना नित्यं नारी धर्मेण युज्यते ॥  
 इवभुवश्चरयोः पादौ तोषयन्ती गुणान्विता ।  
 मत्तापितृपरा नित्यं या नारी सा तपोधना ॥ अनु १४६।४८-५१
२. सत्यस्वभावार्जसंयुतासु वसानि देवद्विजपूजिकासु । इत्यादि । अनु ११।  
 ११-१४
३. इववापवाचं वदतुभर्तुर्भवतु दुर्मनाः । अनु १४।३८  
 नित्यं परिभवेच्छुभं वदतुभर्तुर्भवतु दुर्मनाः ।  
 एका स्वातु समधनातु विसर्त्तन्वं करोति वा ॥ अनु १३।१३१  
 यदा इवधुं स्तुवा ब्रूतां परिचारणे धोष्यते । वा २२७।११३

कि गृहस्थी के हर कार्य में द्रौपदी का एक विशेष स्थान था। उनके ऊपर भार डाल कर ही पांडव निश्चिन्त होकर अपना-अपना कार्य कर पाते थे।<sup>१</sup>

**पुरुष के विकास में नारी की सहायता**—यदि इन सब उदाहरणों को उस काल के सामाजिक चित्रों के रूप में लिया जाय, तो निस्सन्देह कहा जा सकता है कि पुरुष का सम्पूर्ण विकास नारी की कार्य-कुशलता पर निर्भर होता है। महाभारत में इसके दृष्टान्त पद-पद पर मिलते हैं। पति के सर्वांगीण विकास में पत्नी के गृह-कार्य बहुत ही सहायक थे।

**भोजनादि का तत्वावधान**—विशेषतः खाने-पीने के मामले में हर तरह की खोज-खबर रखना स्त्रियों का ही काम था। काम-काज के अवसरो पर स्वयं भूखी रहकर सबकी खोज-खबर लेने एवं शुक्ललाबद्ध सब कार्य सम्पादित करने में उस काल की औरने बहुत पटु होती थी।<sup>२</sup>

**पतिव्रत का कल**—एक स्थान पर कहा गया है कि जो नारी पतिसेवा जैसे धर्मपथ पर चलती है, वह अरुन्धती की तरह स्वर्ग में भी पूजी जाती है।<sup>३</sup> पतिव्रता स्त्री का माहात्म्य तरह-तरह से चित्रित हुआ है। देवता भी जिन लोक से वचित रहते हैं, पतिव्रता स्त्री को वह सहज रूप से प्राप्त हो जाता है।<sup>४</sup>

**सतीत्व एक प्रकार का योग**—महाभारत के अध्ययन द्वारा पता चलता है कि सतीत्व एक तरह का 'योग' है। यौगिक प्रक्रिया द्वारा ऐश्वर्य लाभ किया जा सकता है, यह योगशास्त्र में प्रसिद्ध है। सतीधर्म के प्रतिपालन में भी नारी अनन्त ऐश्वर्य की अधिकारिणी होती है। इस तथ्य को समझाने के लिये अनेको उपाख्यानो का उल्लेख किया गया है।

**पतिव्रता उपाख्यान**—वनपर्व के पतिव्रता उपाख्यान में योग-ऐश्वर्य के बारे में बहुत कहा गया है। एक कथा यह भी है—कौशिक नाम का एक ब्राह्मण वेद, उपनिषद् आदि शास्त्रों का अध्ययन करता था। एक दिन वह वृक्ष के नीचे

१. मयि सर्वं समाजस्य कुटुम्बं भरतर्षभाः।

उपासनरताः सर्वे घटयन्ति वरानने ॥ वन २३२।५४

२. अभुक्तं भुक्तवद्वापि सर्वमाकुञ्जधामनम्।

अभुञ्जाना याज्ञसेनी धृत्यर्वशद् विशाभ्यते ॥ सभा ५२।४८

३. इमं धर्मपथं नारी पालयन्ती समाहिता।

अरुंधतीव नारीणां स्वर्गलोके महीयते ॥ अनु १२३।२०

४. संति नानाविधा लोका यांस्त्वं शक्र न वश्यसि।

पश्यामि यानहं लोकानेक पत्न्यश्च याः स्त्रियः ॥ अनु ७३।२



बैठा वेव की आकृति कर रहा था, इसी समय पेड़ पर बैठे एक बक ने ब्राह्मण के ऊपर बीट कर दी। ब्राह्मण ने क्रुद्ध होकर उसकी तरफ देखा। ब्राह्मण की क्रुद्ध-दृष्टि से बक का प्राणशून्य शरीर नीचे आ गिरा। इससे ब्राह्मण को बहुत खेद हुआ और वह भिक्षावृत्ति करके जीवन-यापन करने लगा। एक बार किसी गृहस्थ के दरवाजे पर जाकर उसने भिक्षा के लिये प्रार्थना की। घर की मालकिन उसे प्रतीक्षा करने के लिये कहकर बर्तन माँजने लगी। ठीक उसी समय उसका भूला-प्यासा पति घर आया। गृहलक्ष्मी ब्राह्मण से थोड़ी देर और प्रतीक्षा करने को कहकर पति की सेवा में लग गई। बाद में जब ब्राह्मण को भिक्षा देने गई, तो देखा ब्राह्मण गुस्से से आगबबूला हो रहा था। स्त्री ने क्षमा-प्रार्थना करते हुए समस्त घटना कह सुनाई। ब्राह्मण शान्त होने के बजाय और भी जल-भुन गया। पतिव्रता स्त्री बोली, "गुस्सा करके मेरा क्या बिगाड़ोगे, मैं कोई बक तो हूँ नहीं!" ब्राह्मण पतिव्रता का अलौकिक प्रत्यक्ष ज्ञान देखकर अत्यन्त लज्जित हुआ। अपनी तपस्या का अधूरापन समझने पर एव क्रोधजय करने का उपदेश सुनकर पतिव्रता के निर्देशानुसार शास्त्रों के तत्त्व जानने के लिये वह मातृपितृभक्त व्याघ्र के पास मिथिला चला गया। इस उपाख्यान से पता लगता है कि पतिसेवा से ही उस स्त्री ने असाधारण योगिक क्षमता अर्जित की थी।'

**गांधारी का कृष्ण को अभिशाप**—महाभारत में बताया गया है कि इस तरह की असाधारण शक्ति पतिव्रताओं को सहज प्राप्त थी। पुत्रशोक से अवीर गांधारी ने कुरुक्षेत्र की हमलानभूमि में कृष्ण को शाप दिया था—'हे कृष्ण, मेरे पुत्रों और पांडवों में कलह थी, तुम चाहते, तो उसे मिटा सकते थे। समर्थ होकर भी तुमने उपेक्षा की। मैं तुम्हें शाप देती हूँ कि तुम्हारे सब जाति (पितृवश में उत्पन्न) आपसी कलह द्वारा विनष्ट होंगे और तुम भी बुरी मौत मरोगे। पतिसेवा द्वारा मैंने जो पुण्य अर्जित किया, उसी पुण्य के बल पर मैंने तुम्हें अभिशाप दिया है।'"

आदिपर्व के बसिष्ठोपाख्यान में भी एक पतिव्रता के आँसुओं का अग्नि में परिणत होना दिखाया है।'

**वमयन्ती द्वारा व्याघ्र का भस्म होना**—दुःखी वमयन्ती के क्रोध से लम्पट

१. बन २०४ वाँ अध्याय।

२. पतिशुश्रूषा ग्रन्थे तपः किञ्चिद्वृत्ताजितम्।

तेन त्वां दुरवापेन क्षपस्ये चक्रवावरः॥ स्त्री २५।४२

३. तस्याः क्रोधाभिभूताया वाग्व्यभूव्यवसन् शुचि।

सोऽग्निः समभवद्दीप्तस्तच्छब्दं वेशं व्यवीपयत्॥ आदि १८२।१६

व्याघ्र तत्क्षण मरम हो गया था।<sup>१</sup> सती के असाधारण माहात्म्य को प्रकट करना ही इन सब उदाहरणों की सार्थकता है। उस काल में पातिव्रत्य धर्म को बहुत श्रद्धा की दृष्टि से देखा जाता था, इसमें सन्देह नहीं है। सम्भवतः स्वर्गादि फलश्रुतियाँ भी नारियो को पातिव्रत्य की ओर आकर्षित करने के उद्देश्य से ही रची गई थीं।

**सावित्री-उपाख्यान**—सावित्री-उपाख्यान सर्वजनविदित है। सतीत्व की शक्ति से सावित्री ने अनेक असम्भव कार्यों को भी संभव बना दिया था।<sup>२</sup>

**पातिव्रत्य समाज का आदर्श**—नारी को पतिव्रता एवं उत्तम गृहिणी बनाना ही समाज का आदर्श था। हर जगह पतिव्रता के माहात्म्य का इस तरह कीर्तन किया गया है कि लगता है, उस समय के समाज में नारी को गृहलक्ष्मी रूप में पाना ही सबसे बड़ी बात थी। और नारियों के आदर्शरूप में सीता, सावित्री, दमयन्ती एवं गाँव की पतिव्रता कुलवधुएँ विद्यमान थी। ये सब उपाख्यान भी सतीधर्म के उदाहरण स्वरूप ही लिये गये हैं।

**कल्याणी को किस तरह आशीर्वाद दिया जाता था**—गुरुजन कल्याणी को किस तरह आशीर्वाद देते थे, इसका एक नमूना आदिपर्व में मिलता है। नववधू द्रौपदी के सास कुन्ती देवी को प्रणाम करने पर उन्होंने आशीर्वाद देने हुए कहा—  
“इन्द्राणी जैसे इन्द्र की, स्वाहा जैसे अग्नि की, रोहिणी जैसे सोम की, दमयन्ती जैसे नल की, भद्रा जैसे वैश्वदेव की, अरुन्धती जैसे वसिष्ठ की, एवं लक्ष्मी जैसे विष्णु की अनुगामिनी हैं, तुम भी इसी तरह पति की अनुगामिनी बनो। वीरपुत्र की माता बनो, सुख से जीवन बिताओ, सुहागिन, पतिव्रता और यज्ञपत्नी बनो। पतियो द्वारा जीती गई पृथ्वी के मणि-रत्न आदि अश्वमेध यज्ञ में ब्राह्मणों को दान करो।”

१. उत्तमाश्रुं तु बन्धने सत था नृगजीवनः ।

व्यसुः पपात मेविन्ध्यामग्निदग्ध इव द्रुमः ॥ अ० ६३।३९

२. अ० २९६ वाँ अध्याय ।

३. यथेन्द्राणी हरिहये स्वाहा जंब विभावसी ।

रोहिणी च यथा सोमे दमयन्ती यथा नले ॥

यथा वैश्वदेवे भद्रा वसिष्ठे चाप्यरुन्धती ।

यथा नारायणे लक्ष्मीस्तथा त्वं भव भर्तुषु ॥ आदि १९९।५, ६

जीवसुर्वीरनुभंजे बहुसौख्यस्तमन्विता ।

सुभया भोगसम्पन्ना यज्ञपत्नी पतिव्रता ॥ आदि १९९।७

पतिभिर्निज्जितामूर्ध्नीं विष्णोश्च महाकलः ।

शुच ब्राह्मणस्तात् सर्वामकमेधे महाकलौ ॥ आदि १९९।१०

जसी नवबधू ने जब पाँचों पतियों के साथ बन गमन किया, तो फिर कुत्ती ने उपदेश देते हुए कहा—“कैसे, इस महान् विपत्ति में भी शोक मत करना, तुम शील एवं आचार में उत्कृष्ट हो, विशेषतः स्त्रीधर्म से अभिन्न हो। पतियों के साथ कैसा व्यवहार करोगी, उन्हें यह बताने की जरूरत नहीं है, तुम साध्वी हो, तुम्हारे द्वारा पितृकुल एवं भर्तृकुल दोनों कुल अलङ्कृत हुए हैं।”

अनुशासन पर्व में गांधारी के प्रश्न के उत्तर में उमा ने जिस तरह स्त्रीधर्म की व्याख्या की है, उससे भी लभ्यता है कि उस काल में पातिव्रत्य ही स्त्री का चरम लक्ष्य था। धर्म, अर्थ और काम इन तीनों में पति की सहायता करना नारी जीवन की परम आर्थिकता समझी जाती थी। पति को देवता के समान समझना, स्त्रियों का ऊँचा आदर्श माना जाता था। हर बात में एक ही स्वर दिखाई पड़ती है।

अग्नि की साखी में सहधर्मिणीत्व का वर्णन—पिता, माई आदि जब कन्या का विवाह करते हैं, तब अग्नि के सम्मुख नारी पति की सहधर्मिणी रूप में स्वीकृत होती है।<sup>१</sup>

स्वतन्त्र रूप से यज्ञादि में अनधिकार—पति को छोड़कर स्वतन्त्र रूप से याग-यज्ञ, व्रत, उपवास आदि धर्मकार्य करने का विवाहिता स्त्री को अधिकार नहीं है। उसे तो एकमात्र पति-सेवा से ही स्वर्गप्राप्ति हो जाती है, महाभारत का यही कहना है। पति की अनुमति मिलने पर ही वह व्रत-उपवास आदि कर सकती है।<sup>२</sup>

शाण्डिली-मुमना-संवाद—शाण्डिली-मुमना-संवाद में भी स्त्रियों का धर्म वर्णित हुआ है। वहाँ भी शाण्डिली मुमना को सतीधर्म पर जो उपदेश देती हैं, वह ठीक अनुशासन पर्व के १४६वें अध्याय की उक्ति के समान है। एकमात्र पतिसेवा करके ही शाण्डिली ने देवलोक में स्थान पाया था।<sup>३</sup>

प्रोषितभर्तृका का व्यवहार—पति जिसे अच्छा न समझता हो, ऐसा कोई काम नहीं करना चाहिये। मंगलसूत्र धारण (?) करके ताम्बूल आदि का वर्जन करके

१. वत्से शोको न ते कार्यः प्राप्येदं व्यसनं महत् ।

स्त्रीधर्मानामभिज्ञाति शीलाचारवती तथा ॥

न त्वां सन्देष्टुमर्हामि भर्तुं प्रति शुचिस्मिते ।

साध्वी गुणसमापन्ना भूयिषां से कुलवृद्धयम् ॥ तत्मा ७९।४, ५

२. स्त्रीधर्मः पूर्वं एवायं विवाहे बन्धुभिः कृतः ।

सहधर्मचरि भर्तुंनवत्यमित्यभीपतः ॥ अनु १४६।३४

३. नास्ति यत्प्रकिया काचिन्न आर्द्धं नोपवासकं ।

धर्मः स्वभर्तृशुभ्रूया तथा स्वर्णं ज्वलन्पुतः ॥ अनु ४६।१३

यथाप्रत्याश्रयो धर्मः स्त्रीणां लोके सदातनः ॥ अनु ५९।२९

४. अनु १२३ वां अध्याय ।

पति के ध्यान में काल-यापन करना चाहिए। अजन, रोचना, सुगंधित तेल, स्नान माला, गंधादि का अनुलेपन एवं अन्यान्य प्रसाधन प्रेषितभर्तृका के लिए सम्पूर्ण रूप से परित्याज्य हैं। हर तरह के आमोद-प्रमोद से दूर रहकर उसे केवल पति की कल्याण कामना में रत रहना चाहिये।<sup>१</sup>

नारी का युद्ध करना(?)—महाभारत में नारी कही भी योद्धा के वेश में दिखाई नहीं देती। शिखण्डी को यदि नारी रूप में लिया जाय, तो बस वही एकमात्र उदाहरण है, किन्तु शिखण्डी तो बाद में पुरुषत्व को प्राप्त हो गया था।

विवाहिताओं का अन्तःपुर बास—विवाहिता नारियाँ साधारणतः अन्तःपुर में ही बास करती थीं। लेकिन भद्रसमाज में अन्तःपुर प्रथा हर जगह प्रचलित नहीं थी।<sup>२</sup>

अन्यत्र गमन के लिये अनुमति ग्रहण—विवाहिता महिला को अगर पित्रालय आदि जाना होता था, तो सास-ससुर आदि गुरुजनों से अनुमति लेनी पड़ती थी।<sup>३</sup>

उत्सव आदि में बहिर्गमन—विशेष-विशेष उत्सवों में नारियाँ भी योग देती थी।<sup>४</sup>

सभ्रान्त घर की महिलाएँ शिविका में आती-जाती थीं—शिविका का व्यवहार काफी होता था। पालकी आदमी ही ले जाते थे। यह नियम आज भी बहुत से स्थानों में प्रचलित है। पूर्वी बंगाल के ग्रामाचलों में अभी भी पालकी और शिविका (डोली) का व्यवहार होता है।<sup>५</sup>

१. प्रवासं यदि मे जाति भर्ता कार्येण केनचित् ।

मंगलैर्बहुभिर्युक्ता भवामि नियता तवा ॥ इत्यादि। अनु १२३।१६, १७

२. नगरादपि याः काश्चिद्व्यभिष्यन्ति जनार्दनम् ।

ब्रष्टुं कन्याश्च कल्याण्यस्ताश्च यास्यन्त्यनावृताः ॥ उ ८६।१६

या नापश्यन्वचन्मसम् । आथ १५।१३

३. युधिष्ठिरस्यानुमते जनार्दनः । अथ ५२।५५

४. शातकुम्भमयं दिव्यं प्रेक्षागारमुपागमत् ।

गाधारी च महाभागा कुन्ती च जयताम्बर ।

स्त्रियश्च राज्ञः सर्वस्ताः सप्रेष्याः सपरिच्छदाः ॥ आदि १३४।१५

५. ततः कन्यासहस्रेण कृता शिविकया तवा ।

पितुर्नियोगात्स्वरिता निश्चक्राम पुरोस्तमात् ॥ आदि ८०।२१

प्रास्थापयद् राजमाता धीमतीं नरबाहिना ॥

यानेन भरतखेष्ठ स्वन्नपानपरिच्छदाम् ॥ वन ६९।२३

द्रौपदी प्रमुखाश्चापि स्त्रीसंघाः शिविकायुताः ॥ इत्यादि। आथ २३।१२

प्रचयिष्ये तवार्थाय बाहिनीं चतुरङ्गिणीम् । आदि ७३।२१

पुरुष भी स्त्रियों के साथ रहते थे—उत्सव आदि में या किसी अन्य कारण से महिलाएँ जब बाहर जाती थीं, तो पुरुष भी उनके साथ जाते थे। ब्राह्मण आदि हर जाति के लोगों में यह नियम था। धनी परिवार की महिलाओं के तत्त्वावधान के लिए उस समय एक अध्यक्ष नियुक्त होता था।<sup>१</sup>

मुनि-ऋषियों का सपत्नीक पर्यटन—लोक-शिक्षा के उद्देश्य से मुनि-ऋषि देश-विदेश का पर्यटन करते वक्त अपनी-अपनी पत्नी को साथ ही रखते थे। उपयुक्त श्रोता या जिज्ञासु मिलने पर दोनों ही उपदेश देते थे।<sup>२</sup>

सभा-समिति में नारियों का आसन—सभा-समिति आदि में नारियों के बैठने की व्यवस्था अलग की जाती थी। कौरव-पांडवों की परीक्षा के उद्देश्य से जो प्रेक्षा-गार बनाया गया था, उसमें भी महिलाओं के बैठने के लिए एक तरफ ऊँचा मंच बनाया गया था। गांधारी, कुंती आदि महिलाएँ उसी मंच पर बैठी थीं।<sup>३</sup>

सोमरस पान—कुंती की एक उक्ति से पता चलता है कि पति के साथ सोम-रस पान करने का अधिकार स्त्री का भी था।<sup>४</sup>

वानप्रस्थ अवलम्बन—वयस होने पर पुत्रवधू के ऊपर गृहस्थी का भार छोड़-कर कोई-कोई स्त्री वानप्रस्थ आश्रम में प्रवेश करती थी। सत्यवती, कुंती, गांधारी सत्यभामा आदि महिलाओं के प्रव्रज्याग्रहण का वर्णन महाभारत में हुआ है।<sup>५</sup>

१. भृशस्तोदित आरित्ये सर्वे बालपुरस्कृताः ।  
सवारास्तापसान् ब्रह्मं निर्ययुः पुरबासिनः ॥  
स्त्रीतयाः शत्रुसंघादश्च दानसंघसमास्थिताः ।  
ब्राह्मणैः सह निर्जन्मुर्बाह्मणानाञ्च योषितः ॥ आदि १२६।१२, १३  
स्त्र्यप्यसगुप्ताः प्रययुः ॥ आश २३।१२
२. साध्वी चंदाप्यरुन्धती । अनु ९३।२१
३. मंघादश्च कारवायामुस्तत्र जानपदा जनाः ।  
विपुलानुज्योपेतान् सिषिकाश्च महाधनाः ॥ आदि १३४।१२
४. पीतः सोमो यथाविधि । आश १७।१७
५. वनं ययौ सत्यवती स्नुषाभ्यां सह भारत । आदि १२८।१२  
एवधूश्चक्षुरयोः कृत्वा शुभ्रूषां वनवासिनाः ।  
तपसा शोषयिष्यामि युधिष्ठिर कलेवरम् ॥ आश १७।२०  
गांधारीसहितो भीमानम्यनगद् यथाविधि ॥ आश १५।२  
सत्यभामा तथैवाभ्यां देव्यः कृष्णस्य सम्मताः ।  
वनं प्रविबिभु राजन् ! तापस्वे कृतनिवचनाः ॥ मी० ७।७४

उद्देश्य की सफलता के निमित्त तपस्या—सुलभा, शिवा आदि ब्रह्मचारिणियों की तपस्या का उद्देश्य मोक्ष-प्राप्ति था। प्रतिहिंसा वृत्ति को चरितार्थ करने के निमित्त काशिराज-कन्या अम्बा ने तपस्या में आत्मनियोग किया था। अंबा काशिराज की ज्येष्ठा कन्या थी। उसने मन ही मन शास्त्रपति को अपने पति रूप में वरनकिया था। भीष्म को यह बात मालूम नहीं थी, वह दूसरी दोनों बहनों के साथ विचित्रवीर्य का विवाह करने के निमित्त अंबा को भी उठा लाये थे। बाद में अंबा के मुख से उसके सकल्य के विषय में सुनकर वृद्ध ब्राह्मणों एवं धाय को साथ करके अंबा को शास्त्रपति के पास भेज दिया। शास्त्रपति ने अंबा को अन्य-पूर्वा समझकर ग्रहण नहीं किया। अंबा ने भीष्म को ही अपने दुर्भाग्य का कारण समझा और उनके निधन का सकल्य करके तपस्या में निरत हो गई। कठिन तपस्या करने के बाद उसने स्वयं ही चिता जलाकर अपने शरीर की आहुति दे दी। उसके बाद अगले जन्म में द्रुपद कुहिता शिष्यवर्ग के रूप में जन्म लिया और महादेव के वरदान से पुण्यत्व लाभ किया।<sup>१</sup>

स्त्रियों की निन्दा—साधारणतः नारी की काफी प्रशंसा होते हुए भी कहीं-कहीं उसका व्यतिक्रम हुआ है। नारद-पंचबूढ़ा-संवाद में नारद के प्रश्न के उत्तर में पंचबूढ़ा ने नारी के जिस स्वरूप का वर्णन किया है, उससे पता लगता है, नारी दोषों की खान है। उसे पाप-पुण्य, धर्माधर्म आदि का जरा भी ज्ञान नहीं होता। मनष्य के चरित्र में जितने भी प्रकार के दोष हो सकते हैं, वे सब नारी के चरित्र में होते हैं।<sup>२</sup> श्रीमद्भागवत में भगवान ने कहा है, पूर्वजन्म के पापों के फलस्वरूप ही जीव स्त्रीरूप में जन्म ग्रहण करता है।<sup>३</sup> स्त्रियों के सबंध में और भी दो-चार जघन्य उक्तियाँ देखने को मिलती हैं।<sup>४</sup>

१. उ १८८ बी—१९० बी अध्याय।

२. अनु ३८ बी अध्याय।

३. मां हि पार्थ व्यपाश्रित्य येऽपि स्मृः पापघोनयः।

स्त्रियो बंश्यास्तथा शूद्रास्तेऽपि वान्ति परां मत्सि ॥ बी ३३।३२

४. न हि स्त्रीभ्यः परं पुत्र वप्नीय किंचिदस्ति.बं। अनु ४०।४

निरिन्धिया ह्यशास्त्रास्य स्त्रियोऽनृतमिति श्रुतिः ॥ अनु ४०।१२

ईप्सीतस्य पुत्रः स्त्रीभानेकस्या बहुमर्तुता ॥ आदि २०२।८

अस्तस्यचक्षुषा नार्यः कस्ते व्यद्यास्यते वक्षः ॥ आदि ७४।७३

स्त्रीषु राजसु सर्वेषु स्वाध्यायप्रभुसंस्तु।

भोगेष्वायुषि विस्वातं कः प्राप्तः कर्तुमर्हति ॥ उ० ३७।५७

वरिष्ठस्येव बोधित ॥ श्रो २८।४२

न हि कार्यमनुभ्याति नारी पुत्रकरी सती ॥ आदि २३३।३१

नारियों की निन्दा, वैराग्य-उत्पत्ति के निमित्त—उमर नारियों की जो निन्दा की गई है, वह शायद पुरुष के मन में वैराग्य की उत्पत्ति करने के लिए की गई है। धर्म की विरोधी कामना का त्याग करके संन्यास धारण करने का उपदेश देना ही इस निन्दा का यथार्थ उद्देश्य है। अस्तु स्वभाववाली स्त्रियों की अपवित्र लीला की परिधि से दूर रहने के लिए महत्वाकांक्षी व्यक्ति को सावधान करना भी इन निन्दाओं का उद्देश्य हो सकता है। यदि इनका शाब्दिक अर्थ ही ग्रहण किया जाय, तो अन्यान्य प्रशसामुल्लेख अध्यायों के साथ इनका सामंजस्य बनाये रखना कठिन हो जाता है। नैष्ठिक ब्रह्मचारी कामिनी-काचन का खराब पक्ष ही देखते हैं, इससे उनकी विषया-सक्ति शिथिल होती है। इसी कारण देखा जाता है कि सन्यासी सम्प्रदाय के बहुत से लोग कामिनी व काचन को एक ही सूत्र में बाँधकर दोनों की बुराई करते फिरते हैं और दूसरी तरफ मातृजाति के प्रति श्रद्धा करने का उपदेश देते हैं। ये दोनों बातें परस्पर विरोधी नहीं हैं। ब्रह्मचारी व सन्यासियों को संसार के आकर्षण से दूर रखने के निमित्त ही नारी जाति की निन्दा की गई है।

विवाहादि में द्यौतुस्वरूप नारी प्रदान—विवाह में दहेज के रूप में<sup>१</sup>, आढ़ में देय द्रव्यस्वरूप,<sup>२</sup> एवं किसी विशेष व्यक्ति के सम्मान में उपहारस्वरूप<sup>३</sup> अन्यान्य द्रव्यों के साथ अलंकृता नारी भी दान की जाती थी। इस विषय में महाभारत में बहुत प्रमाण पाये जाते हैं। यहाँ तक कि युधिष्ठिर ने राजसूय यज्ञ में निमन्त्रित ब्राह्मणों को दक्षिणा में स्वर्ण आदि के साथ स्त्रियाँ भी दी थी।<sup>४</sup> यह प्रथा अवश्य राजा-महाराजाओं तक ही सीमित थी, दूसरों के लिये इतना बड़ा दान देना तो सम्भव भी नहीं था। लेकिन इस प्रथा की अंतिम परिणति क्या होती थी, इसके बारे में कुछ नहीं कहा गया है। उन प्रदत्ता नारियों को समाज में कैसा कौन-सा स्थान प्राप्त था, मृहीता के औरस द्वारा उनके गर्भ द्वारा सन्तान आदि होती थी कि नहीं और अगर होती

१. तर्चैव दासोऽवतमप्रयोजनम् । आदि १९८।१६

द्विसहस्रेण कन्यानां तथा शर्मिष्ठ्या सह ॥ आदि ८१।३७

स्त्रीणां सहस्रं गौरीणां पुत्रेणानां सत्तर्चसाम् ॥ आदि २२१।४९

२. सालंकारान् गजानन्यान् कन्यावर्चैश्च वरस्त्रियः ॥ आदि १४।४

३. दद्याम्यलंकृता कन्या वसूनि विविधानि च । वि ३४।५

दासानामगुतर्चैश्च सवाराणां विसाम्पते ॥ सभा ५२।२९

रत्नान्यनेकान्यादाय स्त्रियोऽप्रवानामुधानि च ॥ अश्व ८५।१८

नारीं चापि वयोपेतां भर्त्रा विरहितां तथा ॥ शा १६८।३३

४. एकमस्य द्योयितावर्चैश्च धर्मराजः पूषणवदौ ॥ सभा ३३।५२

थी, तो समाज में उनका क्या स्थान था, आदि बातों पर कोई प्रकाश नहीं पड़ता। ('विवाह' प्रकरण में थोड़ा-बहुत प्रकाश डाला गया है। देखिए ४४वाँ पृष्ठ)।

**नारी-धर्षण**—उस काल का समाज भी लम्पटों के उपद्रव से मुक्त नहीं था। स्वेच्छाचारी धर्षण (सतीत्व हरण करने वाले) की कलुषित दृष्टि से प्राप्तवयस्का युवती की रक्षा के लिये हमेशा सतर्क रहना पड़ता था। वृष्णि और अश्वकुल की विधवाओं को हस्तिनापुर लाते हुए रास्ते में पचनद प्रदेश में दस्युओं ने आक्रमण किया था। स्वयं अर्जुन उनके रक्षक थे, पर वे भी उनकी रक्षा नहीं कर पाये, डाकू, सुन्दरी विधवाओं को बलपूर्वक उठा ले गये थे। महावीर अर्जुन का वीर्य भी उनके सामने पराभूत हो गया था।<sup>१</sup>

**दुश्चरित्रा नारी**—उसी समय काफी स्त्रियाँ स्वेच्छा से दस्युओं के साथ चली गईं। अर्जुन उन्हें भी नहीं रोक पाये या हो सकता है, रोकने की चेष्टा ही न की हो। वृष्णि व अश्व कुल की विधवाओं की यह दुर्बुद्धि पाठकों का बहुत दुःख देती है। यदि परपुरुष को ग्रहण करने की इच्छा प्रबल हो, तो भी अज्ञातकुलशील दस्युओं के साथ जाने में क्या सार्थकता हो सकती है।<sup>२</sup>

**ध्विता नारी का स्थान**—जो नारियाँ नरपशुओं के बलात्कार से पीड़ित होती थी, समाज उनकी किसी भी प्रकार की निन्दा नहीं करता था। ऐसे मौके पर परिवार के पुरुष ही अपनी अक्षमता के लिये अपराधी माने जाते थे। पुरुष की अक्षमता के कारण जो नारियाँ बलात्कृत की जाती थी, उनके प्रति समाज की दृष्टि सहानुभूतिपूर्ण होती थी।<sup>३</sup> लेकिन जो नारी स्वेच्छा से कलङ्किनी बनती थी, उसे कठोर सजा देने का विधान था। (देखिए "विवाह (ख)" पृष्ठ ५०)।

**साधारण घरों की विधवाओं का स्थान**—अभिजात कुलों की विधवाएँ सुख-सम्मान से ही दिन बिताती थी। सत्यवती, कुन्ती, उत्तरा और दुर्योधन आदि की पत्नियाँ इसका उदाहरण हैं। किन्तु साधारण दरिद्र घरों में विधवाओं

१. अहंकृतावलप्लवंशश्च प्रार्थ्यमानामिमां सुताम् ।

अयुर्कृत्स्नैव सम्बन्धे कथं शक्यामि रक्षितुम् ॥ आदि १५८।११

प्रेक्षतस्तेव प्रार्थस्य वृष्ण्यन्धकबरस्त्रिभ्यः ।

जम्बुरादाय ते म्लेच्छाः समन्ताज्जनमेजय ॥ श्री ७।६३

२. कामाच्चान्याः प्रवन्नजुः ॥ श्री ७।५९

३. नापराधोऽस्ति नारीणां नर एवापराध्यति ।

सर्वाकार्यापराध्यात्प्रापराध्यन्ति चांगनाः । शा २६५।४० ।

३० नीलकण्ठ ।



को शायद वे सब सुविधाएँ प्राप्त नहीं थी। एक ब्राह्मण-वस्ती के मुख से कहलवाया गया है कि जमीन पर पड़े मांस के टुकड़ों पर जिस तरह गिद्धों की लोलुप दृष्टि रहती है, पतिहीना नारी भी उसी तरह अनेकों की अभिलषित होती है। इस एक प्रसंग को छोड़कर सम्पूर्ण महामारत में और कहीं भी इस तरह की उक्ति नहीं पाई जाती।'

**सहमरण**—पति की मृत्यु होने पर कोई-कोई महिला अपने पति की सहगामिनी बनने के लिए पति की चिता में ही अपने शरीर की आहुति दे देती थी। यह सहमरण प्रथा सर्वत्र व्यापक रूप से प्रचलित नहीं थी। पादु की मृत्यु पर माद्री सती हुई थी, किन्तु कुन्ती ने दीर्घकाल तक ब्रह्मचर्य का पालन करने के बाद वान-प्रस्थ का अवलम्बन लिया था। वसुदेव की पत्नी देवकी, भद्रा, रोहिणी और मदिरा, इन चारों ने पति के साथ सहगमन किया था। कृष्ण के देह त्यागने पर उनकी कई पटरानियों ने उनका अनुगमन किया था, लेकिन सबने नहीं।'

**सहमरण प्रशंसा**—यद्यपि सहमरण की प्रशंसा काफी की गई है, लेकिन समाज में यह प्रथा व्यापक रूप से प्रचलित नहीं थी। सत्यवती, कुन्ती, सत्यभामा आदि विधवाओं के ब्रह्मचर्य-पालन के दृष्टांतों से यह अच्छी तरह समर्थित हो जाता है। उल्लिखित ब्राह्मण पत्नी के वचनों से भी इस तथ्य का समर्थन होता है।' सहमरण के पक्ष एवं विपक्ष में हजारों वर्षों से मतभेद चला आ रहा था। उपर्युक्त उदाहरणों से पता लगता है कि उस काल में भी समाज में दोनों पक्षों का समर्थन किया जाता था।

१. उत्सृष्टमामिषं भूमौ प्रार्थयन्ति यथा जगाः।

प्रार्थयन्ति जनाः सर्वे पतिहीना तथा स्त्रियं ॥ आदि १५८।१२

२. पूर्व मृतं च भर्तारं पश्चात् साध्यनुगच्छति ॥ आदि ७४।४६

मद्राजमुता तूर्णमन्वारोहद् यशस्विनी । आदि १२५।३१

तं देवकी च भद्रा च रोहिणी मदिरा तथा ।

अन्वारोहन्त च तदा भर्तारं योषितां वराः ॥ मी० ७।१८

तं चिताग्निगतं धीरं शूरपुत्रं वरांगनाः ।

ततोऽन्वारोहन्तः पत्युश्चतस्रः पतिलोकगाः ॥ मी० ७।२४

श्विनिषी त्वच गान्धारी शैब्या हैमवती सती ।

देवी आम्बवती चैव विविशुर्जातयेवसम् ॥ मी० ७।७३

३. यापि चैवंविधा नारी भर्तारमनुवर्तते ।

चिराजते हि सा सिद्धं कपोतीव विधि स्थिता ॥ शा० १४९।१५

पति-पुत्रवती की मृत्यु, सौभाग्य का फल—साध्वी महिलाओं की सदा यही आकांक्षा रहती थी कि वे पति-पुत्र से पहले ही परलोकगामी हों, एवं इस तरह की मृत्यु को अपना सौभाग्य मानती थीं। नारियों की इस आकांक्षा में आज तक कोई परिवर्तन नहीं हुआ है। आज भी सधवा पुत्रवती की मृत्यु को हिन्दू सौभाग्य का फल ही मानते हैं।<sup>१</sup>

(नारी की शिक्षा-दीक्षा आदि विषय 'शिक्षा' प्रकरण में आलोचित होंगे)।

---

१. व्युष्टिरेषां परा स्त्रीणां पूर्व भर्तुः परां गतिम्।

गर्तुं ब्रह्मन् सपुत्राणामिति धर्मविदो विदुः॥ आदि १५८।२२

## चातुर्वर्ण्य

**वर्णाश्रम समाज**—महाभारतकालीन समाज को 'वर्णाश्रम समाज' का नाम दिया है। उस समय तक 'हिन्दू' शब्द का प्रचलन नहीं हुआ था। जिस समाज में शास्त्रीय वर्ण व जाति और ब्रह्मचर्यादि आश्रमों की व्यवस्था प्रचलित थी, उसी का नाम 'वर्णाश्रम समाज' है। सनातन धर्म के सबंध में किसी भी तरह की आलोचना करने के लिए पहले वर्ण-धर्म की ही व्याख्या करनी पड़ती है। क्योंकि वर्णभेद में अनुष्ठान व रीति नीति का पार्यव्य स्पष्ट था।

**वर्ण व जाति**—ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य एवं शूद्र ये चार 'वर्ण' के नाम से अभिहित थे। इन चारों वर्णों में समान वर्ण के स्त्री-पुरुष से उत्पन्न सन्तान भी माता-पिता के वर्ण से ही परिचित होती थी, किन्तु विभिन्न वर्णों के स्त्री-पुरुष के ससर्ग से जो सन्तान होती थी उसका सिर्फ जाति द्वारा समाज में परिचय होता था, उसका वर्ण कोई नहीं होता था। मूढाभिसिक्त, अन्धबुद्धि, आदि जाति होती थी, किन्तु वर्ण नहीं। परवर्ती काल में, भाषा में वर्ण व जाति का इस तरह बिचारपूर्वक प्रयोग कोई बहुत नहीं दिखाई देता। आजकल वर्ण के अर्थ में भी जाति शब्द का व्यवहार होता है। वर्ण एव जाति के सबंध में चर्चा की जाये तो महाभारत से अनेक तथ्य मिल सकते हैं।

**देवताओं में जातिभेद**—देवताओं में भी जातिभेद पाया जाता है।<sup>१</sup>

मनुष्यों में जन्म के द्वारा ही वर्ण निश्चित किया जाता था, महाभारत में यही उल्लिखित है; ब्राह्मण का पुत्र ब्राह्मण, क्षत्रिय का पुत्र क्षत्रिय, इस तरह वर्ण स्थिर करने को ही जन्मगत कहा जाता है। और अगर क्षत्रियपुत्र अपने कार्यों द्वारा ब्राह्मणत्व का लाभ करे अथवा ब्राह्मणपुत्र शूद्रत्व को प्राप्त हो तो जन्मगत वर्ण में परिवर्तन होने पर कर्मगत वर्ण स्थिर करना पड़ता है। इन दोनों तरह से ही वर्ण व जाति के सबंध में बहुत कुछ कहा गया है।

१. इन्द्रो वै ब्राह्मणः पुत्रः क्षत्रियः कर्मबानधत् । शा २२।११

एवमेते समाम्नाता विप्रदेवेवास्तथाविष्णौ । इत्यादि । शा २०।८।२३, २४

**वर्णसृष्टि**—जन्मगत वर्ण की जो व्याख्या है उसमें देखा जाता है कि भगवान ने स्वयं ही वर्ण की सृष्टि की है। उन्होंने मुख से ब्राह्मण, बाहु से क्षत्रिय, ऊरु से वैश्य एवं पाँवों से शूद्र की सृष्टि की।<sup>१</sup> पुत्र हमेशा पिता का ही प्रतिरूप होता है, यह श्रुतिप्रसिद्ध है, अतएव पिता का जो वर्ण होता है, पुत्र का भी जन्म से ही वही वर्ण होता है।<sup>२</sup>

जन्मगत वर्णजाति के विषय में उक्ति—सब प्राणियों का जन्म से ही अपना-अपना कर्म निश्चित होता है।<sup>३</sup> जन्मगत जातिधर्म किसी भी अवस्था में परित्याज्य नहीं है।<sup>४</sup>

ब्राह्मण कुल में जन्म लेने से ही ब्राह्मण पूजनीय होता है।<sup>५</sup>

सब प्राणियों को मित्रस्वरूप देखना, दान, अध्ययन, तपस्या आदि करना ब्राह्मण का ही कर्म है। राजा को ये सब कर्म करने का अधिकार नहीं है। इससे प्रमाणित होता है कि जिस जाति में जन्म होता है उससे भिन्न जाति के कर्त्तव्य-कर्म करने का अधिकार मनुष्य को नहीं होता। अतएव जन्म द्वारा ही जानि निश्चित होती है।<sup>६</sup>

व्यासदेव ने अपने पुत्र शुक्रदेव को उपदेश देते हुए कहा था—“बहुत से जन्मों के सुकर्मों के फलस्वरूप ही प्राणी ब्राह्मणकुल में जन्म लेता है। ऐसे दुर्लभ ब्राह्मण जन्म को अवहेलना से नष्ट करना उचित नहीं है, विषय भोगों के लिये ब्राह्मण-कुल में जन्म नहीं होता। वेदाध्ययन, तपस्या आदि ब्राह्मणसन्तान का

१. मुखतः सोऽसृजद्विप्रान् ब्राह्मण्या क्षत्रियांस्तथा।

वैश्याश्चाप्यूक्तो राजन् शूद्रान् ब्रू पादतस्तथा ॥ श्री ६७।१९

ब्राह्मणो मुखतः सृष्टो ब्राह्मणो राजसत्तमः।

ब्राह्मण्या क्षत्रियः सृष्ट ऊरुभ्यां वैश्य एव च ॥ इत्यादि शा ७२।४,  
शा० २९६।६

२. यदेतज्जायतेऽपत्यं स एवायमिति श्रुतिः ॥ शा २९६।२

३. स्वयोनितः कर्म सदा चरन्ति। वन २५।१६

४. कुलोचितमिदं कर्म पितृपतामहं परम् ॥ वन २०६।२०  
सहजं कर्म कौन्तेय सदीक्षमपि न त्यजेत् ॥ श्री ४२।४८

५. ब्राह्मणो नाम भगवान् जन्मप्रभृति पूज्यते ॥ शा २६८।१२

६. मित्रता सर्वभूतेषु दानमध्ययनं तपः।

ब्राह्मणस्यैव धर्मः स्यान्न राज्ञो राजसत्तम ॥ शा १४।१५

कर्तव्य कर्म है। यहाँ भी देखा जाता है कि शुकदेव जन्म के द्वारा ही ब्राह्मण कहलाये थे।'

जन्म से ही ब्राह्मण का पुत्र ब्राह्मण, क्षत्रिय का क्षत्रिय ऐसा माना जाता है, एवं उसी के अनुसार हर एक के वर्णोचित सस्कार किये जाते हैं।' जन्म से ही ब्राह्मण अन्यान्य वर्णों का गुरु होता है।' ब्राह्मण-कुल में उत्पन्न दस वर्ष का बालक सौ साल के क्षत्रिय के पितातुल्य होता है।'

ब्राह्मणों के धन का अपहरण करना उचित नहीं है। बालक अथवा दरिद्र ब्राह्मण का भी तिरस्कार नहीं करना चाहिये।' पशुपक्षी आदि के रूप में अनेको बार जन्म लेकर प्राणी मनुष्य योनि में सर्वप्रथम चंडाल के रूप में जन्म लेता है। क्रमशः अच्छे कर्मों के फलस्वरूप शूद्र, वैश्य, क्षत्रिय और ब्राह्मण वंश में जन्म होता है।' बालक से लेकर बृद्ध तक, हर ब्राह्मण सम्मान करने योग्य है। ब्राह्मण विद्वान् हो या मूर्ख, हर अवस्था में पूज्य है। अग्नि का जिस तरह असंस्कृत होते हुए भी माहात्म्य नष्ट नहीं होता, उसी प्रकार ब्राह्मण भी चाहे जैसी अवस्था में क्यों न हो, उसकी जन्मगत विशेषता नष्ट नहीं होती।"

१. सम्पतन् बेहजालानि कदाचिद्विह मानुषे ।  
ब्राह्मण्यं लभते जन्तुस्तत् पुत्र परिपालय ॥ इत्यादि । शा ३२१।२२-२४
२. यत् कार्यं ब्राह्मणेनेह जन्मप्रभृति तच्छृणु ।  
कृतोपनयनस्तात भवेत् वेदपरायणः ॥ इत्यादि । शा ३२६।१४-१९
३. जन्मनैव महाभाग ब्राह्मणो नाम जायते ।  
नमस्यः सर्वभूतानामतिभिः प्रसूतायभूक् ॥ अनु ३५।१  
ब्राह्मणो जायमानो हि पृथिव्यामनुजायते ।  
इवैवः सर्वभूतानां धर्मकोशस्य गुप्तये ॥ शा ७२।६
४. क्षत्रिय शतवर्षी च दशवर्षी द्विजोत्तमः ।  
पितापुत्रौ च विज्ञेयौ तयोहि ब्राह्मणो मुक् ॥ अनु ८।२१
५. न हर्तव्यं विप्रघ्नं अन्तव्यं तेषु नित्यदाः ।  
बालाश्च नावमन्तव्या दरिद्राः कृपणा अपि ॥ अनु ९।१८
६. अनु २८ वीं अ० ।  
तिर्यग्योन्याः शूद्रतामम्युपैति, शूद्रो वैश्यं क्षत्रियत्वञ्च वैश्यः । इत्यादि ।  
अनु ११८।२४
७. येषां बृद्धश्च बालश्च सर्वः सम्मानमर्हति । इत्यादि । अनु १५१।१९-२३

ब्राह्मण के कर्तव्य वर्णन-प्रसंग में कहा गया है कि जातकर्म से ब्राह्मण का संस्कार शुरू होता है। उसके संस्कार अन्य वर्णों के संस्कारों से अलग होते हैं।<sup>१</sup>

अश्वत्थामा क्षत्रिय वृत्ति अर्थात् युद्धादि में निरत थे तब भी वे ब्राह्मण ही माने जाते थे। इसी कारण भीम ने उनका वध नहीं किया था।<sup>२</sup>

द्रोणाचार्य का वध करने के कारण घृष्टधुम्न को धिक्कारते हुए सात्यकि ने कहा है, “तुमने ब्राह्मण का वध किया है, तुम्हारा मुँह देखना भी पाप है।” द्रोणाचार्य भी ब्राह्मण की निर्दिष्ट वृत्ति से जीविकोपार्जन नहीं करते थे, वरन् अति रुद्रकर्म क्षत्रिय की तरह ही रहते थे, तब भी उन्हें ब्राह्मण ही कहा गया है।<sup>३</sup> वनवास काल में असह्य दुःख से अधीर होकर भीम के दुर्योधन को युद्ध के लिये ललकारने पर, यधिष्ठिर ने उन्हें समझा बुझा कर युद्ध रोकना चाहा। इस पर भीम ने क्रुद्ध होकर कहा, “आपकी दया तो ब्राह्मणों के लिये ही उचित है, क्यों आपने क्षत्रिय-कुल में जन्म लिया? क्षत्रियवश में तो प्रायः क्रूरबुद्धि पुरुष ही जन्म लेते हैं।” यधिष्ठिर का चरित्र ब्राह्मणोचित होने पर भी भीम ने उन्हें ब्राह्मण नहीं कहा।<sup>४</sup> श्रीमद्भागवत में भी पाया जाता है कि भगवान् ने अर्जुन को तरह-तरह से वर्णाश्रमतत्त्व समझाया है। “क्षत्रियों के लिये धर्मयुद्ध से श्रयस्कर कुछ भी नहीं है, धर्मयुद्ध में निहत होने पर तुम स्वर्ग को प्राप्त होगे और यदि विजयी हुए तो पृथ्वी के अधीश्वर बनोगे।” अर्जुन की ब्राह्मणमुल्लभ दया का भगवान् ने अनुमोदन नहीं किया। गुण व कर्म के अनुसार वर्ण स्थिर करने से भगवान् की कही हुई उन बातों का कोई मूल्य नहीं रह जाता।<sup>५</sup>

शम-दम आदि गुण न होने पर ब्राह्मण-कुल में उत्पन्न व्यक्ति असाधु ब्राह्मण माना जाता था। इसी प्रकार भीरु क्षत्रिय, चातुर्यहीन वैश्य एवं प्रतिकूल आचरण करने वाला शूद्र भी असाधु कहकर पुकारे जाते थे। इससे प्रमाणित होता है कि

१. जातकर्म प्रभृत्यस्य कर्मणां वलिवावतान् । इत्यादि । शा २३३।२

२. जित्वा मुस्तो द्रोणपुत्रो ब्राह्मण्यारण्योरत्वेन च ॥ सी १६।३२

३. त्वांच ब्रह्महर्षं वृष्ट्वा जनः सूर्यमवेक्षते ।

ब्रह्महत्या हि ते पापं प्रायश्चित्तार्थमात्मनः ॥ द्रो १९७।२१

४. धुनो ब्राह्मणरूपोऽसि कथं क्षत्रेषु जायेथाः ।

अस्यां हि योनौ जायन्ते प्रायशः क्रूरबुद्धयः ॥ बन-३५।२०

५. धर्म्यादि युद्धाच्छ्रेयोऽन्यत् क्षत्रियस्य न विद्यते ॥ भी २६।३१

हतो वा प्राप्यसि स्वर्गं जित्वा वा मोक्षसे महीम् ॥ भी २६।३७

यथोचित गुण न रहने पर भी आदमी जिस वर्ण में पैदा होता था उसी का माना जाता था, दूसरा वर्ण ग्रहण नहीं कर सकता था।<sup>१</sup>

ब्राह्मण कुल में जन्म लेकर क्षात्रधर्म का अवलम्बन लेने के कारण अश्वत्थामा ने अपने भ्रात्र्य को धिक्कारते हुए शिष्ट पुरुषों के अधर्म आचरण के लिये खेद प्रकट किया था।<sup>२</sup> युधिष्ठिर के राजसूय यज्ञ में यज्ञ की वेदी के पास सब वर्णों के लोगो को नहीं जाने दिया गया था।<sup>३</sup> वर्ण या जाति जन्मगत नहीं मानी जाती तो प्रत्येक की उसके कर्म द्वारा परीक्षा करके यह निश्चित करना चाहिए था कि वह यज्ञवेदी के निकट जाने लायक है या नहीं।

ब्राह्मण का हृदय तो नवनीत की तरह कोमल होता है लेकिन वचन उस्तरे की धार की तरह तीक्ष्ण होते हैं। क्षत्रिय के पक्ष में इसका बिल्कुल उल्टा होता है, उसके वचन बड़े मीठे होते हैं और हृदय कठोर।<sup>४</sup> जन्मगत ब्राह्मण एवं क्षत्रिय को लक्ष्य करके ही यह बात कही गई है, प्रत्येक के चरित्र की परीक्षा करके नहीं। कर्म की क्षतयन्त्रणा सहन करने की क्षमता देखकर ही परशुराम ने उन्हें क्षत्रिय कहा था। पौरोहित्य, मन्त्रित्व, दीत्य आदि कार्यों से ब्राह्मणत्व विशुद्ध नहीं रह पाता। जो ब्राह्मण इन वस्तियों द्वारा जीवन यापन करते हैं वे क्षत्रिय के समान हैं। जो ब्राह्मण अपने जन्मोचित कर्मों से पराङ्मुख होते हैं वे शूद्र के समान हैं।<sup>५</sup>

१. अदान्तो ब्राह्मणोऽसाधुनिस्तेजाः क्षत्रियोऽधमः।

अबलौ निन्द्यते वैश्यः शूद्रश्च प्रतिकूलवान् ॥ सौ ३।२०

२. सोऽस्मि जातः कुलभेष्ठे ब्राह्मणानां सुपूजिते।

मन्वभ्राम्यतयास्म्ये तं क्षत्रधर्ममन्यतः। सौ ३।२१

३. न तस्यां सन्निधौ शूद्र कश्चिदासीन्न चाव्रती।

अन्तर्बेद्यां तवा राजन्! युधिष्ठिरनिवेदने ॥ सभा ३६।९

४. नवनीतं हृदयं ब्राह्मणस्य वाचि क्षुरो निशितस्तीक्ष्णधारः।

तदुभयमेतद् विपरीतं क्षत्रियस्य वाङ् नवनीतं हृदयं तीक्ष्णधारम्।

आदि ३।१२३

अति तीक्ष्णन्तु ते वाक्यं ब्राह्मण्याविति मे मतिः ॥ उ २।१४

५. ऋत्विक् पुरोहितो मंत्री दूतो वार्तानुकर्यकः।

एते क्षत्रसमा राजन् ब्राह्मणानां भवन्त्युत ॥ शा ७६।७

जन्मकर्मविहीना ये कर्त्तव्या ब्रह्मवंधवः।

एते शूद्रसमा राजन् ब्राह्मणानां भवन्त्युत ॥ शा ७६।४

यहाँ 'समान' शब्द लक्ष्य करने योग्य है। कर्म के द्वारा यदि वर्ण परिवर्तित होता तो "क्षत्रिय के समान" या "शूद्र के समान" न कहकर 'क्षत्रिय' एवं 'शूद्र' ही कहा जाता।

प्रत्येक जाति अपने अपने जन्मोचित कार्यों द्वारा अपनी सार्थकता को प्राप्त होती है। जिस वश में जन्म हो उसी वश के अनुरूप कार्य करना उचित है, यही महामारत का अभिप्राय है।<sup>१</sup> वर्णसंस्कार के फलस्वरूप जिस ब्राह्मण की उत्पत्ति हो, जो दुष्कर्मों द्वारा पतित हो अथवा पतितों के साथ जिसका सवध हो, उस ब्राह्मण को श्राद्ध आदि कार्यों के लिये नहीं बुलाना चाहिए। यहाँ भी देखा जाता है कि पतित होने पर भी उसे ब्राह्मण ही कहा गया है।<sup>२</sup>

जिस कर्म पर अपना जन्मगत अधिकार हो, उसे छोड़कर यदि कोई ब्राह्मण शूद्र का कर्म करने लगे तो वह भी शूद्र के समान हो जाता है। उसका स्पर्श किया अन्न ग्रहण करना दूसरे ब्राह्मणों के लिये निषिद्ध है। यहाँ भी शूद्र के समान कहा गया है, 'शूद्र' नहीं।<sup>३</sup> जो किसी सकटग्रस्त की सहायता जैसे साधुकार्य करते रहते हैं वे शूद्र हो या चाहे जो हो हमेशा सम्मान के पात्र हैं। जाति अगर जन्म से ही निर्धारित न होती तो 'शूद्र हो या चाहे जो हो' यह उक्ति निरर्थक हो जाती। इस तरह के महात्मा पुरुष को ब्राह्मण ही कह दिया जाता।<sup>४</sup>

शुभ कर्मों द्वारा जिनका मन पवित्र हो गया है, जो जितेन्द्रिय है, वे शूद्र होने हुए भी द्विजवत सम्माननीय हैं। जाति तो जन्मगत ही होती है किन्तु साधु कर्मों द्वारा सम्मान प्राप्त किया जा सकता है।<sup>५</sup> ब्राह्मणी के गर्भ में नाई के औरस से मतंग का जन्म हुआ। ब्राह्मणत्व प्राप्ति के निमित्त मतंग ने कठोर तपस्या की थी,

१. धमेन शोभते क्षिप्रः क्षत्रियो विजयेत् तु ।

धमेन वंशयः शूद्रस्तु नित्यं दास्येन शोभते ॥ शा २९३।२१

२. संकीर्णयोनिविप्रवच्च सर्वंधी पतितदच यः ।

वर्जनीया बुधरेते निवाये समुपस्थिते ॥ अनु ११।४४

३. शूद्रकर्म तु यः कुर्यादवहाय स्वकर्म च ।

स विज्ञेयो यथा शूद्रो न च भोज्यः कदाचन ॥ अनु १३५।१०

४. अपारे यो भवेत् पारमप्लवे यः प्लवो भवेत् ।

शूद्रो वा यदि बाप्यन्वः सर्वथा मानमर्हति ॥ शा ७८।३८

५. कर्मभिः शुचिभिर्वर्चैः शुद्धात्मा विजितेन्द्रियः ।

शूद्रोऽपि द्विजवत् सेव्य इति ब्रह्मऋषीत् स्वयम् ॥ इत्यादि ।

अनु० १४३।४८, ४९



किन्तु इंद्र ने उसे ब्राह्मणत्व प्राप्ति का बरदान नहीं दिया। अनेक जन्मों की तपस्या से ब्राह्मण-कुल में जन्म लेने का सौभाग्य प्राप्त होता है, यही इंद्र-मतग सवाद का सार है।<sup>१</sup> इतने बड़े ज्ञानी होकर भी विदुर अपना परिचय 'शूद्र' कहकर ही देते थे। सनत्कुजातीय के प्रारम्भ में उन्होंने स्वयं कहा है, "मैंने शूद्रा के गर्भ से जन्म लिया है, इसलिये अध्यात्मशास्त्र के कथन का अधिकार मुझे नहीं है।"<sup>२</sup>

अगर कर्म द्वारा ही जाति निर्धारित होती तो वर्णसंकर प्रकरण की सार्थकता कैसे रहती, क्योंकि फिर तो जो जिस जाति के कर्म करता उसी जाति का माना जाता और वर्णसंकरता तो केवल जन्म के द्वारा ही निश्चित होती है। अतएव जाति जन्म-गत ही होती है।<sup>३</sup> ब्राह्मण आदि चार वर्णों के अलावा और भी कई जातियाँ मानी गई हैं, उन्हीं का नाम संकर है। अतिरथ, अबष्ट, उग्र, बँदेहक, श्वपाक, पुष्कश, निषाद, सूत, मागध, मद्रनाभ, अहिङ्क, चर्मकार, श्वपाक आदि बहुत सी जातियाँ विभिन्न वर्ण और जाति के माता-पिता के मिलन से उत्पन्न होती हैं।<sup>४</sup> उल्लिखित प्रमाणों को, जन्म द्वारा जाति-निर्णय, के पक्ष में उद्धृत किया जा सकता है।

कर्म द्वारा वर्ण व जाति—कर्म द्वारा ब्राह्मणादि वर्ण और जाति निर्धारित की जाती थी, इसके प्रमाण भी महाभारत में कम नहीं है।

जो ब्राह्मणों के निदिष्ट कर्म (यजन, याजन, अध्यापना, तपस्या आदि) करते थे, उन्हें ब्राह्मण कहा जाता था। जो क्षत्रिय के कर्म जैसे राज्यशासन आदि करते थे, उन्हें क्षत्रिय कहा जाता था। इसी तरह वैश्य और शूद्र का भी निर्णय किया जाता था।

संपूर्ण नहुष के प्रश्न के उत्तर में ब्राह्मण के लक्षण बताते हुए युधिष्ठिर ने कहा था, "सत्य, दया, कोमलता, दान, क्षमा, तपस्या आदि गुण जिस व्यक्ति में हो वही ब्राह्मण है।" युधिष्ठिर का उत्तर सुनकर नहुष ने फिर से प्रश्न किया, "सत्य, दान, क्षमा आदि गुण तो जन्मगत शूद्र में भी पाये जाते हैं?" उत्तर में युधिष्ठिर ने कहा—“शूद्र के गुण (परिचर्या आदि) यदि ब्राह्मण में पाये जायेंगे तो मैं उसे शूद्र ही कहूँगा, और ब्राह्मण के गुण (शम, दम आदि), यदि शूद्र में होंगे तो मैं उस शूद्र को ब्राह्मण ही कहूँगा।”<sup>५</sup> जो शूद्रा माता के गर्भ से जन्म लेकर भी सत्कर्म करते हैं, वे क्रमशः वैश्यत्व, क्षत्रियत्व एवं ब्राह्मणत्व का लाभ

१. अनु० २८ वीं एवं २९ वीं अध्याय।

२. शूद्रयोनाबहं जातो नातोऽन्यद्वक्तुमुत्सहे ॥ उ ४१।५

३. ततोऽन्ये त्वतिरिक्ता ये ते वै संकरजाः स्मृताः । इत्यादि । शा २९६।७-९

४. शा २९६ वीं अध्याय। अनु ४८ वीं अध्याय।

५. वन १८० वीं अध्याय।

करते हैं।<sup>१</sup> यक्ष युधिष्ठिर सवाद में, जब यक्ष, ब्राह्मणत्व किस तरह प्राप्त होता है, वह प्रश्न पूछता है तो युधिष्ठिर कहते हैं—“कुल, वेदाध्ययन आदि कुछ भी द्विजत्व का कारण नहीं है, एकमात्र चरित्र द्वारा ही द्विजत्व प्राप्त होता है।”<sup>२</sup> उमा-महेश्वरसंवाद में महेश्वर के मुख से सुना जाता है—“जो सच्चरित्र, दयालु, अतिथि-परायण, निरहंकार गृहस्थ है वह नीच जाति में जन्म लेने पर भी द्विजत्व लाभ करता है। और जो ब्राह्मण होकर भी चरित्रहीन, सर्वभक्षी, निन्दितकर्मा होता है, वह शूद्रत्व प्राप्त करता है।”<sup>३</sup>

वर्णभेद पहले नहीं था। ब्रह्मा द्वारा सृष्ट होने के कारण सब मनुष्य ब्राह्मण कहे जाते थे। बाद में जो कामभोगप्रिय, क्रोधी, साहसी, रजोगुणप्रधान थे, वे क्षत्रिय कहे जाने लगे। जो रज एव तम गुणयुक्त थे और जो मो-पालन और कृषि द्वारा जीविकानिर्वाह करने लगे, वे वैश्यत्व को प्राप्त हो गये और जो लोभी, मिथ्याप्रिय, सर्वकर्मोपजीवी, शौचाशौचविचारहीन थे, वे शूद्र कहे जाने लगे। इस प्रकार ब्राह्मण ही कर्म द्वारा विभिन्न वर्णों को प्राप्त हुए हैं।<sup>४</sup>

भृगुभरद्वाज सवाद में कहा गया है—जो जात-कर्मादि संस्कार द्वारा संस्कृत, वेदाध्ययनशील, सध्या, स्नान, जप, तप आदि षट्कर्मों में निरत होते हैं, वही ब्राह्मण हैं। जो युद्ध के लिये तत्पर, प्रजापालन में रत व वेदाध्ययन सम्पन्न होते हैं, वे क्षत्रिय, जो वाणिज्य, कृषि व पशुपालन में रत एव वेदाध्ययन सम्पन्न होते हैं, वे वैश्य, और जो सर्वभक्षी, अपवित्र, अनाचारी होते हैं वही शूद्र हैं। उल्लिखित कर्म ही वर्णविभाग का कारण है। जो सदा शौच व सदाचार का पालन करते हैं, प्राणि-मात्र पर दया करते हैं वही द्विज हैं।<sup>५</sup> कर्म द्वारा वर्ण निर्धारित करने के विषय में उमामहेश्वर सवाद के पूरे अध्याय में बहुत सी बातों के बाद अंत में महेश्वर कहते

१. शूद्रयोनी हि जातस्य सद्गुणानुपतिष्ठतः ।

वैश्यत्वं लभते ब्रह्मन् क्षत्रियत्वं तर्पय च ॥ इत्यादि ब्रन २११।११, १२

२. भृगु यक्षकुलं तात न स्वाध्यायो न च श्रुतम् ।

कारणं हि द्विजत्वे च वृत्तमेव न संशयः ॥ ब्रन ३१२।१०८

न योनिर्नापि संस्कारो न श्रुतं न च सन्ततिः ।

कारणानि द्विजत्वस्य वृत्तमेव तु कारणम् ॥ अनु १४३।५०, ५१ ।

३. एतैः कर्मफलैर्वि न्यूनजाति कुलोद्भवः ।

शूद्रोऽप्यागमसम्पन्नो द्विजो भवति संस्कृतः ॥ अनु १४३।४६, ४७

४. सा १८८ वा अध्याय ।

५. सा १८९ वा अध्याय ।

हैं—“शूद्रकुल में जन्म लेकर भी किस तरह ब्राह्मणत्व प्राप्त किया जा सकता है और ब्राह्मण भी किस तरह धर्मज्युत होकर शूद्रत्व को प्राप्त होता है, यह गृह्यतत्त्व में तुम्हें बतलाया है।”<sup>१</sup>

कौरव-यादवों की क्षत्रविद्यापरीक्षा के समय कर्ण के सभास्थल पर उपस्थित होने पर भीम ने सूतपुत्र कहकर उनका उपहास किया था। प्रत्युत्तर में दुर्योधन ने भीम से कहा था—“अग्नि की जल से, वज्र की दधीचि की अस्थियों से भगवान् गृह की अग्नि, कृत्तिका, रुद्र व गंगा इन चारों से उत्पत्ति हुई है। विश्वामित्र आदि क्षत्रियों ने भी ब्राह्मणत्व का लाभ किया था। आचार्य द्रोण कलश से और गौतम शरस्तम्भ से उत्पन्न हैं। अतएव मनुष्य के कर्म द्वारा उसे ऊँच-नीच समझना चाहिये, जन्म से नहीं।”<sup>२</sup> विश्वामित्र ने क्षत्रियकुल में जन्म लेकर भी कठोर तपस्या करके ब्राह्मणत्व प्राप्त किया था।<sup>३</sup> महर्षि भृगु के प्रसाद से क्षत्रिय हैहयराज ब्रह्मर्षि बने थे।<sup>४</sup>

सिंधु द्वीप व देवापि ने सरस्वती के उत्तरी तीर पर महर्षि आर्षट्षेण के आश्रम में ब्राह्मणत्व प्राप्त किया था।<sup>५</sup>

उल्लिखित प्रमाणों से पता चलता है कि मनुष्य चाहे किसी भी जाति के माता-पिता के घर जन्म लेता था पर उसके गुण व कर्म के अनुसार ही उसकी जाति या

१. एतस्ते गृह्यमाख्यातं यथा शूद्रो भवेद्ब्रह्मिणः ।  
ब्राह्मणो वाच्यतो वर्माद् यथा शूद्रत्वमाप्नुते ॥ अनु १४३।५९
२. सलिलाबुद्बितो बल्लियेन व्याप्तं बराचरम् ।  
दधीचस्यात्बितो बज्रं कृतं दानवसूदनम् ॥ इत्यादि । आदि १३७।१२-१७
३. स गत्वा तपसा सिद्धिं लोकां विष्टम्भ्य तेजसा ।  
तताप सर्वान् दोषौजा ब्राह्मणत्वमवाप्तवान् ॥ आदि १७५।४७  
क्षत्रमावावपगतो ब्राह्मणत्वमुपागतः । उ १०६।१८  
तपसा च सुतपसेन ब्राह्मणत्वमवाप्तवान् ॥ शल्य ४०।११  
ततो ब्राह्मणतां यातो विश्वामित्रो महत्तपः ॥ अनु ४।४८  
तत्प्रसादान्मया प्राप्तं ब्राह्मण्यं दुर्लभं महत् ॥ अनु १८।१७  
स लब्ध्वा तपसोऽग्रेण ब्राह्मणत्वं महाशयाः ॥ शल्य ४०।२९
४. एवं विश्वामित्रमगम् वीतहृद्यो नराधिपः ।  
भृगोः प्रसादाद् राजेन्द्र क्षत्रियः क्षत्रियवर्ध ॥ अनु ३०।६६
५. तस्मिन्नेव तथा तीर्थे सिन्धुद्वीपः प्रतापवान् ।  
देवापिषव महाराज ब्राह्मण्यं प्राप्नुमर्हत् ॥ शल्य ४०।१०

वर्ण निर्धारित किये जाते थे। देखने से ऐसा लगता है कि ये सब वचन व व्यक्तिगत उदाहरण जन्मानुसार जातिनिर्धारण के प्रतिकूल प्रदर्शित हुए हैं।

दोनों मतों का सामञ्जस्य-विधान—आलोचित दोनों मत एक दूसरे के बिल्कुल अन्तर्विरोधी हैं। दोनों में सामञ्जस्य स्थापित करने के लिये निम्नलिखित सम्भाव्य विषयो पर नजर रखनी पड़ेगी।

(क) कालभेद में दोनों प्रकार के वर्ण-विभाग। (ख) देशभेद में विभिन्न व्यवस्था। (ग) जन्मगत एवं कर्मगत जाति रूप में दोनों की सत्यता।

इन तीनों में, पहले दो बहुत समीचीन नहीं लगते, क्योंकि वेद व मनुसंहिता में वर्ण और जातिभेद के यथेष्ट उदाहरण देखने को मिलते हैं किन्तु उस भेद को जन्मगत माना गया है। महाभारत ने वेद को स्वतन्त्र प्रमाण माना है। मनु के वचनो पर भी महाभारतकार की श्रद्धा असीम है। [देखिये “विवाह (क) पृष्ठ १४]

देशभेद के अनुसार जाति के संघ में विभिन्न व्यवस्था थी कि नहीं, इसका कोई प्रमाण महाभारत में नहीं मिलता।

अब प्रश्न उठता है कि जन्मगत जाति के अनुसार यदि ब्राह्मण का पुत्र ब्राह्मण, क्षत्रिय का पुत्र क्षत्रिय—इस प्रकार विभाग किया जाये तो जो सर्वप्रथम ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य, शूद्र कहे गये उनकी जाति किसने निर्धारित की थी? इस प्रश्न के उत्तर में भीष्म पर्व की भगवद्-उक्ति उपस्थित की जा सकती है। भगवान ने कहा है—“सत्त्वादि गुणों के एव याग-यज्ञ, शम, दम, युद्ध, वाणिज्य, परिचर्या आदि कर्मों के विभाग द्वारा मैंने चार प्रकार के वर्गों की सृष्टि की है।”

पूर्व जन्म के कर्मानुसार जीव के सत्त्वादि गुण थोड़े-बहुत होते ही हैं। शरीर-धारण के पूर्व क्षण में जीव में जिस तरह का गुण होता है, ईश्वर उसी तरह की जाति में जीव को जन्म देते हैं। पूर्व जन्म के कर्मानुसार ही ब्राह्मणादि कुल में जन्म होता है, यह वान उपनिषद् में भी कही गई है। ‘रमणीय चरणा रमणीया योनिमापद्यन्ते’ इत्यादि। (छान्दोग्योपनिषद् ५।१०।७)। जन्म के बाद जाति के अनुसार ही कर्म करने पड़ते हैं। सबसे पहले कब इस प्रकार वर्ण विभाग हुआ, इसका कोई उल्लेख महाभारत में नहीं मिलता। आदि सृष्टि में भगवान के किसी को ब्राह्मण, किसी को क्षत्रिय, किसी को वैश्य बनाने में उनके पक्षपात करने की आशका होती है। समस्त सृष्टि के बारे में ही यह आशका है। इसके उत्तर में दार्शनिकगण कहते हैं कि सृष्टि की एक धारा है, जो अनादि है। आस्तिक दर्शनों में भी सृष्टि धारा के अनादित्व को स्वीकार किया गया है। अन्यथा पक्षपात दोष से भगवान की रक्षा

नहीं की जा सकती। उल्लिखित भगवद्-उक्ति के अंत में कहा गया है “कर्त्ता होते हुए भी वास्तविक पक्ष (रूप) में मुझे अकर्त्ता ही समझना।” यह उक्ति भी समस्त सृष्टि-प्रवाह के अनादित्व का समर्थन करती है।<sup>१</sup> भगवान ने यह भी कहा है कि स्वभावजात गुण के अनुसार जीव का कर्म विभाग किया गया है।<sup>१</sup>

इस रीति से विचार करने पर यह नहीं कहा जा सकता कि समाज में अलग-अलग काल में अलग-अलग जातिभेद की व्यवस्था थी। तृतीय पक्ष (ग) का अवलम्बन लेने पर दोनों की सत्यता थी, यह सिद्ध करना पड़ता है। सम्भवतः महाभारत का यही अभिप्राय है और यही अधिक युक्तियुक्त भी है। दो-चार प्रमाणों की सहायता से इसे सिद्ध करने की कोशिश करता हूँ। चातुर्वर्ण्य प्रथा दो रूपों में विद्यमान थी, एक तो औपाधिक अथवा रूढ़ रूप में जिसे अब तक जन्मगत कहा गया है और दूसरी स्वभाविक अथवा गणगत रूप में।

द्रोणाचार्य, अश्वत्थामा एवं कृपाचार्य औपाधिक ब्राह्मण एवं स्वामाविक क्षत्रिय थे। केवल ब्राह्मण के औरस से उनका जन्म हुआ था, ब्राह्मणोचित वृत्ति का अवलम्बन उन्होंने नहीं लिया था, क्षत्रिय-वृत्ति युद्धविग्रह आदि के अनुशीलन द्वारा ही जीवन यापन करते थे। इसी तरह दुर्योधन, दुःशासन आदि को औपाधिक क्षत्रिय कहा जा सकता है। गुणगत रूप से उनमें वैश्यत्व व शूद्रत्व का मिश्रण था। एक-आध बार तो युद्धक्षेत्र से भाग भी खड़े हुए थे। विदुर, धर्मव्याध, तुलाधार आदि प्रमुख व्यक्ति शूद्र एवं वैश्य थे, किन्तु गुणों से वे श्रेष्ठ ब्राह्मणत्व के अधिकारी थे। स्वामाविक ब्राह्मणत्व, क्षत्रियत्व आदि धर्म सत्त्वादि गुणों पर निर्भर हैं। सत्वगुण-प्रधान व्यक्ति ब्राह्मण, सत्वयुक्त राजप्रधान व्यक्ति क्षत्रिय, तमोयुक्त राजप्रधान व्यक्ति वैश्य एवं रजोयुक्त तम प्रधान व्यक्ति शूद्र होता है। इस प्रकार प्रत्येक व्यक्ति के कर्मों से उसके चरित्र में जिन गुणों का विकास होता था, उन्हीं के अनुसार स्वामाविक जाति निश्चित की जाती थी।

स्वामाविक ब्राह्मण का स्वरूप बताते हुए कहा गया है, जो क्रोध एवं मोह का त्याग कर सकते हों, देवता उन्हीं को ब्राह्मण कहते हैं। जो सत्यवादी, इन्द्रियों का दमन करने वाला एवं ऋजुस्वभावी हो, वही असली ब्राह्मण है।<sup>१</sup> जो किसी भी

१. तस्य कर्त्तारमपि मां विद्वकर्त्तारमव्ययम् ॥ श्री २८।१३

२. कर्माणि प्रविभक्तानि स्वभावप्रवर्तुणः ॥ श्री ४२।४१

३. ऋषेः शत्रुः शरीरस्थो मनुष्याणां द्विजोत्तम ।

यः क्रोधमोहौ त्यजति तं वेदा ब्राह्मणं विदुः ॥ इत्यादि ब्रज २०५।३२-३९

अवस्था में सत्य से विचलित न हो वही ब्राह्मण कहलाने योग्य है।<sup>१</sup> क्षमा ही ब्राह्मण का बल है<sup>२</sup> जो समस्त प्राणियों पर मंत्रीभाव रखे, वही ब्राह्मण है।<sup>३</sup>

जो सब प्राणियों की रक्षा करे वही क्षत्रिय है।<sup>४</sup>

ब्राह्मण को किसी की हिंसा नहीं करनी चाहिए, उसका स्वभाव सौम्य होना चाहिये।<sup>५</sup> सब पर जिसकी समान दृष्टि हो निर्गुण निर्मल ब्रह्म जिसमें प्रतिष्ठित हो वही प्रकृत द्विज है।<sup>६</sup>

जिसका जीवन केवल धर्म के लिये उत्सर्ग होता हो, जिसका धर्मानुष्ठान भगवान् के उद्देश्य से किया गया हो, काल स्वयं जिसके निकट पुण्य के निमित्त उपस्थित हो, उसे देवता ब्राह्मण कहकर पुकारते हैं।<sup>७</sup> जो हर अवस्था में सन्तुष्ट रहे वही असली ब्राह्मण है।<sup>८</sup> इन सब उक्तियों से समझा जा सकता है कि स्वाभाविक ब्राह्मण साधारण मनुष्य की तुलना में बहुत उच्च स्थान पर प्रतिष्ठित है। और भी बहुत सी जगह इस प्रकार की ब्राह्मण-प्रशंसा मिलती है।<sup>९</sup> यह प्रशंसा केवल ब्राह्मण सन्तान की नहीं है, जिनमें उल्लिखित गुण हो वही प्रशंसा के योग्य है, उनकी प्रशंसा में बहुत से उपाख्यान भी उद्धृत हुए हैं।

**कुलोचित कर्म की प्रशंसा**—जो जिस कुल में जन्म ले वह उमी कुल के कर्तव्य कर्म करे, उसके हितैषी वही कामना करते थे। युद्ध का समस्त आयोजन हो जाने

१. य एव सत्यान्नापति स ज्ञेयो ब्राह्मणस्त्वया ॥ उ ४३।४९
२. ब्राह्मणानां क्षमा बलम् ॥ आदि १७५।२९
३. सर्वभूतेषु धर्मज्ञ मंत्री ब्राह्मण उच्यते ॥ आदि २१७।५  
कुप्यादित्यत्र वा कुप्यादित्यत्रो ब्राह्मण उच्यते ॥ शा ६०।१२। शा २३७।१३  
ब्राह्मणे वाच्यं नास्ति मंत्री ब्राह्मण उच्यते ॥ अनु २७।१२
४. कुप्यादित्यत्र वा कुप्यादित्यत्रो राजन्य उच्यते ॥ शा ६०।२०
५. तस्मात् प्राणभूतः सर्वाभि हिंस्याद् ब्राह्मणः कश्चित् ।  
ब्राह्मणः सौम्य एवेह भवतीति परा श्रुतिः ॥ आदि ११।१४
६. ब्राह्मः स्वभावः सुधीर्ग सयः सर्वत्र मे प्रतिः ।  
निर्गुणं निर्मलं ब्रह्म यत्र तिष्ठति स द्विजः ॥ अनु १४३।५२
७. जीवितं यस्य धर्माच्च धर्मोऽप्यर्थमेव च ।  
अहोरात्रावप्युप्याचैतं देवा ब्राह्मणं विदुः ॥ इत्यादि शा २४४।२३, २४
८. येन केनचित्पाण्डुतो येन केनचित्वाशितः । इत्यादि ॥ शा २४४।१२-१४
९. शा ३८।३५। शा ३४२ वां अध्याय । अनु० ९ वां, ३३ वां, ३४ वां, ५४ वां और १५१ वां अध्याय ।

पर अर्जुन के मन में वैराग्य का उदय हुआ और वे धनुष-बाण छोड़कर बैठ गये। तब भगवान् कृष्ण ने उन्हें युद्ध के लिये उत्साहित करने के निमित्त बार-बार उनकी क्षत्रियता का स्मरण कराया।<sup>१</sup> पुत्र शुकदेव को ब्राह्मणत्व में प्रतिष्ठित करने के निमित्त महर्षि वेदव्यास ने उन्हें बहुत उपदेश दिये।<sup>२</sup>

जन्मोचित कर्म को “सहज कर्म” के नाम से अभिहित किया गया है।<sup>३</sup> जो सत्पुरुष उसी कर्म को करता था वह चाहे किसी भी जाति का हो, समाज में साधु पुरुष के रूप में ही सम्मानित होता था। ब्राह्मण कौशिक ने मिथिला के बाजार में, मांसविक्रेता व्याध से कहा था, “तात, यह घोर कर्म (पशुबध व मांस-विक्रय) तुम्हारे लिये बहुत ही खराब है, तुम्हारा यह अशोभनीय कर्म देखकर मुझे बड़ा अनुताप हो रहा है।” उत्तर में व्याध बोला—“हे द्विज, यह वृत्ति हमारी परम्परागत है, अतएव यही मेरा धर्म है। मैं श्रद्धासहित गुरुजनो की सेवा करता रहता हूँ। देवता, अतिथि, पोष्यवर्ग एव भृत्यो को देने के बाद जो अवशिष्ट रह जाता है इसी का मैं व्यवहार करता हूँ। परनिन्दा, परचर्चा, असूया, मिथ्या आदि मुझमें स्थान नहीं बना पाते।”<sup>४</sup> यहाँ भी देखा जाता है कि मनुष्य के ग्रहण करने योग्य सत्य, दया आदि गुणों के अनुशीलन से अपनी जन्मगत वृत्ति द्वारा जीवन बिताने वाले एक व्याध को भी ब्राह्मण सन्तान के उपदेशक गुरु का सम्मान मिला है। वर्णजाति को गौण रख कर गुणियों का सम्मान करने के बहुत से उदाहरण महाभारत में मिलते हैं। युधिष्ठिर के यज्ञ में शूद्रों को भी ययारीति अभ्यर्चना की गई थी।<sup>५</sup>

साधु-चरित्र गुणवान् का समाज में सम्मान—ब्राह्मण आदि चार वर्णों एवं अन्य जातियों में ब्राह्मण ही यद्यपि सबकी अपेक्षा समाज में अधिक सम्मान पाता था, लेकिन तब भी कुत्सित आचारवाला ब्राह्मण कहीं भी सम्मानित नहीं होता था। शास्त्रनिर्मित कर्मों के अनुष्ठाता चरित्रवान् ब्राह्मण को ही सम्मान मिलता था। जन्म चाहे किसी भी जाति में क्यों न हुआ हो, लेकिन मनुष्य चरित्र की साधारण सद्गुणियों का जिसके चरित्र में जितना ही अधिक विकास होता था, वह उतने ही

१. श्रीमद्भगवद्गीता (भीष्म पर्व)।

२. शा० ३२१ वीं अध्याय।

३. सहजं कर्म कौन्तेय सर्वोद्यममपि न त्यजेत्। भी० ४२।४८

४. वन २०६ वीं अध्याय।

५. विशाख आम्भ्यान् शत्रांश्च सर्वानामप्येति च ॥ सभा ३३।४१

उपायांसमपि क्षीलेन बिहीनं नैव पूजयेत्।

अपि क्षूद्रञ्च चर्मज्ञं सद्गुणमभिपूजयेत् ॥ अण० ४८।४८

सम्मान का अधिकारी होता था। पूरा समाज साधु, सच्चरित्र पुरुष को श्रद्धा की दृष्टि से देखता था। विदुर शूद्रा माता के गर्भ से पैदा हुए थे, स्वयं भी उन्होंने सर्वत्र अपना परिचय शूद्र कहकर ही दिया है, लेकिन महाभारत के पात्रों में उनके जैसा दृढचित्त और कोई नहीं है। वे सर्वत्र उसी रूप में सम्मान के अधिकारी रहे हैं। भगवान् कृष्ण की भी विदुर पर यथेष्ट श्रद्धा थी। कृष्ण के विदुर का आतिथ्य स्वीकार करने पर समाज में उनका सम्मान और भी बढ़ गया था। महाभारत में विदुर के लिये 'महात्मा' विशेषण का प्रयोग किया गया है। युधिष्ठिर, दुर्योधन आदि शत्रु भी उन्हें चरण छूकर प्रणाम करते थे। प्रणाम करना संगत था कि नहीं, यह प्रश्न यहाँ नहीं उठायेगे। लेकिन इसमें विदुर के प्रति लोगो की अगाध श्रद्धा अवश्य प्रकट होती है।<sup>१</sup>

धर्मव्याध, तुलाधार आदि व्यक्ति अपेक्षाकृत नीच जाति में जन्म लेने पर भी सबकी श्रद्धा पाने में समर्थ हुए थे। इन सब उदाहरणों से पता चलता है कि किसी भी जाति में जन्म लेने पर सम्मान पर कोई असर नहीं पड़ता था। जाति के साथ चरित्र का कोई संबंध नहीं था। जन्मगत जाति के अनुसार सामाजिक स्तर एवं काजकर्म नियन्त्रित होते हुए भी वह समाज की श्रद्धा आकर्षित करने के लिये यथेष्ट नहीं था। द्रोणाचार्य, कृप आदि प्रमुख योद्धा जन्म से ब्राह्मण होते हुए भी ब्राह्मणोचित श्रद्धा व सम्मान प्राप्त नहीं कर सके।<sup>१</sup> ब्राह्मण कुल में जन्म लेकर भी ब्राह्मणोचित कर्म न करने के कारण वे केवल नाम के ब्राह्मण या 'ब्राह्मणब्रव' थे। ब्राह्मण की तरह उनकी श्रद्धा करना किसी के लिये संभव नहीं था। समाज में हमेशा से यही विचारधारा चली आ रही है। दूसरी जानियों के संबंध में भी यही बात थी। अपने-अपने वर्णोचित कार्य करते हुए जो साधु पुरुष की तरह जीवन व्यतीत करते थे, वही वर्णाश्रम समाज में आदर्श व्यक्ति के रूप में सम्मानित होते थे।<sup>१</sup>

जाति जन्मगत—उपर्युक्त विवेचना से पता चलना है कि जाति तो जन्म के अनुसार ही निश्चित की जाती थी, लेकिन सामाजिक सम्मान या गौरव कर्म पर निर्भर था। जन्म एवं कर्म दोनों की ही जिनमें विधिष्ठता होती थी, वे सबकी

१. निर्याय च महाबाहुर्बासुदेवो महामनाः।

निवेशाय ययौ वैश्व विदुरस्य महात्मनः ॥ उ ११।३४।

अन्येषां चैव वृद्धानां कृपस्य विदुरस्य च ॥ आदि १४५।२

अजातशत्रुविदुरं यथावत्। सभा ५८।४। वन २५६।८

२. बीभत्सो विप्रकर्माणि विदितानि मनोविजाम्। इत्यादि। द्रो० १९६।२४, २५

३. तथा मायां प्रयुजानमसह्यं ब्राह्मणब्रह्मम्। इत्यादि। द्रो० १९६।२७



असीम श्रद्धा के पात्र होते थे ।' भीष्म, भीम, अर्जुन, अभिमन्यु आदि क्षत्रिय इसके उत्कृष्ट उदाहरण हैं। तुलाधार एक वणिज (जिसका पिता क्षत्रिय एवं माता शूद्रा हो) थे (शा० २६० वाँ अ०) धर्मव्याघ्र मासविक्रेता थे (वन० २०६ वाँ अ०) लेकिन समाज में क्या उनका सम्मान कम था !

कर्म द्वारा जाति स्वीकार करना असंगत—कर्म द्वारा जाति स्थिर की जाती थी, इस सिद्धान्त को माना जाय तो बहुत सी चीजों का औचित्य बनाये रखना मुश्किल हो जाता है। जैसे—

(क) जातकर्मदि सस्कार करने का ब्राह्मण सन्तान के लिये जो नियम है, क्षत्रिय सन्तान के लिये वे नहीं है। इसी तरह वैश्य और शूद्र के भी नियम अलग-अलग हैं। प्रत्येक जाति के नियम दूसरी तीन जातियों से भिन्न है। कर्म के द्वारा वर्ण विभाग किया जाय तो सञ्चोजात शिशु का वर्ण स्थिर नहीं किया जा सकता, और उनके जातकर्मदि सस्कार नहीं किये जा सकते।

(ख) उपनयन द्विजाति का प्रधान सस्कार है, इस जगह भी ब्राह्मण तीनों वर्णों से भिन्न है। उपनयन से पूर्व किसी बालक के गुण व कर्म देखकर उसका वर्ण स्थिर करना सम्भव नहीं है। विशेषतः ब्राह्मणत्व आदि गुणसम्पन्न किसी शूद्र सन्तान के यज्ञोपवीत की व्यवस्था कही भी दिखाई नहीं देती।

(ग) एक ही पुरुष भिन्न-भिन्न समय में विभिन्न वर्ण के कर्म कर सकता है। भीष्म, द्रोण, कृष्ण, विदुर, युधिष्ठिर आदि महाभारतीय व्यक्तियों के विभिन्न वर्णोचित कर्मों का परिचय मिलता है। कर्म के द्वारा जाति परिवर्तन मान लेने पर उनकी कोई भी जाति स्थिर नहीं की जा सकती। इस सिद्धान्त को मानने से किसी की भी एक जाति नहीं रह सकती। एक ही व्यक्ति की कालविशेष में बार बार जाति परिवर्तित होती रहेगी। और फिर समाज में विभ्रूलता आने में कोई सदेह नहीं रहेगा। यह भी हो सकता है कि किसी व्यक्ति के गुण तो ब्राह्मणोचित हो, लेकिन कर्म क्षत्रिय, वैश्य या शूद्र के हो, फिर उसका कौन-सा वर्ण निश्चित किया जायगा ? और व्यक्ति के सहज गुण किस वर्ण के हैं, इसका फैसला ही कौन करेगा ?

विश्वामित्र आदि की जाति का परिवर्तन तपस्या का फल या साधारण नियम का व्यतिक्रम मात्र—तपःशक्ति से असंभव भी सम्भव हो जाता है। यौगिक प्रक्रिया द्वारा तो शरीर के तत्त्वों तक को बदला जा सकता है। तपःसिद्ध व्यक्ति के प्रसाद

१. तपः श्रुतं च योनिश्चाप्येतद् ब्राह्मण्यकारणम् ।

विभिर्गुणैः समुचितस्ततो भवति वै द्विजः ॥ अनु० १२१।७

से भी बहुत कुछ हो सकता है। विष्वामित्र की माता का मन्त्रपूत हव्याग्रभक्षण भी भूलने वाली चीज नहीं है। मन्त्रशक्ति व तपशक्ति में महाभारतकार कहीं भी सन्देह प्रकट नहीं करते, वरन् सर्वत्र उनकी श्रद्धा व विश्वास ही देखने को मिलता है। ब्राह्मणजनक चरु का माहात्म्य बहुत बार वर्णित हुआ है।<sup>१</sup> सिन्धु-द्वीप व देवापि के ब्राह्मणत्व प्राप्तिम्वल पर ब्राह्मणत्व का अर्थ ब्रह्मज्ञान है कि नहीं, यह भी विचारने योग्य विषय है।

**गोत्रकारक ऋषियों की तपस्या**—अगिरा, कश्यप, वशिष्ठ व भृगु इन चारों को मूल गोत्र कहा गया है। गोत्रकारक ऋषि तपस्या द्वारा गोत्र की प्रतिष्ठा किया करने थे।<sup>२</sup>

**संकर जाति**—अतिरय, अम्बष्ठ, उग्र, वैदेहक, श्वपाक, पुक्कश, निषाद, मून, मागध, तक्षा, सैरय, आयोगय, मद्गुर, आहिङक आदि अनेक सकर जातियों के नाम एव उनके कर्म वर्णसंकर अध्याय में वर्णित हुए हैं। लोभ, काम, एव वर्णविषय में अज्ञानता, इन तीन कारणों से सर्वप्रथम संकर जाति की उत्पत्ति हुई।

चातुर्वर्ण्य की प्रतिष्ठा इस काल की सामाजिक स्थिति के अनुकूल थी। आज भी समाज में वर्णव्यवस्था प्रचलित है, लेकिन समाज में सब इस व्यवस्था का श्रद्धा की दृष्टि से देखते हैं यह कहना ठीक नहीं होगा। कुछ लोग जन्मगत वर्णनिर्णय के प्रतिकूल अपने मत को सिद्ध करने हैं। भारतीय आत्मिक शास्त्रों में कर्मफल व जन्मान्तरवाद ने एक विशिष्ट स्थान अधिकृत कर रखा है। जन्मान्तरवाद को छोड़ देने से बहुत से प्रश्नों का उत्तर ढूँढ़े नहीं मिलता। पूर्वजन्म के पुण्यफल से उच्च वर्ण व अभिजात वर्ग में जन्म होता है, और पाप के फल से हीन वर्ण व नीच वर्ग में। जन्म पूरी तरह दैवाधीन है। जिस जाति में जन्म होता है, श्रद्धापूर्वक उसीके कर्तव्य कर्म करना अच्छा आदर्श है, इस जन्म में इसी को मान लेना पड़ेगा, क्योंकि सत्तार में विष्वामित्र जैसे तपस्वी बहुत कम पैदा होते हैं। समग्र महाभारत के वर्णविभाग व उसके कारणों की आलोचना करने के लिये जन्मान्तरीय कर्मफल को ही प्रधान रूप में ग्रहण करना पड़ता है।

१. चन ११५ वाँ अध्याय। अनु० ४ वा अध्याय।

२. मूलगोत्राणि चत्वारि समुत्पन्नाणि ऋषिब।

अगिराः कश्यपश्चैव वशिष्ठो भृगुरेव च ॥ शा० २९६।१७। इ० नीलकण्ठ।

३. शा० २९६ वाँ अध्याय। अनु० ४८ वाँ अध्याय।

## चतुराश्रम

वर्णधर्म के साथ आश्रम का संबंध बहुत घनिष्ठ है। आश्रमवासी नहीं होगा तब वर्णधर्म रहेगा कहाँ और किस तरह? इसी कारण चातुर्वर्ण्य की आलोचना के बाद ही चतुराश्रम की आलोचना करनी पड़ती है।

**आश्रम चार हैं—**शास्त्रकारों ने कहा है, प्रत्येक मनुष्य को किसी न किसी आश्रमधर्म का पालन करना चाहिये। आश्रम चार हैं : ब्रह्मचर्य, गार्हस्थ्य, वान-प्रस्थ और संन्यास। जीवन के एक-एक स्तर पर एक-एक आश्रम के धर्म-पालन का विधान मिलता है। समाज की स्थिति व क्रमोन्नति के निमित्त प्राचीन भारत में चतुराश्रम की प्रतिष्ठा की गई थी। प्रत्येक का व्यक्तिगत जीवन सुगठित होकर मोक्ष की ओर अग्रसर हो, इस उद्देश्य को लेकर ही गायद चतुराश्रम का उपदेश दिया गया है। भार्गवीय सामाजिक धर्म की स्थापना चातुर्वर्ण्य, एव व्यक्तिगत जीवन धर्म की स्थापना चार आश्रमों पर हुई है। इसीलिये महाभारतीय सामाजिक धर्म का वर्णाश्रमधर्म और समाज का वर्णाश्रम समाज के नाम से अभिहित किया गया है।

समर मे हम लोगों के बहुत से कर्तव्य है। अर्थ एव काम मे मनुष्य की आसक्ति स्वाभाविक है। केवल प्रवृत्तिवश चलने से कर्तव्य मे अनेक त्रुटियाँ हो जाती है, इस कारण नियमित रूप से अर्थ व काम की सेवा करने का विधान दिया गया है। ब्रह्मचर्याश्रम मे विद्या, शिक्षा व समय रूप व्रत का पालन करके गार्हस्थ्य के प्रारम्भ मे उसका उद्यापन करना, गार्हस्थ्य मे धर्माविरुद्ध अर्थ व काम का उपभोग एवं मन को मोक्षामिमुख करना, गार्हस्थ्य के अंत मे विषय-वासना का परित्याग करके निर्लिप्त भाव से रहना, यही वानप्रस्थ का उद्देश्य है। संन्यास आश्रम मे मुक्ति की चेष्टा की जाती है। धर्म, अर्थ, काम व मोक्ष इन चारों का नाम पुरुषार्थ है अर्थात् जीव की अभिलाषा है। इस पुरुषार्थ चतुष्टय की सिद्धि से जीव कृतकृत्य होता है। जीव की यह चरितार्थता ही गायद आश्रम-धर्म व्यवस्था का लक्ष्य है।

**आश्रम धर्म की व्यवस्था ईश्वरकृत—**मनुष्य-जीवन को सार्थक बनाने के लिये स्वयं भगवान ने आश्रमधर्म की व्यवस्था की है।'

**चारों वर्ण अधिकारी—**ब्राह्मणादि चारों वर्ण आश्रम धर्म पालन के अधिकारी हैं। शूद्रों में सिर्फ अच्छे शूद्र को ही यह अधिकार दिया गया है; किन्तु वेदाध्ययन हर शूद्र के लिये निषिद्ध है। निषेध होते हुए भी विदुर के वेदाध्ययन की बात मिलती है।<sup>१</sup>

**जीवन के प्रथम काल में ब्रह्मचर्य—**जीवन के प्रथम काल में ब्रह्मचर्य का अवलम्बन लेना पड़ता है। उपनयन सस्कार के बाद ब्रह्मचारी के लिये गुरु के घर रहने का विधान है। (शूद्र के गुरुगृहवास का कोई चित्र महाभारत में नहीं मिलता)।

**ब्रह्मचारी के कर्त्तव्य-अकर्त्तव्य—**ब्रह्मचारी गुरु की सेवा करे, नतमस्तक हो उनके प्रत्येक आदेश का पालन करे। गुरु के सो जाने पर स्वयं सोने जाय और गुरु के उठने से पहले ही शय्यात्याग कर दे।<sup>२</sup> शिष्य एवं भृत्य के जो-जो कार्य हैं, गुरु के वे सब कर्म शिष्य को प्रसन्नवदन होकर करने चाहिये। अध्ययन के आरम्भ में शुद्ध भाव से गुरु के दोनों चरण पकड़कर विनीत भाव से प्रार्थना करनी चाहिये, “भगवन्, मुझे विद्या दान कीजिये।” ब्रह्मचर्य के प्रतिकूल तीक्ष्ण गन्ध, रस वा व्यवहार न करे। व्रत एवं उपवास करके शरीर को कष्टसहिष्णु बनाये। इस प्रकार जीवन का प्रथम चतुर्थांश, माधारणतः चौबीस वर्ष तक, गुरु के घर रहने का नियम है।<sup>३</sup>

ब्रह्मचारी शुद्ध होकर प्रातः एवं सायं दोनों वक्त्र मूर्य व अग्नि देवता का उपासना करे, उसके बाद वेदाभ्यास में प्रवृत्त हो, गुरुगृह में भिक्षा प्राप्त हविष्य का भोजन करके, वेद का अध्ययन करे। प्रातः एवं सायं अग्नि में होम करे और गुरु की आज्ञानुसार ब्रह्मचर्य के सभी नियमों का पालन करे।<sup>४</sup> ब्रह्मचारी ब्रह्मचर्य व्रत का पालन करते हुए आचार्य की सेवा द्वारा वेद के तत्त्व से अवगत हो।<sup>५</sup> उपयुक्त रूप से ब्रह्मचर्य पालन करना दुष्कर कार्य है। काम, क्रोध आदि रिपुओं को वशीभूत करने के लिये ब्रह्मचारी को कठोर तपस्या करनी चाहिये। समस्त प्रलोभनों से स्वयं

१. आश्रमा विहिताः सर्वे वर्जयित्वा निराश्रयम्। शा ६३।१३

वेदवेदांगतत्त्वज्ञा सर्वत्र कृतनिश्चयाः। आशि १०९।२०

२. आशि ९१ वां अध्याय। शा २४१ वां अध्याय।

३. शा २४१ वां अध्याय।

४. शा १९१ वां अध्याय।

एवमेतेन मार्गेण पूर्वोक्तेन यथाविधि।

अधीतवान् यथाशक्ति तथैव ब्रह्मचर्यवान् ॥ इत्यादि। अथ० ४६।१-४

५. ब्रह्मचारी व्रतं नित्यं नित्यं दीक्षापरो वशी। इत्यादि। शा० ६१।१९-२१

को मुक्त रखने, विशेषतः स्त्रियो से बातचीत करना तो बिल्कुल ही निषिद्ध है। गुरुपत्नी के संबध मे यह नियम लागू नहीं है। चित्त मे किसी भी प्रकार का विकार उपस्थित होने पर तत्क्षण विचारपूर्वक कठिन प्रायश्चित्त करने का विधान है। शरीर व मन की समस्त बराइयो से सावधानीपूर्वक रक्षा करनी चाहिये। विशेषतः शुक्ररक्षण ही ब्रह्मचारी के प्रधान कर्त्तव्य मे गिना जाता है।<sup>१</sup>

**ब्रह्मचर्य से अमरत्व**—ब्रह्मचर्य की सहायता से मनुष्य अमरत्व का लाभ कर सकता है।

**ब्रह्मचर्य के चार चरण**—ब्रह्मचर्य के चार चरण हैं। प्रथम चरण है, गुरु-शुश्रूषा, वेदाध्ययन, अभिमान एव क्रोध को जीतना। द्वितीय चरण है आचार्य के प्रिय कर्मों का पूर्ण रूप से अनुष्ठान, आचार्यपत्नी एव पुत्रों की यथोचित सेवा। तृतीय चरण है आचार्य के अनुग्रह को स्मरण रखते हुए हमेशा उनके प्रति श्रद्धा रखना और चतुर्थ है विनीत भाव से निरभिमानी होकर गुरु को भक्तिपूर्वक दक्षिणा देना।<sup>२</sup>

**ब्रह्मचर्य का माहात्म्य**—ब्रह्मचर्य-व्रत पालन के लाभो के सबध मे सनत्सुजात पर्व के सनत्सुजात-उपदेश मे (३४४वां अ०) बहुत सी बातें कही गई है। जैसे देवताओ ने भी ब्रह्मचर्य की शक्ति से ही देवत्व प्राप्त किया है। ऋषियो की ब्रह्मलोक प्राप्ति ब्रह्मचर्य के ही अधीन है। जो लोग ब्रह्मचर्य के तत्त्व मे अवगत है, ससार मे उन्हें भय का कोई कारण नहीं है। वे निर्भय, आत्मतृप्त तथा चिरप्रफुल्ल है। ब्रह्मचर्य द्वारा हर वस्तु प्राप्त की जा सकती है।<sup>३</sup>

**ब्रह्मचारी शब्द का अर्थ**—जो मन-वचन-कर्म से ब्रह्म की सेवा करे वही ब्रह्म-चारी है। ब्रह्म शब्द का अर्थ है ईश्वर एव वेद।<sup>४</sup>

**नैष्ठिक ब्रह्मचर्य का गुणगान**—आमरण ब्रह्मचर्य या नैष्ठिक ब्रह्मचर्य का बहुत रूपो मे गुणगान हुआ है। निष्ठा शब्द का अर्थ है मृत्यु। मृत्यु पर्यन्त जो ब्रह्मचर्य का पालन किया जाय, उसी का नाम ब्रह्मचर्य है। जो मृत्यु पर्यन्त ब्रह्मचर्य का पालन करता है उसके लिये तीनों लोकों मे कुछ भी अप्राप्य नहीं रह जाता। वह नैष्ठिक ब्रह्मचारी महापुरुष मृत्यु के बाद ब्रह्मलोक को प्राप्त होते हैं, ब्रह्मचर्य के तेज से उनकी पापराशि मलम हो जाती है। तपस्वी ब्रह्मचारियो से इन्द्र

१. सुबुष्करं ब्रह्मचर्यमुपायं तत्र मे शृणु ॥ इत्यादि। शा २१४।११-१५

२. विद्या हि सा ब्रह्मचर्येण लभ्या। इत्यादि। उ ४४।२-१५

३. ब्रह्मचर्येण वं लोकान् अवन्ति परमर्षयः। शा २४१।६

४. ब्रह्मण्येव चारः कायवाङ्मनसां प्रवृत्तियेषाम्। शा १९२।२४ (नीलकंठ)

भी बरता है। श्रवियों में जो अलौकिक क्षमता पाई जाती है, वह भी ब्रह्मचर्य का ही फल है। ब्रह्मचर्य मनुष्य को दीर्घजीवी बनाता है।'

नैष्ठिक ब्रह्मचारी पर पितृश्रृण नहीं रहता—जो आमरण ब्रह्मचर्य पालन करते हैं, उनपर पितरों का कोई श्रृण नहीं रहता। अतएव गार्हस्थ्य धर्म के अनुसार विवाहादि न करने पर भी वे पाप के भागी नहीं होते। जो गृहस्थाश्रम में प्रविष्ट नहीं होते थे, उन्हें नैष्ठिक ब्रह्मचारी या ब्रह्मचारिणी कहा जाता था। भीष्म, सुलभा (शा० ३२०) शिवा (उ० १०९) आदि ब्रह्मचारी या ब्रह्मचारिणी उसी श्रेणी के अन्तर्गत हैं।

समावर्त्तन—ब्रह्मचारी गुरु की अनुमति से उन्हें यथाशक्ति दक्षिणा दान द्वारा व्रत का उद्यापन करके गुरु का आशीर्वाद लेकर अपने घर लौट आते थे। इसी का नाम 'समावर्त्तन' है।'

स्नातक—ब्रह्मचर्य आश्रम के बाद ही गृहस्थाश्रम है। जो ब्रह्मचारी गार्हस्थ्य में प्रवेग करते थे, उन्हें 'उपकुर्वाण' कहा जाता था। गृहस्थ्य होने के लिये तत्पर ब्रह्मचारी की सजा स्नातक है। समावर्त्तन के बाद, विवाह में पूर्व तक ब्रह्मचारी को स्नातक कहा जाता था। स्नातक के तीन प्रकार हैं— विद्यास्नातक, व्रतस्नातक और विद्याव्रतस्नातक। अल्प समय में जो सिर्फ एक वेद का पाठ करके गुरु के घर से लौट आते थे, उन्हें विद्यास्नातक कहा जाता था। जो गुरु के घर रहकर बारह वर्ष तक सिर्फ व्रत का पालन करते थे, उन्हें व्रतस्नातक कहते थे। और जो विद्या व व्रत दोनों के अंतिम छोर तक जाते थे, उन्हें विद्याव्रत स्नातक कहा जाता था।'

भारत के गुरुगृह बहुत पहले समाप्त हो चुके हैं। कई चतुष्पाठियों व विद्यालयों ने उस आदर्श को लक्ष्य में रखकर चलने की चेष्टा की है लेकिन सफलता बहुत ही कम मिली है। आजकल गुरुगृहवास भी नहीं रहा और ब्रह्मचर्याश्रम भी नहीं रहा। विजातीय शिक्षा का प्रसार, जीवनयात्रा प्रणाली की कष्टसाध्य प्रतियोगिता एवं परीक्षा-उत्तरण का कौशल आदि कारणों से चतुष्पाठियों का बचा-बुचा आदर्श

१. ब्रह्मचर्यस्य च गुणं त्वं बभूवुर्वाचियः। इत्यादि। अनु ७५।३५-४०

ब्रह्मचर्येण जीवितम्॥ अनु ७।१४। अनु ५७।१०

२. अष्टावक्रविक्रं संवादः। अनु० १८ वां २० वां अध्याय।

३. गुरवे दक्षिणां दत्त्वा समावर्त्तंश्च ब्राह्मिणि। शा० २४१।२९। शा० १९१।१०। शा० २३३।३।

४. वेदव्रतोपवासेन चतुर्थो ब्राह्मणो गते। शा० २४१।२९

भी लुप्तप्राय हो गया है। आजकल सब विद्यार्थी विद्यास्नातक हैं, साध्यानुसार पढ़-लिख कर वे गार्हस्थ्य का अवलम्बन ले लेते हैं।

**जीवन का द्वितीय भाग गार्हस्थ्य**—जीवन का द्वितीय भाग गृहस्थ के रूप में यापन करने का विधान है।'

**गार्हस्थ्य में पत्नीग्रहण**—गुरुगृह छोड़ने के बाद ब्रह्मचारी को शुभलक्षण पत्नीग्रहण करके यथाविधि गार्हस्थ्य धर्म का पालन करना चाहिये।

**जीविका के चार प्रकार**—गृहस्थ की चार प्रकार की जीविकाएँ हैं (क) कुशूलधान्य, (ख) कुमधान्य, (ग) अश्वस्तन, (घ) कापोती वृत्ति। कुशूलधान्य शब्द का अर्थ है प्रचुर धन का सचय, कुमधान्य माने अल्प सचय, अश्वस्तन का मतलब है आगामी दिन के लिये खाद्यादि का भी सचय न करना और कापोती वृत्ति शब्द का अर्थ है कपोत की तरह खेत से धान्य कण बीन कर, उसके द्वारा ही जीविका निर्वाह करना। इसे उछवृत्ति भी कहा जाता था। उल्लिखित वृत्तियाँ क्रमशः एक दूसरे से श्रेष्ठ हैं।'

**गृहस्थ का कर्तव्य**—गृहस्थ के समस्त कर्तव्यों को व्रत के नाम से अभिहित किया गया है। यह व्रत बहुत ही महत्वपूर्ण है। खाद्यसंग्रह केवल अपने उद्देश्य में नहीं करना चाहिये। यज्ञ के अलावा किसी और उद्देश्य में प्राणिहिंसा नहीं करनी चाहिये। दिन में, सध्या के बाद गोभूलि के समय और रात्रि के अंतिम भाग में सोया नहीं रहे। दिन में एक बार एवं रात्रि में एक बार भोजन करे। ऋतुकाल के अलावा अन्य दिनों में स्त्रीसंभोग न करे। अभ्यागतों की यथापयुक्त अभ्यर्थना करना, उनकी पूजा करना गृहस्थ अपना कर्तव्य समझे। अपने कुलोचित धर्म में आस्था रखते हुए उसीको जीविका का साधन बनाना, माता, पिता, पत्नी, पुत्र, भृत्य व अनितियों के बाद भोजन करना; परिवार के व्यक्तियों के साथ आनन्दपूर्वक रहना आदि गृहस्थ के धर्मरूप में वर्जित हुए हैं।' उत्तम उपायों से धनोपार्जन करके, उसके द्वारा देवता, अतिथि व पोष्यवर्ग की सेवा

१. धर्मलब्धैर्युतो दारैरग्नीनुत्पाद्य यत्नतः।

द्वितीयमायुषो भागं गृहमेधी भवेद् व्रती ॥ शा २४१।३०। शा २४२।१।

२. गृहस्थवृत्तयश्चैव चतस्रः कविभिः स्मृताः।

कुशूलधान्यः प्रथमः कुमधान्यस्त्वनन्तरम् ॥ इत्यादि शा २४२।२, ३

शा ३६२ वीं अध्याय, ३६५ वीं अध्याय (उच्छवृत्त्युपाख्यान)।

३. शा० ६१ वीं अध्याय, १९१ वीं अध्याय, २२१ वीं अध्याय।

करना एवं किसी के भी घन पर लोभ न रखना ये दो नियम गृहस्थ के लिये आवश्यक है।'

**पंचयज्ञ**—गृहस्थ के लिये प्रतिदिन पंचयज्ञ करने का विधान है—अध्ययन एवं अध्यापना नाम का ब्रह्मयज्ञ, तपण नाम का पितृयज्ञ, होम नाम का देवयज्ञ, बलि अर्थात् सर्वभूत उद्देश्य से भोज्योत्सर्ग नाम का भूतयज्ञ और अतिथिसत्कार नाम का नृत्यज्ञ। प्रत्येक गृहस्थ को पंचयज्ञों का अनुष्ठान करने का आदेश दिया गया है। कहा गया है जो गृहस्थाश्रमी मोह के वशीभूत होकर पंचयज्ञों का अनुष्ठान नहीं करेगा, वह धर्मानुसार इहलोक व परलोक में समृद्धि से वंचित रहेगा। अर्थात् ऐहिक व पारलौकिक सुखभोग उसे प्राप्त नहीं होगा और वह नाना प्रकार के अकल्याणों द्वारा दुखी होगा।

**ब्रह्मयज्ञ**—ऋषि ही सर्वप्रकार के ज्ञानविज्ञान के प्रचारक हैं, वे ही मत्पद्रष्टा हैं। प्रतिदिन ऋषियों से मिलकर उनके पवित्र दान की बात सोचे। अपने में उनके ज्ञान को प्रकट करने की कोशिश करे एवं दूसरे को वह ज्ञान वितरण करे। अध्ययन व अध्यापन का ही नाम ब्रह्मयज्ञ है, ब्रह्मयज्ञ द्वारा ऋषिऋण का परिशोध होता है। ऋषियों की ज्ञान साधना गृहस्थों के ब्रह्मयज्ञ द्वारा ही सार्थक होनी है।

**पितृयज्ञ**—जिनके यश में हमने जन्म लिया है उनकी साधनाओं का आधिक रूप से हम भी उपभोग कर रहे हैं। वे यद्यपि हमारी दृष्टि में परे परलोक में वाम कर रहे हैं, तब भी उनकी तृप्ति के उद्देश्य से प्रतिदिन एक शाम्नीय विधि का पालन करना हमारा कर्तव्य है। ऐसा सोचना गृहस्थ का धर्म है। वर्णाश्रम धर्म का यह कहना है कि श्राद्ध, तपण आदि अनुष्ठानों द्वारा पितरगण भी तृप्त होते हैं और अनुष्ठाता को भी आत्मतृप्ति मिलती है। पितृतपण के साथ साथ ब्रह्म से लेकर तृणगुच्छ तक अर्थात् चेतन-अचेतन सब पदार्थों के उद्देश्य से श्रद्धा-निवेदन किया जाता है।

**देवयज्ञ**—परमेश्वर की इच्छा से उन्हीं की शक्तियाँ विभिन्न रूपों में जगत का कल्याण कर रही हैं। उन शक्तिरूपी देवताओं को होम द्वारा परितुष्ट करना ही देवयज्ञ का उद्देश्य है।

**भूतयज्ञ**—कीटपतगादि प्राणियों के साथ भी गृहस्थ को मेल रखना चाहिये। उनको यथासाध्य भोजन देना चाहिये। अपने स्वाद्य का एक अंश सर्वप्रथम उनके उद्देश्य से श्रद्धासहित निवेदन करना ही भूतयज्ञ है।

१. धर्मगतं प्राप्य धनं यजेत् वद्यात् सर्वबातिधीन् भोजयेच्च ।

अनादवानश्च परैरवत् संवा गृहस्थोपनिषत् पुराणी । आदि ११।३ ।



**नृवक्ष**—अतिथि सेवा का नाम मनुष्ययज्ञ है। वैश्वदेव-बलि (देवताओं के उद्देश्य से अन्न निवेदन) के बाद गृहस्थ कुछ देर अतिथि के आगमन की प्रतीक्षा करे। दूमरे गाँव से आया हुआ, परिश्रान्त, क्षुधा-तृष्णा से कातर व्यक्ति ही अतिथि है। केवल एक बार ठहरने से वह अतिथि हो जाता है। अतिथि को साक्षात् नारायण का अवतार मानकर उसकी सेवा करनी चाहिये।<sup>१</sup> (दूसरे प्रकरण में अतिथिसेवा देखिये)

**ऐश्वर्य लाभ का उपाय**—श्री-वासव-सवाद में ऐश्वर्य लाभ के उपायों के रूप में गृहस्थ के आचरणयोग्य कई उत्तम कर्मों का उल्लेख किया गया है। स्वधर्म का अनुष्ठान, धैर्यशीलता, दान, अध्ययन, यज्ञ, देवताओं व पितरों की पूजा, गुरु व अतिथि का सत्कार, होम, सत्यवादिता, श्रद्धा, अनसूया, अनीर्षा, सरलता, प्रफुल्लता, जितेन्द्रियत्व, पत्नी-पुत्र भृत्य व अमात्यों का भरण-पोषण, उपवास, तप शीलता, प्रातः उठना, दिवानिद्रावर्जन, अहिंसा, परस्त्रीवर्जन, ऋत्विगभ्रमन, उत्साह, अनहकार, करुणात्म, प्रियवादिता, अमध्यवर्जन, वृद्धसेवा आदि प्रमुख हैं।<sup>१</sup>

युधिष्ठिर के प्रश्न के उत्तर में भीष्म ने गृहस्थ के पालन करने योग्य कई सदाचारों का वर्णन किया है। जैसे—राजपथ पर, गोगात्रा में, या धान के खेत में मलमूत्र त्याग नहीं करना चाहिये। शौच व आचमन के लिये एतान्त आवश्यक है। देवाचना व पितृनर्पण नित्य करने चाहिये। सूर्योदय से पूर्व शय्या त्याग करनी चाहिये। प्रातः काल व सायंकाल सावित्री जप (उपासना) करना उचित है। हाथ, पाँव मुँह अच्छी तरह धोकर, पूर्व की ओर मुँह करके भोजन करना चाहिये। गीले पाँव नहीं सोना चाहिये। यज्ञशाला, देवालय, वृष, ब्राह्मण आदि की रोज प्रदक्षिणा करना उचित है। अतिथि, कुटुम्बीजनो व भृत्यों के साथ एक ही तरह का भोजन करना और दिन व रात को एक एक बार आहार करना चाहिये। वृषामास (जो यज्ञादि में निवेदित न किया गया हो) एवं अन्यान्य अमक्ष्य वस्तुएँ आहार रूप में ग्रहण नहीं करना चाहिये। गुरुजन का अभिवादन करे, नवोदित सूर्य का दर्शन न करे एवं सूर्य की ओर मुख करके मलमूत्र का त्याग

१. पंचयज्ञास्तु यो मोहान्न करोति गृहाश्रमी ।

तस्य नायं न च परो लोको भवति धर्मतः ॥ शा १४६।७

२. स्वधर्ममनुतिष्ठत्सु धैर्यावबलितेषु च ।

स्वर्गमार्गाभिराग्नेषु सत्त्वेषु निरताह्यहम् ॥ इत्यादि । शा २२८।२९-४९

आदि न करे। पत्नी के साथ एक शय्या पर नहीं सोना चाहिये तथा एक ही पात्र में भोजन भी नहीं करना चाहिये।<sup>१</sup>

उमा-महेश्वर-संवाद में कहा गया है कि अहिंसा, सत्यवचन, प्राणि मात्र पर दया, अदत्तवस्तु ग्रहण न करना, मद्य, मांस का वर्जन आदि गार्हस्थ्य धर्म के उत्तम लक्षण हैं।<sup>२</sup>

**भाग्यहीन का आचार**—श्री वासव-संवाद में कई बुरे आचारों का वर्णन मिलता है। कहा गया है उन पर चलने से गृहस्थ भाग्यहीन हो जाता है। जैसे—वयो-वृद्ध व ज्ञानवृद्ध की बात पर अवज्ञा प्रदर्शन, अम्यागत व गुरुजनों की अम्ययना न करना, शास्त्रविहित कर्तव्यों का उल्लंघन करना, पिता, माता, आचार्य व दूसरे गुरुजनों के प्रति अभ्रद्धा रखना, अभ्रक्ष्य व अपंय का व्यवहार करना, शौचा-शौच के विषय में अविचारी होना, बधे हुए पशु को चारा न देना, अकेले खीर, पूड़ी, हलवा, मिठाई आदि स्वादु पदार्थों का भोजन करना, शिशुओं को यथोचित खाद्य न देना, यज्ञादि में अनिवेदित मांस का भक्षण करना, आश्रमधर्म का पालन न करना, हमेशा परिवार के लोगों से कलह करना, दूसरे के भाग्य में ईर्ष्या होना, तथा कृत-घ्नता, नास्तिकता, गुरुपत्नीगमन आदि। दानवों ने जब इन सब अमाधु आचरणों पर चलना शुरू किया तो लक्ष्मी ने उगी समय इनका परित्याग कर दिया।<sup>३</sup>

**मनुष्य के चार ऋण**—जन्म में ही मनुष्य चार ऋणों से बँधा हुआ होता है—देवऋण, ऋतिऋण, पितृऋण और मनुष्यऋण। अन्यत्र कहा गया है कि अतिथिऋण भी एक प्रकार के ऋणों में गण्य है, अतिथि की सेवा करके यह ऋण उतारना पड़ता है।<sup>४</sup>

**ऋण परिशोध का उपाय**—यज्ञानुष्ठान द्वारा देवताओं का, वेदाध्ययन व तपस्या द्वारा ऋषियों का, पुत्रोत्पादन एवं श्राद्ध द्वारा पितृगणों का और दया द्वारा मनुष्य का ऋण परिशोध करने का विधान है।<sup>५</sup>

१. शा० १९३ वाँ अध्याय।

२. अहिंसा सत्यवचनं सर्वभूतानुकम्पनम्।

शमो दानं यथाशक्ति गार्हस्थ्यो धर्म उत्तमः ॥ इत्यादि। अनु १४१।२५, २७

३. शा० २२८।५०-८१।

४. ऋणैश्चतुर्भिः सयक्ता जायन्ते मानवा भुवि। इत्यादि। आदि १२०।१७-२२ ऋणमनुष्य देवानामुषीणाञ्च तथैव च। आदि २२९।११-१४

पितृणामथ विप्राणामतिथिनाञ्च पञ्चमम्। इत्यादि। अनु ३७।१७, १८

५. यज्ञैस्तु देवान् प्रीणाति स्वाध्यायतपसा मुनीन् ॥ इत्यादि। आदि १२०।१९, २०। शा० १९१।१३।

**गार्हस्थ्यधर्म की श्रेष्ठता**—चारों आश्रमों में गृहस्थाश्रम सबसे श्रेष्ठ है। गार्हस्थ्य व समाज स्थिति के पक्ष में मनुष्य जीवन के सब कर्तव्य गार्हस्थ्यधर्म में ही प्रतिपालित होते हैं। ब्रह्मचर्याश्रम में केवल तदनुरूप शिक्षा लाभ किया जाता है। ब्रह्मचारी, परिव्राजक, व भिक्षुक गृहस्थ का ही आश्रय लेते हैं एवं दूसरे जीव-जन्तु भी गृहस्थ द्वारा ही प्रतिपालित होते हैं। वानप्रस्थ और सन्यास इन दोनों आश्रमों में आश्रमी मुख्यतः अपने आध्यात्मिक कल्याण की कामना करते हैं, ससार की कल्याणचिन्ता गौण होती है। लेकिन गृहस्थ का दायित्व बहुत अधिक है। आनुवंशिक धर्म के प्रधान अनुष्ठान का क्षेत्र गार्हस्थ्य-आश्रम है।

**गृहस्थ का दायित्व**—गृहस्थ बनना आसान बात नहीं है, असंयत मनुष्य गृहस्थ बनने के लिए अनुपयुक्त है। गृहस्थ के आलसी होने से काम नहीं चलता, सारे प्राणिजगत की दृष्टि उसी की ओर रहती है। सागर जिस तरह समस्त नद-नदियों का अंतिम आश्रय है, गृहस्थ भी उसी तरह दूसरे आश्रमियों का आश्रय स्थान है। गृहस्थ को अलग कर देने से समाज अचल हो जाता है। जिस समाज में अच्छे गृहस्थों का अभाव हो, वह समाज बिल्कुल भावहीन होता है।

**साधु गृहस्थों की मुक्ति**—अच्छे गृहस्थ यथा रीति कर्तव्य पालन द्वारा मुक्ति रूपी परम पुरुषार्थ को प्राप्त करने में समर्थ होते हैं। गार्हस्थ्य ही उनकी अभिलषित प्राप्ति का साधन होना है। उन्हें मुक्ति के लिए वानप्रस्थ या सन्यास ग्रहण की आवश्यकता नहीं होती। राजर्षि जनक इस विषय में महाभारत के सर्वश्रेष्ठ दृष्टान्त हैं। गार्हस्थ्य धर्म का यथा रीति पालन मुक्ति प्राप्ति का श्रेष्ठ उपाय है।

दूसरा आश्रम ग्रहण करने से ही मुक्ति नहीं हो जाती—जो गार्हस्थ्यधर्म को दोषों का हेतु समझकर दूसरे आश्रम में प्रवेश करते हैं उनकी भी आमक्ति जल्दी

१. तद्धि सर्वाधमाणां मूलमुदाहरन्ति । इत्यादि । शा १९१।१०

तस्माद् गार्हस्थ्यमुद्बोद्बुद्धकरं प्रब्रवीमि वः । शा ११।१९

यथा मातरमाश्रित्य सर्वे जीवन्ति जन्तवः ।

एवं गार्हस्थ्यमाश्रित्य वर्तन्त इतराश्रमाः ॥ शा २६।८। शा १२।१२ ।  
शा २३।४, ५ । शा २३।६ ।

२. तं चराद्य विधिं पार्थं बुद्धकरं बुद्धलेन्निव्यः । शा २३।२६

यथा नदीनद्याः सर्वे सागरे यान्ति संस्थितिम् ।

एवमाश्रमिणः सर्वे गृहस्थे यान्ति संस्थितिम् ॥ शा २९।३९

शा ६१।१५, शा ६६।३५, आदि ३।३९०, शा १२।१२, शा ३३।२६, अथ ४५।१३ ।

से खत्म नहीं होती। राजाओं की तरह भिक्षुओं को विषयासक्ति भी प्रबल हो सकती है। अपने-अपने विषय में किसी की आसक्ति कम नहीं होती। अकिंचनता ही मुक्ति का एकमात्र कारण है, यह कहा नहीं जा सकता।<sup>१</sup>

उल्लिखित आलोचना से पता चलता है कि साधु गृहस्थ सब आश्रमवासियों का अवलंबन है। उसकी उपयोगिता समाज में सर्वविधा अधिक है, यही महाभारत का अभिप्राय है।

**वानप्रस्थ का काल**—गृहस्थ जब पुत्र-पौत्र वाला होकर आनन्द से समार यात्रा कर रहा हो तभी उसे मसार से निःस्पृह हो जाना चाहिए। जीवन के तृतीय भाग (पचास साल की उम्र के बाद) में वानप्रस्थ आश्रम के कार्यकलाप करने का विधान है। शरीर में वृद्धावस्था की सूचना मिलते ही गृहस्थ को सम्पत्ति आदि पुत्र के हाथों में सौंपकर ससार से विमुख होकर जीवन यापन करना चाहिये। ईश्वर मनन में समय बिताने के निमित्त गृहस्थ को वन की शरण लेनी चाहिए। घर छोड़ कर वन में रहना पड़ता है इसलिए इस आश्रम का नाम वानप्रस्थ है।<sup>२</sup>

**सपत्नीक वानप्रस्थ**—पत्नी भी यदि पति के साथ वनगमन करने की इच्छुक हो तो पत्नी को साथ लेकर गृहस्थ वन की ओर प्रस्थान करे, नहीं तो पत्नी का पुत्रादि के पास छोड़ जाये।<sup>३</sup>

**वानप्रस्थी का कर्तव्य**—वानप्रस्थ लेने के बाद उपनिषद् आदि आरण्यक शास्त्रों का अध्ययन करने का नियम था।<sup>४</sup>

वानप्रस्थी तीर्थक्षेत्रादि में अथवा नदी के उद्गम जैसे जगल में जाकर तपस्या करते हुए काल यापन करते थे। साधारण जन समाज के साथ उनके आचार व्यवहार खान-पान पहनने-ओढ़ने में कोई मेल नहीं था। गृहस्थोचित वसनभूषण व खाद्य उनके लिए सगंधा वर्जनाय था। वन्य ओषधि, फलमूल व शुष्क पत्र आदि उनकी क्षुधा निवारण करते थे। वेलाग नदी व झरनों का जल व्यवहार में लाते थे। भूमि, शिलातल, बालू आदि उनकी गय्या होनी थी। कास, कुश, चर्म एवं वल्कल उनके वस्त्र होते थे। हजामत बनाना उनके लिए निषिद्ध था। एकमात्र धर्मानुष्ठान

१. शा ३२० वाँ अध्याय, शा ६१।१०

२. तृतीयमायुषो भाग वानप्रस्थाश्रमे वसेत् ॥ शा २४३।५। उ ३७।३९, शा २३३।७।

३. सवारो बाष्पवारो वा आत्मबान् संयतेन्द्रियः। इत्यादि। शा ६१।४

४. तत्रारण्यकशास्त्राणि समधीत्य स धर्मवित्।

ऊर्ध्वरेता प्रव्रजित्वा गच्छत्यश्वरसात्मताम् ॥ शा ६१।५, शा २४२।२९

उनके शरीर धारण का उद्देश्य था। सर्वभूत में मैत्री रखना ही वानप्रस्थ धर्म का मर्म है। यथाकाल में स्नानादि से निवृत्त होकर होम का अनुष्ठान करना, समित्, कुश, पुष्प आदि आनुष्ठानिक द्रव्यों का सग्रह करना एवं परमतत्त्व के साक्षात् के अनुकूल चिन्ता में निमग्न होकर कालयापन करना ही वानप्रस्थ धर्म है। जो इस प्रकार तृतीय आश्रम के कर्मों का अनुष्ठान करते हैं<sup>१</sup> वे अनायास समस्त कलुषताओं से निष्कृति पा जाते हैं। समस्त कलुषताओं से मुक्त, स्वावलम्बी, दाता, परोपकारी, सर्वभूतहित में रत, आहारविहारादि में संयमी आरण्यक ऋषि उत्कृष्ट सिद्धि लाभ करते हैं। अग्निहोत्री गृहस्थ अग्नि के साथ अरण्य की ओर गमन करे, आहार-विहारादि में सयत चित्त होकर दिवस के छोटे भाग में शरीर पोषण के निमित्त फलमूलादि ग्रहण करे। अग्निहोत्र, दशपूर्णमास एवं चातुर्मास आदि में जो हवि व्यवहार करे वह अनायास लभ्य एव अरण्यजात होनी चाहिए।<sup>२</sup>

**चार प्रकार का वानप्रस्थ**—वानप्रस्थाश्रम में भी चार प्रकार की वृत्तियों का उल्लेख है—मद्यसचय, मासिक सचय, वार्षिक सचय एवं द्वादशवार्षिक सचय। जो एक साल या बारह साल की उपयोगी खाद्य सामग्री का सग्रह करते थे उनका उद्देश्य अतिथि-सेवा व यज्ञानुष्ठान था।<sup>३</sup>

**वानप्रस्थ धर्म का उद्देश्य**—अत्यन्त कष्ट साधना द्वारा चित्त शुद्धि करना वानप्रस्थ धर्म का प्रधान उद्देश्य है। परमात्मदर्शन के निमित्त स्वयं को प्रस्तुत करने के उद्देश्य से गृहस्थ को वानप्रस्थ का अवलम्बन लेना पड़ता है।<sup>४</sup>

**धृतराष्ट्र आदि का वानप्रस्थ ग्रहण**—धृतराष्ट्र, गांधारी, कुन्ती, विदुर व सत्य के वानप्रस्थग्रहण का चित्र आश्रमवासिक पर्व में चित्रित हुआ है।

धृतराष्ट्र ने वल्कल व चर्मवस्त्र परिधान करके अग्निहोत्र होम की संस्कृति अग्नि लेकर गांधारी के साथ वन की ओर प्रस्थान किया था। भागीरथी के तीर पर जगल में तपस्वी धृतराष्ट्र आदि वानप्रस्थावलम्बी कुशदाय्या पर दायन करते थे।<sup>५</sup>

१. शा० १९२।१, २; अनु० १४२।१-१९।

२. तानेवाग्नीन् परिचरेद् यजमानो दिवौकसः। इत्यादि। शा० १४३।५-७, आदि ९१।४।

३. वानप्रस्थाश्रमेऽप्येतावन्ततो वृत्तयः स्मृताः।

तद्यः प्रखालकाः केचित् केचिन्मासिकसंचयाः॥ इत्यादि। शा० २४३।८-१४

४. सर्वेष्वेवविधेषु ज्ञेयोत्था संयतेन्निर्धेः॥ अनु० १४१।१०८।

५. आश्व० १५ वाँ और १८ वाँ अध्याय।

**केकयराज शतयूष**—अरण्य में और भी अनेक वानप्रस्थी उन्हीं की तरह आर-प्यक धर्माचरण में कालयापन कर रहे थे। केकयराज शतयूष कुरुक्षेत्र के किसी आश्रम में रहकर वानप्रस्थ धर्म का पालन कर रहे थे, उनके साथ धृतराष्ट्र आदि का साक्षात् हुआ था।<sup>१</sup>

**ययाति**—गृहस्थाश्रम में जी भर कर विषयभोग करने के बाद ययाति ने वान-प्रस्थ का अवलम्बन किया था। फलमूल द्वारा शरीर का पोषण करते हुए शास्त्रा-नुसार धर्मानुष्ठान करके वे स्वर्ग जाने में समर्थ हुए थे।<sup>२</sup>

**पांडु का अवैध वानप्रस्थ**—महाराज पांडु के वानप्रस्थ का उल्लेख भी मिलता है। उन्होंने सपत्नीक प्रव्रज्या ग्रहण की थी। मृगरूपघारी किन्दम मुनि की हत्या करने पर उन्हें वैराग्य हुआ, सामयिक वैराग्य ही उनके गृहत्याग का कारण था। शास्त्रीय समय के अनुसार उन्होंने वानप्रस्थ ग्रहण नहीं किया था।<sup>३</sup>

**राजर्षियों का नियम**—अंतिम जीवन में वन में वास करना राजर्षियों के आव-श्यक कर्तव्यों में गण्य था।<sup>४</sup>

**सन्यास**—जीवन के अंतिम भाग में, वानप्रस्थ का काल यापन करने के बाद सन्यास ग्रहण का विधान था। शरीर जब नितान्त जराग्रस्त हो, नाना प्रकार की व्याधियों से आक्रान्त हो, उम्र वक्त प्राजापत्य का अनुष्ठान करके सब कुछ त्याग करने का विधान बनाया गया है। शास्त्रीय विधान में विहित कर्म का त्याग करना ही सन्यास है। अगर इच्छा हो तो सन्यास ग्रहण के पूर्व अपने श्राद्धादि स्वयं ही सम्पादित किये जा सकते हैं।

**सन्यासी का कृत्य**—पन्यामाश्रम में स्त्री-पुत्र-परिजन किसी को भी साथ नहीं रक्खा जा सकता। केश-दाढ़ी-मूँछ आदि का भी मुड़न करने का नियम है।<sup>५</sup>

गार्हस्थ्य एवं वानप्रस्थ इन दोनों आश्रमों के ममस्त अनुष्ठानों द्वारा स्वयं को सन्यास के लिए तैयार करना एक विशिष्ट साधना है। यथार्थ आश्रम कर्मों के प्रात्यहिक अनुष्ठान द्वारा ही चित्त की शुद्धि पैदा होती है, चित्त शुद्धि ही परमतत्त्व के साक्षात्कार में प्रधान सहायक होती है। निष्कृ के धर्माचरण में दूसरों की सहायता

१. आससादाय राजर्षि शतयूषं मनीषिणम् ॥ इत्यादि। आश्व १९।९, १०।

२. आदि ८६ वाँ अध्याय।

३. आदि ११९ वाँ अध्याय।

४. राजर्षीणां हि सर्वेषामन्ते वनमुपाश्रयः ॥ आश्व ४।५।

५. जरया च परिच्छूनो व्याधिना च प्रपीडितः।

चतुर्थं चायुषः शेषे वानप्रस्थाश्रमं त्यजेत् ॥ इत्यादि। भा २४३।२२, ३०

की आवश्यकता नहीं होती। विधिपूर्वक अग्नि का परित्याग करके सर्वत्यागी योगी को थोड़े से उदरान्न के लिये गृहस्थ से भिक्षा लेनी चाहिये। भिक्षापात्र व गैरिक वस्त्र ये दो वस्तुएँ ही उनके लिए प्रयोजनीय हैं। उनका निर्दिष्ट वासस्थान नहीं होता। मान-अपमान दोनों उनके लिए समान हैं। एकमात्र ईश्वरचिन्तन के अलावा और सब विषयों के प्रति उदासीनता ही सन्यासी का यथार्थ लक्षण है।<sup>१</sup> सभी प्राणियों के प्रति समताभाव व मैत्री सन्यासी के हृदय में सदा रहनी चाहिए। आत्मचिन्तन के साथ-साथ सन्यासी को सर्वभूत की कल्याण कामना भी करनी चाहिए। हृदय अगर अपवित्र हो तो दण्डधारण, मुडन, उपवास, अग्निहोत्र, ब्रह्मचर्य, वनवास आदि सब कुछ निष्फल हो जाता है।<sup>२</sup>

चार प्रकार के सन्यासी—भिक्षुओं को चार श्रेणियों में विभक्त किया गया है—(क) कुटीचक, (ख) बहूदक, (ग) हंस, (घ) परमहंस। (क) कुटीचक-सन्यासी एक जगह ही बैठे रहकर ईश्वर चिन्तन में लीन रहते हैं। अपने स्त्री-पुत्रादि में भी भिक्षा ग्रहण करने में इन्हें कोई आपत्ति नहीं होती। (ख) बहूदक सन्यासी सत्यनिष्ठ ब्राह्मण गृहस्थ से भिक्षा ग्रहण करते हैं और दण्ड, कमंडल, शिखा, यज्ञोपवीत, काषायवस्त्र आदि का परित्याग नहीं करते। कुटीचक व बहूदक सन्यासी त्रिदण्ड धारण करते हैं। (ग) हंस सन्यासी भी शिखा आदि तो रखते हैं लेकिन किसी भी स्थान पर एक रात्रि से अधिक व्यतीत नहीं करते। ये केवल एक दण्ड धारण करते हैं। (घ) परमहंस समस्त विधि-निषेधों से ऊपर होते हैं। इन्हें शौचाशौच का विचार न हो तो भी कोई बात नहीं है। ये भी एक दण्डधारी होते हैं। सत्व, रज, तम ये तीनों गुण इनकी वश्यता स्वीकार कर लेते हैं, ये निस्त्रैगुण्य होते हैं।<sup>३</sup>

सन्यासाश्रम का फल—शास्त्रों के अनुसार सन्यासाश्रम धर्म के पालन का फल ब्रह्मत्व प्राप्ति है।<sup>४</sup>

### १. शा० २४४ बी अध्याय।

निस्तुतिर्निर्मस्कारः परित्यज्य शुभाशुभे।

अरण्ये बिचरैकाकी येन केनचिदाशितः ॥ शा २४१।९। अनु १४१।८०-८८

### २. सर्वाण्येतानि मिथ्या सूर्यवि भावो न निर्मलः। वन १९९।९७। शा २४४ बी अ०।

### ३. चतुर्विधा भिक्षवस्ते कुटीचकबहूदकी।

हंसः परमहंसश्च यो यः पश्चात् स उत्तमः ॥ अनु १४१।८९। इ० नीलकण्ठ

### ४. निराशी स्यात् सर्वसमो निर्भोगो निर्विकारवान्।

विप्रः क्षेमाश्रमं प्राप्तो गच्छत्यक्षरसात्मताम्। शा ६१।९। शा २४१।८।

शा १९२।६

**संन्यासियों की परहितैषणा**—बृहदक सन्यासी तीर्थयात्रा प्रसंग में समाज के लिये अनेकों तरह से कल्याण साधना करते थे। काम्यक वन में युधिष्ठिर आदि से साक्षात् होने पर ऋषि मंत्रेय ने कौरवों के कल्याण के निमित्त कुत्सभा में आकर पांडवों से मित्रता करने के लिए वृतराष्ट्र से अनुरोध किया था। वनपर्व में मार्कण्डेय बृहदश्व, लोमश आदि ऋषियों की परहितैषणा स्पष्ट रूप से चित्रित हुई है।

**योगविभूति का अप्रकाश्य**—भिक्षु उदराश्र के लिए साधु गृहस्थों के द्वार पर भिक्षापात्र हाथ में लिये उपस्थित होते थे, किन्तु किसी भी प्रकार के पांडित्य या योगशक्ति का प्रदर्शन करके भिक्षा प्राप्त करना बिल्कुल गहित था।

**आश्रमधर्म पालन की परिणति**—आश्रमधर्म के अनुष्ठान से मनुष्य का जीवन एक नियन्त्रित पथ पर चल पाता था, इसमें कोई सन्देह नहीं है। कर्मपटु गृहस्थ बनने के लिये ब्रह्मचर्य की उपयोगिता कितनी अधिक है वह उस काल के समाज के परिचालक अच्छी तरह समझ सके थे। विहित कर्मों के अनुष्ठान से गार्हस्थ्यश्रम को सवपिशा मधुर बनाया जा सकता है, यह भी महाभारत में स्पष्ट रूप में लिखा हुआ है। नैष्ठिक ब्रह्मचर्य या सन्यास के लिये अधिक प्रेरित करना महाभारत का उद्देश्य नहीं है, यह उसमें की हुई गार्हस्थ्य की शतमुखी प्रशंसा से अच्छी तरह ममसा जा सकता है। सब आश्रमों में एक ऐसा अच्छेद्ययोग सूत्र देखने को मिलता है कि उम सूत्र के कहीं से भी छिन्न होते ही जीवन का मूल मुर ठीक से झकृत नहीं होगा और मानव जीवन का उद्देश्य व्यर्थ हो जायगा। जीवन के एक एक स्तर को एक एक आश्रम के नियमाधीन करने में हम उस युग की सामाजिक स्थिति के एक महत् परिणाम की कल्पना कर सकते हैं। आश्रमधर्म उज्ज्वल भविष्य को लक्ष्य में रखकर परिचालित होता था, इस विषय में किसी को भी सन्देह करने का मौका शायद नहीं मिल सकता। महाभारत में उल्लिखित व्यक्तियों के जीवन पर ध्यान देने पर पता लगता है कि सबके जीवन में शास्त्रानुसार आश्रमधर्म का पालन नहीं हुआ। द्रोणाचार्य वृद्धावस्था तक (८० वर्ष तक) गृहस्थ ही थे। धृतराष्ट्र, विदुर, कृष्ण इनमें से किसी ने भी ययासमय वानप्रस्थ का अवलम्बन नहीं लिया था। भीष्म की बात आलोच्य नहीं है, वे थे नैष्ठिक ब्रह्मचारी। इन सब व्यक्तिक्रमों को देखकर यह नहीं मानना चाहिये कि महाभारत काल में आश्रम धर्म शिथिल हो गया था।

१. वन १० बी अ०।

२. एवन्ते वान्तमवनाति स्ववीर्यस्योपसेवनात् ॥ उ० ४२।३३



इनमें प्रत्येक किसी विशेष घटनावश ठीक वक्त पर कर्त्तव्यपालन नहीं कर पाये थे अथवा आश्रमान्तर ग्रहण की अपेक्षा उस काल के महायुद्ध में योग देना ही उनके लिए कर्त्तव्य बन गया होगा। आश्रमधर्म के गुणगान में कहा गया है—ब्रह्मचारी, गृहस्थ, वानप्रस्थ, सन्यासी एवं यदि निष्ठापूर्वक अपने-अपने कर्म का पालन करेंगे तो वे परमगति अर्थात् मुक्ति को प्राप्त होंगे।<sup>१</sup>

---

१. ब्रह्मचारी गृहस्थश्च वानप्रस्थोऽथ भिक्षुकः ।

यथोक्तचारिणः सर्वे गच्छन्ति परमां गतिम् ॥ सा २४२।१३

## शिक्षा

‘चतुराश्रम’ में ब्रह्मचर्य के विषय में कहा गया है। ब्रह्मचर्याश्रम में ब्रह्मचारी को विद्याध्ययन करना पड़ता था। शास्त्रविद्या व गस्त्रविद्या के सम्बन्ध में हम इस प्रकरण में चर्चा करेंगे, क्योंकि महाभारत में केवल इन दोनों प्रकार की शिक्षा-पद्धति ही प्रदर्शित हुई है। दूसरी विद्याओं की शिक्षा इस प्रबन्ध के लिए आलोच्य नहीं है।

**विद्यार्थी का ब्रह्मचर्य व्रत**—प्रत्येक विद्यार्थी को ब्रह्मचर्य व्रत का सहारा लेना पड़ता था। ब्रह्मचर्य शब्द का अर्थ हम इस रूप में ले सकते हैं—मन-प्राण में उच्च भावों का पोषण करना, शुभ चिन्तन में शरीर व मन को क्रमशः उन्नतिशील बनाना, समस्त बुराईयों से अपनी रक्षा करके उन्नति की चेष्टा करना ही ब्रह्मचर्य है। मन के स्थिर सकल्प को व्रत कहा गया है। ब्रह्मचर्य को अपना लक्ष्य मानकर विद्यार्थी को साधना करनी पड़ती थी। बहुत कष्टों द्वारा कठोर समय से शरीर व मन को उपदेश ग्रहण के उपयोगी बनाने की व्यवस्था थी।

**गुरुगृह में रहना और गुरु को अपने घर में रखना**—शिक्षा के दो नियम थे। कोई गुरु के घर जाकर शिक्षा ग्रहण करता था और किसी किसी पंग्वार में गृह-शिक्षक रखने की व्यवस्था भी थी। दूसरी व्यवस्था सम्भवतः धनी पंग्वारों तक ही सीमित थी, वह भी सब धनी परिवारों में नहीं। इस विषय पर आगे प्रकाश डाला जायगा।

**शिक्षा-आरम्भ की उम्र**—विद्यार्थी बाल्यकाल में ही अध्ययन शुरू करते थे। गार्हपत्य अवलम्बन से पहले मयाति ने कहा है—“ब्रह्मचर्य की सहायता से मैंने समग्र वेदों का अध्ययन कर लिया है।” भीष्म ने अपने शैशवकाल में ही वशिष्ठ के पास वेदों का अध्ययन कर लिया था। घृतराष्ट्रादि का वेदाध्ययन उपनयन के बाद ही शुरू हो गया था। इससे अनुमान लगाया जा सकता है कि ब्राह्मण बालक का पाँच वर्ष से आठ के, क्षत्रिय का दस से ग्यारह के और वैश्य का ग्यारह से बारह साल के अन्दर गुरु-गृह जाने का काल था। इसी उम्र में ब्राह्मणादि का उपनयन संस्कार होता था। शूद्र का उपनयन संस्कार नहीं होता था किन्तु बारह-तेरह वर्ष की उम्र में सम्भवतः शूद्र सतान का भी विद्यारम्भ हो जाता था।

**सब जाति-वर्णों की समान शिक्षा**—ब्राह्मणादि तीन वर्णों की शिक्षा की बात तो हर जगह मिलती है। शूद्रागर्भजात महामति विदुर का ज्ञान भी अतुलनीय था। वे सर्वशास्त्रों के पंडित थे। सूतजातीय लोमहर्षण, सजय एव सौति भी कम ज्ञानी नहीं थे। सौति महाभारत के प्रचारक थे। ये लोग सब शास्त्रों के ज्ञाना थे, वेदपाठ न करने पर भी पुराणादि की सहायता से वेदादि के मर्म के अभिज्ञ थे। युधिष्ठिर ने युयुत्सु को हस्तिनापुर की रक्षा के लिए नियुक्त किया था। निश्चय ही अज्ञानी के स्कंधों पर इनना बड़ा दायित्व नहीं डाला जा सकता था। युधिष्ठिर के राजसूय यज्ञ में जब लोगो को निमंत्रित करने के लिए दूत भेजा गया तो उससे कहा गया था “मान्य शूद्रो को भी निमंत्रित करना”। गायद विद्वान्, पारंगत व्यक्ति को ही “मान्य” कहा जाता था। राजा जो अमात्य नियुक्त करता था उनमें भी तीन शूद्रो को नियुक्त करना पड़ता था। जैसे तैसे व्यक्ति को अमात्य रूप में नियुक्त करने में राजकाज नहीं चल सकता यह सभी समझ सकते हैं।<sup>१</sup>

**शिक्षणीय विषय**—वेद, अधवीक्षिकी (तर्कविद्या), वार्त्ता (कृषि, वाणिज्य आदि) व दण्डीति शिक्षणीय विषय माने जाते थे। सब विद्यार्थी सब विद्याओं को पढ़ते थे ऐसी बात नहीं थी। कोई-कोई एक, कोई एक से अधिक विद्या का अध्ययन करने थे। युक्तिशास्त्र, शब्दशास्त्र, गाधर्वशास्त्र, (नृत्यगीतादि), पुराण, इति-हाम, आख्यान एव कलाविद्या भी शिक्षणीय विषयों में गण्य थे।<sup>१</sup>

**राजाओं के लिये आवश्यक विद्याएँ**—हस्तिमूत्र, अश्वसूत्र, रथसूत्र, धनुर्वेद, यन्त्रसूत्र (आग्नेय औषधियों की सहायता से सीसा, काँसा व पत्थर से निर्मित गोले को फेंकनेवाली लोहे की नली को नीलकण्ठ ने यन्त्र कहा है। जिस ग्रन्थ में यन्त्र व्यवहार के सूत्र या नियमप्रणाली लिखी हो वही यन्त्रसूत्र कहलाता था। नीलकण्ठ के लिखने के ढग से लगता है कि यन्त्र शब्द से वह बन्दूक समझाना चाहते हैं, यह ठीक है कि नहीं विचारणीय विषय है।) एव नागरशास्त्र (नगर के हितकार्यों की ज्ञानजनक विद्या) राजाओं के लिए विशेष रूप से ज्ञातव्य थे।<sup>१</sup>

१. भान्यान् शूद्रांश्च। इत्यादि। सभा ३३।४१। शस्य २९।९१

ग्रीवश्च शूद्रान् विनीतांश्च शुचीन् कर्मणि पूर्वके। शा ८५।८

२. त्रयी चाम्बीक्षिकी चैव वार्त्ता च भरतर्षभ।

दण्डीनीतिश्च विपुला विद्यास्तत्र निर्वाणिताः॥ शा ५९।३३

युक्तिशास्त्रं च ते ज्ञेयं शब्दशास्त्रं च भारत। इत्यादि। अनु० १०४।१४९

३. हस्तिमूत्राश्वसूत्राणि रथसूत्राणि वा विजो। इत्यादि। सभा० ५।१२०, १२१ आदि १०९।१९, २०। आदि १२६।२९। स्त्री १३।२

**संस्कृत भाषा**—कोई-कोई अपभ्रंस भाषा में भी पाठित्यलाभ करता था। सम्भवतः निम्न देशीय लोगों के सम्पर्क में आकर बुद्धिमान व्यक्ति विभिन्न भाषाओं के ज्ञाता हो जाते थे। पांडवों ने जब कुंती के साथ वारणावत की ओर प्रस्थान किया था, उस वक्त विदुर ने युधिष्ठिर को भविष्य में आनेवाली विपत्ति से सावधान करते हुए कौशल से जो उपदेश दिया था, वह भाषा युधिष्ठिर के अलावा और कोई नहीं समझ पाया था। विदुर ने क्या कहा था वह बाद को कुन्ती ने युधिष्ठिर से पूछा था।<sup>१</sup>

**विभिन्न भाषाओं के पंडित**—महाराज युधिष्ठिर की राजसभा में गुणियों को बहुत आदर सम्मान दिया जाता था। विभिन्न भाषाओं के पंडित भी राजसभा में सम्मानित किये जाते थे एवं राजकोष से आर्थिक महायता पाकर राजसभा की श्री-वृद्धि करते थे।<sup>२</sup>

**वेदचर्चा**—इस काल के समाज में वेदचर्चा का आविपत्य था। सब ब्राह्मणों को वेदपाठ करना पड़ता था। स्वाध्याय या वेदपाठ की नित्यता कही हुई है, अर्थात् द्विजाति को प्रतिदिन वेदपाठ करना चाहिये, नहीं करने से वह पाप का भागी होता है। वेद-वेदान्तों की व्यापकता का वर्णन करने में महर्षि ने दो बाने अस्वाभाविक कही है, एक तो शक्तिपुत्र की वेदावृत्ति और दूसरी पिता की शत्रु व्याख्या में कहोडपुत्र अष्टावक्र का दोष निकालना। दोनों वेदज्ञ इस वक्त मानृगर्भ में थे। इन दोनों बातों की सत्यता पर विश्वास नहीं होता। रूपक की महायता से गायद शास्त्रचर्चा की व्यापकता प्रदर्शित की गई है।<sup>३</sup>

**गुरुगृहवास का काल**—शिष्य कितने समय तक गुरु के घर रहे, इसका कोई नियम नहीं था (चतुराश्रम प्रबन्ध पृ० १०२) वचन में ही शिक्षा आरम्भ हो जाती थी। लेकिन कोई कोई दीर्घ काल तक गुरु के घर ही रहता था। उत्तक के बाल गुरु के घर रहते-रहते ही सफेद हो गये थे। बाद में उन्होंने विवाह किया था।<sup>४</sup>

**शिष्य संख्या**—गुरुगृह के जो दो-चार चित्र महाभारत में देखने को मिलते हैं उनमें शिष्यों की संख्या बहुत अस्पष्ट है। महर्षि वेदव्यास जनमानसविहीन पर्वत पर ही गुरु के आसन पर उपविष्ट थे, चरणों में मात्र चार विद्यार्थी बैठे थे—

१. प्राज्ञः प्राज्ञप्रलापनः प्रलापनमिदं वचः।

प्राज्ञं प्राज्ञः प्रलापनः प्रलापनं वचोऽब्रवीत् ॥ आदि १४५।२०

२. निवासं रोचयन्ति स्म सर्वनावाविवस्तथा ॥ आदि २०७।३९

३. आदि १७७।१५। वन १३२।२१

४. तस्य काण्डे बिलगनाभूज्जटाः क्यसमप्रभा। अथ ५६।११

मुमन्त, बैशम्पायन, जैमिनि और पैल।<sup>१</sup> उद्दालक नामक एक ऋषि थे। उनके शिष्यों मे एक का नाम कहोड था। पंडित बनकर जब कहोड ने समावर्तन किया तो उनके भी कई शिष्य उस समय उपस्थित हुए। एक जगह लिखा हुआ है एक बार वह शिष्यों को पढ़ा रहे थे कि उनके पत्नीगर्भस्थ पुत्र अष्टावक्र ने पिता की व्याख्या मे दोष निकाला। पुत्र के आचरण द्वारा शिष्यों के बीच लज्जित होने से महर्षि मन ही मन क्रुद्ध हुए।<sup>२</sup> इस कथन से हम समझ सकते हैं कि कहोड के निश्चय ही कई शिष्य थे। आचार्य धौम्य के उपमन्यु, आरुणि और वेद नामक तीन शिष्य थे।<sup>३</sup> कण्वमुनि के मनोहारी आश्रम मे प्रवेश करते ही राजा दुष्यन्त ने वेदज्ञो के मुख से निकलती पदक्रमयुक्त वेदध्वनि, नियतव्रत ऋषियों का मधुर सामगीत, सहिता आदि की आवृत्ति सुनी थी। यहाँ भी शिष्यों की सख्या का अंदाज नही लगता। तब भी एक साथ अगर अनेको रूपो मे आवृत्ति चल रही थी तो शिष्यों की सख्या बिल्कुल कम नही होगी।<sup>४</sup>

**गुरुगृह-बास के चित्र**—खेती-बाड़ी मे सहायता करना, गो पालन, होम के लिए लकड़ी बीनना आदि भी शिष्यों के आवश्यक कर्तव्यों मे विवेचित होते थे।

**धौम्य व आरुणि**—आचार्य धौम्य ने अपने शिष्य आरुणि को खेत की मेड बाधने को भेजा। आरुणि जब किसी भी तरह मेड ठीक नही कर पाये तो पानी रोकने के लिए स्वयं ही दूटी जगह लेट गये। शाम होने पर गुरु ने शिष्य को अनुपस्थित देखा तो दूंसरे शिष्यों के साथ खेत पर गये और आरुणि को पुकारा। आचार्य के पुकारने पर शिष्य उठकर आया और प्रणाम करके सम्पूर्ण वृत्तान्त कह सुनाया। गुरु ने प्रसन्न होकर उसे आशीर्वाद दिया—“तुम्हारी असाधारण गुरुभक्ति से मैं बहुत प्रसन्न हुआ हूँ। मैं आशीर्वाद देता हूँ कि तुम समस्त वेद व धर्मशास्त्र के ज्ञाता बनोगे।” गुरु को प्रणाम करके शिष्य ने बिदा ली।

**उपमन्यु की गुरुभक्ति**—उपमन्यु नामक एक और शिष्य गुरु धौम्य के आदेश से गो-पालन पर नियुक्त था। गुरु ने उसे काफी हृष्ट-पुष्ट देखकर एक दिन पूछा, “वत्स, तुम बहुत हृष्ट-पुष्ट हो, क्या खाते हो?” शिष्य ने उत्तर दिया, “प्रभो, भिक्षालव्य द्रव्य ही मेरा आहार है।” उपाध्याय ने कहा, “गुरु को निवेदित किये बिना भिक्षालव्य द्रव्य ग्रहण करना तो शिष्य के लिए उचित नही है।” थोड़े दिन

१. विचिक्ते पर्वतसदृष्टे पाराशर्यो महातपाः। इत्यादि। शा ३२७।२६, २७

२. उपाख्यः शिष्यमध्ये महर्षिः। बन १३२।११

३. आदि ३।२१

४. ऋषो बहु ब्रह्मसुखं दत्तं प्रियमाणाः पश्यन्मैः। इत्यादि। आदि ७०। ३७, ३८

बाद गुरु ने फिर वही प्रश्न पूछा। इस बार शिष्य ने उत्तर दिया, “प्रभो, मैं प्रथम बार का भिक्षाग्रह्य आपको निवेदित करता हूँ और दूसरी बार भिक्षा से जो मिलता है वही खाता हूँ। गुरु ने कहा, “वह भी उचित नहीं है, इससे दूसरे भिक्षुक की वृत्ति नष्ट होती है और विशेषतः तुम्हारा भी लोभ बढ़ता है।” फिर कुछ दिन बाद गुरु ने वही प्रश्न किया। उत्तर में उपमन्यु ने कहा, “मैं इन गौओं का दूध पीकर उदर पूर्ति करता हूँ।” गुरु ने इसका भी निषेध करते हुए कहा, “मैंने तो तुम्हें इसके लिए अनुमति दी नहीं थी, अतएव अब आगे यह दुग्धपान नहीं चलेगा।” फिर थोड़े दिन बाद गुरु के वही प्रश्न पूछने पर शिष्य ने जवाब दिया कि बछड़ों के मुँह पर जो फेन (शाग) लगा रह जाता है, वह उसी को चाटकर रहता हूँ। गुरु ने कहा, “बछड़े शायद तुम पर दया करके ज्यादा फेन उगलते हैं, इसलिये तुम उनका पेट काटते हो।” उपमन्यु पहले की तरह सन्तुष्ट चित्त गायें चराता रहा। एक दिन भूख की ज्वाला से अत्यन्त विह्वल होकर उसने घट्टरे के पत्ते खा लिये। घट्टरा खाकर अधा हो जाने से वह इधर-उधर भटकता हुआ एक कुएँ में गिर पड़ा। यथासमय जब वह आश्रम नहीं लौटा तो गुरु शिष्यों को साथ लेकर वन में गये और उसका नाम लेकर पुकारने लगे। उपमन्यु ने कुएँ में से जवाब देकर सम्पूर्ण वृत्तान्त कह सुनाया। इसके बाद गुरु के उपदेश से उसने वैद्य अश्विनीकुमारों की आराधना में थोड़ी हुई दृष्टि वापस पाई। स्वस्थ होने पर उपमन्यु के गुरु को प्रणाम करते ही गुरु ने आशीर्वाद देते हुए कहा, “वत्स, तुम परीक्षा में उत्तीर्ण हुए हो, मैं आशीर्वाद देना हूँ कि तुम समस्त वेदों व धर्मशास्त्रों के पण्डित बनोगे।”

आचार्य धौम्य के एक और शिष्य का नाम वेद था। वह भी इसी प्रकार दीर्घकाल तक गुरु की सेवा-शुश्रूषा करके समस्त विद्याओं के पारंगत बने थे।

आचार्य वेद का शिष्य वात्सल्य—उतक वेद के शिष्य थे। उन्होंने भी दीर्घकाल तक गुरु के घर रहकर समस्त विद्याओं में पांडित्य लाभ किया था। आचार्य वेद को गुरु-गृह वास के दुःख कष्टों का अनुभव अच्छी तरह था, कष्टसाध्य कार्य करना उन्हें अच्छा नहीं लगता था। इसलिये आचार्य बनने पर अपने शिष्यों को

१. चैत १३४४ में रवीन्द्रनाथ ने इस प्रबंध को देखकर इस स्थल पर अपना मंतव्य लिखा था—“इस तरह की प्राणान्तकर परीक्षा गुरु-शिष्य-संबंध का शोभनीय दृष्टान्त नहीं है, ज्ञान शिक्षा के निमित्त इसकी नितान्त आवश्यकता भी समझ में नहीं आती—इस तरह का व्यवहार बहुत ही अस्वाभाविक है, इसके अनुरूप दृष्टान्त और कहीं नहीं मिलते।”

२. आदि ३ रा अध्याय।

जो उनके यहाँ रहते थे, उस तरह कष्टसाध्य कार्यों पर नियुक्त नहीं करते थे।<sup>१</sup> वेद के चरित्र से पता चलता है कि किसी किसी गुरु का कठोर आदेश सब शिष्यों को सहन नहीं होता था।

**शुक्राचार्य और कच**—विद्यालाम साधना-सापेक्ष है। बृहस्पतिनन्दन कच जब सजीवनी विद्या सीखने के उद्देश्य से दैत्यगुरु शुक्राचार्य के चरणों में उपस्थित हुए तो आचार्य ने उन्हें ब्रह्मचर्य व्रत पालन करने का उपदेश दिया। शिष्य ने भी आचार्य के आदेश का पालन करने में मन लगाया। समित्, कुश, काष्ठ आदि बटोरना, गोएँ चराना, गुरु व गुरुकन्या का आदेश पालन करना यही उनका नित्यप्रति का कर्म था। इस प्रकार दीर्घकाल तक गुरु के घर रहकर कच ने अभिलषित विद्या प्राप्त की थी।<sup>२</sup>

**द्रोणाचार्य की शिक्षा**—द्रोणाचार्य जब पितामह भीष्म के निकट प्रथम बार उपस्थित हुए तो अपने सबध में उन्होंने बताया था, “मैंने धनुर्वेद की शिक्षा लेने के लिए महर्षि अग्निवेश को गुरु रूप में वरण किया था। कई वर्षों तक ब्रह्मचर्य व्रत का पालन करता हुआ गुरु की शुश्रूषा में रत था।”<sup>३</sup>

**अर्जुन की तपस्या**—महादेव व इन्द्र से अम्बलाम करने के निमित्त अर्जुन की कठोर तपस्या वर्णित है। इन सब अमानुषिक विषयों में सन्देह का यद्यपि काफी मौका है तब भी विद्यालाम में तपस्या की उपयोगिता दिखाना ही इनका उद्देश्य है।<sup>४</sup>

**शुकदेव के गुरु बृहस्पति**—व्यासपुत्र शुकदेव ने बृहस्पति को अपना गुरु बनाकर वेद, इतिहास, राजधर्म आदि की शिक्षा ली थी। विद्या प्राप्ति के निमित्त शुकदेव की तपस्या का वर्णन भी मिलता है।<sup>५</sup>

**शिष्य की योग्यता के अनुसार विद्यादान**—शिष्य की योग्यता का अंदाज लगाये बिना कोई भी आचार्य उपदेश नहीं देते थे। सबसे पहले यह तय करना पड़ता था

१. ब्रुह्मः भिक्षो हि गुरुकुलवासस्य शिष्यान् परिक्लेशेन योजयितुं नेयेव ।  
आदि ३।८१

२. कस्माच्चिरायितोऽसीति पृष्टस्तामाह भार्गवीम् ।

समिधश्च कुशादीनि काष्ठभारं च भाविनि । इत्यादि । आदि ७६।३५, ३६

३. महर्षेरग्निवेशस्य सकाशमहमण्यत । इत्यादि । आदि १३१।४०, ४१

४. वन ३८।२३-२९

५. शा० ३२४।२३-२५

कि कौन शिक्षा का अधिकारी है, किस में ग्रहण करने की कितनी क्षमता है, इन सब बातों की परीक्षा लिये बिना आचार्य कुछ नहीं कहते थे।”

**अध्यात्मविद्या का अनधिकारी**—तपस्या द्वारा शरीर व मन को प्रस्तुत किये बिना आचार्यों से कुछ भी नहीं सीखा जा सकता था। अध्यात्मशास्त्र श्रवण के बारे में तो बहुत ही कड़ाई थी। शुद्ध, शान्त श्रद्धावान, अस्तिक, बुद्धिसम्पन्न, गुरुभक्त छात्र को ही आचार्य ईश्वरत्व के सबंध में उपदेश देते थे।

**शिष्य की कुल व गुण-परीक्षा**—सोने को जिस तरह आग में तपाकर, काटकर कसौटी पर कसकर उसकी शुद्धता की परीक्षा की जाती है, उसी प्रकार शिष्य के कुल व गुणों की भी तरह-तरह से परीक्षा करके उपदेश देने का नियम था।

**वेद पर शूद्र का अनधिकार**—शिष्य की कुल परीक्षा का एक और कारण था—सब वर्णों का सब विद्याओं पर अधिकार नहीं होता। वेद पर शूद्र का अधिकार नहीं माना जाता। सम्भवतः शूद्र वैदिक अनुष्ठानादि को उतनी श्रद्धा की दृष्टि में नहीं देखते थे, आचार्य भी उन्हें वेदों का उपदेश नहीं देते थे। जो श्रद्धावान् होते थे, वे चाहे किसी भी कुल में जन्मे हों, आचार्य उन्हें शिष्य रूप में ग्रहण कर लेते थे। लेकिन उनका जाति वर्ण जाने-बिना उपदेश नहीं देते थे।

**शस्त्रविद्या में सम्भवतः जाति विचार नहीं था, (द्रोण व कर्ण)**—कर्ण एक दिन सरहस्य ब्रह्मास्त्र विद्या ग्रहण के निमित्त एकान्त में गुरु द्रोण के निकट उपस्थित हुए। आचार्य ने इन्कार करने के उद्देश्य से जाति का दुहाई देते हुए कहा, “एकमात्र ब्राह्मण ही ब्रह्मास्त्र ज्ञान का अधिकारी है अतएव मैं तुम्हें यह विद्या नहीं दे सकता।” एकमात्र यदि ब्राह्मण ही इसका अधिकारी है तो अर्जुन ने ब्रह्मास्त्र का लाभ किम तरह किया, कर्ण को यह सन्देह होना स्वाभाविक था। आचार्य ने जैसे इस सन्देह के पैदा होने की बात सोचकर उसे दूर करने के निमित्त कर्ण से कहा, “जो क्षत्रिय ययारीति

१. अहमेव च तं कालं वेत्स्यामि कुरुनन्दन। आदि २३४।११

२. तद्विद्धि प्रणिपातेन परिप्रश्नेन सेवया।

उपदेश्यन्ति ते ज्ञानं ज्ञानिनस्तत्त्वदर्शिनः॥ भी २८।३४

गुरुशुश्रूषया विद्या। अनु ५७।१२। अनु १३०।६। अनु १३३।२।

अनु १३४।१७

३. नापरीक्षितचारित्र्ये विद्या देया कथञ्चन। इत्यादि। शा ३२७।४६, ४७

४. न च तां प्राप्यवान् मूढः शूद्रो वेदधृतिमिव। सभा ४५।१५। वन ३१।८

५. ब्रह्मास्त्रं ब्राह्मणो विद्यात्। शा० २।१३



तपस्या करता है वह भी ब्रह्मास्त्र का अधिकारी होता है।" आचार्य की यह उक्ति सत्य नहीं थी। कर्ण को न सिखाना ही उनका उद्देश्य था, यह पहले श्लोक से अच्छी तरह समझ में आ जाता है। कर्ण के प्रार्थना करते ही अर्जुन के प्रति अधिक स्नेह होने के कारण और कर्ण की दुर्जनता स्मरण आने पर उनकी उपेक्षा करने के उद्देश्य से ही जाति की बात उठाई थी।<sup>१</sup> अगर कर्ण ब्राह्मण न होने के कारण ब्रह्मास्त्र के अधिकारी नहीं थे, यह बात सत्य होती तो अर्जुन के प्रति पक्षपात एवं कर्ण की दुर्जनता का स्मरण इन दोनों बातों की कोई सार्थकता नहीं रहती।

**द्रोण और एकलव्य**—महावीर एकलव्य की कहानी में भी हम यही चीज देखते हैं। निषादराज हिरण्यधनु का पुत्र एकलव्य जब धनुर्विद्या ग्रहण के उद्देश्य से आचार्य द्रोण के निकट उपस्थित हुआ तो आचार्य ने उसे शिष्य रूप में ग्रहण नहीं किया। हममें दो कारण थे—एक तो एकलव्य जाति का निषाद था और दूसरा धनुर्विद्या में पारदर्शी होकर अर्जुन आदि शिष्यों से अधिक वीर बन जाने की सभावना। यदि एकमात्र निषादवंश में जन्म ही एकलव्य के अनधिकार का कारण होता तो आचार्य के मन में दूसरी चिन्ताओं को स्थान क्यों मिलता? एकलव्य की गठन बहुत ही वीर्यव्यञ्जक थी और आचार्य मभवन् उसे देखकर ही समझ गये थे कि इस वीर के धनुर्विद्या में उच्च शिक्षा लाभ से अर्जुन आदि शिष्यों की गरिमा कम होने की आशंका है।<sup>२</sup> यहाँ एक प्रश्न और उठता है। यदि एकमात्र अर्जुन आदि शिष्यों की उत्तति कामना से ही आचार्य ने एकलव्य को इकार किया था तो "नैपादिरिति चिन्तयन्" यह बात तर्कसंगत नहीं रह जाती। सामजस्य बनाये रखने के लिए यह मानना पड़ता है कि बहुत बार निषाद अनावश्यक प्राणिहत्या करते थे। हत्या करना जैसे उनके आमोद प्रमोद का एक अंग था। यद्यपि एकलव्य राजा का पुत्र था, तब भी जन्मगत स्वभावसिद्ध क्रूरता से शायद मुक्त नहीं था। अतएव धनुर्विद्या में अधिक पारदर्शिता लाभ करने से उसके द्वारा जगत के अकल्याण की आशंका ही अधिक थी। यही शायद आचार्य द्रोण की चिन्ता का कारण था। ऐसा सोचे बिना दोनों कारणों के सामजस्य की रक्षा नहीं की जा सकती। द्रोण के वाक्यों से पता चलता है कि शस्त्रविद्या ग्रहण में किसी की जाति अन्तराय नहीं होती थी।

१. क्षत्रियो वा तपस्वी वा नाग्यो विद्यात् कथञ्चन । शा २।१३

२. द्रोणस्तथोक्तः कर्णेन सापेक्षः कात्स्न्यं प्रति ।

वीरास्त्यं चैव कर्णस्य विदित्वा तनुवाच ह ॥ शा २।१२

३. न सत्तं प्रतिजग्राह नैपादिरिति चिन्तयन् ।

शिष्यं धनुषि वर्महस्तेषामेवान्वेषयत् ॥ आदि १३२।३२

शूद्र का शास्त्रज्ञान—विदुर, धर्मव्याघ्र आदि महाज्ञानियों के असाधारण पांडित्य से पता चलता है कि वे अध्यात्मशास्त्र के भी पंडित थे। कोई-कोई कहता है कि विदुर ब्राह्मण के औरस में पैदा हुए थे, अतः माता शूद्रा होते हुए भी वे ब्राह्मण ही थे, इस कारण वेद-वेदान्तों के अध्ययन में उन्हें कोई बाधा नहीं थी। यह मन बहुत कमजोर लगता है क्योंकि प्रजागर पर्व में उल्लिखित है, महामति विदुर एक बार धृतराष्ट्र को अनेकों प्रकार के नीति वाक्य सुना रहे थे, धृतराष्ट्र भी तन्मय होकर सुन रहे थे। अतः धृतराष्ट्र ने कहा, “विदुर, बहुत विचित्र बातें बताईं तुमने, यदि और कुछ कहने लायक हो तो वह भी कहो।” विदुर ने कहा, “राजन्, सनत्कुमार ने कहा है, मृत्यु नाम की कोई चीज नहीं है। वही आपको सभी गुह्य व प्रकाश्य तत्वों का उपदेश देगे।” धृतराष्ट्र ने पूछा, “क्यों? जो वह बतायेगे, वह क्या तुम नहीं जानते?” अगर जानने हों तो तुम्हीं बताओ।” विदुर ने उत्तर दिया, “मैंने शूद्रा के गर्भ से जन्म लिया है, इसलिए अधिक कहने की इच्छा नहीं होती। कुमार सनत्कुमार का ज्ञान शाश्वत है, यह मैं जानता हूँ। ब्राह्मण कुल में जन्म लेने पर गुह्य तत्वों को प्रकट करने से भी देवताओं द्वारा निन्दित नहीं होना पड़ता।” यहाँ देखा जाता है कि विदुर अपने को शूद्र कहकर ही परिचय देते थे और उभी कारण अध्यात्म तत्व प्रकट करने के अनिच्छुक थे। यह विदुर का बड़प्पन था इसमें सन्देह नहीं है, ऐसे वे जानने मग्न थे।

शास्त्रीय उपदेश श्रवण पर सबका अधिकार—शूद्र मुनि सम्वाद में कहा गया है, निरुद्ध वर्ग अर्थात् शूद्र को कोई उपदेश नहीं देना चाहिये। जग आगे चलकर कहा है, किसी के प्रश्न किये बिना स्वतः प्रवृत्त होकर कोई उपदेश नहीं दे लेकिन श्रद्धा से अवनत जिज्ञासु को यथार्थ उत्तर देना चाहिए। जिस उपदेश के देने से जिज्ञासु को धर्म लाभ हो, वही उपदेश देना चाहिए। इस अध्याय में यह भी है कि शूद्र को पितृकार्य का उपदेश देने में एक मुनि ने अगले जन्म में पुरोहित रूप में जन्म लिया। पुरोहित जी की निन्दा करना ही इस उपाख्यान का उद्देश्य है। उपदेश श्रवण में शूद्र का अनधिकार प्रदर्शन नहीं है।<sup>१</sup>

१. अनुक्तं यदि ते किञ्चिद्वाचा विदुर विद्यते।

तन्मे शुश्रूषते ब्रूहि विचित्राणि हि भाषसे ॥ उ० ४१।१

२. शूद्रयोनावहं जातो नातोहन्यद्वक्तुमुत्सहे।

कुमारस्य तु या बुद्धिर्वेद तो शाश्वतोमहम्। इत्यादि उ० ४१।५, ६

३. न च वक्तव्यमिह हि किञ्चिद् वर्णादरे जने। अनु० १०।६८। अनु० १०।५५, ५६

**हर जाति-वर्ण के उपदेशक—**एकमात्र ब्राह्मण ही उपदेश देने के अधिकारी थे इसके विपरीत उदाहरण भी महाभारत में कम नहीं है। मिथिला निवासी एक स्वधर्मनिष्ठ व्यास ने तपस्वी ब्राह्मण कौशिक को धर्म के विषय में उपदेश दिया है।<sup>१</sup> अन्यत्र एक बलिये उपदेष्टा एवं तपस्वी ब्राह्मण श्रोता का वर्णन भी मिलता है।<sup>२</sup> राजर्षि जनक ने वेदव्यास के पुत्र शुकदेव को आत्मतत्त्व के बारे में उपदेश दिया था। (उपनिषद् आदि में भी देखा जाता है कि अनेक गुरु तत्त्वों के शत्रियो ही जानकार थे, ब्राह्मणों ने शत्रियों का शिष्यत्व स्वीकार करके उन तत्त्वों को ग्रहण किया था।) राजर्षि जनक की अध्यात्म विद्या की ख्याति बहुत अधिक थी। शुकदेव ने अपने पिता के आदेशानुसार राजर्षि के समीप उपस्थित होकर उन्हें गुरु रूप में बरण किया था। राजर्षि ने भी बिना किसी द्विधा के निस्कोच भाव से ब्राह्मण तनय को उपदेश दिये थे।<sup>३</sup> महाभारत के कथक तो सूतजातीय थे। ऋषियों ने भी उनके मुख से महाभारत सुनी थी। एकमात्र ब्राह्मण ही यदि उपदेष्टा होते तो इन मंत्र वर्णनों की यथार्थता नहीं रखी जा सकती।

**हीनवर्ण से विद्याग्रहण—**अपनी अपेक्षा हीनवर्ण के अध्यापक से विद्याग्रहण करने का विधान भी मिलता है। नीच एवं शूद्र से भी ज्ञानार्जन करने का उपदेश दिया गया है।<sup>४</sup>

**साधारणतः ब्राह्मण ही अध्यापक—**ज्ञान चर्चा में सलग्न रहना ब्राह्मण का ही कर्म था, गुरु के आसन पर उन्हीं का अधिकार था। अध्यापना उनकी जीविका थी। इसी कारण अध्ययन या अध्यापना का ब्राह्मणों में ही अधिक प्रसार हुआ था। (वृत्ति व्यवस्था प्रकरण देखें)

**गुरुपरम्परा में विद्याविस्तृति—**उस युग में समस्त विद्यार्थी गुरुपरम्परा द्वारा ही विन्मृत होतों थे। आचार्य मुंह से ही उपदेश देने थे और शिष्य श्रद्धा सहित सुनते थे फिर बार-बार उसका मनन करके उस विषय को अधिकृत करते थे, लिखने-पढ़ने का व्यवहार भी था। गुरु से उपदेश ग्रहण के अलावा विद्याभ्यास उस काल

१. वन २०६ वाँ अध्याय।

२. शा २६० वाँ अध्याय।

३. शा ३२६ वाँ अध्याय।

४. अध्यायनः क्षुभां विद्यां हीनादपि समायुयात्। शा १६५।३१। शा ३१८।८८

५. भूमिरेती निगिरनि सयौ बिलशयानिब।

राजानं चाप्ययोद्धारं ब्राह्मणं चाप्रवासिनम्॥ इत्यादि। उ ३३।५७।

अनु ३६।१५। शा ७८।४३

में निषिद्ध था।' द्रोणाचार्य के एकलव्य को शिष्यरूप में ग्रहण न करने पर भी एकलव्य ने अपनी चेष्टा व अध्यवसाय के बल पर धनुर्विद्या में दक्षता प्राप्त की थी। लेकिन यहाँ भी देखा जा रहा है कि उसने मिट्टी से द्रोण की एक मूर्ति बनाई थी और उसी मूर्ति के चरणों में बैठकर धनुर्वेद की तपस्या की थी। उसकी एकनिष्ठ साधना ने ही उसे मिट्टि का सधान दिया था।

**ग्रंथादि का अस्तित्व**—गुरु के उपदेश के अलावा दूसरे उपायो द्वारा विद्याभ्यास के निषेध रहने से लगता है कि विद्याभ्यास का और भी कोई रास्ता था। दूसरा उपाय अगर नहीं होता था बिना बात को अप्रमिद विषय का निषेध नहीं किया जाता। कोई उपाय था यह बात अगर ठीक है तो किताबों के अलावा और कौन सा रास्ता हो सकता है? यद्यपि विद्यार्थी समाज में कलम दावात एकत्रित करने का कोई उदाहरण नहीं मिलता तब भी महाभारत की आलोचना से लगता है कि उस काल का समाज लिपिज्ञान से परिचित था। व्यासदेव की प्रार्थना पर गणेश ने महाभारत लिखी थी। वक्ता व्यासदेव थे और लेखक गणेश।

ऐतिहासिक दृष्टि से इस उपाख्यान का कोई मूल्य न होने पर भी लेखनी व्यवहार के समर्थक रूप में इसकी उपयोगिता है। लगता है यह उपाख्यान परवर्ती काल में संयोजित हुआ है। क्योंकि व्यास ने, वैशम्पायन आदि गिण्यों को महाभारत मुँह से ही सुनाई थी, वहाँ पुस्तक का कोई उल्लेख नहीं है। वैशम्पायन ने जब जनमेजय को सुनाई तब भी मुँहजुबानी ही सुनाई थी। लोमहर्षण के पुत्र सौति, जो जब महाभारत के वक्ता के रूप में देखते हैं तब भी पुस्तक का कोई जिक्र नहीं है। गणेश द्वारा लिपिबद्ध करने की कहानी महाभारत के शुरु में ही मिलती है। महाभारत की समाप्ति पर कहा गया है, "महाभारत ग्रंथ जिनके घर गङ्गेगा, उन्हें हर काम में सफलता मिलेगी। यह उक्ति अगर व्यासदेव की ही है तो यह समझना चाहिए कि महाभारत उसी वक्त ग्रन्थ रूप में प्रकाशित हो गया था। ग्रन्थ के आकार या दूसरी चीजों के बारे में कुछ भी पता नहीं लगता।<sup>१</sup> अक्षरों के आकार के सबब में कोई उल्लेख न होने पर भी अक्षरों के अस्तित्व की जापक बहुत सी बातें मिलती हैं। युद्धक्षेत्र में भीम, अर्जुन, कर्ण आदि वीर जिन वाणों का व्यवहार करते थे, उन पर उनके अपने-अपने नाम लिखे होते थे।<sup>२</sup> नारद ने युधिष्ठिर

१. न बिना गुह्यसम्बन्धं ज्ञानस्याधिगमः स्मृतः। शा० ३२६।२२। अनु. ९३।१२३

२. ओमित्युक्त्वा गणेशोऽपि बभूव किल लेखकः। आदि १।७९

३. भारतं भवने यस्य तस्य हस्तगतो जयः। स्वर्गा ६।८९

४. द्रो० ९।७। द्रो० १२३।४७। द्रो० १३६।५। द्रो० १५।७। ३७। शल्य २४।५६

से पूछा था, “तुम्हारी आयव्यय के हिसाब के लिए नियुक्त गणक लेखक पूर्वाह्न में ही हिसाब ठीक कर लेते हैं न ?” इस कथन से भी लिपि का अस्तित्व पता चलता है। लेकिन किस चीज पर किस प्रकार की स्याही से कैसे कलम से लिखा जाता था यह जानने का कोई उपाय महाभारत में नहीं मिलता। लिखने में संलग्न किसी गुरु या विद्यार्थी से भी महाभारत साक्षात् नहीं होता।

**शास्त्रविद्या में गुरुपरम्परा**—शास्त्रविद्या की तरह शास्त्रविद्या भी गुरुपरम्परा द्वारा चलती थी। अर्जुन के आग्नेयास्त्र प्राप्ति की कहानी में देखा जाता है कि बृहस्पति से भरद्वाज, भरद्वाज से अग्निवेश, अग्निवेश से द्रोणाचार्य और द्रोणाचार्य से अर्जुन ने इस अस्त्र विद्या का लाभ किया था।<sup>१</sup> और भी देखा जाता है कि भीष्म ने जामदग्न्य परशुराम का शिष्यत्व ग्रहण करके धनुर्विद्या की शिक्षा ली थी। द्रुपद, द्रोण, व कर्ण भीष्म के ही सहपाठी थे। युधिष्ठिर आदि पाँच माइयों व कौरवों ने पहले कृपाचार्य से, बाद में द्रोण से शास्त्र विद्या सीखी थी। भीमसेन व दुर्योधन ने बलराम से गदायुद्ध की शिक्षा ली थी। शिखण्डी, धृष्टद्युम्न आदि वीरों को भी द्रोणाचार्य से धनुर्विद्या प्राप्त हुई थी। प्रद्युम्न, सात्यकि व अभिमन्यु ने अर्जुन से, द्रौपदी पुत्रों ने प्रद्युम्न व अभिमन्यु से, इस प्रकार सब किसी न किसी गुरु से विद्या लाभ किया करते थे।

**एक से अधिक गुरु**—शास्त्रविद्या व शास्त्रविद्या में एक के बाद एक कइयों को गुरुरूप में वरण करने का नियम भी था। उल्लिखित उदाहरण से यह पता लगता है। हर आचार्य का सर्वशास्त्रों में पंडित होना संभव नहीं था, अतएव शिष्य को आवश्यकतानुसार विद्यालाभ के निमित्त एक से अधिक को गुरु रूप में वरण करने के लिए बाध्य होना पड़ता था।

**अपने घर गुरु को रखना**—साधारणतः यही नियम था कि विद्यार्थी गुरु के घर जाकर विद्योपाजन करे। कोई-कोई धनी व्यक्ति पुत्र-कन्याओं के शिक्षा निमित्त अपने घर भी आचार्य को रख लेता था। द्रुपदराजा ने अपने पुत्र-कन्याओं को इसी तरह शिक्षा दिलाई थी।<sup>२</sup> कृपाचार्य एवं आचार्य द्रोण भीष्म द्वारा ही स्थापित और प्रतिपालित हुए थे। उन्होंने राजगृह में रहकर ही कौरव-पांडवों को शास्त्र-विद्या की शिक्षा दी थी।<sup>३</sup> राजषि जनक ने आचार्य पंचशिक को चार वर्षों से भी

१. समा० ५।७२

२. पुरास्त्रमिदमानेयं प्रादात् किल बृहस्पतिः। इत्यादि। आदि १७०।२९, ३०

३. ब्राह्मण में पिता पुत्रं वासयामास पंडितम्। इत्यादि। वन ३२।६०-६२

४. आदि १३२ वीं अध्याय।

अधिक काल तक अपने घर रखकर ही सांख्यविद्या का अध्ययन किया था।' आचार्य को अपने घर रखने के तीन दृष्टान्त मिलते हैं और वे तीनों ही धनी परिवार के हैं। समाज के अन्य स्तरों में शायद यह नियम प्रचलित नहीं था।

**गुरु-शिष्य सम्प्रदाय**—उस युग में भी गुरु-शिष्यों के बीच परम्परागत सम्प्रदाय गठित होता था। गुरु के गुरु का सम्मान करने के लिए प्रशिष्य बाध्य थे एवं स्वभाव ही गुरु के ऊर्ध्वतन सम्प्रदाय के प्रति सम्मान प्रकट करने में वे कुठित नहीं होते थे। द्रोणाचार्य के वध के बाद अर्जुन व धृष्टद्युम्न के बीच वाग्युद्ध हुआ। सात्यकि अर्जुन के शिष्य थे। उन्होंने अर्जुन व द्रोण की निन्दा न महत् सक्ने के कारण धृष्टद्युम्न का बहुत तिरस्कार किया। तिरस्कार का कारण गुरुनिन्दा था, विशेषतः गुरु के गुरु की निन्दा।<sup>१</sup>

**अध्ययन की नियम प्रणाली**—आचार्य का दायीं पैर दायें हाथ में व बायाँ पैर बायें हाथ में पकड़कर विद्याप्रार्थना करने एवं अन्यान्य नियम प्रणालियों के सम्बन्ध में चतुराश्रम प्रबन्ध में कहा जा सकता है। (दे० १०२वाँ पृष्ठ)

**विद्यालभ के तीन शत्रु**—महात्मा विदुर ने कहा है, गुरु के उपदेश श्रवण की अनिच्छा, शिक्षणीय विषय को अल्पकाल में ही अधिकृत करने की व्याकुलता और 'शिक्षित हो गया हूँ' यह सोचकर मन में अघकार का पोषण करना, ये तीन विद्यालभ के प्रधान शत्रु हैं।<sup>२</sup>

**विद्यार्थी के लिये परित्याज्य**—विदुर ने और भी कहा है—आलस्य, अहंकार मोह, चपलता, अनेकों के साथ एक जगह रहना, औद्धत्य, अभिमान और लोभ ये सब विद्यार्थी के लिए परित्याज्य हैं।<sup>३</sup> विद्यालभ करना हो तो मुख की आशा छोड़ दे। यदि मुख में अत्यधिक आसक्ति हो तो विद्यालभ को आकाश का चांद समझना चाहिये।<sup>४</sup> गुरु के घर सब विद्यार्थियों के लिए सुखकर नहीं थे, यह आचार्य वेद के चरित्र से जाना जा सकता है। सच्चे विद्यार्थी मुख की आशा छोड़कर ही विद्योपार्जन में मन लगायें।

**विद्यार्थी का पहनावा**—विद्यार्थी के पहनावे के विषय में कोई विस्तृत विवरण महाभारत में नहीं मिलता। अर्जुन से जो क्षत्रिय धनविद्या की शिक्षा लेते थे,

१. वाविकांश्चतुरो मासान् पुरा मयि सुस्रोषितः। शा ३२०।२६
२. गुरोगुरुश्च भूयोऽपि लिपन्नैव हि लज्जते। द्रो० १९७।२२
३. अशुभ्रूषा त्वरा क्लाघा विद्यायाः शत्रवस्त्रयः॥ उ० ४०।४
४. आलस्यं मयमोही च चापलं गोष्ठिरेव च। इत्यादि। उ० ४०।५,६
५. सुसार्पिनः कुतो विद्या नास्ति विद्यार्पिनः सुसन्। उ० ४०।६

उन सबका परिचय मृगचर्म था।<sup>१</sup> युयुधान, सात्यकि, अनिरुद्ध आदि राजकुमार भी जब मृगचर्म पहनते थे तो दूसरे विद्यार्थियों के सम्बन्ध में इसी नियम के लागू होने का अनुमान लगाया जा सकता है। एकलव्य का परिधान भी कृष्ण मृगचर्म ही था।<sup>२</sup> शिक्षार्थी के लिए ब्रह्मचर्य व्रत का पालन जरूरी था। अतः इन सब बातों से यह समझा जा सकता है कि उनका चाल-चलन बहुत ही सीधा-साधा होता था विशेषतः मृगचर्म के साथ सामंजस्य बनाये रखने के लिए यह मानना पड़ेगा कि दूसरे परिधानादि भी उसी तरह के होंगे। महर्षि गौतम के शिष्य उतक के सिर पर जटा देखकर लगता है कि ब्रह्मचारी बाल, हजामत आदि नहीं बनवाते थे। तेल आदि स्निग्ध पदार्थों का व्यवहार करना उनके लिये निषिद्ध था।<sup>३</sup>

विद्यार्थियों के अन्नवस्त्र की व्यवस्था—विद्यार्थी भिक्षा लाकर गुरु को दे देते थे और गुरु ही उनके खाने पहनने की व्यवस्था करते थे। हर गृहस्थ विद्यार्थी को भिक्षा देने के लिए बाध्य था। इस विषय में आगे विस्तृत रूप से कहा जायगा।

दिन में किस समय आचार्य अध्यापन करते थे, इसका कोई वर्णन महाभारत में नहीं मिलता।

अनध्याय (छुट्टी)—किसी-किसी कारण से बीच-बीच में अध्ययन-अध्यापन बन्द रहना था। छुट्टी के दिन अध्ययन व अध्यापन करने को पापजनक बताया गया है।<sup>४</sup> युद्धविग्रह के समय विद्या चर्चा स्थगित रहती थी। युधिष्ठिर के राजसूय यज्ञ के बाद श्रीकृष्ण जब द्वारिका गये तो देखा वहाँ स्वाध्याय, यागयज्ञ होम आदि सब कुछ बंद पड़ा था, पुरनारियों ने अलकारादि उतार दिये थे। पूछने पर पता लगा कि शाल्वराज ने द्वारिका नगरी को घेर रक्खा था।<sup>५</sup>

तेज आंधी-नूफान, भूकम्प एवं अन्यान्य प्राकृतिक दुर्योगों के समय भी छुट्टी मनाई जाती थी।<sup>६</sup>

परीक्षा—धनुर्विद्या में परीक्षा देनी पड़ती थी। युधिष्ठिर आदि भाइयों की अस्त्र शिक्षा खत्म होने पर आचार्य द्रोण ने उनकी परीक्षा ली थी।

१. अर्जुनं ये च संधित्य राजपुत्रा महाबलाः।

अशिक्षन्त धनुर्वेदं शौरबाजिन चासतः॥ सभा ४।३३

२. स कृष्णमलविर्चाणं कृष्णाजिनं जटाधरम्। इत्यादि। आदि १३२।३९

३. अश्व ५६।९। शा २४२।२५

४. अनध्यायेष्वधीयीत। अनु ९३।११७। अनु ९४।२५। अनु १०४।७३

५. वन २०।२

६. शा ३२८।५५।५६

एक दिन आचार्य ने शिष्यों को बिना बताये शिल्पी द्वारा एक कृत्रिम पक्षी बनवाकर पेड़ की डाल पर रखवा दिया। शिष्यों से कहा, “उस पक्षी के सिर को लक्ष्य बनाकर बाण छोड़ना होगा।” लक्ष्य ठीक है कि नहीं यह समझने के लिए आचार्य ने एक एक से पूछा, “क्या देख रहे हो?” अर्जुन के अलावा सबने एक ही उत्तर दिया, “आपको, भाइयो को एवं सामने की हर चीज देख रहा हूँ।” लक्ष्य पर उनकी दृष्टि स्थिर नहीं थी, यह जानकर आचार्य ने सबकी भर्त्सना की। बाद में प्रिय शिष्य अर्जुन से भी वही प्रश्न पूछने पर अर्जुन ने उत्तर दिया, “मुझे सिर्फ पक्षी का मस्तक दिखाई दे रहा है।” गुरु ने आह्लादित होकर बाण छोड़ने की आज्ञा दी। आज्ञा मिलते अर्जुन ने पक्षी का सिर उड़ा दिया। यह थी प्राथमिक परीक्षा।<sup>१</sup> फिर एक दिन आचार्य ने कुरुराज धृतराष्ट्र से कहा कि कुमारों की शिक्षा समाप्त हो गई है। महाराज की अनुमति मिलने पर वे एक दिन सबके सामने अपना कौशल दिखायेंगे। धृतराष्ट्र ने सहर्ष चित्त आचार्य के प्रस्ताव का अनुमोदन किया। निर्दिष्ट दिन हाथ जोड़े, तरकश बांधे, कटिबद्ध घनुर्धारी वीर कुमारों ने अनगिनत लोगों के बीच उपस्थित होकर अपने अपने कौशल दिखाये। कुमारों की पटुता देखकर सब आश्चर्य चकित हो गये।<sup>२</sup>

**गुरुदक्षिणा**—शिक्षा समाप्त होने पर आचार्य को दक्षिणा देनी पड़ती थी। गुरु की सन्तुष्टि ही श्रेष्ठ दक्षिणा मानी जाती थी।<sup>३</sup>

**उत्तक की दक्षिणा**—उत्तक ने आचार्य वेद के शिष्य रूप में विद्यालाम किया था। उन्होंने समावर्त्तन से पहले गुरुदक्षिणा के लिए गुरु को आदेश देने की प्रार्थना की। गुरु बोले “उपाध्याय पत्नी जो कहे वही करो।” उत्तक के उपाध्याय पत्नी को प्रणाम करके पूछने पर उन्होंने आदेश दिया, “आज से चौथे दिन पुष्यक व्रत है। पौष्य राजा की क्षत्रिय पत्नी जो कुडल पहनती है वही कुडल पहन कर मैं उस दिन ब्राह्मणों को भोजन परोमना चाहती हूँ। अतएव तुम वे दोनों कुण्डल मांग कर ले आओ।” उत्तक ने कितने कष्ट से उपाध्याय पत्नी के आदेश का पालन किया था, यह विशद रूप से वर्णित है।<sup>४</sup>

**विपुल की दक्षिणा**—आचार्य देवशर्मा के शिष्य विपुल ने गुरुपत्नी के आदेश पर अत्यन्त कष्ट उठाकर स्वर्गीय पुष्य लाकर गुरुदक्षिणा दी थी।<sup>५</sup>

१. आदि १३२ वाँ व १३३ वाँ अ०।

२. आदि १३४ वाँ अ०।

३. दक्षिणा परितोषो बं गुरुणां सद्भिरुप्यते। अश्व ५६।२१। शा १२२।१३

४. आदि ३ रा अध्याय।

५. अनु ४२ वाँ अध्याय।



गुरु को प्रसन्न करने के निमित्त शिष्यों की कठोर साधना का बहुत स्थानों पर उल्लेख मिलता है। गुरु के आशीर्वाद से भी शिष्य सर्वविद्याओं के पंडित बनते थे। ब्रह्मचर्य का तेज व गुरुभक्ति ही उनकी शक्तिवृद्धि के प्रधान कारण थे।

**कौरव-पांडवों की दक्षिणा—**शस्त्र शिक्षा समाप्त होने पर जब कौरव पांडवों ने दक्षिणा के लिए गुरु की अनुमति मांगी तो आचार्य ने कहा, “पांचालराज द्रुपद को युद्ध में पराजित करके बन्दी रूप में मेरे सामने ले आओ, वही मेरी अभिलषित श्रेष्ठ दक्षिणा होगी।” आचार्य की आज्ञा मिलते ही शिष्यों ने प्रस्थान किया। कहने की बात नहीं है, आचार्य की इच्छा पूर्ण हुई। वीरश्रेष्ठ अर्जुन पांचालराज को बन्दी बनाकर ले आये। दरिद्र द्रोणाचार्य के विपत्ति के दिनों में सहपाठी द्रुपद ने उनका बंधुत्व स्वीकार करने से इन्कार कर दिया था अब ऐश्वर्य के मद में मत्त होकर कहा था, दरिद्र ब्राह्मण के साथ राजा की मैत्री नहीं हो सकती। उन्होंने द्रोण का उपहास करके उनकी उपेक्षा की थी। उसी अपमान का बदला लेने के लिए आचार्य ने शिष्यों से दक्षिणा में अपना अभिप्राय पूर्ण करने को कहा था। बंदी पांचालराज को जब द्रोण के समक्ष उपस्थित किया गया तो द्रोण ने पांचालराज को क्षमा कर दिया और शिष्यों द्वारा जीते गये राज्य का आधा हिस्सा द्रुपद को लौटाकर उनसे मैत्री स्थापित कर ली। द्रोणाचार्य ने अपनी राजधानी भागीरथी के उत्तर तीर पर अहिच्छत्रापुरी में बनाई।<sup>१</sup>

**अर्जुन की दक्षिणा—**कौरव-पांडवों द्वारा दी गई सम्मिलित दक्षिणा में यद्यपि अर्जुन का हाथ ही अधिक था तब भी आचार्य ने अर्जुन से दुबारा दक्षिणा मांगी। अर्जुन को ब्रह्मशिरास्त्र देकर बोले, “युद्धक्षेत्र में मैं अगर तुम पर प्रहार करूँ तो तुम भी प्रतियुद्ध करना, यही मेरी दक्षिणा है।” अर्जुन ने आचार्य का आदेश शिरोधार्य करके विदा ली।

**गालव की दक्षिणा—**विश्वामित्र के शिष्य तपस्वी गालव ने गुरु के आदेश से आठ सौ घोड़े दक्षिणास्वरूप प्रदान किये थे। घोड़ों का रंग सफेद एवं कान के बाहर का हिस्सा काला था। गालव ने कितनी मुश्किलों से दक्षिणा जुटाई थी यह महाभारत में १३ अध्यायों में लिखी गई है।<sup>२</sup>

**एकलव्य की दक्षिणा—**एकलव्य की दक्षिणा अपूर्व थी। ऐसी दक्षिणा का और एक भी उदाहरण नहीं मिलता। द्रोणाचार्य के उसे शिष्य रूप में ग्रहण न करने पर

१. आवि १३८ वीं अध्याय।

२. युद्धेष्ट प्रतिबोद्धव्यो युध्यमानस्त्वयानघ। आवि १३९।१४

३. उ० १०६ वीं अ०—११८ वें अध्याय तक।

भी वह द्रोण की मिट्टी की मूर्ति बनाकर एकान्त में साधना करने लगा। एकाग्रता के प्रभाव से एकलव्य ने धनुर्वेद में सिद्धि प्राप्त कर ली। बाण विमोक्षण (बाण छोड़ना) आदान, प्रदान आदि विषयों में सिद्धहस्त हो गया।

एक बार कौरव पांडव द्रोण की अनुमति लेकर रथ पर सवार होकर शिकार को निकले, साथ में एक अनुचर था, जिसके पास कुत्ता था। कुमार वन वन घूम रहे थे, इतने में कुत्ते को अचानक एकलव्य दिखाई दिया। एकलव्य का शरीर धूल-धूसरित था, सिर पर जटाएँ थी और बदन पर मगधम था। उसको देखते ही कुत्ते ने भौकना शुरू कर दिया। एकलव्य ने भी पल भर में सात बाण कुत्ते के मुँह में छोड़ दिये। कुत्ता उसी हालत में पांडवों के निकट दौड़ा-दौड़ा आया। उसे देखकर पांडव बाण छोड़ने वाले की शब्दभेद-सामर्थ्य एवं बाण प्रक्षेपण की निपुणता समझ कर मन ही मन उसकी प्रशंसा करते हुए उसे खोजने को चल दिये। जंगल में कुछ दूर जाते ही एक लगातार बाण छोड़नेवाले कुलप वीर पुरुष को देखकर उसका परिचय पूछा। प्रत्युत्तर में वीरपुरुष ने बताया कि वह निषादराज हिरण्यधनु का पुत्र एवं आचार्य द्रोण का शिष्य है। पांडवों ने लौटकर आचार्य से सम्पूर्ण वृत्तान्त कह सुनाया। अर्जुन ने अकेले में आचार्य से कहा, “आपने तो मुझे आशीर्वाद देकर कहा था, कि आपका कोई भी शिष्य मुझसे अधिक वीर नहीं होगा, लेकिन यह निषाद तो मुझसे अधिक कुशल है।” आचार्य अर्जुन के साथ एकलव्य के पास गये। गुरु को अपने समक्ष पाकर एकलव्य ने साष्टांग प्रणाम किया और हाथ जोड़कर खड़ा हो गया। आचार्य बोले, “तुम यदि मेरे शिष्य हो तो मैं आदेश देता हूँ कि मेरी गुरु दक्षिणा अभी दो।” शिष्य ने गुरु की आज्ञा से अपने को भाग्यवान समझकर गुरु की इच्छा जाननी चाही। अर्जुन के प्रति स्नेह से अर्धे आचार्य ने उससे दाहिने हाथ का अंगूठा दक्षिणा में देने को कहा। शिष्य ने तत्क्षण प्रसन्न मुख, गुरु के आदेश का पालन करके अपने को धन्य माना। इस उपाख्यान में एकलव्य की मनुष्यता प्रस्फुटित हो उठी है। लेकिन द्रोण के चरित्र की दुर्बलताओं या कलकसमूहों में यह कलक दुर्निवार है। अर्जुन जैसे वीर पुरुष की यह ईर्ष्या भी समर्थन योग्य नहीं है।

समावर्तन के बाद किसी-किसी शिष्य को गुरु द्वारा कन्यादान—आचार्य शिष्यों की श्रद्धा-भक्ति से इतने आकृष्ट होते थे कि कोई-कोई तो समावर्तन के बाद शिष्य के हाथों में अपनी कन्या सौंपकर गुरुशिष्य सबंध को और भी घनिष्ठ बना

देते थे। आचार्य उद्दालक ने शिष्य कड़ोड़ को एवं आचार्य गौतम ने शिष्य उत्तक को अपनी कन्या दी थी। (दे० विवाह (क) पृ० १६)'

**स्त्रियों की शिक्षा**—महाभारत में अनेकों विदुषी महिलाओं के साथ हमारा साक्षात् होता है, लेकिन महर्षि द्रौपदी और उत्तरा के अलावा किसी की भी शिक्षा प्रणाली से हमारा परिचय नहीं होने देते।

**गृहशिक्षक**—यदि इन दोनों को ही दृष्टान्त स्वरूप लिया जाय तो कहना पड़ेगा कि कन्या के अभिभावक घर में शिक्षक रखकर ही कन्या की शिक्षा की व्यवस्था करते थे।

**अभिभावक द्वारा शिक्षण**—जिनकी वृत्ति अध्यापना थी वे स्वयं ही अपनी-अपनी कन्याओं की शिक्षा का भार लेते थे, उसके बारे में भी एक इशारा मिलता है। आचार्य गौतम ने शिष्य उत्तक के समावर्तन के समय कहा था, "मेरी इस कन्या के अलावा दूसरी कोई कुमारी तुम्हारी पत्नी बनने के योग्य नहीं है।" उत्तक दीर्घकाल तक गुरु के घर रहकर अनेक विद्याओं के पंडित बने थे, अतएव लगता है आचार्य ने पहले से ही कन्या को पढ़ा-लिखाकर शिष्य की उपयुक्त पत्नी लायक बना दिया था। उनकी उक्ति से यही इंगित होता है।'

१ प्रबंध में इस जगह रबीन्द्रनाथ ने लिखा था—"गुरुकन्या से विवाह क्या निषिद्ध नहीं है?" मुझे लगता है बंगाली समाज में बहुत से लोग गुरुकन्या-विवाह को निषिद्ध ही समझते हैं, रबीन्द्रनाथ भी यही समझते थे। स्मार्स भट्टाचार्य रघुनन्दन ने अपने विवाहग्रन्थ में, "गुरुपुत्रीति कृत्वाहं प्रत्याचक्षे न बोधतः" (आदि ७७।१७) महाभारत के इस श्लोक के 'बोधतः' शब्द की 'बुद्धबोधतः' के रूप में व्याख्या की है। अर्थात् "तुम गुरुकन्या हो, इसी कारण तुम्हें अस्वीकृत कर रहा हूँ, तुमसे विवाह करना दृष्टतः निर्दोष होते हुए भी पाप होगा", रघुनन्दन के अनुसार कच की उक्ति का यह तात्पर्य है। आगे भी रघुनन्दन ने "ब्रह्मदानुर्गुरोवर्चसं सन्ततिः प्रतिविध्यते", अस्त्यसूक्त के इस वचन को उद्धृत करके गुरुकन्या से विवाह की निषिद्धता का समर्थन किया है। किन्तु महाभारत के बचनों द्वारा रघुनन्दन का मत समर्थित नहीं होता। शूकाचार्य यदि कच से अनुरोध करते तो कच भी बेवयानी के पाणिग्रहण में आपत्ति नहीं करते; कच की "गुरुणा बाननुज्ञातः" (आदि ७७।१७) इस उक्ति से यही आभास मिलता है। बंगाली समाज के अनेकों प्रसिद्ध बंधों में भी गुरुकन्या विवाह के उदाहरण मिलते हैं। ढाका जिले में मितरा ग्राम के अर्द्धकाली बंश के पूर्वज राघवराम भट्टाचार्य ने अपने गुरु की कन्या अर्द्धकाली से विवाह किया था।

२. एतावन्तेऽगमा नाम्ना त्वत्तेजोऽर्हति सेविषुम्। अश्व ५६।२३

**शकुन्तला**—तापसी वेशधारणी कुमारी शकुन्तला ने पिता के आदेश से अतिथि-सत्कार का भार ग्रहण किया था। समागत अतिथि दुष्यन्त को पाद्यादि देकर उन्होंने कुशल-प्रश्न पूछा। कण्व ने जब उन्हें वरदान देना चाहा तो उन्होंने धर्म में चित्त की स्थिरता एवं पतिव्रता के कल्याण का वरदान माँगा था। हस्तिनापुर की राजसभा में दुष्यन्त के साथ जो उनकी कथा-वार्ता हुई थी वह भी उनकी बुद्धि-मत्ता व पांडित्य का परिचायक है। उनके चरित्र की आलोचना करने से पता लगता है कि उन्होंने ऊँची शिक्षा पाई थी।<sup>१</sup>

**सावित्री**—मन ही मन सत्यवान को वरण करने के बाद नारद के मुख से भावी पति की आसन्न मृत्यु की बात सुनकर भी सावित्री विचलित नहीं हुई। नारद तथा पिता अश्वपति द्वारा बार-बार अनुरोध किये जाने पर भी दूमरे को वरण नहीं किया। उस समय सावित्री ने जो युक्तिपूर्ण शास्त्रानुमोदित बाने कही थी, उसी से उनके शास्त्र-ज्ञान का परिचय मिल जाता है। धर्मराज के साथ अबिर विवाहिता सावित्री का जो कथोपकथन हुआ था वह भी उनके पांडित्य को प्रकट करता है।<sup>२</sup> उनके पिता भी उन्हें गुणवती व शिक्षिता ही कहते थे।<sup>३</sup>

**शिवा**—वेद-वेदान्त आदि विषयों में भी किसी-किसी महिला को अमाधारण पांडित्य प्राप्त था। शिवा नाम की एक महिला ने वेदादि शास्त्रों का अध्ययन करके तपस्या में अमरता प्राप्त की थी।<sup>४</sup>

**विदुला, मुलभा तथा प्रभासभार्या**—विदुला की तेजस्विता, मुलभा एवं प्रभास-भार्या के योगपांडित्य के बारे में पहले ही कहा जा चुका है। (दे० ६५, ६६ वां० व ६७वां पृष्ठ)।

**ब्रह्मज्ञा गौतमी**—गौतमी नामक एक महिला बहुत पंडिता थी। उनके एकमात्र पुत्र के सर्पदशन से मर जाने पर मृत्युतत्त्व के सबन्ध में उन्होंने जो बाने कही थी, वे गम्भीर पांडित्य व तपस्या की परिचायक हैं।<sup>५</sup>

**आचार्या अरुंधती**—महर्षि वशिष्ठ की पत्नी अरुंधती उन्हीं जैसी समानशीला तथा विदुषी थी।<sup>६</sup> कहा गया है कि ऋषि, देवता तथा पितृगण शास्त्रतत्त्व के बारे

१. आदि ७१ बें से ७४ बें अध्याय तक।

२. वन २९२ बें से २९६ बें अध्याय तक।

३. स्वयमन्विच्छ भर्तारं गुणः सवृक्षमात्मनः। वन २९२।३२

४. उ० १०९।१९

५. अनु० पहला अध्याय।

६. समानशीला वीर्येण वशिष्ठस्य महात्मनः। अनु० १३०।२

में उनसे उपदेश सुना करते थे। समागत जिज्ञासुओं की श्रद्धा व ज्ञानपिपासा की विशेष रूप से परीक्षा किये बिना वे उपदेश नहीं देती थीं। सब शास्त्रों पर उनका पूर्ण अधिकार था।<sup>१</sup>

**पतिव्रता शांडिली**—पातिव्रत्य धर्म के बारे में शांडिली को बहुत ज्ञान था। कौकयी सुमना के प्रश्न के उत्तर में उन्होंने जो उपदेश दिया है वह उनके गम्भीर पांडित्य का द्योतक है।<sup>२</sup>

**दमयन्ती**—नल-दमयन्ती उपाख्यान में दमयन्ती के जिस धैर्य, बुद्धिमत्ता और मार्जित रुचि का परिचय मिलता है, इससे उनकी उच्च शिक्षा का अनुमान लगाया जा सकता है।<sup>३</sup>

**एक ब्राह्मणी**—ब्राह्मण गीता में देखा जाता है कि एक ब्राह्मण दम्पति अध्यात्मतत्त्व की बातें कर रहे थे। पत्नी प्रश्न पूछ रही थी और पति उत्तर दे रहा था। इस दम्पति की शास्त्र चर्चा से पता चलता है कि अगर पति पंडित होता था तो उससे भी पत्नी शिक्षा ग्रहण किया करती थी। यद्यपि ब्राह्मण दम्पति की कल्पना मन तथा बुद्धि के रूप में की गई है, तब भी अगर समाज में ऐसा व्यवहार प्रचलित न होता तो कल्पना करना भी असंभव होता।<sup>४</sup>

**शिखंडी**—शिखण्डी का उपाख्यान बहुत ही अजीब है। उन्होंने कन्या रूप में जन्म लिया था, बाद में महादेव के वर के प्रभाव से पुरुषत्व प्राप्त किया था। कन्या अवस्था में ही उन्होंने धनुर्विद्या और शिल्पादि विद्याओं की शिक्षा ली थी। धनुर्विद्या में द्रोणाचार्य उनके गुरु थे।<sup>५</sup> उन्होंने द्रोण के वर जाकर शिक्षा ली थी या द्रोण को अपने घर रक्खा था, इसके बारे में कुछ पता नहीं लगता। वह पुरुष की तरह ही पोशाक आदि पहनती थी एवं पुरुष रूप में ही अपना परिचय देती थी। इससे लगता है कि उन्होंने गुरु के ही घर जाकर धनुर्विद्या की शिक्षा ली थी। इन सब उपाख्यानो से स्त्रियों की शिक्षा के विषय में बहुत कुछ जाना जा सकता है। कुरुराज्य के अन्तःपुर में जिन रमणियों के साथ हमारा साक्षात् होता है, उनमें से प्रत्येक धर्म तथा राजनीति में विशेष रूप से पारंगत थी।

१. अनु १३० वीं अध्याय।

२. अनु १२३ वीं अध्याय।

३. वन ५७ वें अध्याय से ७७ वें अध्याय तक।

४. मनु २० वें अध्याय से ३४ वें अध्याय तक।

५. उ० १९१ वें अध्याय से १९४ वें अध्याय तक।

**गंगा**—शान्तनु-पत्नी गंगा देव व्रत भीष्म की जननी थीं। उन्होंने सर्वगुण विभूषिता के रूप में कीर्ति अर्जित की है।<sup>१</sup>

**सत्यवती**—विचित्रवीर्य की अकालमृत्यु के बाद सत्यवती के बुद्धिबल से ही नष्टप्राय कुरुवंश पुनः प्रतिष्ठित हुआ था। वे निवृत्ति एवं प्रवृत्ति धर्म के रहस्य से अवगत थी।<sup>२</sup> उन्होंने कहाँ, किस तरह शिक्षा पाई थी यह पता नहीं चलता।

**गांधारी**—कुमारी अवस्था में ही गांधारी रोज शिव की उपासना करती थी। पति के अन्धत्व की बात सुनकर विवाह के समय आँखों पर पट्टी बाँधकर वे भी अन्ध बन गई थी। पतिगृह में अनेक कार्यों में उनकी तीक्ष्ण बुद्धि का परिचय मिलता है। व्यासदेव ने कहा है, गांधारी महाप्रज्ञा, बुद्धिमती, धर्मार्थदर्शिनी एवं अच्छे बुरे की विवेचना में निपुण थी।<sup>३</sup> धृतराष्ट्र, विदुर आदि व्यक्ति भी गांधारी को दीर्घदर्शी मानते थे। अनेक विषयों में उनकी असाधारण तेजस्विता प्रकट होती है। (दे० नारी प्रबन्ध पृ० ६८)

**कुन्ती**—कुन्ती की शिक्षा के सम्बन्ध में कोई जानकारी नहीं मिलती। ब्राह्मण तथा अतिथि-सत्कार का भार कुमारी अवस्था में ही कुन्तीभोज ने उनके कंधों पर डाल दिया था।<sup>४</sup> जतुगृह-दाह के बाद जब वे एकचक्रा नामक नगरी में एक ब्राह्मण के घर रही थी तब अपने पुत्र भीम को राक्षस के पास भेजकर ब्राह्मण परिवार को भयानक विपत्ति से बचाया था। उनके चरित्र से पता लगता है कि वे भी अशिक्षिता नहीं थी।

**द्रौपदी**—द्रौपदी ने एक गृहशिक्षक से बृहस्पति राजनीति की शिक्षा ली थी। उनके चरित्र के बारे में पहले ही कहा जा चुका है (दे० नारी प्रबन्ध पृ० ६९)। पंडिता, पतिव्रता, धर्मज्ञा, धर्मदर्शिनी आदि विशेषणों में उनके पांडित्य का अंदाज लगाया जा सकता है।<sup>५</sup> द्वैतवन में (वन २८ वीं अ०) युधिष्ठिर के साथ हुए उनके

१. आदि ९८ वीं अध्याय।

२. केत्व धर्म सत्यवति परंपरापरमेव च। आदि १०५।३९

३. महाप्रज्ञा, बुद्धिमती देवी धर्मार्थदर्शिनी।

आगमापायतत्त्वज्ञा कण्वदेवा न शोचति॥ आश्व २८।५। आदि ११० वीं अ०।

४. नियुक्ता सा पितुर्गृहे ब्राह्मणातिथिपूजने। आदि १११।४

५. प्रिया च धर्माणीया च पंडिता च पतिव्रता। वन २७।२

ललिता सततं राज्ञा धर्मज्ञा धर्मदर्शिनी। शा १४।४

ब्राह्मणं मे पिता पूर्वं वासयामास पंडितम्। इत्यादि। वन ३२।६०-६२

कथोपकथन से पता चलता है कि वे अनेकों पौराणिक उपाख्यानों एवं राजघर्म को भली भाँति जानती थीं। कृष्ण के दूतरूप में कुरु सभा में जाने से पहले उन्होंने जो कुछ कहा था उससे भी उनके राजनीतिक ज्ञान का परिचय मिलता है। (उ० ८२ वाँ अ०)। सत्यभामा के साथ विश्वम्भालाप के समय भी (वन ३३२ वाँ अ०) उनके पातिव्रत्य धर्म की अभिज्ञता देखकर दाँतों तले उँगली दबानी पड़ती है। अतिथि की अभ्यर्थना किस तरह करनी चाहिए यह भी वह अच्छी तरह जानती थी। (वन २६५ वाँ अ०) अपने दैनिक कार्यों के सबब में अपने मुख से उन्होंने जो कुछ कहा है, उससे पता चलता है कि रोज़ हजारों आदमियों के खाने पीने का तत्वाधान उन्हीं को करना पड़ता था। सैकड़ों दास दासियों के काम काज पर नजर रखना, समय पर उन्हें वेतन देना, उनके अभावादि पर लक्ष्य रखना आदि अन्तःपुर के हर कार्य का भार उन्हीं के कंधों पर था। राजकोष के आय व्यय के हिसाब रखने का दायित्व भी उन्हीं पर था। वह अकेली ही सब हिसाब रखती थी।<sup>१</sup> इतनी क्षमता तथा पांडित्य महाभारत में दूसरी किसी भी गृहिणी में दिखाई नहीं पड़ती।

उत्तरा—विराट राजा की कन्या उत्तरा और उसकी सखियों ने बृहन्नला (अर्जुन) से गीत, नृत्य व वाद्य की शिक्षा ली थी। अज्ञातवास के समय अर्जुन ने विराट् राजा की पुत्री से संगीतशिक्षक के रूप में अपना परिचय दिया था और उनके अन्तःपुर की बालिकाओं के शिक्षकरूप में नियुक्त हुए थे।<sup>२</sup>

माधवी—ययाति राजा की कन्या माधवी संगीत विद्या में पारंगत थी।<sup>३</sup> उनकी शिक्षा किन तरह हुई थी इसके बारे में पता नहीं लगता।

जो कुछ उदाहरण मिले हैं, उनमें प्रायः सभी धनी एवं सभ्रात परिवारों की कन्याओं के हैं। साधारण समाज में कन्याओं की शिक्षा किस तरह होती थी इसका कोई सकेत महाभारत में नहीं मिलता।

शास्त्रों पर स्त्रियों का अधिकार—स्त्रियों के शास्त्र चर्चा करने के विरोध में सिर्फ एक उक्ति मिलती है।<sup>४</sup> लेकिन पक्ष में उदाहरण स्वरूप अनेको पंडिताओं तथा दीर्घदर्शिनियों को लिया गया है। लगता है, वेद पर स्त्रियों का अधिकार उसी काल में खत्म होना शुरू हो गया था। इसी कारण किसी किसी ने शास्त्रों पर स्त्रियों का अनधिकार बताया है।

१. वन २३२ वाँ अध्याय।

२. स शिलयामास च गीतवाचितम्। इत्यादि। वि० ११।१२, १३

३. बहुगण्यर्धवर्षानां। उ० ११६।३

४. निरिन्द्रिया ह्यशास्त्रास्त्य स्त्रियोऽमृतमिति श्रुतिः। अनु० ४०।१२

**वेदाम्यास द्विजाति का नित्यकर्म**—प्रतिदिन वेदपाठ करना द्विजाति के नित्य-कर्मों के अन्तर्गत था। नित्यकर्मों का अनुष्ठान न करना पाप समझा जाता था। अक्षीत विषय की बार-बार आलोचना करने से सस्कार दृढ़ होते हैं। उस समय श्रुति, स्मृति आदि शास्त्रों की व्याख्या की व्याख्या विस्तृति व स्थायित्व विशेषतः मौखिक आलोचना पर ही निर्भर था, इस कारण ही सम्भवतः स्वाध्याय की नित्यता विहित हुई है। वेदपाठ का प्रासंगिक फल ब्रह्मलोक प्राप्ति माना जाता था। स्वाध्याय के गुणगान के साथ-साथ विद्यादान का गुणगान भी हुआ है। जो उपयुक्त शिष्य को उपदेश देता है उसे भूदान व गोदान का पुण्य लगता है ऐसा कहा गया है।<sup>१</sup>

**वेदाम्यास हर अवस्था में अपरित्याज्य**—द्विजाति चाहे किसी भी अवस्था में क्यों न रहे वेदाम्यास का परित्याग नहीं कर सकता। राजा दुष्यन्त ने कण्वमुनि के आश्रम में प्रवेश करते ही वेदध्वनि सुनी थी।<sup>२</sup> विपत्ति के दिनों में भी गृहहीन पांडवों ने वेदाम्यास नहीं छोड़ा। बक-राक्षस निधन के बाद जब उन्होंने ब्राह्मण के घर आश्रय लिया था तब भी रीति अनुसार दैनिक स्वाध्याय चलता था।<sup>३</sup> कर्ण स्वयं को क्षत्रिय ही मानते थे। कर्णकुन्ती सवाद में देखा जाना है कि कुन्ती भागीरथी की ओर जा रही थी, पुत्र से साक्षात् होने से पहले ही उन्होंने वेदाध्ययन की ध्वनि सुनी थी।<sup>४</sup> स्वाध्याय का नित्यत्वविधान शास्त्रों की रक्षा का श्रेष्ठ उपाय है। नित्यप्रति वेदपाठ न करने से पाप होगा यह सोचकर हर ब्राह्मण थोड़ा-बहुत अध्ययन अवश्य करता था।

**निःस्वार्थ अध्यापना**—मृतकाध्यापना (विद्यार्थी से अर्थ लेकर पढ़ाना) अत्यन्त घृणित समझा जाता था। इस तरह की अध्यापना निषिद्ध बताई गई है।<sup>५</sup> निःस्वार्थ अध्यापना का आदर्श उस काल के अध्यापक समाज में विशेष रूप से आवृत्त माना जाता था। इस कारण दरिद्र के लिये भी उच्च शिक्षा दुष्प्राप्य नहीं थी। आश्रम की शिक्षा या तपोवन की शिक्षा हर विद्यार्थी के लिये उस तरह सुप्राप्य न होते हुए भी पंडितों द्वारा कहानी के माध्यम से होनेवाली शिक्षा का काफी प्रसार था।

१. इहलोके च वा नित्यं ब्रह्मलोके च भोक्ते। अनु ७५।१०

यो ब्रूयाच्छापि शिष्याय धर्म्यां ब्राह्म्यं सरस्वतीम्। इत्यादि। अनु ६९।५

२. आदि ७० वां अध्याय।

३. तत्रैव न्यवसान् राजन् निहत्य वकराक्षसम्।

अधीयानाः परः ब्रह्म ब्राह्मणस्य निवेशने॥ आदि १६५।२

४. गंगातीरे पृथा थोषी द्वेवाध्ययननिस्वनम्॥ उ० १४४।२७

५. सत्यानुतेन हि कृत उपवेशी हिनस्ति हि॥ अनु १०।७४



वनपर्व में मार्कण्डेय, बृहद्रथ, लोमश आदि मुनि-ऋषियों के नाना प्रकार के उपदेश भी सम्भवतः हमारे अनुमान के समर्थक होंगे।

**पर्यटक मुनि ऋषिगण**—एक तरह के पर्यटक अध्यापक भ्रमण के दौरान में उपदेश दिया करते थे। उनके द्वारा वर्णित उपाख्यान इस काल की लोकशिक्षा के प्रधान सहायक थे। वे कहानी के माध्यम से वेद-वेदान्तों के गूढ़ रहस्य का अत्यन्त सरल भाषा में प्रचार करते थे। इस श्रेणी के अध्यापक बिल्कुल निर्लोभी होते थे। उनकी आवश्यकताएँ भी अधिक नहीं थी। जंगल के फल मूल द्वारा ही उनका जीवन निर्वाह होता था। वनपर्व में ऋषि मुनियों की तीर्थयात्रा के वर्णन से लगता है कि वे लोग मानो चलन्त विद्यालयों की तरह उपदेश देते हुए फिरते थे।

**ज्ञानविस्तार की आकांक्षा**—शान्ति व अनुशासन पर्व के अनेकों अध्यायों के अंत में देखा जाता है कि जनममाज में उपाख्यानोँ तथा दूसरे तत्वों को प्रकाश में लाने के लिये महर्षि कितने उत्सुक थे। प्रकाश में लाने वाले के न जाने कितने पुण्यों का उल्लेख किया है। प्रकाशित करने में और कोई पुण्य चाहे होता हो या न होता हो, लेकिन सर्वसाधारण का लाभ होता था, इसमें सन्देह नहीं है। ऋषि-कवि की प्रकाश में लाने की इस आन्तरिक इच्छा से भी उस काल की जनशिक्षा-प्रणाली की एक धारा से हमारा परिचय होता है।

**कहानी के माध्यम से शिक्षा का विस्तार**—मौखिक रूप से कहानी द्वारा शिक्षा-प्रसार की आवश्यकता उन्होंने अच्छी तरह समझी थी, इसी कारण इतनी उत्सुकता थी। जनशिक्षा के लिये कहानी के माध्यम से उपाख्यानादि सुनाना कितना उत्कृष्ट था यह बात हम लोग आजकल करीब-करीब भूल गये हैं। पुराण पाठ एवं सुकठ वाले कथक की कथाओं द्वारा समाज की हर श्रेणी के स्त्री-पुरुषों तक कितनी अच्छी बातें पहुँचती थी।

**पुराण, इतिहास आदि की प्रचारव्यवस्था**—जो पुराण, इतिहास आदि शास्त्रों के तत्व श्रद्धालु लोगों तक पहुँचाते थे उन्हें 'वक्तिपावन' के नाम से प्रशंसित किया गया है।<sup>१</sup>

**शिक्षा की व्यापकता**—जनसाधारण में मौखिक रूप से ही शिक्षा का विस्तार होता था। पुराण पाठक, कथक व अन्यान्य उपागों के उपदेष्टा पंडित राजसभा में

१. यतयो मोक्षधर्मज्ञा योगाः सुचरितकृताः।

ये वेतिहासं प्रयताः श्रावयन्ति द्विजोत्तमान् ॥ इत्यादि। अनु. ९०।

३३, ३४

विशेष रूप से सम्मानित किये जाते थे। शिक्षा प्रतिष्ठानों की सख्या बहुलता का कोई उल्लेख न होते हुए भी साधारण लोगों में शिक्षा का जो प्रसार देखने में आता है उससे विद्या या पांडित्य की विस्तृति के विषय में कोई सन्देह नहीं रह सकता। बाजार-हाट में, कसाईखाने में, बनिये की दुकान पर उपनिषद् व धर्मशास्त्रों की आलोचना में सलमन, स्वकर्मनिरत महापंडितों के साथ महाभारत के पाठक का साक्षात् होता है। इससे यह अनुमान लगाया जा सकता है कि उस यग में विद्या-चर्चा का प्रभाव कितना अधिक था। विशेषतः शिक्षा ग्रहण के आश्रम बहुत ही सीधे-साधे व आडम्बररहित थे, अतः किसी प्रकार की आर्थिक कठिनाई का सवाल ही नहीं उठता था। अध्यापक विद्यार्थी से किसी तरह का पारिश्रमिक तो लेते ही नहीं थे, उस पर विद्यार्थी के अन्न-वस्त्र की व्यवस्था भी उन्हीं को करनी पड़ती थी। पूर्व में जो गुरुगृहों के कुछ उदाहरण देखने को मिले हैं उन सबमें यही व्यवस्था थी।

**अध्यापना में शास्त्रीय प्ररोचन**—‘जो अध्यापक दुःख को दुःख नहीं समझता वह स्वर्ग का अधिकारी है’।<sup>१</sup> इस तरह की फलश्रुतियाँ या उत्साहवर्द्धक शास्त्र-वचन भी, लगता है विद्या-प्रसार में सहायक थे। पाप, पुण्य, स्वर्ग, नरक आदि में विश्वास रखने वाले आस्तिक सभ्यतः इन वाक्यों में उत्साहित होते थे।

**सशिष्य गुरु का देश-भ्रमण**—अनेकों अध्यापक शिष्यों के साथ देश-विदेश का भ्रमण करते थे। दुर्वासा के सशिष्य भ्रमण से लगता है कि देश-देश के भ्रमण के दौरान में हुए नये ज्ञान का सधान, अनेकों अनजान प्रकृतियों से परिचय आदि भी उस काल में शिक्षा के एक अग्ररूप में ही विवेचित होते थे। किसी निदिष्ट स्थान विशेष तक शिक्षा सीमित नहीं थी। इसी कारण सर्वांगीण चित्तवृत्ति विकास के विरोधी तत्वों को पनपने का मौका नहीं मिलता था। इस आरण्यिक शिक्षा, प्राकृतिक शिक्षा तथा पथक शिक्षा को उस काल की एक-एक विशेष शिक्षा पद्धति के रूप में लिया जा सकता है।<sup>२</sup>

**शिक्षा-विस्तार में तीर्थों का सहयोग**—शिक्षा के उपाय एवं विस्तृति के सम्बन्ध में गौर करने पर दो एक बातें और भी ध्यान में आती हैं। वन पर्व या शल्य पर्व की तीर्थवर्णना में भौगोलिक रूप से अखंड भारत के परिचय के अलावा लगता है एक और उद्देश्य भी था। काशी, गंगाद्वार (हरिद्वार), अयोध्या, मथुरा, द्वारका आदि तीर्थ क्षेत्रों में साधु, महात्मा, ब्रह्मर्षि, पंडित, अपंडित आदि हर तरह के लोग पुण्यलाभ का इच्छा या मुक्ति-कामना से आकर इकट्ठे होते थे। तीर्थों में महा-

१. अध्यापकः परित्यक्तादयं फलमश्नुते। अनु० ७५।१८

२. वन २६२ वाँ अध्याय।

पुरुषों द्वारा दिये गये अनेकों प्रकार के उपदेश व वेद, उपनिषद्, पुराण, इतिहास आदि की आलोचना से भी सम्भवतः सभी उपकृत होते थे। तीर्थराज काशों तो अभी तक भारत का श्रेष्ठ शिक्षा केन्द्र है। महापुरुषों के समागम में श्रेष्ठ व वांछित विद्याओं की कौसी आलोचना होती थी, उसका प्रकृष्ट प्रमाण 'कुम्भमेला' है। बुद्धदेव भी धर्मप्रचार के लिए सबसे पहले काशी ही गये थे। अतएव तीर्थभ्रमण से भी शिक्षा प्रसार में बहुत सहायता मिलती है, यह अनायास ही कहा जा सकता है। सम्भवतः तीर्थभ्रमण के प्रलोभन तथा गुणगान में इस तरह का गूढ़ रहस्य भी था। तीर्थभ्रमण का अन्यतम उद्देश्य शिक्षा में परिणत हुआ कि नहीं, यह भी सोचने का विषय है।

**विद्वानों की बस्ती में रहने का उद्देश्य**—जिस देश में विद्वान् व्यक्ति न रहते हो, शास्त्रकारों ने उस जगह को रहने के लिए अनुपयुक्त बताया है। शिक्षाप्रसार के उपायो में ये उपदेश भी उपेक्षणीय नहीं है।

**यज्ञमंडप शिक्षा-प्रसार के केन्द्र**—शिक्षा-प्रसार का एक और भी साधन था। प्राचीन भारत के यज्ञमंडपों में यज्ञदर्शक व्यक्तियों को पवित्र होम धूम्रसेवन के साथ-साथ अनेकों प्रकार की शास्त्रीय आलोचनाएँ सुनने का भी मौका मिलता था। नाना देशों से आये हुए याज्ञिकों की वेदालोचना से यज्ञभूमि निरन्तर सुसज्जित रहती थी। अधिकांश पुराण व इतिवृत्त यज्ञभूमि द्वारा ही जनसाधारण तक पहुँचते थे। महाभारत का प्रथम प्रचार—तक्षशिला (रावर्लीपडी) में जनमेजय के सपर्यय के मंडप में हुआ था। दूसरी आवृत्ति नैमिषारण्य में कुलपति शौनक के द्वादश वार्षिक यज्ञ में हुई थी। अतएव यह अनुमान बिल्कुल सही है कि यज्ञमंडप भी एक विराट् शिक्षणालय का काम करते थे। यज्ञ भी उस युग में कम नहीं होते थे। प्रत्येक जनपद में याज्ञिक ब्राह्मण थे। विशेषतः अग्निहोत्र उस युग में प्रातः व सायंकाल के नित्यकर्मों में गण्य था।

**शिक्षा की बलिष्ठता**—यद्यपि राजमर्मथन ही शिक्षा का प्रधान साधन था, तब भी इन सब साधनों द्वारा भी शिक्षा का प्रसार होता था। यद्यपि शिक्षा राज-तन्त्र के अन्तर्गत थी, राज्य के साथ उसे अविच्छिन्न रूप से जुड़ा रहना पड़ता था, तब भी राजाओं की धर्मप्रवणता एवं पूरे समाज का समर्थन होने के कारण शिक्षा व्यवस्था की अपनी अबाधित गति में कहीं कोई रुकावट नहीं पड़ती थी।

**राजसभा में विद्वान्**—उस समय भारतवर्ष में छोटे-बड़े अनेकों राज्य थे। सम्राट् के दिग्विजय वर्णन में उन सबके साथ हमारा परिचय होता है। इस्तिना-पुर या द्वारका की अपेक्षा छोटे होते हुए भी सभ्यता एवं चाल-चलन में वे सब

राज्य एक ही समान थे। हस्तिनापुर, इन्द्रप्रस्थ व द्वारिकापुरी की राजसभाओं में पंडित यथेष्ट आदर पाते थे।<sup>१</sup> हस्तिनापुर में नारद, व्यास आदि ऋषि प्रायः ही उपस्थित रहा करते थे। पंडित धौम्य युधिष्ठिर के पुरोहित थे। दूसरी राजसभाओं के वर्णन में पंडितों के विषय में विशेष उल्लेख न मिलने पर भी गुणीजनों का आदर अवश्य होता था, यह अंदाज लगता है। गुणी एवं पंडितों को सम्मान का आसन देना राजधर्म के अन्तर्गत था। हर जगह कवि व गुणियों ने राजाओं की सहायता से ही अपनी-अपनी प्रतिभा दिखाई है। आज भी शिक्षा के विषय में धनी व्यक्तियों का दान उल्लेखनीय है। घर में ही चतुष्पाठी स्थापित करके अध्यापक व विद्यार्थियों का भरण पोषण करना अभी भी प्राचीनपथी धनी समाज में आमिजात्य (कुलीनता) का लक्षण माना जाता है।

**मिथिला की विद्यापीठ**—वे सब निर्लोभी पंडित राजसभा में रहते हुए, अनेकों शास्त्रों का उपदेश देते थे, उनसे भी शिक्षा में महायत्ना मिलनी थी। मिथिलानगरी उस काल के भारत में शिक्षा का बृहत्तम केन्द्र थी ऐसा लगता है। वनपर्व में देखा जाता है कि एक व्याघ्र जो मिथिला के बाजार में बैठकर मांस विक्रय करता है, वह भी सब शास्त्रों का ज्ञाता है।<sup>२</sup> आचार्य पञ्चनिब मिथिला के राजपरिवार के साथ चार साल से भी अधिक रहे थे। उस समय राजर्षि जनक ने साव्य दर्शन का अध्ययन किया था।<sup>३</sup> ब्रह्मचारिणी मुलभा मिथिला का मुताम मुनकर ही वहाँ राजर्षि से मिलने गई थी।<sup>४</sup> हर प्रसिद्ध आचार्य को एक बार मिथिला जाना ही पड़ता था। माण्डव्य, पागशर, वशिष्ठ, अष्टावक्र आदि ऋषियों को मिथिला में राजर्षि जनक के साथ शास्त्र चर्चा में मलग्न पाया जाता है।<sup>५</sup>

**धनियों के यहाँ द्वार पंडित**—राजर्षि की सभा में नन्दी नामक एक बहुत बड़े दार्शनिक पंडित थे। उनके राजद्वार की ख्याति चारों ओर फैली हुई थी। उनके साथ शास्त्रार्थ करने के उद्देश्य से अनेकों देशों के पंडित आया करते थे। कहा गया है कि महर्षि अष्टावक्र बारह वर्ष की अवस्था में अपने मामा स्वतकेतु के माथ

१. तत्रागच्छन् द्विजा राज्ञं सर्ववेदविदां वराः। आदि २०७।३८

ब्राह्मणा नृगमास्तत्र परिवार्योपतस्त्रिरे। मी ७।८

४. वन २०५ वाँ अध्याय।

३. स यथा शास्त्रवृष्टेण मार्गेनेह परिभ्रमण।

वायिकांश्चतुरो मासान् पुरा मयि सुखोषितः॥ शा ३२०।२६

४. तव मोक्षस्य आप्यस्य जिज्ञासार्थमिहागता॥ शा ३२०।१८६

५. शा० २७५ वाँ अ०, २९० वाँ अ०, ३०२ वाँ अध्याय।

जनक की समा में शास्त्रार्थ करने के लिए मिथिला गये। लेकिन बीच में द्वाररसक के साथ भी थोड़ी चर्चा करनी पड़ी, बाद को वे समा में गये। अष्टावक्र के साथ पंडित बंदी का शास्त्रार्थ हुआ। विषय था 'आत्मतत्त्व'। बालक महर्षि से प्रख्यात पंडित बंदी शास्त्रार्थ में पराजित हो गये।<sup>१</sup> मिथिला में ब्रह्मविद्या-आलोचना का जो प्रशस्त क्षेत्र देखने में आता है, उससे लगता है कि मिथिला नगरी विद्या-चर्चा का एक प्रधान केन्द्र थी, विशेषतः दर्शनशास्त्र की ऐसी आलोचना और कही नहीं होती थी।

**बद्रीकाश्रम की विद्यापीठ**—पहले ही कहा जा चुका है कि महर्षि द्वैपायन एक पर्वत पर अध्यापना करने थे। सम्भवतः बद्रीकाश्रम ही उनकी अध्यापना का केन्द्र था। क्योंकि श्रीमद्भागवत में पाया जाता है कि व्यासदेव का आश्रम बद्री में था। (वर्तमान बद्रीकाश्रम ही क्या ?) उनके आश्रम में भी चार शिष्य होने का उल्लेख है। देवर्षि नारद भी बद्री-आश्रम में दीर्घकाल तक रहे थे। लगता है वह आश्रम भी विद्या-चर्चा के लिए प्रसिद्ध था।<sup>२</sup>

**नैमिषारण्य में महाविद्यालय**—महामारत के प्रारम्भ में ही हमारा एक आश्रम के साथ परिचय होता है, उसका नाम है नैमिषारण्य। वहाँ शौनक नामक एक कुलपति ने द्वादश वर्षीय एक यज्ञ किया था।<sup>३</sup> कुलपति शब्द का साधारण अर्थ है जो 'कुल में प्रधान हो'। किन्तु शब्द-शास्त्र का नियम है कि शब्द का यदि कोई और सर्वजन प्रसिद्ध (रूढ़) अर्थ हो तो साधारण अर्थात् यौगिक अर्थ दुर्बल पड़ जाता है।<sup>४</sup> जो दस हजार शिष्यों को अन्नदान के साथ विद्यादान देता हो उसे 'कुलपति' कहते हैं। यह अर्थ रूढ़ है।<sup>५</sup> टीकाकार नीलकण्ठ ने रूढ़ अर्थ ही लिया है। रूढ़ अर्थ ग्रन्थ के पक्ष में एक तक यह भी है कि शिष्य सम्पद अधिक न होने पर बारह साल व्यापी एक महायज्ञ की परिचालना करना सम्भव नहीं होता। महर्षि दुर्वासा की शिष्य सख्या भी अयुत अर्थात् दस हजार मिलती है।<sup>६</sup> 'बहु' के अर्थ में भी सहस्र, अयुत आदि शब्द प्रयुक्त होते हैं।<sup>७</sup> यदि यही मान लिया जाय तो समझना

१. वन १३३ वीं व १३४ वीं अध्याय।

२. शा० ३४४ वें से ३४६ वें अध्याय तक।

३. नैमिषारण्ये शौनकस्य कुलपतेर्द्वादशवर्षीयके सत्रे। आदि १।१

४. लघ्वात्मिका सती रुद्धिर्भवेद्योगापरिहारिणी॥ (तन्त्रबार्त्तिक)

५. एको वंशसहस्राणि योजनवानादिना भवेत्।

स वं कुलपतिः—॥ नीलकण्ठ टीका, आदि १।१

६. अभ्यगच्छत् परिवृत्तः शिष्वैरयुतसम्मितः। वन २६२।२

७. मीमांसादर्शान ६।७।३१

चाहिए कि महर्षि शौणक बहुत से विद्यार्थियों को अन्नदान के साथ विद्यादान देते थे। जिन्हें राजसभा में समापंडित या द्वारपंडित का आसन मिलता था, वे भी विद्यार्थियों से अध्यापना के पारिश्रमिक रूप में किसी भी प्रकार की दक्षिणा नहीं लेते थे। भूतकाध्यापन (शुल्क लेकर पढ़ाना) की निन्दा के विषय में पहले ही कहा जा चुका है।

**आचार्यों की वृत्ति**—विद्यार्थी भिक्षा मांगते थे और लाकर गुरु को देते थे, उपमन्यु के उपाख्यान से यह पता चलता है। गुरु सब शिष्यों को अपने परिवार का अंग बना लेते थे। शिष्य को हर प्रयोजनीय वस्तु आचार्य ही देते थे। गुरु-गृहों के जितने उदाहरण मिलते हैं, सबमें यही व्यवस्था देखने में मिलती है। खाद्य वा वस्त्र सग्रह करने की किसी शिष्य की कोई चेष्टा दिखाई नहीं देती। कर्त्तव्य बोध के कारण ही मानो गुरु के उद्देश्य से भिक्षा मांगने का नियम था। जो दरिद्र आचार्य स्वतन्त्र रूप से अध्यापन करते थे उन्हें राजसरकार से कुछ दक्षिणा मिलती थी। नारद ने युधिष्ठिर से पूछा था, “तुम उपयुक्त गुणी व्यक्तियों को यथोचित दान तो देते रहते हो न?”

**राजकीय सहायता**—जो लोग याजन, अध्यापन व विशुद्ध प्रतिग्रह आदि ब्राह्मणवृत्ति द्वारा जीविका-निर्वाह करते थे उनसे कर लेना राजा के लिये वर्जित था।<sup>१</sup> जिस समाज में राजधर्म के साथ समस्त शुभ अनुष्ठान अगाधिभाव से सम्बद्ध थे उस समाज में अध्यापकों को खाने पहनने की तकलीफ थी, यह आशङ्का करना निर्मूल है। (ख्याल रहे राजनीति और राजधर्म एक नहीं है। जिस राजनीति को धर्म के अग्ररूप में लिया जाता था, वही राजधर्म था।)

**साधारण समाज का दान**—गृहस्थ आचार्य सर्वसाधारण की श्रद्धा के पात्र थे। इसीलिये यागयज्ञ में भी उनको निमन्त्रण दिया जाता था। उन्हें मिलनेवाली दक्षिणा की आय भी शायद उनके बृहत् परिवार के प्रतिपालन में सहायता करती थी। आचार्य देवशर्मा एव आचार्य वेद को इसी तरह दक्षिणा मिलने का वर्णन मिलता है।<sup>२</sup> आज भी हिन्दू समाज में बड़े बड़े अनपठानों में ब्राह्मण पंडितों को बिदाई देने के नियम हैं। देने में समर्थ होने पर सभी उसे गौरव की बात समझते

१. यथार्हं गृहतश्चैव दानेनाभ्युपपद्यते ? समा। ५।५३

२. एतेभ्यो बलिमादद्यान्नीलकोशो महीपतिः।

अते ब्रह्मसमेभ्यश्च देवकल्पेभ्य एव च॥ शा ७६।९

३. यज्ञकारो यमिष्यामि। इत्यादि। अनु ४०।२३

अथ कस्मिंश्चित् काले देवं ब्राह्मणम्। इत्यादि। आदि ३।८२

हैं। अध्यापक-पोषण की वह प्राचीन प्रथा आज भी ब्राह्मण निमन्त्रण, एवं ब्राह्मण भोजन के माध्यम से चली आ रही है।

**विद्यार्थी समाज द्वारा पोषित**—विद्यार्थी समाज द्वारा पोषित वर्ग में गिने जाते थे। विद्यार्थी जिसके भी द्वार पर हाथ में भिक्षापत्र लेकर उपस्थित हो जाता था उसे दान देना ही पड़ता था। विद्यार्थी सब प्रकार के विलासव्यसनो से दूर होते थे एवं थोड़े ही में सन्तुष्ट हो जाते थे। इन सब कारणों से उन्हें बहुत अधिक वस्तुओं की आवश्यकता भी नहीं होती थी।

**वर्णगत वृत्तिव्यवस्था में शिक्षा की गंभीरता**—महाभारतकालीन समाज के मनीषियों ने केवल शिक्षा की व्यापकता के बारे में ही नहीं, उसकी गहराई के बारे में भी काफी सोचा-विचारा था। वर्णगत कर्म व जीविका का निर्देश होने के कारण एक श्रेणी के ज्ञानतपस्वियों को पाठन का मुख्य परम्परागत रूप से मिलता था। एक-एक अध्यापक परिवार में परम्परागत रूप से अध्यापक की ही सृष्टि होती थी। वे अध्यापक अध्ययन व अध्यापना को धर्म के अंग एवं जीविका के माधनरूप में ग्रहण करते थे। शायद यही कारण था कि अनेको प्रकार की विद्याओं का प्रसार तथा गंभीरता संभव हो सकी थी। केवल व्यापकता के द्वारा ही विद्या को बचाये नहीं रखा जा सकता। किसी भी विषय में बिना गहन अध्ययन के, अधूरे ज्ञान से अध्यापना नहीं की जा सकती। इन्हीं सब कारणों से अध्यापना एक श्रेणी के लोगों की जीविका रूप में गण्य थी। विद्या की दृष्टि गहनता के बिना महाभारत जैसा ग्रन्थ नहीं रचा जा सकता था।

**शिक्षा के साथ वास्तविकता का संबंध**—शिक्षा के साथ जीवन का एक विशेष संबंध था। स्वावलम्बी, कष्टसहिष्णु किस तरह बना जा सकता है आदि विषयों के बारे में व्यावहारिक रूप से जानने का सुयोग उस काल में मिलता था। गुरुगृह ही इसका केन्द्र था। सच्ची तपस्या द्वारा विद्यार्थी का चरित्र उन्नत बनता था। विशुद्ध मनुष्य तैयार करने के लिये जिन आदर्शों की सहायता की आवश्यकता होती है, वे आदर्श लोभ व अभिमानहीन आचार्यकुलों में अलङ्कृत रूप से विराजमान रहते थे। समूचे महाभारत में शिक्षा के जिस ऐश्वर्य से हमारा साक्षात्कार होता है, उस ऐश्वर्य का उन्नत राजप्रासादों में प्रादुर्भूत न करके अरण्यो तथा पर्वततटों पर प्रादुर्भूत करने में भी एक महत्त्वपूर्ण अभिव्यक्ति लक्ष्य की जा सकती है।

**जीवनव्यापी शिक्षा का काल**—कहा गया है कि गुरु की शुश्रूषा से एक चरण, परस्पर शास्त्रीय आलोचना द्वारा दूसरा चरण, उत्साह द्वारा तीसरा चरण एवं बुद्धि की परिणति के साथ-साथ चौथे चरण रूप में विद्यालभ किया जा सकता

है।<sup>१</sup> इस उक्ति से पता चलता है कि विद्वानों ने सम्पूर्ण जीवन को ही विद्या शिक्षा के कालरूप में लिया था। समावर्त्तन होने से ही शिक्षा का अंत हो गया, यह अभिप्राय नहीं था।

विद्या की सार्यकता चरित्रगठन एवं पुण्यकर्म में—मनुष्य के चरित्र एवं कर्म द्वारा उसकी शिक्षा-दीक्षा का अंदाज लगाया जा सकता है। एकमात्र चरित्रगठन ही शिक्षा का प्रधान लक्ष्य था। महाभारत में दो स्थानों पर कहा गया है कि विद्या की सार्यकता चरित्रगठन एवं पुण्यकर्म में है।<sup>२</sup>

चरित्रहीन व्यक्ति की विद्या निष्फल है। जिस प्रकार कुत्ते के चमड़े से निर्मित पात्र में रक्ता हुआ घी यज्ञादि के काम में नहीं लाया जा सकता, उसी प्रकार चरित्रहीन व्यक्ति की विद्या से उसका अपना या समाज का कोई उपकार नहीं होता।<sup>३</sup>

१. कालेन पादं लभते तच्चार्यम्। इत्यादि। उ० ४४।१६

२. शीलं वृत्तफलं श्रुतम्। समा० ५।११२। उ० ३९।६६

३. कपाले यद्वदवापः स्युः श्वदत्तौ च यथा पयः। इत्यादि। सा० ३६।४२



## जीविका-व्यवस्था

समाज-परिचालन की मुख्यवस्था के निमित्त विभिन्न वर्ण एवं जाति विभिन्न प्रकार की वृत्तियो अथवा जीविका का विधान बनाया गया था।

**जीविका-व्यवस्था की प्राचीनता**—महाभारतकार कहते हैं कि यह जीविका-व्यवस्था मनुष्यकृत नहीं है। प्रजापति की मृष्टि से पहले ही प्रजापति ने उसकी जीविका की व्यवस्था कर दी थी। मनुष्य के जन्म से पहले ही उसकी वृत्ति निश्चित रहती है। यह वृत्ति मनुष्य को उत्तराधिकार के सूत्र से प्राप्त होती है।<sup>१</sup>

**जातिवर्णभेद में जीविका भेद**—जातिवर्णभेद में पृथक्-पृथक् कर्म की व्यवस्था होने से समाज में जीविका की कोई समस्या दिखाई नहीं देती। एक वर्ण के सामाजिक अधिकारों में दूसरे का प्रवेश बिल्कुल निषिद्ध था। बहुत ही आवश्यक हो जाने पर, आभ्रतकाल में प्राण बचाने के निमित्त यद्यपि थोड़े-बहुत व्यतिक्रम का अनुमोदन किया गया है पर वह भी बहुत सावधानीपूर्वक। सम्पूर्ण मानव समाज की विधाता के शरीर रूप में कल्पना की गई है। ब्राह्मण को मस्तक, क्षत्रिय को बाहु, वैश्य को ऊरु एवं शूद्र को पाद माना गया है। किसी की भी उपेक्षा करने से समाज नहीं चल सकता। परस्पर एक दूसरे का अविच्छिन्न सम्बन्ध स्वीकृत हुआ है। प्रत्येक का लक्ष्य समाज रूपी शरीर की परिपुष्टि करना है। वृत्तिव्यवस्था में यह लक्ष्य स्पष्ट रूप से दिखाई देता है। निष्ठा सहित अपने-अपने कार्य द्वारा समाज के एक-एक अंश का कल्याण करना एवं समाज को परिपूर्ण आदर्श मानवसमाज रूप में गठित करना ही सभ्यतः वृत्तिव्यवस्था का उद्देश्य था।

**जीविका भेद का फल**—आलोचना से ऐसा लगता है कि पृथक्-पृथक् वर्ण व जाति के उद्देश्य से पृथक्-पृथक् वृत्ति की जो व्यवस्था की गई थी उसका प्रधान उद्देश्य था समाज के गठन में सामञ्जस्य बनाये रखना। वृत्ति का नियम न होने पर काम को लेकर आपस में संघर्ष होने के फलस्वरूप बिद्रोह की आशंका रहती है। किसी का कोई अनिष्ट किये बिना अपने परिवार का पालन करने वाली व्यवस्था को महाभारत में श्रेष्ठ धर्मरूप में स्वीकृत किया गया है। किसी के भी साथ द्रोह

१. असुज्जतिमेवाग्रे प्रजातां हितकाम्यया। अनु ७२।११

पूर्वं हि विहितं कर्म वेदितं न विमुञ्चति। वन २०७।१९। वि० ५०।४

किये बिना शान्त भाव से अपना कार्य करते जाना ही वृत्ति-नियन्त्रण का श्रेष्ठ आदर्श था। 'किसी की भी जीविका के साधन से हमारे जीविका साधन का सघर्ष न हो' इस प्रकार विवेचनापूर्वक श्रद्धा सहित कुलोचित कर्म का अनुष्ठान करना महाभारत की वृत्तिव्यवस्था का सार है।<sup>१</sup>

**कुलोचित वृत्ति सर्वथा अपरित्याज्य**—उत्तराधिकारसूत्र से जिस वशोचित कर्म पर मनुष्य का अधिकार होता है, वह अगर असाधु कर्म भी लगे तो भी उसका परित्याग करना अनुचित है। अपने जन्मजात कर्मों को करने से अगर मृत्यु हो हो जाय तो वह भी श्रेय है, लेकिन दूसरे के आचरणीय कर्म करना बहुत ही भयावह है; उसका परिणाम सुखकर नहीं होता।<sup>२</sup> जो कुलोचित कर्म पूर्वजों की परम्परा से चले आ रहे हों, उन्हीं का अनुष्ठान करना प्रत्येक व्यक्ति का धर्म है। किसी भी अवस्था में वह परित्याज्य नहीं है।<sup>३</sup>

**स्वधर्मपालन का फल एवं उपेक्षा से अस्ति**—जन्मजात अधिकार से जिन कर्मों को करना मनुष्य का कर्तव्य है, उनकी उपेक्षा करने से निन्दा एवं पाप का भागी बनना पड़ता है। जो अपने-अपने जातिगत कर्मों में रत रहते हैं वे सिद्धि लाभ करते हैं। दूसरे के कर्मों का दोषरहित पालन करने की अपेक्षा अपने कर्मों के अनुष्ठान में अगर कुछ गलती भी हो तो वह अच्छा है। जातिगत कर्मों के अनुष्ठान में सम्मेलन का भय नहीं होता।<sup>४</sup> भगवद्गीता के अध्ययन से समझा जा सकता है कि उसका मार ही स्वधर्म पालन है। यदि इस बात को अस्वीकृत किया जाय तो अर्जुन को दिये गये भगवान् कृष्ण के उपदेशों का कोई मतलब ही नहीं होता। युद्धक्षेत्र में जब अर्जुन को ब्राह्मणमुलम बैराग्य हुआ तब उन्हें ब्राह्मणोचित क्रियाकलापों के बारे में थोड़ा उपदेश देकर सत्तम कर देना चाहिये था, क्योंकि श्रीकृष्ण ने बार बार अर्जुन को क्षत्रियधर्म स्मरण कराया; अध्याय पर अध्याय, केवल अर्जुन को क्षात्रधर्म समझाने की चेष्टा में रथ डालने की क्या जरूरत थी?

१. अत्रोहेर्नव भूतानामस्यब्रोहेण वा पुनः।

या वृत्ति स परो धर्मस्तेन जीवामि जाजले ॥ शा २६१।६

२. सहर्षं कर्म कौन्तेय सद्योषमपि न त्यजेत्। भी० ४२।४८

स्वधर्मं निचर्षं श्रेयः परधर्मो भयावहः। भी० २७।३५

३. कुलोचितमिदं कर्म पितृपैतामहं परम्। बन २०६।२०

४. ततः स्वधर्मं कीर्तिञ्च हित्वा पापमवाप्स्यसि। भी० २६।३३

स्ये स्ये कर्मण्यमिरतः संतिद्धिं लभते नरः। भी० ४२।४४

श्रेयात् स्वधर्मो विगुणः परधर्मात् स्वनुष्ठितात्। भी० ४२।४७

कुलधर्म कभी भी परित्याज्य नहीं है—वनपर्व के द्विज-व्याध-संवाद एवं शान्तिपर्व के तुलाधार-जाजलि-संवाद में यह बात विस्तृत रूप से कही गई है; विशेषतः उपदेश के द्वारा प्रकट न करके उपाख्यान के द्वारा वक्तव्य विषय को स्पष्ट करने की अधिक कोशिश विसाई देती है। (देखिये ९७ वाँ व ९८ वाँ पृ०) उल्लिखित दोनों उपाख्यानों से पता लगता है कि वंशपरम्परागत सामाजिक अधिकारों का व्यतिक्रम करना उस युग में युक्तिसंगत नहीं कहा जा सकता था, उनका यथोचित रूप से प्रतिपालन करने में ही समाज का कल्याण समझा जाता था। एकमात्र वर्णाश्रम धर्म एवं उसके आधार-अनुष्ठान को लक्ष्य में रखकर ही महाभारत की वृत्तिव्यवस्था की गई है। सम्पूर्ण मानवसमाज के साधारण-आचरणीय कर्म के सबंध में महाभारत में बहुत कुछ कहा गया है। ठीक है पर उन सबकी हम इस प्रबंध में आलोचना नहीं करेंगे।

मनुष्य का साधारण धर्म—अनृशसता, अहिंसा, अप्रमाद, आतिथेयता, सत्य, अक्रोध, क्षमा आदि गुण मानवसमाज के लिए कल्याणप्रद हैं। इनके अभाव में मनुष्य को मनुष्य नहीं कहा जा सकता।<sup>१</sup>

ब्राह्मण की वृत्ति—ब्राह्मण का पुत्र ब्राह्मण, क्षत्रिय का पुत्र क्षत्रिय, इस तरह वर्ण स्थिर करना ही जीविका का विधान बनाना है। ऐसा नहीं करने से कितने ही असंगत विरोधों की संभावना रहती। 'चातुर्वर्ण्य' प्रबंध में यह आलोचित किया जा चुका है। (देखिये ९७ वाँ पृष्ठ) यज्ञ, अध्ययन एवं दान—ब्राह्मण, क्षत्रिय एवं वैश्य तीनों के ही कर्तव्य हैं। याजन, अध्यापना करने वाले एवं धुषि व स्वधर्म-निरत व्यक्ति से दान लेना ब्राह्मण का धर्म है। ब्रह्मचर्य, तपस्या एवं सत्य ब्राह्मण के लिए सर्वदा प्रतिपाल्य हैं।<sup>२</sup> अध्ययन, अध्यापना, यजन, याजन, दान व प्रतिग्रह ये छह ब्राह्मण के कर्म हैं। इन छह में अध्यापना, याजन व प्रतिग्रह ही जीविका के साधन हैं। भिक्षावृत्ति भी ब्राह्मण के लिये गौरवान्वित समझी जाती थी।<sup>३</sup>

किसी को कुछ नहीं देना चाहिये—ब्राह्मण को जीविका-निर्वाह इस तरह करना चाहिये जिससे किसी को कष्ट नहीं पहुँचे। किसी दूसरे की वृत्ति के साथ

१. आनुशंस्यमहिंसा चाप्रमादः संविभागिता। इत्यादि। शा २९६।२३, २४

२. यज्ञाध्ययनदानानि त्रयः साधारणाः स्मृताः। वन १५१।३४

याजनाध्यापनं विप्रैः धर्मवैशेषं प्रतिग्रहः। वन १५१।३५। वन २०६।२५

३. अधीयते ब्राह्मणो वं यजेत। इत्यादि। उ २९।२३। अश्व ४५।२१ कपालं ब्राह्मणेर्बृतम्। इत्यादि। उ ७२।४७। उ १३२।३। शा० २३४ वाँ अ०। अनु० १४१।६७-६९

अपनी वृत्ति का किसी तरह का संघर्ष न हो इस बात का विशेष रूप से ख्याल रखना चाहिये। स्वल्पसन्तुष्टि भी ब्राह्मण की जीविका की सहायक होती है। अधिक का प्रयोजन न हो तो थोड़े में ही जीविका चल जाती है।<sup>१</sup>

**अर्थसंचय निषिद्ध**—ब्राह्मण की सचयवृद्धि नहीं होनी चाहिये। यजमान क्षिप्यादि से ब्राह्मण को दान में जो कुछ मिले, वह सिर्फ उदरारात्र के निमित्त उसका व्यवहार नहीं कर सकता। उस अर्थ से उसे यज्ञ एवं दान ये दोनों कर्म भी करने जरूरी हैं। अपने द्वारा पोषितों के भरण-पोषण के अलावा और कोई सामाजिक दायित्व ब्राह्मण पर नहीं था। दूसरे सब दायित्व राजधर्म के अन्तर्गत आते थे।<sup>२</sup>

**प्रतिग्रह निन्दनीय**—ब्राह्मण की वृत्ति रूप में स्थान पाने पर भी प्रतिग्रह उस काल में अन्य वृत्तियों की अपेक्षा निन्दनीय समझा जाता था। विशेषतः राजा से दान लेना तो बहुत ही निन्दनीय माना जाता था। दान लेने से ब्राह्मण की तेजस्विता नष्ट हो जाती है अतएव बहुत से ब्राह्मण उस युग में प्रतिग्रह को विष के समान पित्त्याज्य समझते थे।<sup>३</sup>

**उपयाज का अप्रतिग्रह**—राजा दुपद के कश्यपगोत्रीय ब्राह्मण उपयाज को अपने पुत्रेष्टि यज्ञ में ऋत्विक् के पद पर आसीन करने के निमित्त बहुत कोशिश की थी, किन्तु तेजस्वी ब्राह्मण उपयाज किसी भी तरह तैयार नहीं हुए। उनके पाँच पकड़ने पर एव प्रचुर धन का लोभ दिखाने पर भी राजा का मनोरथ सफल नहीं हुआ था।<sup>४</sup>

**पतित से प्रतिग्रह व अयाज्ययाजन विशेष रूप से निषिद्ध**—शुचि व विशुद्ध पुरुष से दान लेना ही जब समाज में निन्दनीय समझा जाता था तो अशुचि, पतित का दान बिल्कुल ही अप्राप्त्य होगा यह आसानी से समझा जा सकता है। अयाज्य-याजन एवं पतित से प्रतिग्रह दोनों ही ब्राह्मण के लिए बिल्कुल निषिद्ध हैं।<sup>५</sup> वनपर्व के अन्तर्गत मार्कण्डेय समस्यापर्व में ब्राह्मण की प्रशंसा करते हुए कहा गया है—प्रतिग्रह याजन, अयापना आदि किसी से भी ब्राह्मण को दोष नहीं लगता; ब्राह्मण

१. वन २०८।४४। शा० २३४।४

२. यज्ञेहृद्यानैकऽग्नीषात् कथञ्चन। शा० २३३।१२। शा ६०।११

३. प्रतिग्रहेण तेजो हि विप्राणां शाम्यतेऽनघ। अनु ३५।२३। अनु ९३। ३४, ३६, ४०-४२

४. भावि १६७ वां अध्याय।

५. पतितान् प्रतिगृह्याथ क्षरयोनौ प्रजायते। अनु १११।४६

अयाज्यस्य भवेवृत्तिक्। इत्यादि। अनु ९३।१३०। अनु० ९४।३३

प्रज्वलित अग्नि के समान होता है।' इस उक्ति का उद्देश्य है ब्राह्मण की प्रशंसा करना, यह तात्पर्य नहीं है कि अयाज्य याजन व पतित के प्रतिग्रह में भी पाप नहीं है।

किसी-किसी ब्राह्मण का असाधु आचरण—उत्सव आदि में अनेक ब्राह्मण निमन्त्रण न मिलने पर भी राजमहल में जाते थे, दान लेने में भी उन्हें कोई आपत्ति नहीं होती थी वरन् उससे आनन्दित ही होते थे।<sup>१</sup>

ब्राह्मण का आपद्धर्म—शास्त्रविहित वृत्ति के द्वारा जीविका निर्वाह करने में बिल्कुल ही असमर्थ होने पर ब्राह्मण के लिए अन्य प्रकार की व्यवस्था भी थी। बहुत ही सकटापन्न अवस्था हो जाने पर बीच-बीच में दूसरे की जिस वृत्ति को ग्रहण करना पड़ता था उसी का नाम 'आपद्धर्म' था। अपनी वृत्ति द्वारा जीविका निर्वाह करने में जो ब्राह्मण अशक्त हो उसे अत्रिय या वैश्य की वृत्ति ग्रहण करनी चाहिये। कृषि, गोरक्षा, वाणिज्य आदि वैश्यकर्म बिल्कुल ही भजबूर होने पर अवलम्बनीय है।<sup>२</sup> जिस ब्राह्मण के परिवार में पोष्यसख्या अधिक हो वह निरुपाय होकर कृषि, वाणिज्य, कुसीद (सूद लेना), भिक्षा आदि वृत्ति का अवलम्बन ले सकता है। जिसके परिवार में लोकसख्या कम हो, उसे याजन, अध्यापना या प्रतिग्रह द्वारा ही अपने परिवार का पोषण करना चाहिये। उछवृत्ति उपाख्यान में (शा० ३५२ वे से ३६५ वाँ अ०) उस वृत्ति की विशेष रूप से प्रशंसा की गई है। जमीन पर गिरे हुए धान्यादि शस्यो के कणों को इकट्ठा करके उससे जीविका निर्वाह करने का नाम 'उछवृत्ति' है। अनाज की बालियाँ या बालियों के गुच्छे इकट्ठे करने का नाम 'शिलवृत्ति' है। उछ अथवा शिलवृत्ति 'ऋत' अर्थात् निष्कलुष होती है। इससे किसी का भी अनिष्ट नहीं होता। बिना मगि जो स्वयं आ जाय, उसकी सज्ञा 'अमृत' है। ब्राह्मण के लिए यह उछ व अमृतवृत्ति सबसे उत्तम है। समाज में यही वृत्तियाँ गौरवान्वित समझी जाती थी। यद्यपि भिक्षा को भी वृत्ति रूप में स्थान दिया गया है, किन्तु मनु के मत से वह अत्यन्त ग्लानिजनक है। इसी कारण उसकी संज्ञा 'मृतवृत्ति' है। आपत्काल में ग्रहणीय कृषिवृत्ति को भी मनु ने 'प्रमृत' की सज्ञा दी है। बहुत से

१. नाध्यापनाद् याजनाद्वा अन्यस्माद्वा प्रतिग्रहात्।

दोषो भवति विप्राणां ज्वलितान्निस्रवा द्विजाः ॥ जन १९९।८७

२. एवं कौतूहलं कृत्वा कृष्टा च प्रतिगृह्य च।

सहास्माभिर्नृहस्मानः पुनः प्रतिनिर्वृत्स्वच ॥ आदि १८४।१७

३. अशक्तः अत्रधर्मेण वैश्यधर्मेण वस्तुमेत्।

कृषिगोरक्षमास्थाय व्यसने वृत्तिसंशये ॥ शा० ७८।२

भूमिस्थ जीवों का नाश होने के कारण वह भी समदर्शी ब्राह्मण के लिये निन्दनीय है। बाणिज्य में झूठ-सच दोनों मिश्रित होते हैं, इसलिए उसकी दूसरी सजा 'सत्यानृत' है। इन सब सजाओं से वृत्तियों के आपेक्षिक उत्कर्ष व अपकर्ष समझे जा सकते हैं।<sup>१</sup> महाभारत में इन सब सजाओं का उल्लेख न होते हुए भी गार्हस्थ्य धर्म के प्रकारान्तर में इसके बारे में कहा गया है। (द्र० चतुराश्रम पृ० १०३) युद्ध विग्रह आदि भी ब्राह्मण का धर्म नहीं है, तब भी आपत्तिकाल में ब्राह्मण का वास्त्रग्रहण महाभारत द्वारा अनुमोदित है। आत्मरक्षा, वर्णाश्रम धर्म की रक्षा एवं दुर्दान्त दस्युओं आदि को सजा देने के निमित्त ब्राह्मण का वास्त्रग्रहण दूषणीय नहीं है। अगस्त्य ऋषि का मृगया करने का उल्लेख भी पाया जाता है। मृगया भी क्षत्रिय का ही धर्म है, ब्राह्मण का नहीं।<sup>२</sup>

आपत्तिकाल में भी ब्राह्मण के लिये अविशेष—आपत्तिकाल में वैश्यवृत्ति का अवलम्बन लेने पर भी ब्राह्मण सुरा, लवण, तिल, पशु, मधु, मांस एवं अन्न का विक्रय नहीं कर सकता।<sup>३</sup>

शूद्रवृत्ति वर्जनीय—ब्राह्मण चाहे कितने भी सकट में क्यों न पड़े पर किसी भी अवस्था में शूद्रवृत्ति ग्रहण नहीं कर सकता। परिचर्या रूप शूद्रवृत्ति ग्रहण करने से ब्राह्मण की पदच्युति होती है।<sup>४</sup>

आपत्तिकाल में भी वर्जनीय—कुछ कार्य हर अवस्था में ब्राह्मण के लिए वर्जनीय हैं। जीविका निर्वाह के लिये ब्राह्मण चिकित्सा, पुराध्यक्षता एवं सामुद्रिक विद्या (हस्तरेखा विचार आदि) कभी भी ग्रहण नहीं कर सकता। राजा की पुरोहिता भी अतिशय निन्दनीय है। सम्पत्ति के लोभ में वृषणी नारी (शूद्रा एवं पुनर्भू) का पतित्व स्वीकार करना भी बिल्कुल निषिद्ध है। जीविका के लिये धनवान की क्षुशामद करना भी वर्जनीय है।<sup>५</sup>

ब्राह्मण की सन्तुष्टि—उल्लिखित आलोचना से पता चलता है कि वृत्ति के

१. ऋतुमुंछशिलं ज्ञेयममृतं स्यादवाचितम्।

मृतन्तु याचितं भक्षं प्रभृतं कर्षणं स्मृतम् ॥ मनु ४।५

२. आत्मरक्षार्थं वर्णदोषं दुर्हस्यनियमेषु च। इत्यादि। शा ७।८।३।२९

अगस्त्यः सत्रमासीनश्चकार मृगयामृषिः। आदि ११।८।१४

३. सुरा लवणमित्येव तिलां केशरिजः पशून्। इत्यादि। शा ७।८।४-६

४. शूद्रवर्णा यदा तु स्यादोवा पतति तं द्विजः। शा २९।४।३

५. चिकित्सकः काण्डपुण्डः पुराध्यक्षः पुरोहितः। इत्यादि। अनु १३।५।११

बन १२।४।९ उ० ३।८।४ अनु ९।४।२२, ३३। अनु ९।३।१२७, १३०

संकोच एवं दरिद्रता के कारण कभी-कभी ब्राह्मण को अपनी तेजस्विता से भ्रष्ट नहीं होना चाहिये, शास्त्रविरुद्ध कर्म के द्वारा अर्थोपार्जन की चेष्टा नहीं करनी चाहिये। कण्टसाध्य वृत्ति ही ब्राह्मण का भूषण है।

**पुरोहित नियोग व उमका कर्त्तव्य**—पुरोहित के पद पर किसी शिक्षित आचार-वान् ब्राह्मण को नियुक्त करना राजाओं का आवश्यक कर्त्तव्य माना जाता था। राजा का कल्याण मुख्य रूप से पुरोहित पर ही निर्भर होता था। पुरोहित राजा के धर्म-कर्म में नियुक्त रहते थे, किसी सम्मानित अतिथि के आने पर उसे मधुपर्क आदि प्रदान करते थे।<sup>१</sup> अतएव यह समझा जा सकता है कि उस समय राजसभा में पुरोहित की भी यथेष्ट उपयोगिता थी। पुरोहितों का पद दूसरे अमात्यों की अपेक्षा ऊँचा ही होता था। पुरोहित धौम्य का युधिष्ठिर पितृवत् सम्मान करते थे, महाभारत की आलोचना से यह अच्छी तरह समझा जा सकता है।

**पौरोहित्य वृत्ति की निन्दा का कारण**—पौरोहित्य की इतनी निन्दा करने का कारण बूढ़े पर सबसे पहले जो बात ध्यान में आती है वह यह है कि पौरोहित्य भी एक तरह की राजसेवा में गण्य था। जहाँ सेव्यसेवक का भाव रहता है, वहाँ स्वामी का मन रखते हुए चलना पड़ता है। बहुत बार अनिच्छा होते हुए भी अपनी विवेक-बुद्धि के प्रतिकूल काम करना पड़ता है। इस तरह की दास्यवृत्ति से अपनी स्वतन्त्रता या तेजस्विता की रक्षा करना संभव नहीं हो पाता।

यजमान ऋत्विक् के ऊपर भी काफी आधिपत्य जमाते थे। किसी-किसी यजमान की इस तरह की मनोवृत्ति महाभारत के पूर्वकाल में भी मिलती है। अश्वमेध पर्व के सर्वात्म्य प्रकरण के इन्द्र बृहस्पति सवाद में इन्द्र की एक वपयुक्त उक्ति में स्वामी सुलभ मनोभाव स्पष्ट रूप से प्रकट हुआ है। नृपति भरत देवगुरु बृहस्पति को यज्ञ में ऋत्विक् का पद देना चाहते थे, बृहस्पति के देवराज से अनुमति माँगने पर उन्होंने कहा, “भरत के यज्ञ में नियुक्त होने पर फिर हमारे यहाँ आपकी जरूरत नहीं रहेगी।”<sup>२</sup>

दूसरे की स्तुति करना साधारणतः ब्राह्मणों के लिये आसान नहीं था। ब्राह्मण का मन तो सरल होता था और बचन कठोर। सर्वसाधारण की धारणा थी कि

१. य एव तु सतो रजोवसतवश्च निवर्त्तयेत्।

स एव राजा कर्त्तव्यो राज राष्पुपुरोहितः॥ शा ७२।१। शा ७४।१।

शा० ९२।१८। आशि १७४।१३। आशि १८३।६। उ ३३।८३। उ ८९।१९।

२. मां वा वृषीध्वं भद्रं ते मरुतं वा महीपतिम्।

परित्यज्य मरुतं वा वषां जोषं भजस्व माम्॥ अथ ५।२१

ब्राह्मण कड़ी भावा का प्रयोग करते हैं।<sup>१</sup> पुरोहिती में दूसरे का मन देखकर काम करना पड़ता था, इसीलिए शायद यह वृत्ति ब्राह्मण के स्वभाव के प्रतिकूल होने के कारण समाज में प्रशसित नहीं हुई। देवयानी के प्रति शर्मिष्ठा की एक सगर्व उक्ति से पता लगता है कि अत्यन्त प्रभावशाली पुरोहित को भी स्वामी का मनस्तुष्टि के निमित्त खुशामद करनी पड़ती थी। शर्मिष्ठा कहती है, "तुम्हारे पिता (आचार्य शुक्र) हमेशा विनीत भाव से स्तावक की तरह मेरे पिता की स्तुति करते रहते हैं।"<sup>२</sup> साधारण लोग पुरोहिती को असम्मानजनक कार्य समझते थे। पूर्वजन्म के दुष्कर्मों के फल से ब्राह्मण पौरोहित्य वृत्ति द्वारा जीविका निर्वाह करते हैं, सर्वसाधारण की यही धारणा थी। इसीलिए याजन को यद्यपि वृत्ति रूप में स्थान मिला है, पर महा-भारत में कही भी उसकी प्रशस्तता स्वीकृत नहीं हुई है।<sup>३</sup> अधिकतर तेजस्वी ब्राह्मण पौरोहित्य वृत्ति ग्रहण नहीं करते थे। ब्रह्माण्ड पुराण के अन्तर्गत अध्यात्मरामायण में भी वशिष्ठ की एक उक्ति में पौरोहित्य की निन्दा पाई जाती है। रघुकुल गुरु वशिष्ठ भगवान रामचन्द्र से कहते हैं, "पौरोहित्य गृहिन एव दूषणीय वृत्ति है यह मैं अच्छी तरह जानता हूँ, किन्तु तुम्हारा आचार्य बन सकने की आशा में ही मैंने गृहित कार्य करना भी स्वीकार किया है।"<sup>४</sup>

अप्रतिग्रही ब्राह्मण की रक्षा करना राजधर्म—ब्राह्मण की रक्षा का भार विशेष-धन क्षत्रियों पर था। जो ब्राह्मण याजन व प्रतिग्रह न करके शास्त्रचिन्तन में रत रहते थे, उनकी जीविका की व्यवस्था राजा करता था। जो प्रतिग्रह द्वारा जीवन यापन करते थे उनके भी अन्धावादि की तरफ नजर रखना राजा का कर्त्तव्य था।<sup>५</sup>

अध्यापक को राजकोष में कौसी महायता मिलती थी, उसके बारे में 'शिक्षा प्रबन्ध' में कहा जा चुका है। एक श्रेणी के ब्राह्मणों की वही जीविका थी।

१. अतितीक्ष्णन्तु ते वाक्यं ब्राह्मण्यादिति मे भतिः॥ उ २१।४। आदि ३।१२३

२. आसीनञ्च शयानञ्च पिता ते पितरं भय।

स्तौति बन्धीव आभीक्ष्णं नीर्धं स्थित्वा विनीतवत्। इत्यादि। आदि ७८।९, १०

३. एतेन कर्मदोषेण पुरोवास्त्वमजायथाः॥ अनु० १०।५६

४. पौरोहित्यमहं जाने बिगृह्यं दूष्यजीवनम्। इत्यादि। अयोध्या का० २।२८

५. प्रतिग्रहं ये नेच्छयुस्तेभ्यो रक्ष्यं त्वयानुप। अनु० ३५।२३। अनु० ८।२८



**ब्राह्मण भूमि**—राजा ब्राह्मणों को बिना कर की जमीन दान करते थे। इस दान से भी बहुत से ब्राह्मणपरिवार बस-परम्परागत सुख चैन से जीवन बिताते थे।<sup>१</sup>

**ब्राह्मण के लिये राजाओं का कृपण वैश्य से धनग्रहण**—ब्राह्मण की रक्षा करने के उद्देश्य से राजाओं को कृपण वैश्यों का धन बलपूर्वक हरण करने का अधिकार था। उसमें किसी तरह के पाप की आशंका नहीं थी, बल्कि इस तरह की जबर्दस्ती धर्म-कार्यों में ही गण्य थी।<sup>२</sup> ब्राह्मण को अगर किसी भी तरह की तकलीफ होती थी तो उसके लिए क्षत्रिय ही दोषी समझा जाता था। ब्राह्मण का धन अपहरण करना अत्यन्त दूषणीय माना जाता था। ब्राह्मण को वेदाध्ययन, अध्यापना, यज्ञ आदि में सलग्न रहकर समाज का कल्याण करने का मुयोग मिले इस ओर पूरा समाज सदा सतर्क रहा करता था। ब्राह्मण भी ज्ञान-विज्ञान के अनुशीलन से समाज को उपकृत किया करते थे।<sup>३</sup>

**क्षत्रिय की वृत्ति**—क्षत्रिय को अपने बाहुबल द्वारा समाज पर शासन करना चाहिये। दूसरे किसी की जीविका के साधन पर आँच न आये, इस ओर लक्ष्य रखना उनका आवश्यक कर्तव्य था। दुष्टों का दमन, शिष्टों का पालन, युद्ध में पराक्रम-प्रदर्शन, दक्षता आदि उनका स्वभावगत धर्म था। अपने धर्म में सलग्न रहकर जो कर प्रजा से ले उससे प्रजा की सुख-सुविधाओं की व्यवस्था करके अपना जीवननिर्वाह करना चाहिये।<sup>४</sup> दान लेना क्षत्रिय के लिये सर्वथा अनुचित है। ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य व शूद्र इन चारों वर्णों से अपना-अपना धर्म प्रतिपालित करवाना क्षत्रिय का धर्म है।<sup>५</sup>

**समाजसेवा के फलस्वरूप करग्रहण**—प्रजा से पैदावार का छठा हिस्सा कर रूप में लिया जाता था, वही क्षत्रियों की जीविका का अवलम्बन था। किन्तु इस प्रकार कर लेना भी कम दायित्वपूर्ण नहीं था। प्रजा का सुख दुःख, विशेष रूप से

१. कश्चिद्वायां मामकान् धार्तराष्ट्रौ द्विजातीनां सम्प्रय गोपहन्ति। उ०

२३।१५ सभा ५।११७। शा ८९।३। शा ५९।१२५

२. अवाप्तुम्यो हरेद्विस्त्रं विख्याप्य नृपतिः सदा।

तथैवाचरतो धर्मो नृपतेः स्यादवाप्सितः॥ शा १६५।१०

३. ब्राह्मणत्वं न हर्तव्यं पुरुषेण विज्ञानता।

ब्राह्मणत्वं हृतं हन्ति नृगं ब्राह्मणनीरिव॥ अमु ७०।३१

४. पालनं क्षत्रियाणां वै। वन ५०।३५। उ १३२।३०। शा ६०।१३-२०

५. न हि धर्मः स्मृतो राज्ञं क्षत्रियस्य प्रतिग्रहः। शास्त्र ३१।५५

चातुर्वर्ण्यं स्थापयित्वा स्वधर्मं पूतात्मा वै मोक्षते देवलोकः। शा २५।३६

राजकार्यपरिचालन पर निर्भर रहता था। अतएव स्वधर्मानुसार जीविका निर्वाह करते हुए क्षत्रिय को भी अकलान्त रूप से समाजसेवा करनी पड़ती थी। समाजसेवा या राज्यशासन के लिये प्रयोजनीय दडनीति पर एकमात्र राजाजो का ही अधिकार था। राष्ट्रनीति के अध्ययन से पता लगता है कि राष्ट्रपालन के पारिश्रमिक स्वरूप जो कर अदा किया जाता था, वही क्षत्रिय की वृत्ति या जीविका निर्वाह का निर्दिष्ट साधन माना जाता था।<sup>१</sup>

**भृगया**—शिकार में पशुवध करना क्षत्रिय के लिये दूषणीय नहीं समझा जाता था वरन् प्रशस्त कहा जाता था।<sup>२</sup>

**युद्ध क्षत्रिय की वृत्ति नहीं**—यद्यपि युद्ध क्षत्रिय के धर्म में परिगणित था लेकिन वह उनकी वृत्ति का साधन नहीं था। केवल बुराइयों को खत्म करने के उद्देश्य से युद्ध करना ही उनका धर्म माना जाता था।<sup>३</sup>

**क्षत्रिय की कष्टसहिष्णुता**—ब्राह्मण की अपेक्षा क्षत्रिय में कष्ट सहने की क्षमता कहीं अधिक होती थी। कर्ण व परशुराम के उपाख्यान से इसका अनुमोदन होता है। कर्ण की कीटदर्शन सहन करने की अद्भुत क्षमता देखकर ही परशुराम ने अदाज लगाया था कि वह ब्राह्मण नहीं क्षत्रिय हैं।<sup>४</sup> शायद इसी कारण शारीरिक कष्टसाध्य वाले कठोर कार्य क्षत्रियों के अधीन थे। जीविका निर्वाह के लिये भी उन्हें अपनी वीरता का प्रदर्शन करना पड़ता था।

**आपत्तिकाल में अन्य वृत्ति ग्रहण**—आपत्ति काल में क्षत्रिय भी अपनी वृत्ति का त्याग कर देते थे। कहा गया है कि परशुराम के डर में द्रविड, आभीर, पुण्ड्र, शबर आदि क्षत्रियों ने स्वेच्छा से शूद्रत्व का वर्ण कर लिया था।<sup>५</sup>

**क्षत्रिय के आपद्काल में अन्य वर्ण का राज्यशासन**—क्षत्रिय के आपदग्रस्त

१. क्षत्रियस्य स्मृतो धर्मः प्रजापात्मभाषितः। इत्यादि। अनु १४१।४७-५३। शा ९१।४

२. आरभ्याः सर्वदेवत्या सर्वशः प्रोक्षिता भृगाः।

अगस्त्येन पुरा राजन् भगवा येन पूज्यते॥ अनु० ११६।१६

३. युध्यस्व निरहंकारो बलवीर्येभ्योपाश्रयः॥ श्री १२२।३७

४. अतिदुःखमिवं मूढ न जातु ब्राह्मणः सहत्।

क्षत्रियस्येव ते धैर्यं कामया सत्यमच्युताम्॥ शा ३।२५

५. एवं ते द्रविडाभीराः पुण्ड्राश्च शबरेः सह।

बलत्वं वरिगता व्युत्थानात् क्षत्रधर्माभिः॥ अश्व ३९।१६

होने पर दूसरे वर्ण के व्यक्ति को राज्यशासन करने का अधिकार था। ब्राह्मण, वैश्य व शूद्र हर एक का इस पर अधिकार माना गया है।<sup>१</sup>

**ब्राह्मण व क्षत्रिय का परस्पर मिलन**—ब्राह्मण व क्षत्रिय दोनों को मिलकर काम करने के उद्देश्य से अनेको उपदेश दिये गये हैं। जीविका के विषय में इसकी कोई विशेष उपयोगिता न होते हुए भी राष्ट्रीय सुख-शान्ति एवं सामाजिक दिशा की ओर से लक्ष्य करने पर इसकी उपयोगिता अधिक दिखाई देती है। जो लोग शासनकार्य में सलग्न रहते थे, उनके लिये ब्राह्मण की तरह ज्ञान-विज्ञान की आलोचना करना संभव नहीं था। अतएव मन्त्रणा के निमित्त विचक्षण ब्राह्मण को मंत्री के पद पर नियुक्त किया जाता था।<sup>२</sup>

**वैश्य की वृत्ति**—वैश्य की वृत्ति के संबंध में कहा गया है कि कृषिकर्म, पशुपालन एवं वाणिज्य ही उनकी प्रधान जीविका है। वैश्य को पशुओं का पालन सन्नेह करना चाहिये उनके प्रति कभी भी निर्दय व्यवहार नहीं करना चाहिये।<sup>३</sup>

**पशुरक्षण का लभ्यांश**—किसी दूसरे की गोपालन करने पर शुल्कस्वरूप हर छह गायों पर एक का दूध पालक को ग्रहण करना चाहिये। सौ गौओं की अहीर रखवाली करना हो तो वार्षिक वेतनस्वरूप एक गाय व एक बैल उसे मिलना चाहिये।<sup>४</sup>

**व्यवसाय में लभ्यांश**—वैश्य जिसके मूलधन से वाणिज्य करे उससे लाभ का सप्तमांश अपने पारिश्रमिकस्वरूप ले।<sup>५</sup> यदि जंगली गायों आदि के सींगों का व्यवसाय करे तो सब कुछ महाजन को देकर लाभ का सातवाँ हिस्सा स्वयं ले और अगर किन्हीं पशुओं के मूल्यवान् खुरों का व्यवसाय करे तो उसे पारिश्रमिकस्वरूप लाभ का सोलहवाँ हिस्सा मिलेगा, अवशिष्ट लाभार्थ पर मूलधन देने वाले का अधिकार होगा।<sup>६</sup> कृषि में भी भूमि के मालिक से एक वर्ष के पारिश्रमिकस्वरूप

१. ब्राह्मणो यदि वा वैश्यः शूद्रो वा राजसूतम्। इत्यादि। शा० ७८।३६

२. ब्रह्म वर्द्धयति ज्ञानं क्षत्रतो ब्रह्म वर्द्धते। शा० ७३।३२। शा० ७८।२१।  
वन २६।१४-१६

३. वैश्यस्यापि हि यो वर्मस्तं ते वक्ष्यामि शाश्वतम्। इत्यादि। शा० ६०।  
२१-२३ शा० ९१।४। अनु १४१।५४-५६

४. तस्य वृत्तिं प्रवक्ष्यामि यच्च तस्योपजीवनम्।

वण्णामेकां पिबेद्धेनुं शताज्ज भिक्षुं हरेत् ॥ शा० ६०।२४

५. लभ्याज्ज सप्तमं भागम्। शा० ६०।२५

६. लभ्याज्ज सप्तमं भागं तथा भुंजे कला कुरे। शा० ६०।२५

उत्पन्न फसल का सप्तमांश लेने का नियम है।<sup>१</sup> इस प्रकार परिश्रम लब्ध धन के द्वारा ही वैश्य के जीविका निर्वाह करने की व्यवस्था थी। स्वाधीन रूप से कृषि, वाणिज्य आदि पर भी एकमात्र वैश्य का ही वर्वंगत अधिकार माना जाता था।

**गोपालन पर विशेष अधिकार**—वैश्य कभी गोपालन में आपत्ति न करे एवं वैश्य जातीय खाला अगर गोएँ रखना चाहे तो दूसरा कोई उसके कार्य में बाधा न दे यही उस काल का विधान था।<sup>२</sup> अग्निक्षेत्र, दान, अध्ययन आदि पर वैश्य का भी अधिकार तो स्वीकृत हुआ है लेकिन वह इनमें से किसी को भी जीविका के साधन रूप में ग्रहण नहीं कर सकता।<sup>३</sup>

**वाणिज्य में अविशेष्य वस्तु**—वाणिज्य में भी दो-चार विधিনিषेध देखने में आते हैं। किसी-किसी वस्तु का विक्रय निषिद्ध बताया गया है जैसे, तिल, गन्धद्रव्य, नमक, पका हुआ अन्न, दही, दूध, तेल, घी, मांस, फलमूल, साग, लाल रंग का कपड़ा, गुड़ इत्यादि।<sup>४</sup> इन सब चीजों का विक्रय किस कारण निषिद्ध हुआ यह बताना मुश्किल है। वाणिज्य व्यवसाय पर सिर्फ वैश्य का अधिकार होने में घी, दूध, तेल, मांस आदि में मिलावट कर देना असंभव नहीं था इसीलिये शायद इन चीजों का विक्रय निषिद्ध था। दूसरी निषिद्ध वस्तुओं के सबध में भी निषिद्ध होने के कारण का अंदाज नहीं लग पाता। वनपर्व के द्विजव्याघ्र मवाद से अंदाज लगता है कि व्याधजातीय लोग मांस बेचते थे।

**शूद्रवृत्ति**—द्विज आदि तीनों वर्णों की सेवा करके जीविकोपार्जन करना ही शूद्र की वृत्ति मानी गई है।<sup>५</sup> ब्राह्मण, क्षत्रिय एवं शूद्र ये तीनों वर्ण शूद्र की रक्षा के लिये बाध्य थे। शूद्र को अपने भरण-पोषण की चिन्ता नहीं करनी पड़नी थी। निरलस होकर सेवाभाव से तीनों वर्णों की शूद्ररूपा करना ही उसका धर्म माना जाता था। उनकी गृहस्थी के निर्वाह का भार मालिक पर होता था। छतरी, पंखे, कपड़े, जूते आदि पुराने होने पर परिवारक को दे दिये जाते थे। यही शूद्र का धर्मधन

१. शस्त्यानां सर्वजीवानामेषा सांबत्सरी भुक्तिः॥ शा ६०।२६

२. न च वैश्यस्य कामः स्यान्न रक्ष्यं पशूनिमिति। इत्यादि। शा ६०।२६

३. वैश्योऽधीत्य कृषिगोरक्षकृष्यः। इत्यादि। उ २९।२५। अनु १४१।५४

४. तिलान् गन्धान् रसांश्चैव विक्रीणीयास्तु वैश्व हि। अनु १४१।५६।  
उ ३८।५

५. तस्माच्छूद्रस्य वर्णानां परिचर्या विधीयते। इत्यादि। शा ६०।२८,  
२९ अनु १४१।७५

होता था। प्रत्येक व्यक्ति अपने परिवारक का समस्त पारिवारिक खर्च उठाने के लिये बाध्य था और वह प्रसन्नचित्त अपने कर्तव्य का पालन करता था। अतएव शूद्र अपने जीविकोपार्जन के लिये जरा भी चिन्तित नहीं होता था। अपने भालिक की सेवा करना ही उसका एकमात्र कर्तव्य माना जाता था।<sup>१</sup> ऐसा लगता है कि शुभ्रपा के अलावा शूद्र की जीविका का साधन शायद कुछ और भी था; किन्तु क्या था, यह कही भी उक्त नहीं है। पराशरगीता में कहा गया है कि शूद्र की अगर कोई पैतृक वृत्ति निर्दिष्ट न हो तो वह किसी दूसरे की वृत्ति ग्रहण न करके शुभ्रपा में ही अपना चित्त लगाये।<sup>२</sup> इस उक्ति से प्रमाणित होता है कि शूद्र की कोई और वृत्तियाँ भी थी, लेकिन सेवा ही उनकी श्रेष्ठ वृत्ति मानी जाती थी।<sup>३</sup>

**संकर जाति की वृत्ति**—‘चातुर्वर्ण्य’ प्रबन्ध में (पृ० १००) कई संकर जाति के नाम बताये गये हैं। समाज में इनकी प्रत्येक की भिन्न-भिन्न वृत्ति नियत थी। सबकी वृत्ति का अलग-अलग वर्णन महाभारत में नहीं मिलता, केवल दो-चार संकर जाति की वृत्ति का उल्लेख किया गया है। धनी विलासी पुरुषों को साज-योजाक पहनाना सैरन्ध्र जाति के लोगों का कार्य था, सैरन्ध्री इन विलासियों के अन्तःपुर में महिलाओं को अलंकृत करने के कार्य पर नियुक्त होते थे। सूतजातीय व्यक्ति सारथी का काम करते थे, वे राजाओं का स्तुतिगान भी किया करते थे। अन्तःपुर का पहरा देना एवं अतःपुर की सुरक्षा की व्यवस्था करना वैदेहक का काम था। राजदंड से बाध्य व्यक्ति का सिर काटना चडाल की वृत्ति थी। राजमभा में उपस्थित रह कर उपयुक्त समय यथोचित बात कहना बन्दी का काम था। कपड़े धोना रजक जाति की जीविका थी। मद्य बनाना मैरेयक जाति की वृत्ति थी। निषाद जाति का काम था मछली पकड़ना। जाल बुनना आयोगर जाति का कार्य था। दाश (स?) जाति के लोग नाव चलाकर जीविका निर्वाह करते थे। इस प्रकार प्रत्येक संकर जाति का कार्य समाज में निर्दिष्ट था।<sup>४</sup>

**वृत्तिव्यवस्था का सुफल**—वृत्तिविभाग के सबंध में सोचने-विचारने पर स्पष्ट रूप से समक्ष में आ जाता है कि समाज में प्रत्येक के वर्ण या जाति के हिसाब से विभिन्न प्रकार की वृत्तियों के नियत होने के कारण किसी को भी परिवार के भरण-

१. अवश्यं भरणायो हि वर्णानां शूद्र उच्यते। इत्यादि। शा ६०।३२-३५

२. वृत्तिश्चेन्नास्ति शूद्रस्य पितृपैतामही बुधा।

न वृत्तिं परतो मार्गेण्युभयान्तु प्रयोजयेत्। शा २९३।२

३. शूद्रस्तु नित्यं बाध्येण शोभते ॥ शा २९३।२१। अनु १४१।५७

४. अनु० ४८ वां अध्याय। शा ९१।२

पोषण की चिन्ता नहीं करनी पड़ती थी। एक जाति की जीविका के साधन से दूसरी जाति की जीविका के साधन का सघर्ष नहीं होता था। सभी अपनी-अपनी वृत्ति में संलग्न होकर जातिगत विद्या के अनुशीलन से उस विद्या की और साथ-साथ समाज की उन्नति करते थे। हर एक की वृत्ति का समाज में एक अलग स्थान था। किसी की भी वृत्ति को 'न स्यात्' करने का उपाय नहीं था। किसी ने कभी भी अपनी वृत्ति को दूसरे की अपेक्षा घृण्य समझा हो, ऐसा कोई उदाहरण महाभारत में नहीं मिलता। वरन् हर एक के मुँह से स्वजाति वर्णोचित कर्म की प्रशंसा ही सुनने को मिलती है। 'चातुर्वर्ण्य' प्रबन्ध में इस विषय पर काफी कहा जा चुका है। समाज में जीविका के विषय में सघर्ष को बचाने का श्रेष्ठ उपाय जन्मगत वृत्तिव्यवस्था था, यही शायद सर्वसम्मत् माना गया था। यह वृत्तिव्यवस्था राजशक्ति के सुतीक्ष्ण नियन्त्रण द्वारा रक्षित होती है। प्रत्येक व्यक्ति स्वकर्म द्वारा अपने परिवार का भरण-पोषण कर सके, इस पर सदा राजा की नजर रहती थी।

## कृषि, पशुपालन व गो-सेवा

अध्यापना, याजन, प्रतिग्रह आदि ब्राह्मण की वृत्ति है। ब्राह्मण वृत्ति के सम्बन्ध में 'शिक्षा' व 'वृत्तिव्यवस्था' नामक प्रबन्ध में काफी कहा जा चुका है। क्षत्रिय की वृत्ति के सबन्ध में 'राजधर्म' नामक प्रबन्ध में कहा जायगा। शूद्र की परिचर्या वृत्ति की आलोचना भी 'वृत्तिव्यवस्था' में हो चुकी है। कृषि, पशुपालन, आदि पर वैश्य का जन्मगत अधिकार माना जाता है, वही उनकी जीविका का साधन बताया गया है। यहाँ वैश्यवृत्ति पर ही विस्तृत रूप से प्रकाश डाला जा रहा है।

**कृषि द्वारा समृद्धि लाभ**—सत्तार में समृद्धि लाभ के जो कुछ साधन हैं, कृषि उनमें सर्वश्रेष्ठ है। स्वयं लक्ष्मी कहती है, "कृषि निरत वैश्य के शरीर में मैं स्वयं वास करती हूँ।"

**राजा का लक्ष्य**—कृषि में वैश्य उत्पत्तिलाभ करे, इस ओर लक्ष्य रखना राजा का कर्तव्य माना गया है। राजा की असावधानी के कारण यदि चोर, राजकर्मचारी, अथवा राज व्यवस्था की ओर से कृषक को भय या सन्देह हो तो उस अवाञ्छनीय या क्षतिकर अवस्था के लिए राजा ही पूर्ण रूप से जिम्मेदार होता था।<sup>१</sup>

**कृषकों की सन्तुष्टि का विधान**—जिन उपायों से भी कृषि की उत्पत्ति संभव होती थी, राजा को सब करने पड़ते थे। कृषकों को सन्तुष्ट रखना एवं उनके कुशल दूर करना राजा का आवश्यक कर्तव्य माना जाता था।<sup>२</sup>

**कृषि के निमित्त जलाशय खोदना**—जो स्थान देवमातृक नहीं होते थे अर्थात् जहाँ स्वाभाविक वृष्टि के जल से खेती नहीं होती थी वहाँ आवश्यकतानुसार तालाब खुदवाना राजा का कर्तव्य माना जाता था।<sup>३</sup>

**दरिद्र कृषकों को बीज आदि का दान**—जो कृषक दरिद्र होते थे राजा उनके

१. वैसे च कृष्याभिरते वसामि। अनु ११।१९। उ ३६।३१

२. नरश्चेत् कृषिगोरक्षबाणिज्यव्यवसायमुच्छितः। इत्यादि। शा ८।१२८

३. तथा सन्ध्या कर्माणि अष्टो भारत सेवसे। सभा ५।२२, ७६

४. कृषिवाप्ये तदागानि पूर्णानि च बृहन्नि च।

भागशी वृत्तिविष्टानि न कृषिर्देवमातृका॥ सभा ५।७७

खाने के लिए अन्न आदि का इन्तजाम तो करता ही था उस पर कृषि आदि के लिए बीज वगैरह भी उसे ही देने पड़ते थे।<sup>१</sup>

**वार्त्ताकर्म** में साधु पुरुषों की नियुक्ति—वार्त्ताकर्म अर्थात् कृषि, वाणिज्य, पशुपालन, एवं महाजनी के काम पर सज्जन पुरुषों को नियुक्त करना एवं उन पर दयादृष्टि रखना राजा का काम था क्योंकि वार्त्ताकर्म की समृद्धि पर ही लोकस्थिति निर्भर होती है।<sup>२</sup>

**कृषक प्रतिपालन**—कृषक एवं वणिज ही राष्ट्र को सम्पत्तिशाली बनाते हैं, फलतः वही राजा एवं प्रजा की रक्षा करते हैं। अतएव वे करभार या किसी दूसरे कारण से पीड़ित न हो, इस ओर राजा को तीव्र दृष्टि रखनी चाहिये। देवता, पितर, मनुष्य, राक्षस, सरीसृप, पशु-पक्षी आदि सब कृषक व वणिज के श्रम पर निर्भरशील होते हैं, इस कारण सहृदयता के साथ उनके अभावादि पूर्ण करने के लिये राजा को बार-बार सतर्क किया गया है।<sup>३</sup>

**कररूप में षष्ठांश-ग्रहण**—प्रजा की रक्षा के निमित्त उनकी आय का षष्ठांश कर रूप में लेने का नियम है। राजा उससे अधिक नहीं ले सकता था।<sup>४</sup>

**मासिक एक रुपये सैकड़ों के सूद पर कृषक को ऋण देना**—कर्ज लेने की आवश्यकता पड़ने पर कृषक को राजकोष से कर्ज देने की व्यवस्था थी। एक रुपये सैकड़ों महीने पर राजकोष से ऋण दिया जाता था। उस काल में आजकल के रुपये-पैसे की तरह मुद्रा का प्रचलन तो था नहीं अतएव यह मानना चाहिये कि जिस तरह की मुद्रा प्रचलित थी उसी का सीवाँ हिस्सा मासिक सूद रूप में लिया जाता था।

**अनुग्रह ऋण**—साधारण महाजन से शायद इतने कम सूद पर कर्ज नहीं मिलता था इसी कारण राजकोष से मिलने वाले ऋण को 'अनुग्रह ऋण' कहा गया है।<sup>५</sup>

**दरिद्र कृषकों को हमेशा के लिये दान**—दरिद्र कृषक गोरक्षक या वणिज

१. कच्चिन्न भुक्तं बीजञ्च कर्षकस्यावसीदति। सभा ५।७८

२. वार्त्तायां संश्रितस्तात लोकोऽर्थं सुखमेवते। सभा ५।७९

३. कच्चिन् कृषिकरा राष्ट्रं न जहृत्यतिपीडिताः। इत्यादि। शा ८१।२४-२६

४. आवदीत बलिञ्चापि प्रजाम्यः कुलम्बन।

स बद्धभागमपि प्राजस्तासामेवाभिगुप्तये॥ शा ६१।२५। शा ७१।१०

५. प्रत्येकञ्च शतं बद्ध्या ददास्य ऋणमनुग्रहम्॥ सभा ५।७८



अमर ऋण लेकर अपनी आय द्वारा उसका परिशोध नहीं कर पाते थे तो सहृदय राजा उन्हें उस ऋण से मुक्त कर देता था।<sup>१</sup>

कर वसूल करने के लिये निष्णात व्यक्ति की नियुक्ति—प्रजा से कर वसूल करने के लिये शूर एवं बुद्धिमान व्यक्ति को नियुक्त करने का विधान था। अतएव कहीं भी अन्याय या उत्पीडन की सम्भावना नहीं रहती थी।<sup>२</sup>

परिस्थितियों के अनुसार कृषिकर्म की विभिन्न व्यवस्था—अलग-अलग जगह अलग-अलग ढंग से खेती की जाती थी। जहाँ-जहाँ वर्षा के जल से खेती होती थी, उस जगह को “देवमातृक” कहा जाता था। जहाँ नदी के जल से सिंचाई करके फसल उगाई जाती थी, उस जगह को “नदीमातृक” कहा जाता था। समुद्र किनारे की जमीन को, जहाँ बिना अधिक परिश्रम के ही फसल पैदा हो जाती थी, “प्रकृति मातृक” नाम दिया गया था। और जहाँ इनमें से कोई भी साधन उपलब्ध नहीं होता था, वहाँ तालाब खोदकर, उसके जल से सिंचाई की जाती थी।<sup>३</sup>

अनाज आदि सूर्य की ही देन—“देवमातृक” कृषि के सम्बन्ध में कहा गया है कि सूर्य जब उत्तरायण में होता है तो अपने तेज से भूमि के जलाश को अपनी ओर आकर्षित करके उसे उर्वर बनाता है। और फिर दक्षिणायन में चन्द्र की मध्यस्थता से अतरिक्षगत मेघरूप में परिणत जलाश को पुनः बरसा कर फसल की सहायता करता है। सूर्य ही शस्य का जनक है। जिन्दा रहने के लिये प्राणियों को जिन खाद्यों की आवश्यकता होती है वह सूर्य के तेज की ही देन है। गीता में भी कहा गया है कि मेघ से ही अन्न की उत्पत्ति होती है।<sup>४</sup>

प्राकृतिक अवस्था का ज्ञान—जो कृषक प्राकृतिक अवस्था समझे बिना खेत जोतते हैं और काफी परिश्रम नहीं करते वे खेती के फल से वंचित रहते हैं।<sup>५</sup>

बैलों द्वारा खेती—महाभारत में केवल बैलों द्वारा खेती करने का जिक्र हुआ है और किसी साधन से भी खेती होती थी कि नहीं यह पता नहीं लगता।<sup>६</sup>

१. अनुकर्षञ्च निष्कर्षम् । इत्यादि । सभा १३।१३

२. कृषिबन्धूराः कृतप्रज्ञाः पञ्च पञ्चस्वनुष्ठिताः । सभा ५।८०

३. इन्द्रकृष्टैर्बर्त्तयन्ति भान्धैर्यै च नदीमुखैः । सभा ५।१११। सभा ५।७७

४. पुरी सृष्ट्यानि भूतानि पीडयन्ते शुचया नृशम् । इत्यादि । वन ३।५-९।  
भी २७।१४

५. यस्तु धर्मविज्ञाय श्रेष्ठं कर्षति मानवः । इत्यादि । शा १३९।७९।  
वन २५।८।१६

६. एतासां तनयाश्चापि कृषियोगमुपासते । अनु ८३।१८

१. हल—भूमि जोतने के लिये किन उपकरणों की आवश्यकता पड़ती थी, उसका कोई उल्लेख नहीं मिलता। वैष्णव-यज्ञ में सोने के हल से यज्ञभूमि जोतने के वर्णन से समझता है कि उस काल में हल से ही खेत जोता जाता था। एक जगह लोहे के मुखवाले काष्ठ की बात कही गई है; समझता है यह भी हल की तरफ ही संकेत किया गया है।<sup>१</sup>

धान, जौ आदि अनाज—नाना प्रसंगों में धान, जौ, सरसो, कोदों, तिल, उड़द, मूँग आदि का नाम आया है। उस समय शायद यही सब अनाज पैदा होते थे।<sup>२</sup>

कृषि की निन्दा—किसी-किसी जगह खेती की निन्दा भी की गई है। कहा गया है कि पाप के फल से मनुष्य कृषक रूप में जन्म लेता है। तुलाधार-जाजलि-सवाद में तुलाधार कहता है—“पशु बेचारे सुख से, स्वतन्त्र रहते हैं, लेकिन निर्दयी मनुष्य उन्हें नाना प्रकार के कष्ट देता रहता है। इस प्रकार निरीह पशुओं को यन्त्रणा देने की बजाय तो भ्रूणहत्या कहीं कम पापजनक है। कोई-कोई खेती की साधुता का बखान करता फिरता है लेकिन किसान हल से खेत में स्थित कीड़े-मकौड़ों को ऊपर निकालता है, विशेषतः बैलों की दुर्गति की तरफ तो दृष्टिपात तक नहीं करता। ऐसे नृपसं तो ब्रह्महत्या के पापी समान होते हैं।”<sup>३</sup> विदुर के मुँह से भी कृषि की निन्दा कराई गई है।<sup>४</sup> जो किसान बैलों को अधिक कष्ट देते हैं, उन्हीं को लक्ष्य करके शायद ये निन्दासूचक वाक्य कहे गये हैं। यदि कृषि की निन्दा ही इनका उद्देश्य हो तो फिर कृषि की प्रशंसा में जो वाक्य उक्त हैं, उनके साथ इनका कोई सामंजस्य नहीं रहता। या यह भी हो सकता है कि बैस्य के अलावा दूसरी जाति के लिये खेती गृहित बताने के लिये निन्दा की गई हो।

स्वयं देखभाल करना—नौकर खेती की देखभाल अच्छी तरह नहीं करते, इसलिये स्वयं ही देखभाल करनी चाहिये। जरा सी असावधानी से बहुत बड़ी क्षति हो सकती है, अतएव सुगृहस्थ को दूसरों के भरोसे खेती का काम नहीं छोड़ना चाहिये।<sup>५</sup>

१. तेन ते कियतामद्य लाडलं नृपसत्तम। जन २५४।७

भूमि भूमिशर्पाश्चैव हन्ति काष्ठमयोमुखात्। शा २६१।४६

२. अनु १११।७१

३. कार्यको मत्सरी चात्सु। अनु ९३।१२९

अवंशमशके देते सुखसंबर्द्धितान् पशून्। इत्यादि। शा २६१।४३-४८

४. यद्यच नो निर्बन्धेत् कृषिम्। उ ३६।३३

५. स्वयमेव कृषिं शजेत्। उ ३८।१२

वडिमानि विनश्यन्ति मूर्हतमनवेक्षणात्।

गावः सेवा कृषिर्भावि विद्या वृक्षसंरक्षतिः। इत्यादि। उ ३३।९०

**पशुओं की उन्नति के लिये राजा का कर्तव्य**—पशुपालन की जिम्मेदारी भी वैश्यों पर ही थी किन्तु राजा को इस विषय में सतर्क रहना पड़ता था। पशुपालन के लिये राजा तरह-तरह के सुयोग सुविधाएँ देता था।<sup>१</sup>

**गौएँ**—उस काल में प्रायः सभी गौएँ रखते थे। वशिष्ठ की हंमधेनु का महात्म्य महाभारत में विशद रूप से वर्णित हुआ है। दूसरे पशुओं की अपेक्षा गाय उस काल में भी मानवसमाज की सबसे अधिक हितकारी समझी जाती थी। इसीलिये महाभारत में जगह-जगह गाय की महिमा का उल्लेख किया गया है।

घर में पाले जानेवाले दूसरे पशु—हाथी, घोड़ा, गधा, कुत्ता, बिल्ली आदि गृहपालित पशुओं का उल्लेख जगह-जगह पाया जाता है।

**पशुचिकित्सा**—पालतू पशुओं के बीमार पड़ने पर उनकी चिकित्सा की व्यवस्था भी थी। हस्तिसूत्र, अश्वसूत्र आदि का ज्ञान राजानों के लिये अत्यावश्यक था। लगता है उस काल के समाज में काफी लोगों को पशुपालन के बारे में यथेष्ट ज्ञान था।<sup>२</sup>

**अश्वविद्या**—राजा नल अश्वविद्या के विचारद थे। घोड़े की पहचान व उसे चलाने में वे असामान्य रूप से पटु थे। अश्वविद्या के बदले उन्होंने राजा ऋतुपर्ण से “अक्षहृदय विद्या” (पासा फेंकना) सीखी थी।<sup>३</sup> नकुल भी अश्वविद्या के पंडित थे। अज्ञातवास के समय बिराटपुरी में अपना परिचय देते हुए उन्होंने कहा था, “मैं महाराज युधिष्ठिर के अश्वों की देखभाल करता था। घोड़े के स्वभाव, उसकी शिक्षा, दोष निराकरण का उपाय, अडियल घोड़े को सीधे रास्ते पर लाने एवं उनकी चिकित्सा के बारे में अच्छी तरह जानता हूँ।”

**गो-विद्या**—सहदेव गो-विद्या के पंडित थे। बिराटपुरी में उन्होंने भी अपना परिचय गो-विद्या के ज्ञाता के रूप में दिया था।<sup>४</sup>

**गौओं की देखभाल स्वयं करना गृहस्थ का कर्तव्य**—गौओं की देखभाल स्वयं करने के लिये गृहस्थ को उपदेश दिया गया है। केवल नौकरों व रखवालों पर निर्भर रहकर गोपालन इस से नहीं हो सकता।<sup>५</sup>

**गो-महिमा**—समाज में गोपालन को अत्यावश्यक माना जाता था। गृहस्थ

१. कण्विस्त् स्वनुष्ठिता तासु धर्ताः सै साधुभिर्जनेः। संज्ञा ५।७९

२. हस्तिसूत्रावधूमाणि स्वसूत्राणि वा विधी। संज्ञा ५।१२०

३. हयज्ञानस्य लोभाज्जः। इत्यादि। अथ ७।२।२८। वि० १२।५, ७

४. वि० १०।११-१५

५. गावः सेवां कृषिः। इत्यादि। उ० ३।१।९०

देवता समझ कर गाय की सेवा करते थे। अनुशासनपर्व के कई अध्यायों में अनेक रूपों में गो-जाति के माहात्म्य का वर्णन किया गया है। उस पर नजर दीजाने से पता लगता है कि गाय को उस युग में किस दृष्टि से देखा जाता था। गाय को देवता से भी ऊँचा स्थान दिया जाता था। कहा गया है एक दिन देवराज इन्द्र ने पितामह से प्रश्न पूछा, “अगवन्, देवलोक से भी गो-लोक श्रेष्ठ क्यों है, कृपा करके मुझे समझाइये।” ब्रह्मा ने उत्तर दिया, “गौ ही यज्ञ का प्रधान अंग है, गौ के बिना यज्ञक्रिया सम्पन्न नहीं हो सकती। दूध और घी मनुष्य का प्रधान खाद्य है एवं गौ के द्वारा ही लेती होती है। सब हव्यकृत्यों का मूल ही गो जाति है, इसलिये वे ही जगत में सबकी अपेक्षा श्रेष्ठ हैं। गाय मनुष्य मात्र की जननी के समान है। उन्नतिशील मनुष्य को हर तरह से गाय की सेवा में संलग्न रहना चाहिए।” गाय की कभी अपेक्षा नहीं करनी चाहिये, उसे पाँव से नहीं छूना चाहिये। पालतू गाय की ठीक प्रकार से सेवा न की जाय तो गृहस्वामी के अकल्याण की आशंका होती है यही उस काल के लोगो की धारणा थी। गो-दर्शन से पापों का क्षय होता है, यही लोगों का विश्वास था।<sup>१</sup> अनुशासन पर्व के ५१ वें अध्याय में गौ की जितनी महिमा बखानी गई है उससे लगता है कि उस युग में गौ की विशेष रूप से सेवा की जाती थी। अनुशासन पर्व का ८० वाँ अध्याय भी गो-माहात्म्य वर्णन से परिपूर्ण है। उस काल में गृहस्थ कितने भक्तिभाव से गाय की पूजा करते थे यह उस अध्याय को पढ़ने से अच्छी तरह समझ में आ जाता है। घी एवं दूध की उपयोगिता उन्होंने जिननी समझी थी, उसका भी गो-माहात्म्य वर्णन से अन्दाज लगता है।<sup>१</sup>

गबाह्निक दान—अपने साध्यानुसार गाय की सेवा करके उसे खिलाना-पिलाना चाहिये। गाय की सेवा में जिस ढंग से आत्मसन्तुष्टि मिले उसी ढंग में

१. यज्ञांगं कथिता गावो यज्ञ एव च वासव ।

एतामिदं च बिना यज्ञो न वर्त्तत कथञ्चन ॥ इत्यादि। अनु ८३।१७-२२

मातरः सर्वभूतानां गावः सर्वभुक्तप्रदाः । इत्यादि। अनु ६९।७, ८।

अनु १२६।२९

अनु ९३।११७। अनु० ९४।३२

२. अग्निहोत्रमनर्वाण्यं ज्ञातयोऽतिथिर्वाचवाः ।

पुत्रा वाराहश्च भुत्वाश्च निर्द्वहेपुरपूजिताः ॥ अन् २।५७

सायं प्रातर्नमस्येच्च गास्तातः पुष्टिमाप्नुयात् ॥ अनु ७८।१६

३. अमृतं ब्राह्मणा गाव इत्येतन्मयमेकतः ।

तस्माद् गोब्राह्मणं नित्यमर्चयेत् यथाविधि । अनु० १६२।४२

सेवा करना कर्त्तव्य है।<sup>१</sup> सन्ध्या-आह्निक की समाप्ति पर गाय को कुछ खिलाना हर गृहस्थ अपना कर्त्तव्य समझता था। इसे "गर्वाह्निक दान" कहा जाता था। अनुशासन पर्व के १३३ वें अध्याय में इसका उल्लेख मिलता है।

**कपिला का श्रेष्ठत्व**—गो जाति में कपिला का स्थान सबसे ऊँचा था।<sup>२</sup>

**गो-दान की श्रेष्ठता**—दान प्रकरण में गोदान का विशेष रूप से गुणगान किया गया है। सब दानों में गोदान को ही श्रेष्ठ माना गया है। अनुशासन पर्व का ७१ वें अध्याय से ७४ वें अध्याय तक का हिस्सा गोदान की प्रशंसा से ओतप्रोत है।

**गोबर व गोमूत्र की पवित्रता**—गोबर व गोमूत्र को बहुत पवित्र माना जाता था। गोबर से घर लीपने पर भूमि शुद्धि होती है, समाज की यह धारणा थी। पवित्रता के लिए शरीर पर गोबर का लेप करके स्नान करने का भी नियम था। गोमूत्र पान करना शुद्धिकरण के रूप में गिना जाता था।<sup>३</sup> हिन्दू समाज आज भी गोबर एवं गोमूत्र की पवित्रता को उसी तरह मानता चला आ रहा है। पचगव्य में गोबर व गोमूत्र पान करने का विधान भी हिन्दू इसी तरह मानते आ रहे हैं।

**श्री-गो-संबाध**—अनुशासन पर्व ८२ वें अध्याय में एक कहानी मिलती है। उस काल के समाज में गोबर एवं गोमूत्र की पवित्रता के सबंध में लोगों की क्या धारणा थी, यह उस कहानी में प्रकट हुआ है। एक बार श्री अर्षात् लक्ष्मी के सुन्दर वस्त्राभूषणों से सज्जध कर गौओं के समक्ष उपस्थित होने पर उन्होंने उनके आगमन का कारण पूछा। लक्ष्मी ने उत्तर दिया—“इन्द्र, विष्णु आदि मेरे ही अनुग्रह से इतने सम्पत्तिशाली हैं, मेरा ख्याल है तुम लोग भी मुझे पाकर अवश्य ऐश्वर्यशाली होओगी।” गौएँ बोली, “हमें तुम्हारी जरूरत नहीं है, हम स्वभावतः ही अच्छी हैं।” लक्ष्मी जरा अप्रतिभ होकर बोली—“देखो—तुम लोगो की उपेक्षा से मैं ससार की नजरो में गिर जाऊँगी, अतएव मेरे प्रति प्रसन्न होओ; मैं तुम लोगो के कुत्सित अंगों में ही वास करने को तैयार हूँ। तुम लोगो के शरीर में कुछ भी धृष्य या कुत्सित नहीं रहेगा।” गौओं ने परस्पर परामर्श करके लक्ष्मी से कहा, “हमारा मूत्र एवं

१. गोबु चात्समस्यं वद्यात् । उ ३८।१२

२. अनु ७३।४२ । अनु ७१।५१ ।

३. पितृसन्धानि सततं देवतायतनानि च ।

पुण्यन्ते शकृता यासां पूतं किमनिकं ततः ॥ अनु ६९।११ । अनु १४६।४८  
अस्मत्पुत्रीवस्त्वानेन जनः प्रयेत सर्वथा ।

शकृता च परित्रार्थं कुर्वीरन् देवमानुषाः ॥ अनु० ७९।३ । अनु० ७८।१९

अहमुष्णं पिबेन्मूत्रं अहमुष्णं पिबेत् पयः ॥ अनु० ८१।३५ । अनु० १२८।९

गोबर बहुत पवित्र है, तुम उसी में अविच्छिन्न होओ।” लक्ष्मी इस प्रस्ताव पर राखी होकर अन्तर्धान हो गई। उसी समय से गोमूत्र एवं गोबर लक्ष्मी के अविच्छिन्न रूप में परिगणित होने लगे। गोमूत्र एवं गोबर से अच्छी खाद बनती है, हो सकता है इस कारण भी उन्हें लक्ष्मी के वासस्थान रूप में माना गया है।

**पीठ व पूँछ की अधिक पवित्रता**—गाय की पीठ व पूँछ को अधिक पवित्र माना जाता था। इन दोनों के स्पर्श को बहुत पुण्यजनक बताया गया है।<sup>१</sup>

**गो-सम्बद्धिकर व्रत**—गो जाति की उन्नति के निमित्त एक प्रकार के व्रत का अनुष्ठान किया जाता था जिसका नाम ‘गो-मुष्टि’ था। व्रत करनेवाले को गोबर से स्नान करना पड़ता था। गाय के गीले चमड़े पर बैठकर पश्चिम की तरफ मुँह करके जमीन पर घी डालकर मीन रखते हुए उसे चाटना पड़ता था। घी की आहुति देना, स्तुतिपाठ करना एवं धृतदान उस व्रत के अंग थे।<sup>२</sup>

**गोमती विद्या या गो-उपनिषत्**—गोमती विद्या या गो उपनिषत् के नाम से कई गो-स्तुतियाँ वर्णित हैं, जिनके पाठ करने के अनेको फललाम बताये गये हैं। गौ की गव सुरभि है, गौ सर्वभूत का आश्रयस्थल है, गौ शान्ति का कारण है आदि वाक्य उसके गुणगान में कहे गये हैं।<sup>३</sup> इन सब प्रकरणों के अध्ययन से पता लगता है कि गौ के प्रति उस काल के लोगों की श्रद्धा कितनी असीम थी।

**गो-हंसा बिल्कुल निषिद्ध**—गोवध व गोमास भक्षण बिल्कुल निषिद्ध था।<sup>४</sup>

**उपहार के रूप में गो-दान**—अतिथि के उपहार स्वरूप गौ देकर सम्मान प्रदक्षित करने के उदाहरण ब्रह्मभारत में अनेक स्थलों पर पाये जाते हैं। गौ को मूल्यवान व पवित्र समझने के कारण ही दाता उसे अम्यर्थना के श्रेष्ठ साधन रूप में व्यवहृत करते थे। आज भी हिन्दू समाज में गो-दान पुण्य का कारण माना जाता है।

**गोचन व गो-विरचयार्थ**—सभी को उस काल में गौएँ पालनी पड़ती थी। महा-राज बिराट एवं दुर्योधन के पास बहुत सी गौएँ थी। बिराटपुरी में अर्जुन के साथ दुर्योधन पक्ष के वीरों का जो मुँह हुआ था, उसका मूल कारण गो-हरण ही था।

१. स्पृष्टते यो गवां पृष्ठं बालाधि च नमस्यति ॥ अनु १२५।५० शा १९३।१८

२. गोमयेन सवा स्नायात् करीचे चापि संविद्येत् ॥ इत्यादि ॥ अनु ७८।१९-२१

३. गायः सुरभिर्गन्धिव्यस्तथा पुष्पसुगन्धकः ।

गायः प्रतिष्ठा नृतामर्गं गायः स्वस्त्वयम् महत् ॥ इत्यादि ॥ अनु ७८।५-८

४. न चासां मांसमग्नीयात् कर्षी मुष्टिं तथाजुयात् ॥ अनु ७८।१७

वात्सका कर्मको धर्षति तथा यश्वानुमन्यते ।

५. अन्नमिति लक्ष्यं रोषाणि तावद्वर्षाणि भक्ष्यति ॥ अनु ७४।४

वनपर्व में दुर्योधन आदि के अहीरों के गर्व की ओर जाने के वर्णन से भी पता लगता है कि वे प्रचुर गोधन के स्वामी थे। अज्ञातवास के शुरू में विराट की राजधानी में प्रवेश करके सहदेव ने अपना परिचय महाराज युधिष्ठिर के गोधन के निरीक्षक के रूप में दिया था। गौओं की संख्या के सम्बन्ध में भी उन्होंने एक बड़ी संख्या का ही उल्लेख किया है। मत्स्यराज ने उनकी बात पर अविश्वास नहीं किया। उस काल में गौ एक विशेष सम्पत्ति मानी जाती थी। सहदेव गौ-परिचर्या में विशेष रूप से पारंगत थे यह उनके कथन से स्पष्ट होता है। इससे अन्दाज होता है कि गौ की सेवा-शुश्रूषा के विषय में अभिज्ञता अर्जन को उस काल में प्रशस्त कार्य माना जाता था। सहदेव ने मत्स्यराज से कहा था कि जिन बैलों के संयोग से बन्ध्या गाय भी गर्भिणी हो उन्हें वे बैल का मूत्र सघकर पहचान सकते हैं। यह कोई साधारण ज्ञानवाला आदमी नहीं कह सकता।<sup>१</sup>

आचार्यों के पास भी बहुत सी गौएँ रहती थी, उनके पालन पोषण का भार उन शिष्यों पर होता था (देखिये पृ० ११९)

महर्षि वशिष्ठ की कामधेनु—महर्षि वसिष्ठ एवं विश्वामित्र के बीच होनेवाले विवाद का मुख्य कारण वशिष्ठ की कामधेनु नन्दिनी ही थी। उसका गुण था कि उससे जो भी मंगा जाय वह दे देती थी। गौ के दूध से बनने वाली अनेकों प्रकार की उत्कृष्ट स्नायु सामग्री से हमारे शरीर की पुष्टि होती है इसी कारण शायद उसे कामधेनु कहा जाता था।<sup>२</sup>

यद्यपि गोपालन इस युग में प्रधानतः वैश्य का ही काम माना जाता था तब भी होम आदि नित्य कर्मों के कारण सभी गौएँ रखते थे। गोधन की वृद्धि वैश्यो के परिश्रम पर ही निर्भर करती है, इस विषय में वे पूर्ण रूप से अभिज्ञ थे। वर्णगत जीविका के साधन रूप में उन्हें गोपालन करना पड़ता था।<sup>३</sup>

१. गोतंस्य आसं कुरुपुंगवानाम् । वि० १०।५

श्वधनानपि जानामि राजन् पुञ्जितसल्लयान् ।

धैर्यं मूत्रमुवाप्राय अवि बन्ध्याः प्रकृष्यते ॥ वि० १०।१४

२. आवि १७५ त्रिं जप्याथ ।

३. कृषिपौरुषवामिष्यं वैश्यकर्म स्वभावात् । अ० ४२।४४

## वाणिज्य

**वैश्य का वर्णगत अधिकार**—वाणिज्य पर एकमात्र वैश्य का ही अधिकार माना गया है, केवल आपद्काल में ब्राह्मण व क्षत्रिय को वाणिज्य की छूट मिली है। वाणिज्य में दूध, मांस, तेल आदि कई वस्तुओं का विक्रय निषिद्ध बताया गया है। '(देखिये पृ० १५८) इनका विक्रय उस काल के समाज में अच्छा नहीं समझा जाता था।

**वाणिज्य के बारे में राजा का कर्तव्य**—व्यवसायियों को हर तरह की सुविधा सुयोग देना राजा का कार्य माना जाता था। वाणिज्य की उन्नति विशेषतः राजा की मुख्यव्यवस्था पर निर्भर होती है। यदि किसी दुर्व्यवस्था से व्यापारी की उन्नति सकती थी तो उसके लिए राजा ही जिम्मेदार माना जाता था। यहाँ तक था कि अगर वाणिज्य की उन्नति के सम्पर्क में चतुर व्यापारी के मन में कोई सन्देह पैदा होता था तो समझा जाता था कि वाणिज्यसम्बन्धी कायदे कानून में राजा से कोई भूल हुई है। राजा को इस तरह के कानून बनाने पड़ने थे जिससे व्यापारी को क्षति की आशका न हो।<sup>१</sup>

**विदेशी व्यापारियों की तरफ राजा का ध्यान**—विदेशी व्यापारियों को जितनी भी सुविधाएँ सुलभ हो, देना राजा का कर्तव्य माना जाता था। कोई धूर्त उन्हें ठग न सके, वे नगर, ग्राम, हर जगह बेरोक-टोक सम्मान सहित क्रय विक्रय कर सकें, इसके बारे में मतर्क रहने के लिए राजधर्म में अनेकों जगह उपदेश दिये गये हैं। युधिष्ठिर को दिये गये नारद के उपदेश इस विषय में स्पष्ट प्रमाण है।<sup>२</sup>

यद्यपि नारद, भीष्म एवं धृतराष्ट्र ने युधिष्ठिर को लक्ष्य करके ही राजधर्म का उपदेश दिया है किन्तु उस काल में ये नियम शायद हर जगह उसी रूप में लागू थे। क्योंकि इसके विपरीत और कोई दूसरा उदाहरण महाभारत में नहीं मिलता। युधिष्ठिर हर जगह यही कहते हुए पाये जाते हैं कि "मैं इन सब नियमों का यथाशक्ति पालन करता हूँ।"

१. तथा सन्धाय कर्माणि अष्टौ भारत सेवसे । सभा० ५।२२ ब्रष्टव्य नीलकण्ठ

वणिजः शिल्पिनः धितान् । सभा ५।७१ । शा ८८।२८

२. कच्चिसे पुष्या राक्षं पुरे राक्ष्ये च मानिताः । इत्यादि । सभा ५।११५



**राजसभा में व्यापारियों का आदर एवं समृद्ध नगर में विदेशियों का आगमन—** राजसभा में व्यापारियों को यथेष्ट सम्मान दिया जाता था। राजधानी में बणिकों के व्यवसाय की यथोचित व्यवस्था कर दी जाती थी। समृद्ध नगरों में अनेकों देशों के व्यापारी वाणिज्य के उद्देश्य से आते थे एवं उस देश के राजा के यथोचित व्यवहार या व्यवस्था के कारण बेरोक-टोक अपने-अपने व्यवसाय को उन्नत बनाते थे।<sup>१</sup>

**विदेशी व्यापारियों की आय के अनुसार राजकर—** दूसरे देशों से जो व्यापारी वाणिज्य के उद्देश्य से आते थे, उन्हें अपनी आय के अनुसार निदिष्ट राजकर देना पड़ता था। कितनी आय पर कितना कर देना पड़ता था इस विषय पर कोई सकेत महाभारत में न मिलने पर भी यह आभास जरूर मिलता है कि उन पर कोई अत्याचार नहीं किया जाता था या अतिरिक्त कर देने के लिए उन्हें तंग नहीं किया जाता था।<sup>१</sup>

**क्रय-विक्रय आदि की अवस्था देखकर कर निर्धारित करना—** कहा गया है कि क्रय-विक्रय की अवस्था अर्थात् मूल्य एवं लाभ के परिमाण, अन्नवस्त्र, व्यापारी की सामर्थ्य एवं मूलधन की तरफ सतर्क दृष्टि रखते हुए राजा व्यापारियों पर कर लगाये। इस प्रकार कर अदायगी से वाणिज्य की भी क्षति नहीं होगी और राजकोष में थोड़ा सचय होता रहेगा। राजा को हर एक वस्तु यह लक्ष्य में रखना चाहिये कि किसी भी तरह व्यापार में नुकसान न हो।<sup>१</sup>

**बेतनस्वरूप कर ग्रहण—** व्यापारियों से राजा जो कर लेता था, वह राजा के तत्वावधान के बेतन स्वरूप उल्लिखित हुआ है। मार्गों एवं नगरों में बणिक निरापद रूप से यातायात कर सकें, इसकी जिम्मेदारी राजा पर ही होती थी और उस जिम्मेदारी को निभाने के पारिश्रमिकस्वरूप कर लिया जाता था।<sup>१</sup>

**भारत में सर्वत्र पण्य द्रव्यों का आयात-निर्वाह—** जिस युग में कृषि, गोपालन, एवं वाणिज्य के द्वारा एक पूरा सम्प्रदाय अपना जीविका निर्वाह करता था एवं देश को धनधान्य सम्पन्न बनाता था उस काल में भारत के सब प्रदेशों में, खासकर महाभारत में उल्लिखित भौगोलिक प्रदेशों में (महाभारत में भारतवर्ष के करीब-

१. वणिजसधाययुस्तत्र नानाविधम्यो वनाधिनिः। आदि २०७।४०

हृष्टपुष्टजनाकीर्णं वणिगृभिष्यसोमितम्। आदि २२१।७५

२. कञ्चिवम्यागता दूराद् वणिजो लाभकारणात्। इत्यादि। सभा ५।११४  
कञ्चिवसे वणिजो राष्ट्रे नोद्विजन्ति काराद्विताः॥ सा ८९।२१

३. विक्रयं कथयन्ध्वान् भक्तञ्च सपरिच्छदम्। इत्यादि। सा ८७।१३-१८

४. शास्त्रानीतेन लिप्तेषा बेतनेन वनागमम्॥ ज्ञान्ति ७१।१०

करीब सस्ती प्रदेशों का उल्लेख मिलता है) परस्पर पण्य द्रव्यों का आयात-निर्यात होता था, बहुधा अनुमान मिलकुल चलत नहीं है। श्रीम अर्जुन आदि धीरो के विविधय प्रकरण में देखने में आता है कि भारत में सर्वत्र अबाध रूप से यातायात की व्यवस्था उस वक्त भी थी। हिमालय से कन्याकुमारी तक और द्वारका से ब्रह्मपुत्र तक यातायात के बहुत से दृश्य महाभारत में पाये जाते हैं। युधिष्ठिर के राजसूय यज्ञ एवं कुशलेन के युद्ध में भारत के प्रायः सब प्रदेशों के मुख्य-मुख्य व्यक्तियों ने भाग लिया था। राजसूय यज्ञ में युधिष्ठिर को विभिन्न प्रदेशों से नाना प्रकार के उपहार दिये गये थे। अतएव यह अनुमान लगाया जा सकता है कि जिस प्रदेश में जिन द्रव्य का उत्पादन अधिक होता था, वह द्रव्य दूसरे प्रदेशों में भेजा जाता था। इस प्रकार भारत में सर्वत्र ही वाणिज्य का परस्पर सबंध था।

भारत के बाहर भी दूसरे देशों से व्यापारिक संबंध—भारत के अलावा बाहर दूसरे देशों के साथ भारत के व्यापारिक सबंध नहीं थे, यह कहना भी युक्तिसंगत नहीं है। क्योंकि राजसूय यज्ञ प्रकरण में देखने में आता है कि युधिष्ठिर के लिए चीन एवं सिन्धु देश से भी अनेको प्रकार के उपहार आये थे। उन देशों के साथ अगर भारत का कोई भी सबंध नहीं होता तो कोई उपहार देने क्यों आता? यातायात, वाणिज्य एवं देशविजय के अलावा अन्य कारणों से परिचय होने की सम्भावना बहुत ही कम थी।

समुद्र-यौत—गौतम नामक एक मध्यदेशीय दुराचारी ब्राह्मण ने सामुद्रिक व्यापारियों के साथ यात्रा की थी।<sup>१</sup> समुद्र पोत के द्वारा भारत के बाहर भी यातायात होता था। बहुत से स्वानों पर समुद्रपोत का उल्लेख मिलता है।<sup>२</sup> अर्जुन दक्षिण एवं पश्चिम में कई सामुद्रिक तीर्थों को गये थे। सामुद्रिक पोत के अलावा और किसी प्रकार सामुद्रिक यात्रा संभव नहीं हो सकती थी।<sup>३</sup>

महाभारत की रचना से बहुत पहले के भारतीय राजा पुरुरवा स्वर्णप्रस्थ, चन्द्रशुक्ल, आवर्तन, रमणक, मन्दरहरिण, पाचजन्य, सिन्धु, लका, रोमकपत्तन, सिन्धुपुर, बमकोटि जम्बूद्वीप एवं प्लक्षशि द्वीप के अधिपति थे। अगर इन सब द्वीपों से यातायात के सबंध नहीं होते तो जम्बूद्वीप अर्थात् भारतवर्ष का राजा दूसरे द्वीपों

१. सामुद्रिकान् स वचिजस्ततोऽपययत् स्थिताम् पथि। शांति १६१।२

२. बिस्तीर्णं सप्तजलं तथा प्लवेन। आशि २।३९६

तां नावभिः पर्यस्तां ब्रह्मभान्तां महाभवे। शल्य ३।२९। शल्य १९।२

३. ततः समुद्रे तीर्थानि वशिषे भरतर्चनः। आशि २१६।१

समुद्रे पथिष्वेवाशि तीर्थान्वाप्यतनामि च। आशि २१८।२

द्वर अपना प्राविपत्य कैसे स्थापित करता<sup>१</sup> सभापथ्य के दिग्विजय प्रसंग में भी पाया जाता है कि अर्जुन ने साकल आदि सप्त द्वीपों के अधिपतियों को युद्ध में परास्त किया था।<sup>२</sup> दक्षिण भारत विजयी पचम पांडव सहदेव ने सागर द्वीपवासी म्लेच्छ राजाओं को युद्ध में परास्त करके अपने अधीन किया था।<sup>३</sup>

पश्चिम भारत विजय के बाद नकुल ने पश्चिम समुद्र की खाड़ी में रहनेवाले दुर्दमनीय म्लेच्छ राजाओं को जीता था।<sup>४</sup> पांडवों की सम्पत्ति से ईर्ष्यान्वित दुर्योधन की उक्ति से भी पता लगता है कि पांडवों ने सामुद्रिक राजाओं को युद्ध में पराजित करके विशाल सम्पत्ति प्राप्त की थी।<sup>५</sup> दक्षिण समुद्र स्थित गोकर्ण नामक तीर्थ के यातायात की वान तीर्थयात्रा प्रसंग में उल्लिखित हुई है।<sup>६</sup>

तीर्थभ्रमण करते वक्त युधिष्ठिर समुद्र स्थित अनेकों तीर्थों को गये थे।<sup>७</sup> उल्लिखित वर्णनो में अदाज लगता है कि उस काल में सामुद्रिक पोतों का काफी प्रचलन था। कहीं-कहीं तो स्पष्ट भाषा में समुद्र पोत का उल्लेख मिलता है। इन सब प्रकरणों में वाणिज्य का भी उल्लेख हुआ है। “वणिक् जिस प्रकार मूलधन के अनुसार सामुद्रिक व्यापार में धनलाभ करते हैं, उसी प्रकार मर्त्यरूपी समुद्र में प्राणी अपने कर्म-नुसार विभिन्न अवस्थाओं को प्राप्त होते हैं।”<sup>८</sup> “विपत्ति में पड़े हुए जहाजी व्यापारियों के सागर में डूबने पर जिस तरह अन्य नाविक उनका उद्धार करते हैं, उसी प्रकार द्रौपदी के पुत्रों ने कर्णरूपी सागर में डूबते अपने मामाओं का रथ द्वारा उद्धार किया।”<sup>९</sup>

अर्जुन जब समुद्र की खाड़ी में स्थित निवानकवचो (एक प्रकार के दानव) के साथ युद्ध करने के लिए समुद्र में गये थे तो उन्होंने पर्वत सदृश उर्मिमालाओं के बीच असंख्यो रत्नपूर्ण नौकाएँ देखी थी।<sup>१०</sup> समुद्र में असंख्य रत्नगर्भ नौकाएँ अर्थात्

१. त्रयोदश समुद्रस्य द्वीपानशन पुरुरवाः। आदि ७५।१९। दे० नीलकंठ

२. साकलद्वीपसांशश्च सप्तद्वीपेषु ये नृपाः। इत्यादि। सभा २६।६

३. सागरद्वीपसांशश्च नृपतां म्लेच्छयोनिजान्। सभा ३१।६६

४. ततः सागरकुलिस्तः म्लेच्छान् परमबाह्वान्॥ सभा ३२।१६

५. गच्छन्ति पूर्वावपरं समुद्रं चापि दक्षिणम्। इत्यादि। सभा ५३।१६, १७।

६. समुद्रमध्ये राजेन्द्र सर्वलोकमस्कृतम्। वन ८५।२४

७. वन ११८ वां अध्याय।

८. वणिग्यथा समुद्राद्वं यथार्थं लभते धनम्। इत्यादि। शा २९।८।२८

९. निमज्जतस्तामश्च कर्णसागरे विपन्नमावो वणिजो यथार्थंवे। कर्ण ८२।२३

१०. फनवत्यः प्रकीर्णाश्च। इत्यादि। वन १६९।२, ३।

वणिजो नास्ति भग्नमायामगाधे विप्लवा इव। शस्थ ३।५

समुद्रपोत धणिकों के थे इसमें संदेह का कोई कारण नहीं है। किसी दूसरे के लिए तरह-तरह मणि-रत्नों से पूर्ण नौकाएँ समुद्र में छोड़ने का कोई कारण ही नहीं हो सकता। इन सब वर्णनों से अच्छी तरह समझ में आ जाता है कि उस काल में भारत के साथ दूसरे देशों के व्यापारिक संबंध बहुत घनिष्ठ थे। दिग्विजय एवं पुरुरवा के राज्यविस्तार वर्णन में कवि की अतिशयोक्ति की आशंका होते हुए भी यह सत्य है कि दिग्विजय एवं वाणिज्य के लिए भारत के बाहर दूसरे देशों में भी यातायात होता था। अन्तर्वाणिज्य एवं बहिर्वाणिज्य इन दोनों के द्वारा एक प्रदेश से दूसरे प्रदेश एवं एक देश से दूसरे देश के बीच संबंध स्थापित होते थे।

## शिल्प

**मणि, मुक्ता, मूंगा आदि**—उस काल में भी मणि, मुक्ता, मूंगा, सोना, चाँदी आदि मूल्यवान् रत्नों में परिगणित होते थे।<sup>१</sup>

**सोने का व्यवहार ही अधिक**—इन सबमें से सोने का व्यवहार ही अधिक होता था। धन-सम्पत्ति को लेकर कुछ कहते हुए सोने का नाम ही पहले लिया गया है, ऐसे अनगिनत उदाहरण महाभारत में मिलते हैं। मणिरत्नों में सोने का स्थान ही सबसे ऊँचा था। सोना बहुत ही पवित्र वस्तु माना जाता था।<sup>२</sup>

**सोने का माहात्म्य**—माहात्म्य बढ़ाने के लिए सोने की अग्नि में पतित महादेव के शुक्ररूप में कल्पना की गई है। इसीलिए अग्नि का एक दूसरा नाम हिरण्यरेता भी है। जातवेदा अर्थात् अग्नि से उत्पन्न होने के कारण सोने को जातरूप कहा जाता रहा है। सोना तैजस पदार्थों में गण्य था।<sup>३</sup>

**शैलोदा नदी से पिपीलिक-सोना (?)**—जिन-जिन स्थानों पर सोना या दूसरे रत्न पाये जाते थे उनके बारे में भी महाभारत में संकेत पाया जाता है। मेरु एवं मंदर पर्वत के बीच बहनेवाली शैलोदा नामक नदी की रेत से प्रचुर परिमाण में एक तरह का सोना इकट्ठा किया जाता था। पिपीलिका अर्थात् चींटियों द्वारा सङ्गृहीत होने के कारण इस सोने का नाम ('पिपीलिक सोना') था। चींटियाँ किसलिए सोना इकट्ठा करती थी, इस रहस्य का उद्घाटन करना कठिन है। इन सब वर्णनों की सत्यता में मन्देह का काफी मौका है।<sup>४</sup>

**विन्दुसरोवर में रत्न**—विन्दु सरोवर में अनेकों प्रकार के रत्न पाये जाते थे। विन्दुसरोवर हिमालय की तलहटी में था। शायद वर्तमान हरिद्वार के आसपास कहीं रहा होगा (देखिये भक्त्यपुराण १२१ वाँ अध्याय)। श्रेष्ठ शिल्पी मय ने नाना

१. मणिमुक्ताप्रवालञ्च सुवर्णं रजतं बहु। आदि ११३।३४

२. अगत् सर्वञ्च निर्म्मम्य तेजोराशिः समुत्थितः।

सुवर्णमेज्यो विप्रर्षे रत्नं परममुत्तमम्॥ इत्यादि। अनु. ८४।४९, ५२

३. अनु. ८४ वाँ और ८५ वाँ अध्याय।

४. तर्हि पिपीलिकं नाम उद्धृतं यत् पिपीलिकैः।

जातरूपं त्रौणमेयमहार्युः पुञ्जसो मृषाः॥ समा ५२।४

प्रकार के रत्नों द्वारा युधिष्ठिर का सभामण्डप बनाया था। मंडप के अधिकांश रत्न विन्नुसरोवर से ही लाये गये थे। उन सब रत्नों द्वारा निर्मित सभामंडप में ही दुर्योधन को जल की जगह स्थल एवं स्थल की जगह जल का भ्रम हुआ था।'

**वास्तु शिल्प (अलंकार)**—सोने से भुजबंद, बाजूबंद, हार आदि तरह तरह के आभूषण बनाये जाते थे। (परिच्छेद और प्रसाधन प्रबंध देखिए)।'

**आसन**—राजाओं के सभागृहों में मीनाकारी किये हुए सोने के आसन रहते थे। सम्भ्रान्त पुरुषों की उपस्थिति पर वे आसन व्यवहार में लाये जाते थे।'

**सुवर्ण-वृक्ष**—सोने से निर्मित कृत्रिम वृक्षावलि राजसभा की शोभा बढ़ाती थी। राजसभा की दूसरी बहुत सी चीजें भी सोने से बनाई जाती थीं।'

**यज्ञ के उपकरण**—महाराज युधिष्ठिर के अश्वमेध यज्ञ में अनेकों यज्ञ की वस्तुएँ सोने की बनाई गई थी। स्वयं (खड्ग की आकृति का एक विशेष यज्ञीय उपकरण) कूर्च, (विधाने के लिए कुश का आसन) आदि सोने के बने थे।'

**यज्ञमंडप के तोरण आदि**—यज्ञ मंडप के तोरण, घट, कलस, पात्र, कड़ाह आदि वस्तुएँ भी सोने की थी।'

**सोने की बाली, कलसी आदि**—घनाढ्य परिवारों में सोने की घाली, कलसी, कमंडल आदि व्यवहार में लाये जाते थे।'

**सुवर्णमुद्रा या निष्क**—उस काल में जो मुद्रा प्रचलित थी वह भी सोने की मोहर जैसी थी। महाभारत में कहीं भी मुद्रा की आकृति, वजन या परिमाण के बारे में

१. कृतां विन्नुसरोरत्नैर्मन्वेन स्फटिकच्छदाम्।

अपश्यं नलिनीं पूर्णामुदकस्येव भारत॥ सभा ५०।२५

२. मालाञ्च समुपादाय काञ्चनीं समलंकृताम्। आदि १८५।३०। आदि ७३।२, ३। अनु० ८४।५१।

३. सुवर्णचित्रेषु वरासनेषु। उ १।६। आदि १९६।२। सभा ५६।२०। उ ८९।८। अनु० १३९।१४।

४. सभा च सा महाराज शतकुम्भमयद्रुमा। सभा ३।२१। उ १।२।

५. स्पष्टश्च कूर्चश्च सौवर्णो यज्जान्यदपि कौरव। इत्यादि। अश्व ७२।१०, ११

६. बवृशुस्तोरणान्यत्र शतकुम्भमयानि ते। इत्यादि। अश्व ८५।२९, ३०

७. कलसान् काञ्चनान् राजतू। माध० २७।१२। सभा ४९।१८, वन २३२।४२, ४४, सभा ५१।७, सभा ५२।४७

स्पष्ट नहीं कहा गया है। उस मुद्रा का नाम निष्क था।<sup>१</sup> निष्क के संघ में एक सन्देह उपस्थित होता है। वह यह कि वह शायद हमेशा शुद्ध सोने की नहीं होती थी, अन्य धातु मिश्रित सोने की बनती थी, या केवल चाँदी अथवा किसी और धातु की बनाई जाती थी। क्योंकि दो-चार जगह केवल निष्क शब्द व्यवहार में न लाकर 'काचनं निष्कं' 'हिरण्य निष्कान्' 'शातकुम्भस्य शुद्धस्य शत निष्कान्' इस प्रकार निष्क को विशेषण के साथ लिया गया है। यदि मान लिया जाय कि निष्क शब्द हमेशा सोने की मोहर के लिए ही प्रयुक्त होता था तो इन सब विशेषणों द्वारा 'सोने की निष्क' की तरह संकेत करने में कोई सार्थकता नहीं रहती और यदि विशुद्ध सोने की बनी हुई इस अर्थ को प्रकट करने के लिए ही सुवर्ण, काचन आदि शब्दों को विशेषण रूप में प्रयुक्त किया गया है तो कहना पड़ेगा कि उल्लिखित सन्देह निर्मूल नहीं है, क्योंकि खोटे मिले सोने की निष्क भी उस काल में प्रचलित थी। और इन विशेषणों को यदि व्यावर्तक रूप में लिया जाय तो यह मानना पड़ेगा कि अन्य धातुओं द्वारा भी निष्क बनाई जाती थी, लेकिन यह मानना उचित नहीं लगता, क्योंकि बहुत स्थलों पर विशेषण का प्रयोग न करके केवल निष्क शब्द का प्रयोग किया गया है।

**चाँदी की धाली**—चाँदी से निर्मित वस्तुओं में केवल धाली का उल्लेख मिलता है।<sup>२</sup>

**ताँबे के बर्तन**—अनेकों प्रयोजनीय बर्तन ताँबे से भी बनाये जाते थे।<sup>३</sup>

**काँसे के बर्तन**—काँसे के बर्तनों के विषय में दो तीन जगह कहा गया है। गाय दुहने का बर्तन एवं भोजन करने के बर्तन काँसे के बताये हैं।<sup>४</sup>

१. आदि २२१।६९। वन ३७।१९। वन २३।२। वि ३८।४३। ब्रौ १६।२६  
ब्रौ ८०।१७। शा ४५।५। अवध ८९।९ (और बहुत सी जगह  
निष्क शब्द का उल्लेख मिलता है)।

२. ब्रौ ८०।१७

३. वन २३।२

४. वि ३८।४३

५. उच्छ्रावर्ष पाँचिबभोजनीय पात्रीषु जाम्बूनवराजतीषु ॥ आदि १९४।१३

६. पात्रनीकुम्भरं गृह्य मधुमिधं तपोधन। अनु १२५।८२। वन ३।७२।

अनु १२६।२०। भाष्य २७।१३

७. वसिष्ठायां समानीता राजभिः कांस्यबोहनाः। सभा ५३।३। शा  
२२८।६०। अनु ५७।३०। अनु ७१।३३। अनु १०४।६६

१२

**लौहशिल्प**—लोहा व्यापक रूप से व्यवहार में लाया जाता था। युद्ध में जो अस्त्र-शस्त्र व्यवहृत होते थे, करीब-करीब सभी लोहे के थे। रोजमर्रा के काम में आनेवाली चीजों में भी फावड़ा, कुदाल, कटारी आदि का प्रचलन बहुत अधिक था।<sup>१</sup> लोहे से मछली पकड़ने का कांटा बनाया जाता था। कांटा डालकर मछली पकड़ना लोग उस समय भी अच्छी तरह जानते थे।<sup>२</sup>

**मणिमुक्तादि का व्यवहार**—आभूषणों के अलावा राजसभा में जो वस्तुएँ होती थी वे बहुमूल्य मणिमुक्ताओं से जड़ित होती थी। राजाओं की चौपड़ की गोटियाँ भी बौद्धर्यनिर्मित होती थी। युद्ध में व्यवहृत होनेवाली तलवार की मूँठ भी कोई-कोई मणि की बनवाता था।<sup>३</sup>

**वन्तशिल्प**—हाथीदाँत से बहुत सी चीजें बनाई जाती थी। तलवार की मूँठ, योद्धाओं के कवच, चौपड़ की गोटियाँ, सोने के लिए पलग, बैठने के आसन एवं एक प्रकार की खेलने की गुड़िया का उल्लेख मिलता है।<sup>४</sup> धनी समाज में ही इन शिल्पों को स्थान प्राप्त था।<sup>५</sup> नागराज बामुकि ने पातालपुरी में भीम को सोने के लिए एक बहुत बड़ा नागदत्त दिया था।<sup>६</sup> धनी व्यक्ति दात से छतरी की सलाइयाँ भी बनवाते थे। सम्भवतः हाथीदाँत ही इन सब चीजों के लिए व्यवहृत होता था।<sup>७</sup>

**अस्थि व चर्मशिल्प**—विभिन्न प्राणियों के चमड़े से भिन्न-भिन्न प्रकार के आवश्यक द्रव्य निर्मित होते थे। गाड़ी अर्थात् गेड़े के पीठ के हिस्से से अर्जुन का घनुष बना हुआ होने के कारण ही 'गाडीब' कहलाया।<sup>८</sup> गाय की हड्डी, चमड़े व बालों से अनेकों प्रकार की प्रयोजनीय वस्तुएँ बनाई जाती थी। लेकिन किस प्रकार कौन सी वस्तु बनाई जाती थी, इसका कोई उल्लेख नहीं मिलता। कहा गया है कि

१. कुदालं वात्रपिटकम्। शा २२८।६०। वन १०७।२३

तथैव परशून् शितान्। समा ५१।२८

चास्यकं तक्षतो बाहुम्। आदि ११९।१५

२. मत्स्यो बडिशमायसम्। उ ३४।१३। वन १५७।४५

३. मणिप्रवेकोत्तमरत्नचित्रा। उ १।२। वि १।२५

खड्ग मणिमयत्सरुम्। श्रो ४७।३७

४. शुद्धवन्तस्करुन्सीन्। समा ०५१।१६, ३२। भी ९६।५०। वि० १।२५।

शा ४०।४। उ ४७।५। वि ३७।२९

५. ततस्तु शयने दिव्ये नागवन्ते महाभुजः। आदि १२८।७२

६. समुच्छिर्तं वन्तशालाकमस्य सुपांडुरं छत्रमतीव भाति। भी २२।६

७. एव गाडीमयवचापः। उ ९८।१९। नीलकंठ बेह्लिये



गाय अपने चमड़े, हड्डी, सींग एवं बालों के द्वारा भी हमारा बहुत उपकार करती है।<sup>१</sup> असि के साथ चर्म नामक एक प्रकार के शस्त्र का उल्लेख प्रायः सर्वत्र मिलता है, लगता है, उसका सकेत डाल से है। बाघ के चमड़े से हौदे की गद्दी ढकी जाती थी।<sup>२</sup> चर्मपादुका बहुल रूप से प्रचलित थी इसमें भी सन्देह नहीं है, लेकिन वे किस जानवर के चमड़े से बनती थी, इसके बारे में कोई सकेत नहीं दिया है।<sup>३</sup>

छत्र एवं चर्मपादुका की उत्पत्ति के सम्बन्ध में अनुशासन पर्व के ९५ वें व ९६ वें अध्याय में एक उपाख्यान है। महर्षि जमदग्नि धनुर्विद्या का अभ्यास कर रहे थे। उनकी पत्नी रेणुका छोड़े हुए बाणों को उठाकर पति को देती जा रही थी। दोपहर का समय था। रेणुका पाँवों के नीचे गरम रेत और सिर पर कड़ी धूप का ताप सहन नहीं कर पाई, थोड़ा विश्राम कर लेने के ख्याल से एक पेड़ के नीचे बैठ गई। बाण मिलने में देर होने पर ऋषि ने कारण जानना चाहा। रेणुका ने सूर्यदेव के अत्याचार की बात बताई। ऋषि ने क्रुद्ध होकर सूर्य को उचित सजा देने के लिए धनुष पर बाण चढ़ाया। यह देखकर सूर्य ब्राह्मण वेष्ट में उनके समक्ष प्रगट हुआ और हाथ जोड़कर बोला, “ऋषिवर, जगत की भलाई के लिए मुझे ऐसा करना पड़ता है।” इसके बाद सूर्य ने ऋषि को सिर के लिए छत्र एवं पाव के लिए चर्मपादुका देकर जान बचाई। छत्र एवं चर्मपादुका की अत्यन्त प्राचीनता एवं पवित्रता स्थापन के उद्देश्य से ही शायद यह उपाख्यान लिखा गया होगा।

चमड़े से एक तरह का जलपात्र भी बनाया जाता था।<sup>४</sup> हरिण एवं मेढे के चमड़े से उत्कृष्ट आसन बनते थे। चीन देश में बहुत अच्छा चमड़ा पाया जाता था। इस देश में कम्बोज का (अफगानिस्तान का उत्तर पूर्वांश) कदलीमृग चर्म अपने विचित्र वर्णों के लिए बहुत प्रसिद्ध था।<sup>५</sup>

छत्र व व्यवजन—छत्र का व्यवहार भी उन दिनों बहुत अधिक होता था।

१. यससा हविषा दध्ना शकृता चारव चर्मणा।

अस्थिभिवचोपकुर्वन्ति शृंगैर्बालैश्च भारत। अनु ६६।३९।

२. वैयाघ्रपरिवारितान्। विचित्रांश्च परिस्तोमान्। सभा ५।१।३४

३. दह्यमानाय विप्राय वः प्रयच्छत्युपानही। इत्यादि। अनु ९६।२०

४. दूतेः पादाविबोदकम्। उ ३३।८१

५. शूद्रा विप्रोत्तमार्हाणि राक्षसाण्यजिनानि च। सभा ५।१।९, २७

अजिनानां सहस्राणि चीनदेशोद्यमानि च। उ ८६।१०

कदलीमृगमोकानि कुण्डल्याभाङ्गानि च।

काम्बोजः प्राहिणोत्तर्म...॥ सभा ४९।१९। सभा ५।१।३

लेकिन छत्र किसी कपड़े से या किसी प्रकार के पत्ते से अथवा अन्य किसी चीज से बनाया जाता था, यह निश्चित रूप से नहीं कहा जा सकता। धनी लोगों के यहाँ जो छत्र काम में लाये जाते थे वे काफी चमक-दमक वाले होते थे। साधारणतः सफेद रंग के छत्र ही उस काल में बनते थे। छत्र के जितने भी उदाहरण मिलते हैं, वे सब सफेद रंग के मिलते हैं। एक सौ (असंख्य के अर्थ में भी शत सहस्रादि शब्दों का प्रयोग हुआ है।) शलाकाओं से छत्र का ढाँचा तैयार किया जाता था। कहीं-कहीं शलाकाएँ दाँत की दिखाई गई हैं। सम्भवतः इस प्रकार का बाहुल्य भी अभिजात्य के अंग रूप में एक विशेष श्रेणी तक ही सीमित था। जनसाधारण के व्यवहार में छत्र के बारे में कुछ नहीं कहा गया है।<sup>१</sup> युद्धक्षेत्र के वर्णन में भी सब बीरों के निर पर सफेद रंग का छत्र पाया जाता है। हाथी एवं रथ के ऊपर श्वेतछत्र सुशोभित होता था।<sup>२</sup> तालवृन्त अर्थात् हाथ के पखों का उल्लेख भी नाना स्थानों पर मिलता है।<sup>३</sup>

**चँवर व पताका**—राजा-महाराजाओं पर चँवर ढुलाये जाते थे। सफेद, लाल, काले, अनेक वर्णों के चँवरो का जिक्र मिलता है। सभामंडप, रथ आदि को सुसज्जित करने के लिए विभिन्न रंगों की पताकाएँ व्यवहार में लाई जाती थी। किसी विशेष उपलक्ष्य में होनेवाली शोभायात्रा आदि में भी चँवर, पताकाओं आदि का आडम्बर कम नहीं होता था। पताकाएँ अनेकों रंगों की होती थी एवं उन पर जीवजन्तु, वृक्षलता आदि के चित्र बने होते थे।<sup>४</sup>

**कुशासन**—मुनि-ऋषि साधारणतः कुशासन पर बैठते थे। अनित्य की भी कुशासन देकर अभ्यर्थना की जाती थी। कहीं-कहीं कुशासन को कृष्णचर्म से ढके जाने का उदाहरण भी मिलता है।<sup>५</sup>

१. पांडुरेणातपत्रेण ध्रियमाणेन मूर्धनि। भी १।१४। अथ ६४।३।  
आथ २३।८

समुच्छ्रितं वन्तशलाकमस्य सुपांडुरं छत्रमतीव भाति॥ भी २२।६।  
वन २५।१।४७। अनु ९६।१८

२. श्वेतछत्राख्यशोभन्त वारणेव रथेषु च। भी ५०।५८

३. तालवृन्तान्युपावाय पर्यबीजन्त सर्वशः। अनु १६८।१५। शा ३७।३६,  
शा ६०।३२

४. श्वेतछत्रं पताकाभिश्चामरैश्च सुपांडुरैः। वन २५।१।४७। सभा ५२।५,  
सभा ५३।१३, १४। श्रो १०३ रा अष्टाव। शा ३७।३६। शा  
१००।८

५. कौश्या वृध्यामासस्व यथोपजुषम्। इत्यादि। वन १११।१०। वन  
२९४।४। शा ३४३।४२।

**खस का छत्र**—भीष्मकाल में व्यवहार करने के उद्देश्य से खस का चादर की तरह का एक आच्छादन बनाया जाता था। यह शिल्प किस ढंग का था, इसका ठीक अंदाज नहीं लगता।<sup>१</sup>

**शिविका**—अभिजात घरों की महिलाओं को अगर कहीं दूर जाना होता था तो वे शिविका में चढ़कर जाती थीं। शव आदि ले जाने के लिए भी शिविका ही काम में लाई जाती थी। किन्-किन चीजों से शिविका बनाई जाती थी, इसका कोई उल्लेख महाभारत में नहीं मिलता। सम्भवतः लकड़ी व बाँस ही प्रधान उपकरण थे। शिविका आदमी ही कंधों पर उठाते थे, इसलिये यह तो निश्चित है कि किसी भारी धातु से नहीं बनती होगी।<sup>२</sup>

**रथ**—करीब-करीब सभी रथों के ध्वनि से पता चलता है कि रथ घोड़े खींचते थे और एक सारथी घोड़ों को चलाता था। कोई-कोई रथ वायुवेग से ढीढ़ता था। रथ के नीचे पहिये होते थे। रथ की निर्माण प्रणाली के संबंध में कुछ नहीं कहा गया है। किसी-किसी रथ को चार घोड़े खींचते थे। रथ तरह-तरह के चित्र, पताकाओं, ध्वजाओं आदि से सुसज्जित होते थे।<sup>३</sup> किसी-किसी रथ की ध्वजा का चिह्न देखकर दूर से ही आरोही पुरुष का परिचय मिल जाता था। अर्जुन, भीष्म, द्रोणाचार्य, कृप, दुर्योधन आदि प्रसिद्ध वीरों के रथ की ध्वजा का अलग-अलग चिह्न था।<sup>४</sup> ऊँट, खच्चर एवं गधे के द्वारा भी रथ चलाया जाता था।<sup>५</sup> बैल गाड़ी में जोते जाते थे, लेकिन उस गाड़ी की आकृति आधुनिक बैलगाड़ी जैसी थी या भिन्न थी, यह बताना कठिन है। युधिष्ठिर ने पहले बैलों के रथ में बैठकर ही नगर में प्रवेश किया था।<sup>६</sup>

**वास्तु शिल्प**—नया मकान बनाने के पहले जमीन नापने का नियम था। शास्त्रीय विधान के अनुसार जमीन नापने की व्यवस्था की जाती थी। कोई भी

१. छत्रं केष्ठनमौशीरमुपालद्ध्यजमानि च। सा ६०।३२

२. ततः कन्यासहस्रेण वृता शिविकया तया। आदि ८०।२१। आदि १२७।७ आदि १३४।१२। वन ६९।२३।

३. यानिर्हाटकचित्रैश्च। आदि २१९।५। सभा २४।२१

४. वि० ५५ वां अध्याय।

५. उष्णश्चतुरयुक्तानि यानानि च वहन्ति मान्। अमु ११८।१४। आदि १४४।७

६. स्वस्ताञ्च भूधोम्येनं योयुत्राणां प्रतोक्षताम्। अमु ११७।११

युतं बोद्धवन्निर्गोभिः वाङ्मूर्ध्नि क्षुण्णशणैः। सा ३७।३१।

विश्व व्यक्ति जमीन मापता था। किसी नये नगर की नींव डालते वक्त भी पूरी नाप-जोख की जाती थी : शान्तिपाठ करके काम शुरू किया जाता था।<sup>१</sup>

प्रासाद एवं गृहनिर्माण के जो उदाहरण महाभारत में मिलते हैं वे सभी राजा-महाराजाओं के हैं। उनकी शिल्प निपुणता व सौन्दर्य पाठकों को विमुग्ध कर देता है। वास्तु कला उस युग में काफी उन्नत थी। आदि पर्व के १३४ वें अध्याय में, हस्तिनापुर में परीक्षा प्रदर्शन के उद्देश्य से बने प्रेक्षागार का वर्णन मिलता है। मणि, मुक्ता, वैदूर्य आदि रत्नों से जड़ित, सुवर्णमय विशाल गृह बनाया गया था। १४४ वे अध्याय में जतुगृह का चित्र अंकित हुआ है। मन के तनो, सज्जर्मन, धी, लाल आदि आग्नेय द्रव्यों के संयोग से घर बनाया गया था। धी, तेल, चर्बी आदि के साथ मिट्टी मिलाकर दीवालें पर लेप किया गया था। गृह चार कक्षों का एवं अत्यन्त मनोरम था। शिल्पी पुरोचन ने दुर्योधन के उन्नेजित करने पर जतुगृह का निर्माण किया था। उस अमंगलकारी घर का नाम था—‘निब’।<sup>२</sup> युधिष्ठिर आदि के कल्याण के निमित्त विदर द्वारा प्रेरित किये जाने पर एक खोदनेवाले ने घर के फर्श के नीचे एक तहखाना बनाया था।<sup>३</sup>

आदिपर्व के १८४ वें अध्याय में द्रौपदी की स्वयंवर सभा का वर्णन मिलता है। नगर के ईशानकोण में समभूमि पर चारों ओर प्रासादों में घिरा सभागृह बनाया गया था। खाई एवं परकोटे में घिरा, तोरण, माल्य आदि से मंडित, तरह तरह के रत्नों से जड़ित, सुवर्णजाल से अंकित, पुष्पमालाओं में विभूषित शनद्वार विशिष्ट, अगर से धूपायित, चन्दनसिक्त, सुसज्जित सभागृह हिमालय श्रृंग की तरह मुगोमित हो रहा था। द्रौपदी से विवाह करने के बाद जब पांडव धृतराष्ट्र को बुलाने पर हस्तिनापुर गये तो धृतराष्ट्र ने कौरव पांडवों में पुनः संघर्ष होने के डर से पांडवों को खाडवप्रस्थ में नया नगर बसाकर रहने का आदेश दिया। धृतराष्ट्र का आदेश शिरोधार्य करके पांडव कृष्ण के साथ खाडवप्रस्थ गये और वहाँ उन्होंने बन को स्वर्ग में परिणत कर दिया।<sup>४</sup> शुभलग्न में अच्छी जगह शान्तिपाठ करके महर्षि

१. ततः पुण्ये शिवे देवे शान्तिं कृत्वा महारथाः।

नगरं मापयामासुर्द्वैपायनपुरोगमाः॥ आदि २०७।२९। आदि १३४।८।

अथ ० ८४।१२

२. निषेधयामास गृहं शिवाख्यमशिरं तथा। आदि १४६।११

३. कपाटमुक्तमज्ञातं तमं भूम्याश्च भारत। आदि १४७।१७

४. ततस्ते पांडवास्तत्र गत्वा कृष्णपुरोगमाः।

मंडयाच्छाक्रे तद् बं परं स्वर्गवच्चमुताः॥ आदि २०७।२८

द्वैपायन आदि महर्षियों ने नगर के माप आदि का कार्य सम्पन्न किया। उसके बाद प्रसिद्ध शिल्पियों ने अपना कार्य आरम्भ किया। चारों तरफ सागर जैसी परिस्रा (खाई) और गगनचुम्बी परकोटा बनाया गया था। सफेद बृहदाकार मेघखंडों की तरह अथवा निर्मल ज्योत्स्ना के समान मोहित करनेवाली थी उस नगर की शोभा। मदार जैसे ऊँचे गोपुर (फाटक) द्वारा सुरक्षित शुभ्र प्रासाद श्रेणी का सौन्दर्य मानो पातालपुरी की 'भोगवती' से भी अधिक था। तरह तरह के अस्त्र-शस्त्रों द्वारा सुसज्जित गृहश्रेणियाँ स्वर्गपुरी जैसी लगती थीं।<sup>१</sup> नगर के चारों ओर वृक्षलताओं से सुशोभित रम्य उद्यान आदि के चित्र भी इन्द्रप्रस्थ के वर्णन में हमारी नजरों के सामने आते हैं। आम, आमड़ा, कदम्ब, अशोक, चम्पक, जूही, नागकेशर, बड़हर, कटहल, शाल, ताल, तमाल, बकुल, केतकी, आमलक, लोध, अकोल, जम्बू, पाटल, माधवी, करील, पारिजात आदि अनेकों प्रकार के वृक्षलताओं के फल फूलों की गंध से नगर भरपूर रहता था, मानो बारहों महीने बसन्तोत्सव रहता हो। कोयल की कूक व मयूरों की केका से नगर सदा सुस्रित रहता था। लतागूह, चित्रगूह, आदि से सुशोभित मनोमुग्धकारी उद्यान कमलों की सुगन्ध से सुरभित, निर्मल जल-पूर्ण जलाशय, ह्रदों व बाणियों द्वारा और भी मनोरम लगते थे। अरण्यों के अन्दर लताओं से वेष्टित पुष्करिणियाँ हम, बतख, चकवे आदि जलचर प्राणियों के क्रीडास्थल थे। बीच बीच में बनाई गई कृत्रिम पर्वतश्रेणियाँ नगर की सुन्दरता में चार चांद लगाती थीं।<sup>२</sup>

युधिष्ठिर के सभामण्डप का वर्णन भी अत्यन्त मनोमुग्धकारी है। सभागृह वास्तुकला का उत्कृष्ट नमूना था। अर्जुन के प्रति कृतज्ञतावश, श्रीकृष्ण के आदेश से दानवशिल्पी ने इन्द्रप्रस्थ के सभागृह का निर्माण किया था। मंडप की आकृति विमान जैसी थी। चाहने पर उसे एक जगह से दूसरे जगह ले जाया जा सकता था। एक स्थान से हटाने के लिए आठ हजार शक्तिशाली पुरुषों की आवश्यकता होती थी।<sup>३</sup> शुभ दिन, शुभ लग्न देखकर हजार ब्राह्मणों को खिलाया गया और बहुत सा धन उन्हें दक्षिणा में दिया गया। तब श्रेष्ठ शिल्पियों ने सभागृह के स्थान की नाप-जोख शुरू की। चतुष्कोण दस हजार हाथ भूमि को घेर कर वह सुन्दर व बृहद् मंडप बनाया गया था।<sup>४</sup>

१. आदि २०७।२९-३६

२. आदि २०७।४१-४८।

३. विमानप्रतिमा चक्रे पांडवस्य शुभां सभाम्। सभा १।१३। सभा० ३।२८

४. पुण्येऽहनि महातेजाः कृतकौतुकमंगलः। इत्यादि। सभा १।१८-२०।

सभा० ३।२३

कौलाश पर्वत पर दानवराज वृषपर्वा का जो मणिमय यज्ञमंडप मय द्वारा बनाया गया था, उसके सब रत्न बिन्दु सरोवर से ही लाये गये थे। युधिष्ठिर के सभागृह के निर्माण के शुरू में ही शिल्पी मय ने अर्जुन से कुछ दिनों की छुट्टी माँगकर मणिरत्न इकट्ठे करने के लिए बिन्दुसरोवर की तरफ प्रस्थान किया था। वहाँ से वृषपर्वा के सभागृह के स्फटिक आदि भीम के लिए सुवर्णबिन्दु चित्रित गदा एव अर्जुन के लिए देवदत्त नामक वारुण शस्त्र लाये गये थे। सब इकट्ठा करने के बाद दिव्य, मणिमय स्तम्भों युक्त आकाशचुम्बी मंडप तैयार हुआ था।<sup>१</sup> मंडप की दीवारें, तारण आदि रत्नजडित थे। सभागृह के अन्दर ही शिल्पी मय ने नाना प्रकार के मणिरत्नों द्वारा कृत्रिम जलाशय बनाया था। उसमें प्रस्फुटित कमलों की पल्लवियाँ वैदूर्य की एव डंडियाँ मणि की थी। विभिन्न प्रकार के पक्षी, कछुए, मछलियाँ आदि बनाए गए थे। सभी कुछ मणि-मुक्ताओं एव सोने से तैयार किया गया था। जलाशय में स्फटिक की सीढियाँ थी। सभागृह के बीच-बीच में सचमुच के दो-चार जलाशय भी खोदे गये थे, उसमें भी पद्म, उत्पल आदि सुगंधित पुष्प लगाये गये थे, हम, बतल चकवे आदि पक्षियों के रहने की व्यवस्था की गई थी। शिल्पी की निपुणता के कारण असली और नकली में अन्तर निकालना बहुतों के लिए मुश्किल था।<sup>२</sup> स्वयं कुरुपति दुर्योधन रत्नजडित स्फटिक से बने कृत्रिम जलाशय को असली समझकर कपड़े समेटने लगे थे, तब भीम के मुस्कुराने पर उन्हें बड़ी लज्जा महसूस हुई थी। इसके बाद एक बार घोला ला चुकने के बाद असली जलाशय को भी कृत्रिम समझ बैठे और अर्जुन, कृष्ण, द्रौपदी व अन्य महिलाओं के उच्च हास्य के बीच जब भीगें कपड़े उतारने पड़े तो पहले की व्याथा जैसे सौगुनी हो गई थी। निर्मल शिला व स्फटिक की दीवार में पड़ते प्रतिबिम्ब को बाहर निकलने का मार्ग समझने के कारण भी दुर्योधन को सहदेव व भीम के सामने शमिन्दा होना पड़ा था और शिर में कम चोट नहीं लगी थी। स्वयं कुरुपति की जब यह हालत थी तो साधारण लोगो को भ्रम होना तो बहुत ही सम्भव था।<sup>३</sup> उस सभागृह के निर्माण में चौदह महीनों से भी अधिक समय लगा था।<sup>४</sup> स्तम्भों के बिना भी प्रासादनिर्माण के कौशल से उस काल के शिल्पी

१. तत्र गत्वा स अग्राह गवां शंखं च भारत ।

स्फटिकश्च सभागृहं यवासीवृषपर्वतः ॥ इत्यादि । सभा ३।१८-२०

२. सभा ३ वा अध्याय ।

३. सभा ५०।२५-२६ । सभा ४७।३-१३

४. ईदृशीं तां सभां कृत्वा मासैः परिचतुर्दशैः । सभा ३।३७

अवगत थे।' युधिष्ठिर के राजसूय यज्ञ में निमन्त्रित राजाओं को जिन प्रासादों में ठहराया गया था, उनकी शोभा भी अतुलनीय थी। ऊँचे श्वेत परकोटे से घिरे, अगुरुधूपित, माल्यविभूषित एवं महार्घरत्नलक्षित भवन देखने में हिमालय शिखरों जैसे थे।<sup>१</sup>

युधिष्ठिर के सभागृह का शिल्पकार्य देखकर ईर्ष्यान्वित दुर्योधन ने धृतराष्ट्र की अनुमति लेकर हस्तिनापुर में एक सभागृह बनवाया था। धृतराष्ट्र ने नाना देशों के मुप्रसिद्ध शिल्पियों को बुलाकर, शतद्वार, सहस्रस्तम्भों वाले रत्नजडित सभामण्डप बनाने का आदेश दिया था। उनके आदेश से एक कोस लम्बे एक को १ चौड़े स्थान पर तरह-तरह के अमूल्य उपकरण लगाकर सभागृह व उद्यानादि बनाये गये थे।<sup>२</sup> द्वारिकापुरी का जो चित्र अंकित हुआ है, वह भी अत्यन्त मनोरम है। पुरी के चारों ओर नाना वर्ण-रजित पताकाएँ उड़ती रहती थी, हिमालय-शिखर जैसे श्वेत प्रासाद समूहों से पुरी सुशोभित थी। (दूसरे वर्णन इन्द्रप्रस्थ की तरह ही हैं।)<sup>३</sup>

पातालपुरी का मिर्फ एक ही जगह वर्णन किया गया है, लेकिन उसी में उसका असामान्य ऐश्वर्य एवं शिल्प-वैशिष्ट्य प्रस्फुटित हो उठा है। तरह-तरह के प्रासाद, अट्टालिकाओं, चूड़ाओं आदि से पातालपुरी सुसज्जित थी।<sup>४</sup>

कालकेय दैत्य हिरण्यपुर नामक नगर में वास करते थे। आकाश में अवस्थित होने के कारण उसका दूसरा नाम 'खपुर' था। शायद वह पुरा किसी बहुत ऊँचे पर्वत पर अवस्थित थी। एक जगह कहा गया है कि जो तीन करोड़ दैत्य समुद्र में दुर्ग बनाकर रहते थे, उनका नाम 'निवातकवच' था। अर्जुन ने उन दुर्दमनीय दैत्यों का युद्ध में वध किया था।<sup>५</sup>

मत्स्यराज की सभा का चित्र भी अद्भुत था। मणिरत्न जडित सभागृह में सुवर्ण लक्षित सिंहासन सुशोभित थे।<sup>६</sup> महाराज धृतराष्ट्र के गृहवर्णन में पाया जाता

१. स्तम्भैर्न च धृता सा तु शाश्वती न च सा क्षरा। सभा ११।१४।

२. बहुस्तेषामावसथान् धर्मराजस्य शासनात्। इत्यादि। सभा ३४।१८-२४

३. सभा ४९।४७-४९। सभा ५६।१८-२२

४. पुरी समन्ताद्विहिता सपताका सतोरणा। इत्यादि। वन १५।५-११

५. आदि ३।१३३

६. वन १७३ बी अध्याय।

निवातकवचा नाम बानवा देवसत्रयः

समुद्रकुक्षिमाभित्य दुर्गे प्रतिवसन्त्युत। वन १६।७२।

७. सभा तु सा मत्स्यपतेः समुद्राग्निप्रवेकोत्तवरत्नचित्रा। इत्यादि। उ १।२

है कि पांडु का प्रासादश्रेणी से घिरा सुन्दर प्रासाद बहुत से कक्षों में विभक्त था। धृतराष्ट्र चतुर्थ कक्ष में रहते थे।<sup>१</sup> दुर्योधन, दुःशासन आदि राजपुत्रों के गृह उपकरणों में मणि, मुक्ता, सोने आदि का व्यवहार ही अधिक हुआ था। प्रत्येक प्रासाद मानों कुबेर का भवन था।<sup>२</sup>

युद्ध के प्रारम्भ में दुर्योधन ने जो शिविर बनवाया था, वह देखने में हस्तिनापुर जैसा ही था। गत-शत दुर्ग उत्कृष्ट शिल्पकला के नमूनों रूप में मुशोभित हो रहे थे। बहुत गौर से देखने पर भी शिविर और हस्तिनापुर में अन्तर निकालना कठिन था।<sup>३</sup> पांडवों की तरफ भी कृष्ण की देखरेख में कुरुक्षेत्र में शिविर तैयार हुआ था। शिविर को प्रचुर काष्ठ द्वारा दुराधर्ष बनाया गया था। प्रत्येक शिविर एक-एक बहुमूल्य विमान की तरह दीखता था। सैकड़ों शिल्पियों ने यथायोग्य वेतन लेकर कार्य किया था।<sup>४</sup>

किसी समावृत्त अम्यागत के आगमन के उपलक्ष्य में रास्ते में सभागृह का निर्माण किया जाता था। कृष्ण जब संधि का प्रस्ताव लेकर उपप्लव्य में हस्तिनापुर गये थे, तब धृतराष्ट्र के आदेश से रास्ते में पड़ने वाली रमणीक जगहों पर अनेकों सभाभूत बनाये गये थे। मणिमुक्ता जडिन मंडप, तरह तरह के आमन, वस्त्र, गंध, माल्य आदि द्रव्यों से सुसज्जित किये गये थे। विशेषतः 'वृकस्थल' गाँव का सभा-मंडप तरह-तरह के रत्नों द्वारा निर्मित होने के कारण हर एक का मन हर लेता था। शल्य को अपने पक्ष में मिलाने के उद्देश्य से दुर्योधन ने भी रास्ते में उन्नी तरह के मंडप बनवाये थे।<sup>५</sup>

युद्ध में विजयी होकर योद्धा जब नगर में प्रवेश करते थे तब खूब चमक दमक के साथ नगर को सजाया जाता था। विशिष्ट अम्यागतों के शुभागमन के अवसर पर भी, उनकी अभ्यर्चना के लिये नगर, राजपथ आदि को शुभ्र माल्य, तांगण, पताका आदि से अलंकृत किया जाता था। अलंकृत राजमार्ग धूप अगुल जादि की मुगधि से सुरमिन रहता था। प्रासाद मुगधित द्रव्यों, तरह तरह के पुष्पों, प्रियगु वृक्षों,

१. पांडुरं पुण्डरीकाक्षः प्रासादेष्वशोभितम्। इत्यादि। उ ८९।११, १२

२. शा ४४ वां अध्याय।

३. न विशेषं विजानन्ति पुरस्य शिविरस्य वा। इत्यादि। उ १९७।१३, १४

४. स्नानयामास परिस्रां केशवस्तत्र भारत। इत्यादि। उ १५१।७९-८३

५. ततो वेशेषु वेशेषु रमणीयेषु भागवतः।

सर्वरत्नसमाकीर्णः समाश्रयकुरलेकशः। उ ८५।१३-१७। उ ८।९-११



ब माल्य आदि से भूषित किये जाते थे। नगर के द्वारों पर सहेदी कराकर, पुष्पादि से सजाकर भरे हुए कलश स्थापित किये जाते थे। ध्वजा, पताकाओं से सुसज्जित नगर अम्यागत के स्वागत की सूचना देता था। सबको पर पानी छिड़क कर उन्हें शीतल बनाया जाता था। कुरुक्षेत्र के युद्ध के बाद कृष्ण जब द्वारका लौटे तो रैवतक पर्वत पर उत्सव हो रहा था। उस उत्सव के उपलक्ष्य में पर्वत की जो साज-सज्जा की गई थी वह भी कला-प्रियता का उत्कृष्ट उदाहरण थी।<sup>१</sup> नाना प्रकार के रत्नों से सुशोभित पर्वत रत्नजडित आवरण से आच्छादित जैसा दिवाई देता था। सुवर्णमाल्य एवं पुष्पमाल्य में विभूषित, सुवर्णदीप-श्रृंखलों से सुसज्जित गिरि का अन्धकाराच्छन्न प्रान्त भी दिन के समान आलोकित हो रहा था। घटियाँ लगी हुई पताकाएँ पुरुषों एवं नारियों द्वारा फहराई जाने के कारण एक विशेष सुर की सूचना दे रही थी। नर-नारियों के गान, शब्द से, सुरा मँरेय आदि भक्ष्य-पेय की प्रचुरता से, रैवतक उम दिन देवलोक के अपरूप ऐश्वर्य को भी फीका बना रहा था।<sup>२</sup>

**पटगृह (तंबू)**—जलक्रीडा करने के निमित्त दुर्योधन ने गंगा के किनारे पटगृह अर्थात् तंबू लगवाये थे। एक ही तंबू के अन्दर बहुत से प्रकोष्ठों का निर्माण किया गया था।<sup>३</sup>

**उडुप (डोंगी)**—अत्यन्त प्राचीन काल में दीर्घतमा ऋषि को उनके पुत्रों ने अपनी माता के आदेश से एक डोंगी से बांधकर गंगा में डुबो दिया था। अतः डोंगी का व्यवहार बहुत प्राचीन काल से चला आ रहा है। लेकिन किन-किन चीजों से डोंगी बनाई जाती थी, इसका कोई उल्लेख महाभारत में नहीं मिलता।<sup>४</sup>

**मंजूषा**—कर्ण के जन्म लेते ही कुन्ती ने एक मोम से लपेटी हुई मंजूषा में सद्यो-जात शिशु को लिटाकर नदी में बहा दिया था।<sup>५</sup>

**नौका**—नौका के दो-चार उदाहरण महाभारत में मिलते हैं। यमुना नदी पर

१. अभियाने तु पार्थस्य नरेनगरवासिभिः।

नगरं राजमाग्राञ्च यथावत् समलङ्कृतः॥ शा ३७।४५-४९। उ ८६।१८। वि ६८।२३-२६

२. अलङ्कृतस्तु स गिरिर्नालाक्यैर्विचित्रितः। इत्यादि। अश्व ५९।५-१५

३. ततो जल-विहारार्थं कारयामास भारत।

चैलकन्धलवेदमणि विचित्राणि महान्ति च॥ इत्यादि। आदि १२८। ३१, ३२

४. वज्रचोदुपे परिकल्प्य गंगायां समवाप्तुजन्॥ आदि १०४।३९

५. मंजूषायां समाधाय स्वास्तीर्णायां समन्ततः॥ इत्यादि। वन ३०७।६, ७

सत्यवती खिबेंचे का काम करती थीं।' जतुगृह में आग लगने के बाद पांडव अपनी माता कुंती के साथ सुरंग से निकल कर गया के किनारे पहुँचे। उसके बाद महामति विदुर की भेजी हुई नौका पर बैठकर गया के दूसरे किनारे पर उतरे। वह नौका यन्त्रों व पताकाओं से युक्त, मुटुड व वायुवेग से चलनेवाली थी। तूफान आने पर नौका के डूबने की आशंका नहीं थी। यहाँ यन्त्र शब्द किस चीज को लक्ष्य करके कहा गया है, यह निश्चित रूप से बताना कठिन है। टीकाकार नीलकण्ठ ने कहा है कि यन्त्र शब्द, तूफान आने पर नौका को ठहराने के लिए जो एक तरह का लगर डाला जाता है उसी की ओर संकेत करता है। पताका का मतलब शायद पाल है। टीकाकार ने कहा है कि पाल वाली नौका अगर वायुवेग से भी चले तो उसके अन्दर लहर प्रवेश नहीं कर सकती। सीधे शब्दों में यह कहना चाहिये कि उस काल में नौकानिर्माण एवं चलाने के सुचारु ढंग से लोग अनभिज्ञ नहीं थे।<sup>१</sup> अर्जुन निवात कवचों से युद्ध करने के लिये समुद्र में गये थे तो उन्होंने पर्वतसदृश उठती तरंगों के बीच असह्य रत्नपूर्ण नौकाएँ देखी थी। इससे अदाज लगता है कि वे नौकाएँ भीषण तरंगों में भी अपना अस्तित्व बचाये रखने लायक उपकरणों से बनाई जाती थी। उन्हें सामुद्रिक वाणिज्य पोतों के ही एक रूप में लिया जा सकता है।<sup>१</sup>

हरिवंश के विष्णुपर्व में वृष्णिवसियों की तरह-तरह की नौकाओं का वर्णन किया गया। क्रौंच जैसी, शुक जैसी, गज जैसी आदि तरह तरह की नौकाएँ उनके पास थी। नौकाओं में ही बड़े-बड़े कमरे बनाये जाते थे। उनका रंग सोने की तरह चमकता था। वृष्णि उन नौकाओं पर चढ़कर समुद्र में विहार करने थे।<sup>२</sup>

पूत-शिल्प—कुएँ, बावडी, तालाब, जलाशय आदि खुदवाना, धर्मकृत्यों में गिना जाता था। श्राद्ध आदि के उपलक्ष्य में प्रियजनों की सङ्गति कामना के लिए भी ये कार्य किये जाते थे। इन सब कार्यों की ओर लक्ष्य रखना धनिकवर्ग का

१. शुश्रूषार्थं पितुर्नाभं बाह्यन्तीं जले च ताम्। आदि ६३।६९। आदि १०५।८

२. ततो वातसर्गा नाभं यन्त्रयुक्तां पताकिनीम्।

अम्मिभर्मा वृद्धां कृत्वा कुन्तीभिर्बभूवाच ह॥ आदि १४१।५। आदि १४९।५ समा० ६५।२१

३. नाभः सहस्रशस्तत्र रत्नयुक्ताः समन्ततः। वन १६९।३

४. कौटिल्येन्द्राः शुक्राष्टन्द्रा गजच्छन्दास्तथापरे।

कर्णधारैर्गृहीतास्ता नाभः कार्तस्वरोज्जलाः। इत्यादि। बिल्मु पु० १४७ वां अ०।

कर्तव्य कहा गया है। इस सबब में बहुत से उदाहरण महाभारत में मिलते हैं। पुराने जलाशय आदि की मरम्मत करवाना या उन्हें उलीचवाना धनियो का आवश्यक कर्तव्य माना जाता था।<sup>१</sup>

**जलयन्त्र**—हस्तिनापुर के उद्यान का वर्णन करते हुए एक जलयन्त्र का उल्लेख हुआ है। टीकाकार नीलकण्ठ कहते हैं कि वह यन्त्र शतघार जलयन्त्र था, जिससे पानी एक साथ असंख्य धाराओं में निकलकर तुषार की तरह पृथ्वी को आर्द्र कर देता है। इस यन्त्र को जब चाहे खोला या बन्द किया जा सकता था, इसीलिए यन्त्र को “साचारिक” अर्थात् संचार योग्य कहा गया है।<sup>२</sup>

**काष्ठ शिल्प**—जतुगृह बनाने के लिए देवदारु के प्रयोग का उल्लेख मिलता है।<sup>३</sup> लकड़ी आदि से घर बनाने की व्यवस्था उस काल में भी थी।<sup>४</sup> बैठने के लिए काष्ठ-सन भी व्यवहार में लाये जाते थे।<sup>५</sup>

**वस्त्रशिल्प**—वस्त्रशिल्प भी उन दिनों काफी उन्नत था, तरह तरह के उत्कृष्ट वस्त्र तैयार होते थे। किसी-किसी जगह तो उस शिल्प ने विशेष रूप से उन्नति की थी। युधिष्ठिर के राजसूय यज्ञ में कम्बोज के राजा ने जो वस्त्र उपहार में दिये थे, वह सर्वोत्कृष्ट माने गये थे। भेम के रोओ से बना ‘और्ण’, चूहो आदि के रोओ से बना ‘बैल’ एवं बिडाल के रोओ से बना ‘वार्षदश’ आदि अनेको बहुमूल्य वस्त्र वे उपहार में लाये थे।<sup>६</sup> कम्बोज के बीच-बीच में सुवर्ण जाल भी था। बाह्ली देश में (जहाँ सिंधु एवं शतद्रु नदियाँ मिली हैं) उसका नाम बाह्लीक देश था। (उ० ३९। ८० नीलकण्ठ टीका)। एवं भारत के बाहर चीन देश में उस युग में तरह तरह के पशमी, रेशमी व पट्टवस्त्र तैयार होते थे। विशेषतः उनमें रंग-बिरंगे चित्र बनाये जाते थे। ये वस्त्र भेम या हरिण के रोओ से बनते थे। पाट एवं कीटज रेशम के

१. कूपारामसभावाप्यो ब्राह्मणावसथास्तथा। इत्यादि। आदि १०९।१२।

आदि १२८।४१

उद्दिश्योद्दिश्य तेषाञ्च चक्रे राजौर्जवेहिकम्।

सभा: प्रपाञ्च विविचास्तटाकानि च पांडवः ॥ शा ४२।७ शा ६९।४६, ५३

२. जासैर्यन्त्रैः सांघारिकैरपि। आदि १२८।४०

३. बाहूणि चैव हि। आदि १४४।११

४. तृणच्छन्नानि वेदमानि पंकेताश्च प्रलेपयेत्। शा ६९।४७

५. रुधिरैरासनेस्तीर्णान् काञ्चनैर्दारुवरपि। उ ४७।५

६. और्णान् बैलान् वार्षदशान् जातक्यपरिष्कृतान्।

प्रावारजिनमुल्याश्च कान्बोजः प्रववौ बहून् ॥ सभा ५१।३

पञ्चवर्ण हज़ारों वस्त्र युधिष्ठिर को उपहार में मिले थे। वस्त्र बहुत ही मुलायम थे।<sup>१</sup> कम्बोज के कम्बल भी बहुत प्रसिद्ध थे।<sup>२</sup> वैराम, पारद, आभीर आदि अम्त्यागतों ने भी अन्यान्य उपहारों के साथ तरह-तरह के कबल उपहार में दिये थे। सिंहलवासी आगन्तुकों ने युधिष्ठिर को बहुत सी कयरियाँ उपहार में दी थीं।<sup>३</sup> उल्लिखित उदाहरणों में यद्यपि कपास के वस्त्रों का उल्लेख नहीं किया गया है, लेकिन कपास के वस्त्र बनते ही नहीं थे, यह नहीं कहा जा सकता। चूँकि महाराज को उपहार देना था, अतः देनेवाले अपने-अपने देश की उत्कृष्ट वस्तु ही देते इसमें सन्देह नहीं है। एक जगह कहा गया है 'कपास के नहीं, ऐसे' अनेकों प्रकार के मसृण कपड़े उपहार में दिये गये थे। इस उक्ति से पता चलता है कि कपास के वस्त्र नित्यप्रति के व्यवहार के लिए होते थे, इसी कारण उनके बारे में विशेष कुछ नहीं कहा गया है। लोग अपनी-अपनी रचि के अनुसार सफेद, लाल, नीले विभिन्न रंगों के वस्त्र पहनते थे। (वस्त्राभूषण प्रबंध देखिये)। युधिष्ठिर के यज्ञ में निहल से जो लोग आये थे उन्होंने मणिजडित वस्त्र पहन रखे थे।<sup>४</sup> हाथीदांत व कपड़े का मिलाकर एक तरह की गुडिया बनाई जाती थी, इसका सिर्फ एक जगह उल्लेख हुआ है।<sup>५</sup>

भीम के पूर्वी भारत के विजय वर्णन में देखा जाता है कि उन्होंने बगाल के पुड़, (उत्तर बग) ताम्रलिप्त (तामलूक) कर्वट, सूक्ष्म (दक्षिणराष्ट्र) आदि स्थानों पर विजय प्राप्त करके लौहित्य अर्थात् ब्रह्मपुत्र नदी से आगे बढ़ना शुरू किया। वहाँ म्लेच्छराजाओं को युद्ध में पराजित करके, उनसे अनेकों तरह के कर लिये। पूर्व से ज्वन, अगुरु, वस्त्र, मणि, मुक्ता, कम्बल आदि अमूल्य वस्तुएँ प्रचुर मात्रा में उन्हें उपहारस्वरूप मिली थी। उससे अनुमान होता है कि धन-सम्पदा एवं वस्त्र, कम्बल आदि के शिल्प में पूर्व अर्थात् बगाल व आसाम भी कम नहीं था।<sup>६</sup> उत्तर कुछ जीतने

१. . . . . बाहुलीचीनसमुद्भवम्।

और्णञ्च शंकवच्चैव पटञ्जं कीटञ्जं तथा॥ इत्यादि। सभा ५१।२६, २७ वासो रक्तमिवाविकम्। शा १६।२१

२. काम्बोजः प्राहिणोत्तस्मं परार्ध्यानिपिकम्बलान्। सभा ४९।१९

३. शतशश्च कुशास्तत्र सिंहलाः समुपाहरन्। सभा० ५२।३६  
कम्बलान् विविधाश्चैव। सभा ५१।१३

४. श्लक्ष्णं वस्त्रमकार्पासम्। सभा ५१।२७

५. संयुता मणिबीरैस्तु। इत्यादि। सभा ५२।३६

६. पाञ्चालिका। वि ३७।२९। नीलकंठ देखिये।

७. सभा ३० वां अध्याय।

पर अर्जुन आदि को भी काफी चीजें मिली थी। उसमें भी बहुमूल्य वस्त्र, आभरण, शौम, चर्म आदि थे।<sup>१</sup>

सहदेव दक्षिण की तरफ गये थे। उन्होंने भी पांड्य, केरल, आंध्र, कर्लिंग, उष्ट्रकनिष्क आदि जगहों को जीता था। उन्हें भी उपहार स्वरूप काफी चन्दन, अगुरु, बहुमूल्य आभरण, वस्त्र, मणि आदि मिले थे। मलय व दक्षुर देशवासियों ने सुगन्धित द्रव्य व तरह-तरह के महीन कपड़े उपहार में दिये थे।<sup>२</sup>

नकुल ने पश्चिम भारत के पचनद, अमरपर्वत, उत्तरज्योतिष, दिव्यकूट आदि स्थानों को जीतकर काफी धनरत्न इकट्ठा किया था। नकुल को मिली वस्तुओं में वस्त्र का उल्लेख नहीं है। काम्बोज के वस्त्र, कम्बल आदि की सुन्दरता का पहले ही उल्लेख किया जा चुका है।

इन सब वर्णनों से पता लगना है कि भारत के हर प्रदेश में तरह-तरह के वस्त्र तैयार किये जाते थे। किसी-किसी प्रदेश को इसके लिये विशेष रूप से प्रसिद्धि प्राप्त थी। राजसूय में सिंहल, चीन आदि देशों के उपहारों की बहुलता से ऐसा प्रतीत होता है कि प्रत्येक देश में प्रयोजनीय वस्त्रादि द्रव्य पर्याप्त मात्रा में उत्पन्न किये जाते थे।

**धार्मिक अनुष्ठान में देशज वस्त्रादि**—पांडु का शव श्मशान पर ले जाने पर स्नान आदि कराया गया फिर नाना प्रकार के गंध द्रव्य लगाकर उसे अच्छी तरह सफेद वस्त्र से आच्छादित किया गया। इस वर्णन में वस्त्र के लिए एक और विशेषण का प्रयोग हुआ है। वह है—‘देशज’।<sup>३</sup> देश में बने शुक्ल वस्त्र द्वारा शव को ढका जाता है। यहाँ ‘देशज’ का अर्थ परिधानयोग्य है। जिन प्रदेशों में उत्कृष्ट वस्त्र बनते थे, उनके लिए भी ‘देश’ शब्द का प्रयोग हो सकता है। लेकिन शब्द की अभिधा से यह अर्थ प्रकट नहीं होता। चीन सिंहल आदि देशों से भी नाना प्रकार की वस्तुएँ भारत में आती थी। युधिष्ठिर के राजसूय यज्ञ में आये उपहारों में इसका अनुमान लगाया जा सकता है। भारत में भी हर प्रदेश में वस्त्रादि शिल्प का प्रसार कम नहीं था, यह पहले ही, कहा जा चुका है। अतएव सर्वसाधारण के लिए असम्भव होने पर भी राजपरिवार के लिये दूसरे देशों के उत्कृष्ट वस्त्रों का संग्रह करना मुश्किल नहीं था, यह अनुमान सरलता से लगाया जा सकता है।

१. ततो दिव्यानि वस्त्राणि दिव्याभ्युपकरणानि च।

शौमाजिनानि दिव्यानि तस्य ते प्रददुः करम्॥ सभा २८।१६

२. मलयाहुर्-राज्यं च नन्दानुसञ्चयाम्।

मणिरत्नानि भासन्ति काञ्चनं शुक्लवस्त्रकम्॥ सभा ५२।३४

३. अर्थेन देशजैः, शुक्लैर्वास्त्रैः समयोजयन्। आदि १२७।२०

लेकिन पारलौकिक कृत्य आदि धार्मिक अनुष्ठानों में अपने देश के बने वस्त्र का व्यवहार करना अधिक पवित्र समझा जाता था कि नहीं, यह सोचने की बात है। 'देशज' शब्द की सार्थकता बनाबी रखी जाय तो सबसे पहले यह अर्थ हमारे दिमाग में जाता है। मुलायम, कमनीय एवं बनावट आदि की तरफ देखा जाय तो कम्बोज के वस्त्र उस काल में प्रसिद्ध थे। तब भी शायद इन्द्रप्रस्थ व उनके निकटवर्ती स्थानों में बनने वाले वस्त्र के लिये ही 'देशज' शब्द का प्रयोग हुआ है।

छोँका—छीके का उल्लेख भी दो एक जगह हुआ है, लेकिन उसकी निर्माण-प्रणाली के बारे में कुछ भी पता नहीं लगता।'

मधु (फलज, वृक्षज, पुष्पज)—बैराम, पारद, अहीर, कितव आदि पर्वत-जातीय अभ्यागत राजसूय यज्ञ में उपहार स्वरूप जो द्रव्य लाये थे उनमें फलों से बना मधु ही प्रधान था। फलों के नाम व बनाने की प्रणाली के सम्बन्ध में कुछ भी पता नहीं लगता। वृक्षों के रस से एक तरह की शराब बनाई जाती थी, जिसका नाम 'मैरेय' था। वृक्ष के नाम व निर्माणप्रणाली का उल्लेख नहीं किया गया है। हिमालय की तराई से आये हुए पहाड़ी अभ्यागत स्वादिष्ट पुष्पमधु लाये थे। (आजकल भी आसाम के जसिया पहाड़ी प्रदेश में सन्तरे का शहद मिलता है।)'

शिल्परत्ना के लिये राजा का कर्त्तव्य—जिन शिल्पों का नाम स्पष्ट रूप से महाभारत में मिलता है उन्हीं का वर्णन यहाँ इस प्रबन्ध में किया गया है। युद्ध में व्यवहृत होने वाले शस्त्रादि के बारे में दूसरे प्रबन्ध में कहा जायगा। देश में शिल्प की दिन-प्रतिदिन उन्नति हो, इस ओर राजाओं का विशेष रूप से लक्ष्य रहता था। राजधर्म के वर्णन में कहा गया है कि शिल्पियों को उपयुक्त वृत्ति देना, उनका पोषण करना राजाओं का आवश्यक कर्त्तव्य है।' राजसभा में शिल्पियों का यथेष्ट सम्मान किया जाता था। घनाढ्यो द्वारा उत्साहित होकर वे अपनी-अपनी कला की उन्नति में दत्तचित्त रहते थे। दरिद्र शिल्पी अर्थाभाव से दुखी न हो, यह ख्याल रखना राजाओं के धर्म में गण्य था। कम से कम चार महीने का पारिवारिक खर्च चलाने लायक वेतन एवं शिल्प के उपकरण राजकोष से दिये जाते थे। शिल्पियों में कोई-कोई राजधानी में ही स्थायी रूप से रहने की व्यवस्था कर लेता था।'

१. शौर्यं काञ्चन भूषणम्। तमा ५३।९

२. फलजं मधु। तमा ५१।१३। मैरेयपानानि। वि ७२।२८

हिमवत्पुष्पजञ्चैव स्वादु क्षौद्रं तथा बहुः। तमा ५२।५

३. शिल्पिनः क्षितान्। तमा ५।७१

४. यंत्रैश्च परिपूर्जानि तथा शिल्पिधनुर्द्धरः। तमा० ५।३६

**धनी शिल्पियों से कर-बसूली**—शिल्प के द्वारा जो धनी हो जाते थे, उन्हें शिल्प की आय का एक हिस्सा राजकर के रूप में देना पड़ता था। राजा भी उनके शिल्प के उचित पारिधमिक, उन्नति, प्रसार आदि का पूरा ख्याल रखता था। अच्छी तरह जाँच पड़ताल करने पर जिनकी आय अधिक लगती थी, उन्हीं से कर लिया जाता था। किन्तु कर की रकम निश्चित करने में इस बात का पूरा ध्यान रखा जाता था कि शिल्पी पर अनावश्यक बोझ न पड़े। धन की अधिक लालसा से कहीं शिल्प का मूलोच्छेद ही न हो जाय, इस ओर सतर्क दृष्टि रखने के लिए राजाओं को जगह-जगह उपदेश दिया गया है। केवल बहुत ही धनाढ्य शिल्पी को छोड़कर दूसरे शिल्पियों से कर बसूल करना बिल्कुल निषिद्ध था।<sup>१</sup>

**शिल्प का समावर**—देग में शिल्प बहुत ही समादृत था, इसका प्रमाण उल्लिखित प्रत्येक वर्णन में मिलता है। शिल्प की रक्षा का भार धनियों के ऊपर होते हुए भी साधारण जनता इसके प्रति बिल्कुल ही उदासीन नहीं थी। समापर्व में युधिष्ठिर के राजसूय यज्ञ में जिन लोगों के अपने-अपने श्रेष्ठ शिल्प का नमूना पेश करने का उल्लेख मिलता है; उन्होंने किसी की प्रेरणावश ऐसा किया था, इसका कोई प्रमाण नहीं मिलता। अतएव यह कहा जा सकता है कि उन सब वस्तुओं के निर्माण के लिये समाज पूरी तरह उत्कण्ठित था। युद्ध के शस्त्र आदि केवल देश के शासक-वर्ग के आदेश से एव मणि मुक्ता के अलंकार आदि केवल धनियों के निमित्त अवश्य बनते थे, लेकिन गृहादि स्थापत्य शिल्प, प्रयोजनीय लौह एव कांस्यशिल्प व वस्त्रादि धनी-दरिद्र सबको समान रूप से प्रयोजनीय थे। अतः इनकी उन्नति के मूल में राज्यशासन की सहानुभूति होते हुए भी वास्तव में असाधारण समाज ही इनका स्रष्टा था। जनसाधारण के आग्रह, प्रयोजन एव उत्साह से इनकी सृष्टि, प्रसार एव उन्नति फलीभूत होती थी। पहाड़ी जातियों में भी वस्त्र, कम्बल, चर्म, कुश आदि के शिल्प काफी उन्नत थे। श्रेष्ठ शिल्पी मय को 'दानव' कहने का क्या कारण हो सकता है, यह समझ में नहीं आता। उनका निवासस्थान साडवप्रस्थ था—बियावान जंगल में दानवराज वृषपर्वा के राजदरबार में उनका बहुत जाना-आना था, क्या इसीलिए वे दानव कहलाते थे? मय की कला निपुणता से लगता है कि उस

सर्व-शिल्पविदस्तत्र वासामाम्यगमंस्तथा। आदि २०७।४०

प्रव्योपकरणं किञ्चित् सर्वदा सर्वशिल्पिनाम्। इत्यादि। सभा ५।

११८, ११९

१. उत्पत्ति दानवसिद्धि शिल्पं सम्प्रेक्ष्य वासहृत्।

शिल्पं प्रति करानेवं शिल्पिनः प्रतिकारयेत्। इत्यादि। शा ८७।१४-१८

काल में शायद उच्च वर्ग की अपेक्षा साधारण वर्ग या तथाकथित दानव आदि के समाज में कलानिपुण लोगों की संख्या अधिक थी। शायद वही स्थापत्य आदि शिल्प के गुरु थे।

**कृषि, वाणिज्य व कला की प्रशंसा**—अर्थ की प्रशंसा करते हुए अर्जुन ने कहा है, धर्म एवं काम अर्थ के बिना नहीं टिक सकते। यह ससार कर्मभूमि है। कृषि, शिल्प व वाणिज्य के अलावा धनोपाजन का उत्कृष्ट साधन और कुछ नहीं है। अतएव कृषि, शिल्प व वाणिज्य की उन्नति ही समस्त वैषयिक उन्नति का मूल है। समाज की आर्थिक उन्नति का मूल यही तीनों हैं।'

---

१. कर्मभूमिरियं राजसिंह वार्ता प्रशस्यते।

कृषिर्वाणिज्ययोरक्षं सिद्धानि विविधानि च॥ इत्यादि। शा० १६७।



## आहार व खाद्य

प्रत्येक प्राणी को शरीर रक्षा के निमित्त आहार करना पड़ता है; लेकिन मनुष्य का आहार केवल शरीर रक्षा के निमित्त नहीं होता। आहार के साथ मन का अद्भुत संबंध है, मन पर खाद्य का प्रभाव बहुत अधिक पड़ता है।

**प्रकृतिभेद से खाद्यभेद**—जो खाद्य वस्तुएँ आयु, सत्व, बल, आरोग्य, सुख व प्रीतिवर्द्धक होती हैं, जो स्वादिष्ट, रसीली एवं मनपसंद होती हैं, वही सात्विक प्रकृति के लोगों को प्रिय होती हैं। कटु, अम्ल, लवण, मिर्च आदि तीखे रस रहित रुक्ष एवं विदाहक खाद्य पदार्थ तामस प्रकृति के लोगों को प्रिय होते हैं।<sup>१</sup> एक जगह यह भी कहा गया है कि आहार में संयम रखने से पाप का क्षय होता है। पाप हो या पुण्य लेकिन यह अवश्य सत्य है कि आहार में संयम रखने से शरीर स्वस्थ रहता है एवं अनेक व्याधियों से छुटकारा मिल जाता है। शरीर व मन के अनुकूल खाद्य ग्रहण का उपदेश देने के लिये ही यह उक्तियाँ कही गई हैं।<sup>२</sup>

**आहार में क्षुधा प्रधान सहायक**—यह कहावत बँगला व अँग्रेजी दोनों भाषाओं में प्रचलित है। महाभारत में कहा गया है कि अगर भूख लगी हो तो खाद्य से अशक्ति नहीं होती, वह स्वादिष्ट लगता है।<sup>३</sup>

**केवल दो बार भोजन करने का विधान**—साधारणतः दिन में एक बार व रात को एक बार, इस तरह दो बार भोजन करने का नियम था। कोई-कोई तीसरे वक्त भी खाता था। जो दिन में केवल दो बार आहार लेते थे, उन्हें 'सदोपवासी' कहा जाता था।<sup>४</sup> सिर्फ दो बार खाने की प्रशंसा एवं गुणगान से ऐसा प्रतीत होता है

१. आयुः सत्त्वबलारोग्य—सुखप्रीतिविवर्द्धनाः।

रस्याः स्निग्धाः स्थिरा हृद्या आहाराः सात्विकप्रियाः॥ इत्यादि।

भीष्म ४१।८-१०

२. आहारनियमेनास्य याप्ता शाम्यति राजसः। शा २१७।१८

३. क्षुत् स्वाद्युतां जनयति। उ ३४।५०

४. सायं प्रसन्नमनुष्याणामज्ञानं द्वैधनिमित्तम्।

नाम्तरा भोजनं दृष्ट्वुपवासी तथा ज्ञेयः॥ श्रुति १९३।१०। अनु

१३।१०। अनु १६२।४०

कि उस समय भी साधारण समाज में दो बार खाने का नियम प्रचलित नहीं हुआ था। अगर प्रचलित होता तो इतनी प्रशंसा करने का क्या कारण होता ?

**खान व जौ प्रधान खाद्य**—खाद्य में जौ व घान प्रधान थे। भोजन के प्रसंग में हर जगह अन्न का जिक्र हुआ है। जौ से क्या चीज व किस तरह बनती थी, यह पता नहीं लगता ।<sup>१</sup>

**दूसरे खाद्य**—गुड, दही, दूध, घी, तिल, मछली, मांस, अनेको प्रकार के माग, सरकारी आदि खाद्यो के नाम उल्लिखित हुए हैं। हरिवंश में एक जगह तरह-तरह के खाद्यो का उल्लेख मिलता है। अचार, तरह-तरह के खट्टे पदार्थ एवं शर्बत का वर्णन भी वहाँ मिलता है ।<sup>२</sup>

**मांसभक्षण की निन्दा व विधान**—मांसभक्षण की निन्दा भी है और उसका विधान भी। लेकिन ऐसे देखा जाता है कि प्रायः सभी मांस खाते थे। निन्दा करने हुए कहा गया है कि जो प्राणी का मांस खाकर अपने शरीर की वृद्धि करना चाहते हैं, वे बहुत ही क्षुद्र एवं नृशंस होते हैं। जो मांस खाने के लिये प्राणिहत्या करते हैं, वे भी दूसरे जन्म में निहत्त होते हैं ।<sup>३</sup>

दूसरी तरफ मांसभक्षण के उदाहरण भी महाभारत में कम नहीं हैं। ब्राह्मण भी मांस खाते थे। युधिष्ठिर ने अपने राजसूय यज्ञ में ब्राह्मणों को बराह एवं हरिण का मांस दिया था ।<sup>४</sup> अपने वनवास काल में पाण्डव फलमूल एवं मांस खाकर ही उबरपूँति करते थे। मांस ही उनका प्रधान खाद्य था ।<sup>५</sup> धृतराष्ट्र ने ईर्ष्या में जलते हुए दुर्योधन से पूछा था, "मांसभान (पुलाव) खाते हो, तब भी तुम दिन-प्रति

१. श्रीहरिसं यवांसच। अनु ९३।३३, ४४

यत् पुषिय्या श्रीहियवम्। आदि ८५।१३

२. अपूपं विविधाकारां शाकानि विविधानि च। इत्यादि। अनु ११६।२

शालीजुगोरसः। इत्यादि। अथ ८५।२१

मांसानि पश्वानि फलान्सिकानि। इत्यादि। हरि, बिल्गु पु १४८  
वां ४०।

३. स्वमांसं परमास्तेन यो बद्धयितुमिच्छति।

नास्ति शुद्धतरस्तस्मात् स नृशंसतरो नरः॥ इत्यादि। अनु ११६।  
११-३६।

४. मांसं चाराहृहारिणैः। इत्यादि। सभा ४।२

५. आहरेयुरिमे श्रेयं फलमूलमृगास्तथा। वन २।८

आरब्धानां मृगानाम् च मांसं नानाविधैरपि। वन २६१।३

दिन दुबले क्यों होते जाते हो ?” युधिष्ठिर के अश्वमेध यज्ञ में संग्रहीत खाद्य पदार्थों में पशुपक्षी भी सम्मिलित थे।<sup>१</sup> गौषलपर्व में कहा गया है कि अंधक व वृष्णि वंशी राजा बहुत ही मांसप्रिय थे।<sup>२</sup> इन सब उदाहरणों से स्पष्टतया समझा जा सकता है कि तत्कालीन समाज में मांस का काफी व्यवहार होता था एवं वह उत्कृष्ट खाद्य माना जाता था।

**वैध मांसभक्षण में दोष नहीं—**मांस भक्षण के विरोध में जो उक्तियाँ मिलती हैं, उनका उद्देश्य मांसाहार की निन्दा करना नहीं है, असली उद्देश्य अवैध मांसाहार की निन्दा करना है। महाभारत में कई तरह के मांसों को वैध माना गया है। पितरों की तृप्ति के उद्देश्य से पशु वध करना निषिद्ध नहीं है, विहित होने के कारण वह मांस वैध है।<sup>३</sup> विहित मंत्रों द्वारा बलि दिये हुए एवं ब्राह्मण के उद्देश्य से मारे गये पशुपक्षी का मांस खाना अवैध नहीं है।<sup>४</sup> मन्त्र द्वारा शुद्ध किये हुए मांस को ‘हविः’ कहा जाता है। शास्त्र सम्मत मांस का आहार दूषणीय नहीं होता।<sup>५</sup> वेदों में विहित यज्ञों में पशु का वध करना निषिद्ध नहीं है; अतः यज्ञादि में निहित पशु के मांस भक्षण में भी कोई दोष नहीं है।<sup>६</sup> अनुशासन पर्व में कहा गया है कि शिकार में मारे गये पशु का मांस खाना भी निन्दनीय नहीं है, विशेषकर क्षत्रिय के लिये। क्योंकि वन के समस्त पशुओं को अगस्त्य ऋषि ने प्रोक्षित (मन्त्र-संस्कृत) कर दिया था।<sup>७</sup>

अतः देखा जाता है कि वैध मांसभक्षण उस युग में भी प्रचलित था; केवल आत्म-तृप्ति के उद्देश्य से पशुपक्षी का वध करके मांसभक्षण करना निषिद्ध था।<sup>८</sup>

१. अकनासि पिशितोदयम् । इत्यादि । तत्रा ४९।९

२. स्थलजा जलजा ये च पशवः । इत्यादि । अश्व ८५।३२

३. मांसमनेकशः । गौषल ३।८

४. त्रीन मांसानाधिकेनाहुवचतुर्मासं शशेन ह । इत्यादि । अनु ८८।५-१०

५. प्रोक्षिताभ्युक्षितं मांसं तथा ब्राह्मणकाम्यया । इत्यादि । अनु ११५।४५  
अनु० १६२।४३

६. वेदोक्तेन प्रमाणेन पितृणां प्रक्रियामु च ।

अतोऽप्यथा ब्रूयामांसमनर्थं मनुरब्रवीत् ॥ इत्यादि । अनु० ११५।५२, ५३

७. विधिना वेदवृष्टेन तद्भुक्त्वेह न दूष्यति । इत्यादि । अनु० ११६।१४

जीवज्यो विचक्षतेन वसवः भृगुपतिभिः ।

अन्नाद्यभूता लोकस्य इत्यपि भ्रूयते भूतिः ॥ वन २०।७।६

८. आरण्याः सर्वदेवतयाः सर्वशः प्रोक्षिता भगाः । अनु ११६।१६

९. आत्मने पाचयेन्नाहं न ब्रूया वातयेत् पशून् । इत्यादि । वन २।५८

**अमक्ष्य मांस**—उल्लिखित वैध मांस के अलावा और सब प्रकार के मांस अमक्ष्य मांस माने गये हैं। देवता, अतिथि अथवा पितरों के उद्देश्य से निवेदित न किया हुआ मांस वृधामांस कहलाता था।<sup>१</sup> वृधामांस भक्षण उस काल में गृहित था। यहाँ तक कि अगर किसी को शपथ लेनी होती थी तो वह कहता था, “जिसने ऐसा काम किया हो, उसने वृधामांस खाया हो।” अर्थात् वृधामांस खाना पाप का सच्य करना माना जाता था।<sup>२</sup> शान्त्रविहित मांस खानेवाले को ‘अमांसाशी’ कहा जाता था।<sup>३</sup>

**वृधामांस भोजन**—भोजन आदि के विषय में मनुष्य की अपनी स्वभावजात प्रवृत्ति होती है, उपदेश देकर किसी को भी प्रवृत्त नहीं कराया जाता। निवृत्ति के लिये ही उपदेश की आवश्यकता होती है। महाभारत में जगह जगह वृधामांस भक्षण का निषेध किया गया है, लेकिन तब भी मिथिला के बाजार में मांस की दुकान पर ग्राहकों की जो भीड़ दिखाई देती है, उसमें तो यही प्रतीत होता है कि समाज ने इस निषेध को नहीं माना। अगर माना होता तो बाजार में मांस की दुकान नहीं होती।<sup>४</sup>

**मांसवर्जन की प्रशंसा**—मांसवर्जन को पुण्य का हेतु बताया गया है। जो मांस नहीं खाते, वे तपस्वी हैं, मुनि हैं, इस प्रकार की बहुत सी उक्तियाँ अनुशासनपर्व के ११४ वें व ११५ वे अध्याय में मिलती हैं। यहाँ तक कि मांसवर्जन की अश्वमेध यज्ञ से तुलना करके शतमुख प्रशंसा की गई है।<sup>५</sup> इतनी प्रशंसा के बावजूद भी लगता है समाज में मांसभक्षण का प्रचलन बहुत अधिक था। प्रचलन न होना तो निवृत्ति के लिये इतने उपदेश नहीं देने पड़ते।

**साधोपयोगी मांस**—मन में कुचक्र लिये हुए जब जयद्रथ वन में पाचाली की कुटिया के दरवाजे पर उपस्थित हुआ तो द्रौपदी ने समागत अतिथि की यथापूर्वक अभ्यर्थना करके कहा, “मरे पति शिकार के लिये गये हुए हैं, उनके लौटने पर आपको

१. देवतानां पितृणाञ्च भूदक्ते वत्सापि यः सदा।  
यथाविधि यथाधातुं न प्रवृष्यति भक्षणात्॥ वन २०७।१४
२. वृधामांसाशनश्चास्तु। अनु० ९३।१२१
३. अमक्षयन् वृधामांसममांसाशी भवत्युत। अनु० ९३।१२
४. वन २०६ वा अध्याय।
५. यो यज्ञेताश्चमेधेन मांसि मांसि यत्नतः।  
वर्जयेन्मनुमांसञ्च समयेतद् युधिष्ठिर। अनु० ११५।१०

जैनेय, पृषत, न्यंकु, हरिण, शरभ, शश, ऋक्ष, रुक्, शम्बर, गवय, मृग, बराह, महिष व दूसरे पशु दिये जायेंगे।”<sup>१</sup>

पक्षी का मांस भी भक्ष्य था। युधिष्ठिर के अवसमेध यज्ञ में जरायुज, अंज आदि कोई भी नहीं छूटा था।<sup>२</sup> जिन प्राणियों के पाँच नाखून होते हैं उनमें खरगोश, साही, गोह, गेंडा व कछुआ खाद्योपयोगी माने जाते थे।<sup>३</sup> किसी खास अवसर पर मांस काफी संग्रह किया जाता था। युधिष्ठिर के राजसूय एवं अवसमेध यज्ञ में और अभिमन्यु की शादी में मांस प्रचुर मात्रा में इकट्ठा किया गया था। हरिण एवं बराह का मांस ही अधिक प्रचलित था।<sup>४</sup>

मांस का व्यवहार ही सबसे अधिक—सब खाद्यों में मांस का व्यवहार ही सबसे अधिक होता था। भोज वगैरह के प्रसंग में मांस का वर्णन ही विस्तृत रूप से हुआ है। यहाँ तक कहा गया है कि विराटपुरी में जब भीम रसोइये के रूप में थे तो वे भी चारो भाइयों को सबकी नजर बचाकर मांस ही अधिक दिया करते थे।<sup>५</sup> धनी परिवारों में खाद्य वस्तुओं में मांस का व्यवहार ही सबसे अधिक होता था।<sup>६</sup>

मछली—मछली का प्रचलन उतना नहीं था। मांस की अपेक्षा मछली का उल्लेख बहुत कम मिलता है। कहा गया है कि मान्वाता ने ब्राह्मणों को रोहित मछली दान में दी थी।<sup>७</sup> पितृकृत्य में मछली का व्यवहार देखने में आता है। महाभारत में लिखा हुआ है कि आद्य में अगर मछली का दान दिया जाय तो पितर दो महीने तक परितृप्त रहते हैं।<sup>८</sup> जिन मछलियों पर शल्क (बोई) नहीं होते वे ब्राह्मण के लिये अलाद्य बताई गई हैं। इससे प्रतीत होता है कि ब्राह्मण के अलावा

१. जैनेयान् पृषताभ्यंकून् हरिणान् शरभान् शशान्। इत्यादि। जन २६६।  
१४, १५

२. जरायुजाण्डजातानि। इत्यादि। अश्व ८५।३४

३. पञ्च पञ्चनखा भक्ष्या ब्रह्मक्षत्रस्य वै विशः।

यथाशास्त्रं प्रमाणन्ते मानस्ये मानसं कथाः॥ शान्ति १४।७०

४. भीमसेनोऽपि मांसानि भक्ष्याणि विविधानि च। विराट १३।७

५. भीमसेनोऽपि मांसानि भक्ष्याणि विविधानि च। विराट १३।७

६. जाह्नवानां मांसपरमम्। उद्योग ३४।४९

७. अवबद् रोहितान् मत्स्यान् ब्राह्मणेभ्यो विशाम्यते। ब्रौण ६०।१२।  
शान्ति २९।९१

८. द्वी मासौ तु भवेत्पितृर्भर्तृभ्यः पितृगणस्य ह। अनु ८८।५

दूसरे लोग सब तरह की मछलियाँ खाते थे, ब्राह्मण केवल शास्त्र वाली मछली ही खाते थे।<sup>१</sup>

स्वाद्विष्ट द्रव्य अकेले खाना उचित नहीं—खाने के बारे में और भी कई उपदेश दिये गये हैं। साधारण खाद्य वस्तुओं को छोड़कर कोई विशेष स्वाद्विष्ट चीज पहले किसी दूसरे को खिलाये बिना स्वयं खाना निन्दा का विषय माना गया है। महर्षि ने तो इसे पापजनक तक कह डाला है। खीर, खिचड़ी, भास, पिष्टक (पिट्ठी की रोटी) आदि स्वाद्विष्ट चीजें अकेले-अकेले नहीं खानी चाहिये।<sup>२</sup>

परिवार में सबका एक सा खाना—परिवार के दूसरे लोग, अतिथि व नौकरों के लिये जो भोजन बने वही कर्त्ता को खाने का विधान महाभारत में बताया है। अपने स्वयं के लिये अलग कुछ बनवाना निषिद्ध माना गया है।<sup>३</sup> देवता, पितर एवं परिवार के दूसरे लोगों को जो भोजन कराकर बाद में स्वयं करे उसे, 'विघ्नसाक्षी' की सजा दी गई है।<sup>४</sup> सबके खाने के बाद बचे हुए भोजन को 'अमृत' कहा गया है। केवल अपने खाने के निमित्त भोजन बनाना निषिद्ध बताया है।<sup>५</sup>

योगियों का आहार—विभिन्न श्रेणी के लोगों के लिये आहार की भी विभिन्न व्यवस्था थी। योगियों को कण, पिप्पलाक, यापक व फलमूल खाने के लिये कहा गया है। स्निग्ध पदार्थों के लिये निषेध बताया है।<sup>६</sup> ऋष्यशृंगोपाख्यान में मुनियों के साधोपयोगी कई आरभ्यक फलोंका उल्लेख मिलता है। महर्षि ऋष्यशृंग समागत

१. अमस्या ब्राह्मणैर्मत्स्याः शर्कर्यै व विषजिताः। शान्ति ३६।२२

२. संपाद्यं कृसरं वातं शङ्कुलीं पायसं तथा।

आत्मार्थं न प्रकर्त्तव्यं देवार्थं नु प्रकल्पयेत्॥ अनु १०४।४१। शान्ति ३६।३३-३५। शान्ति २२।६३

एका स्वादु समश्नातु। अनु० ९३।१३१। अनु ९४।३८।२१। उद्योग ३३।४५

३. अतिथीनाञ्च सर्वेषां प्रेक्षायां स्वजनस्य च।

सामान्यं भोजनं भृत्यः पुत्रस्य प्रशस्यते॥ शान्ति १९३।९

४. देवेभ्यश्च पितृभ्यश्च संप्रितेभ्यस्तथैव च।

अपशिष्टानि यो भुङ्क्ते तमाहुर्विघ्नसाक्षिणम्॥ अनु ९३।१५

५. अमृतं केवलं भुङ्क्ते इति विद्धि युधिष्ठिर। अनु ९३।१३

भुङ्क्ते ते त्वर्धं पापा ये वचन्यात्मकारणात्। भीष्म २७।१३

६. कणानां भक्षणे युक्तः पिप्पलाकस्य च भारत। इत्यादि। —शान्ति ३००।४३, ४४

वेद्या की अभ्यर्थना करते हुए कहते हैं, “तुम्हें पके हुए अल्लातक, आमलक, कण्ठक, ईगुव, घन्नन, पीपल आदि दे रहा हूँ, यथा रुचि ग्रहण करो।” जंगली फलफूल साधारणतः ब्राह्मणों के खाद्यस्वरूप व्यवहृत होते थे। उन्हें ब्राह्मण की सम्पत्ति समझा जाता था। जंगली फलफूल कोई नष्ट न करे, इस बात का राजा पूरा ख्याल रखता था। तिल ब्राह्मणों का प्रधान खाद्य था। वैशाख मास की पूर्णिमा के दिन ब्राह्मण को तिल का दान करने एवं तिल खाने का नियम था।<sup>१</sup>

पहाड़ी जातियों का भक्ष्य—पहाड़ी जातियों के लोग तब तक पाकप्रणाली से परिचित नहीं हुए थे। वह लोग भी फलमूल द्वारा ही उदरपूर्ति करते थे।<sup>२</sup>

दूध, दही आदि की अपेक्षा—दूध, दही एवं घी का व्यवहार उस काल में बहुत अधिक होता था। अनुशासनपर्व के दानधर्म प्रकरण में गोदान का माहात्म्य बताते हुए दूध की अमृत से तुलना की गई है। दही, दूध एवं घी की प्रशंसा कई स्थानों पर मिलती है।<sup>३</sup>

सोमरस-पान—सोमरस-पान का कोई उदाहरण महाभारत में नहीं मिलता; लेकिन एक जगह सोमपान का अधिकारी कौन हो सकता है, यह बताते हुए कहा गया है कि जिसके घर में तीन साल के लिये पर्याप्त खाद्य सामग्री हो एकमात्र वही सोमपान का अधिकारी है। इससे प्रतीत होता है कि बहुत धनी व्यक्तियों को छोड़कर जन-साधारण के लिये सोमपान की कोई सम्भावना नहीं थी।<sup>४</sup>

सुरापान—सुरापान की बहुत अधिकता देखने में आती है। अभिमन्यु के विवाह में सुरा का काफी इन्तजाम था।<sup>५</sup> आचार्य शुक्र सुरापान के अभ्यस्त

१. फलानि पक्वानि दवानि तेऽहं अल्लातकान्यामलकानि खैव। इत्यादि।

अनु १११।१३

२. वनस्पतीन् भक्ष्यफलान् छिन्दुविषये तव।

ब्राह्मणानाम् मूलफलं वर्षमाहुर्मनीषिणः॥ शान्ति ८९।१

वैशाख्यां पीर्णमास्थानु तिलान् दद्याद्विजातिभु। इत्यादि। अनु ६८।१९

३. फलमूलासना ये च किराताधर्मवत्तसः। समा ५२।९

४. अमृतं चै गवां क्षीरमिवाह त्रिविधाभिः। अनु ६६।४५

गवां रसाद् परमं नास्ति किञ्चित्। इत्यादि। अनु ७१।५१—अनु

८३ भी अभ्यास।

५. यस्य त्रैवाणिकं भक्तं पर्याप्तं भृत्यवत्तये।

अधिकं चापि विद्येत स सोमं पातुमर्हति॥ शान्ति १६४।५

६. सुरानरेयपानानि प्रभूतान्युपहारयन्। विराट ७२।२८

थे। असुरों ने उनके शिष्य कच (वृहस्पति के पुत्र) को जलाकर, उसकी भस्म शक्राचार्य की मुरा में मिला दी थी।<sup>१</sup> बाद में पता लगने पर शक्राचार्य ने सजीवनी विद्या से कच को पुनर्जीवित किया और मुरा के सबंध में नियम बनाया कि जो ब्राह्मण मुरापान करेगा, वह इस लोक व परलोक दोनों में भ्रष्ट कहा जायगा।<sup>२</sup> बलराम के मुरापान का जिक्र कई जगह हुआ है।<sup>३</sup> उद्योगपर्व में एक जगह कृष्ण व अर्जुन दोनों को शराब के नशे में मदहोश पाया जाता है। धृतराष्ट्र ने सजय को उनके पास दूत के रूप में भेजा था। सजय से किये गये वार्तालाप से लगता है कि दोनों ने ही काफी अधिक मात्रा में मुरापान कर रक्खा था। बातें कर्कश एवं अहंकारमूचक थीं।<sup>४</sup> द्रोणपर्व में देखने में आता है कि एक दिन युद्ध में जाते समय भीम ने शान्तिस्तवन आदि करके कौरवों का मधु का पान किया, फिर द्विगुणित बल अपने अन्दर महसूस करते हुए प्रस्थान किया।<sup>५</sup> युद्ध के लिये प्रस्थान करते वक्त उत्साहवृद्धि के निमित्त मद्यपान करना बहुते की आदत थी। एक दिन सात्यकि को भी भीम जैसी अवस्था में पाया जाता है।<sup>६</sup> कोई-कोई शौक के लिये भी मुरापान करता था। कामुक कीचक ने द्रौपदी में कहा था—“आओ, मेरे साथ मधुकपुष्पज मदिरा का पान करो”।<sup>७</sup> यदुवश में मुरा का व्यवहार सबसे अधिक होता था। अत्यधिक मुरापान ही यदुवश के प्लव का कारण था।<sup>८</sup> खास-खास मौकों पर भी मुरा का काफी इन्तजाम किया जाता था। महाराज युधिष्ठिर के अस्वमेध यज्ञ में व्याध व पेय वस्तुओं की ताग्निका में मांस व मुरा की ही अधिकता वर्णित हुई है।<sup>९</sup> अभिजात घरों की कुलवधुएँ भी मुरापान की अभ्यस्त होती थीं।

१. असुरैः सुराया भक्तोऽस्मि बल्लो,

हत्वा बध्वा चूर्णयित्वा च काव्य ॥ आदि ७६।५५

२. यो ब्राह्मणोऽद्य प्रभुतीह कश्चित् । इत्यादि । आदि ७६।६७

३. ततो हलधरः कीचो रेवतीसहितः प्रभुः । आदि २१९।७—आदि २२०।२० । उद्योग १५६।१९

४. उभौ मन्त्रासवसीवाभुभौ चन्दनकृत्तौ । इत्यादि । उद्योग ५९।५

५. आलम्ब्य संगलान्धष्टी पीत्वा कौरवकं मधु । इत्यादि । द्रोण १२५।१३, १४

६. ततः स मधुपर्काहः पीत्वा कौरवकं मधु । द्रोण ११०।६१

७. एहि तत्र मया साह्यं पिबस्व मधुमाधवी । विराट १६।३

८. मद्यं मांसमनेकशः । इत्यादि । मौषल ३।८-३२

९. एवं बभूव स यज्ञो धर्मराजस्य धीमतः ।

बह्व्रजवनरत्नौघः सुरामैरेयसागरः । अथ ८९।३९



कृष्ण व अर्जुन जब जलक्रीड़ा के लिये यमुना तीर पर गये थे तो उनके साथ द्रौपदी, सुभद्रा आदि कुलवधुएँ भी गई थीं। कोई क्षुधी में नाच रही थी, तो कोई हँस रही थी, कोई-कोई उत्कृष्ट सुरा का भी पान कर रही थी।<sup>१</sup> मत्स्यराज की महिषी सुदेष्णा प्यास बुझाने के लिये सुरापान किया करती थी। सुरा लाने के बहाने से ही उन्होंने द्रौपदी को कीचकालय में भेजा था।<sup>२</sup> अभिमन्यु के शव से लिपटी शोकाकुल उत्तरा को देखकर गांधारी ने विलाप करते हुए कहा था, “माध्वीक सुरा के नबे मे बेहोश होकर भी जो उत्तरा पति का आलिमन करने में शर्माती थी, वही उत्तरा आज सबके सामने पति से लिपटी पड़ी है।”<sup>३</sup> इस विलापोक्ति से भी पता लगता है कि धनियो के अन्तःपुर में भी प्रायः सभी सुरा से परिचित होते थे। सम्भवतः विलासिता के श्रेष्ठ उपकरणों में सुरा भी ग्रहीत होती थी। साधारण समाज में भी किसी-किसी महिला के मद्यपान का उदाहरण मिलता है।<sup>४</sup>

**सुरापान की निन्दा**—समाज में सुरापान का काफी प्रचलन होते हुए भी कई जगह उसकी निन्दा की गई है।<sup>५</sup> कर्ण व दाल्य में जब पारस्परिक कलह हुई, तब कर्ण ने मद्रदेण की महिलाओं के सुरापान का जिक्र करके शल्य को ताना मारा था।<sup>६</sup> निन्दनीय उक्तियाँ देखने से लगता है कि सुरापान व वृध्यामासभोजन सामाजिक दुष्कृतियों में गण्य थे।

**गोमांस अभक्ष्य**—महाभारत के काल में गोहत्या निगिद्ध थी। गोहत्या पाप बताई गई है।<sup>७</sup>

**बहुत प्राचीन काल में गोहत्या**—प्राचीनकाल में गोमांस भक्षण के बहुत उदाहरण मिलते हैं। महाभारत में भी दो-तीन जगह प्राचीन युग में गोमांस भक्षण

१. काश्चित् प्रहृष्टा ननुतुक्कुक्षुश्च तथा वराः।

जहसुश्चापरा नार्यः वपुश्चान्धा वरासवम्॥ आदि २२२।२४

२. अग्रंवीव्राजपुत्री मां सुराहारीं तवान्तिकम्।

पानमाहर मे निम्रं पिपासा मेति चाश्वीत्॥ विराट १६।४

३. लज्जमाना पुरा बर्नं माध्वीकमदमूर्च्छिता। इत्यादि। स्त्री० २०।७

४. सा पीत्वा भविरां मत्ता सपुत्रा मवचिह्वला। आदि १४८।८

५. सुरान्तु पीत्वा पततीति शब्दः। शांति १४१।९०। शांति १६५।३४।

उद्योग ३५।३४। कर्ण ४५।२९

६. वासांस्त्युत्सृज्य नृत्यन्ति स्त्रियो मा मद्यभोहिताः। कर्ण ४०।३४

७. वाक्पाद्व्यं गोबधो राजिचर्या। इत्यादि। कर्ण ४५।२९

८. न वासां मांसमस्नीयाद् गवां पुष्टिं तच्चाप्युपात्। अनु ७८।१७

के उदाहरण मिलते हैं। रन्तिदेव के उपाख्यान में कहा गया है कि वे रोज दो हजार गौओं का वध कराते थे और वह मांस दान करते थे। इस दान के कारण ही रन्तिदेव की कीर्ति चारों ओर फैली थी।<sup>१</sup> अतिथि एवं अम्यागत के सम्मान में पाण्ड, अर्ज्य आदि के साथ गौ भी दी जाती थी। हत्या की बात कही भी नहीं कही गई है, बरन् गोरक्षा का उपदेश ही दिया गया है। जनमेजय के सर्पयज्ञ करने का पता लगने पर व्यासदेव जब वहाँ पहुँचे तो जनमेजय ने महर्षि की यथोचित अभ्यर्थना करके गाय भी दान की। महर्षि भी सब कुछ लेकर चले जाये और गाय का पालन-पोषण करने लगे।<sup>२</sup> अतिथि को उपहार स्वरूप गोदान करने के उदाहरण महाभारत में सर्वत्र मिलते हैं। सम्भवतः सम्मान प्रदर्शन के निमित्त यह रीति समाज में प्रचलित थी।<sup>३</sup>

**अस्त्रास्त्र**—आद्यास्त्राद्य के सबध में महाभारत में कई विधिविषेध मिलते हैं। उससे उस काल के लोगों की रुचि का कुछ अन्दाज लगता है। गाय, छोटे पक्षी, श्लेष्मातक, कछुए के अलावा दूसरे चतुष्पद जलचर जीव, मेंढक, गिद्ध, हंस, गरुड, चकवा, जलकुक्कुट, बगुला, कौवा, मद्गु, बाज, उल्लू आदि अभक्ष्य बताये हैं। मांसाहारी पशु व दाँत वाले पशु भी अभक्ष्य बताए हैं। प्रसव के बाद दस दिन तक गाय का दूध पीने का निषेध किया है। मनुष्य एवं मृगी का दूध भी अस्त्रास्त्र बताया है।<sup>४</sup>

**अन्नग्रहण में विधिविषेध**—अन्नग्रहण के बारे में भी कई नियम वर्णित हुए हैं। प्रंत श्राद्ध का अन्न, सूतिका का अन्न व अशौची का अन्न अभक्ष्य बताया है। ब्राह्मण के लिये क्षत्रिय, वैश्य एवं शूद्र का अन्न ग्रहण करना भी अनुचित कहा गया है। क्षत्रिय का अन्न तेज का नाश करता है एवं शूद्र का अन्न ब्राह्मणत्व नष्ट करता है। ऐसे ब्राह्मण के क्षत्रिय का अन्न ग्रहण करने के बहुत उदाहरण मिलते हैं। त्रौपदी अपने हाथ से खाना बनाकर ब्राह्मणों को खिलाती थी। राजा यौष्य ने उत्तक को

१. उज्ज्वल पक्त्वा सह जीवनेन। इत्यादि। वन १९६।२१

अहम्यहनि बध्नेते द्वे सहस्रे गवां तथा। वन २०७।९

२. पाण्डमाचमनीयञ्च अर्ज्य गाञ्च शिवात्मतः।

पितामहाय कृष्णाय तवर्हाय न्यवेदयेत्। इत्यादि। जाति ६०।१३, १४

३. तथा २१।३१। उद्योग ८।२६। उद्योग ३५।२६। शान्ति ३२६।५

४. अमद्वा मृत्तिका चैव तथा क्षुरपिपीलिकाः। इत्यादि। शान्ति ३६। २१-२५

अन्न दान दिया जा।<sup>१</sup> और भी कई लोगों के अन्न को लेने का निषेध किया गया है। सुनार, पतिपुत्रहीना नारी, सूदखोर, बेइया, दुश्चरित्रा स्त्री, स्त्री के बशीभूत पुरुष, अर्निवोमीय यज्ञ करने वाला, यज्ञमान, कजूस, बडई, चमार, घोबी, चिकित्सक, राक्षसोपासक, चित्रकार, स्त्रीजीवी, परैविति, बन्दी, जुआरी आदि का अन्न अग्राह्य बताया है। चिकित्सक का अन्न विष्ठा एव गणिका का अन्न मूत्र के समान कहा गया है। शिल्पी का अन्न लेना भी निन्दनीय माना गया है। जो विद्या के द्वारा जीविकोपार्जन करते हैं उन्हें शूद्र समान कहा गया है—उनका अन्न भी ब्राह्मण के लिये अग्राह्य बताया है। दुष्ट एव निन्दा करने वाले का अन्न भी नहीं लेना चाहिये। गोहत्या एव ब्रह्महत्या करने वाले तथा नगरीरक्षक आदि का अन्न लेना भी अनुचित बताया है। शराबी, गुह्यतल्पी जैसे पापी से भी अन्न लेना पाप है।<sup>१</sup> बायें हाथ से दिया हुआ अन्न, शराब से छुआ हुआ अन्न, जूठा, सूखा मांस, हाथ से दिया हुआ नमक आदि भी नहीं खाना चाहिये। बासी भी नहीं खाना चाहिये। रात को दही व सत्तू खाना भी अनुचित है।<sup>१</sup>

आपद्काल में खाद्यान्नाद्य का विचार नहीं—मूल से प्राण छूटने की आशका होने पर मनुष्य को सोचने का अवकाश नहीं रहता। उस वक्त जो भी मिले वही खाकर प्राण बचाने की इच्छा होती है। आचार्य धौम्य के शिष्य ने भूख सहन न होने पर धतूरे के पत्तें खा लिये थे। (देखिये पृ० ११९-२०) शान्तिपर्व के १४१ वें अध्याय में कहा गया है कि एक बार दुर्भिक्ष पड़ने पर महर्षि विश्वामित्र जब मूल की ज्वाला सह नहीं सके, तो वे चोर की तरह एक चडाल के घर में घुसे और एक कुत्ते की टांग उठा लाये। सीमाय्य से वह मांस खाने की नीबट नहीं आई, उनके तपोबल से वर्षा हो गई और दुर्भिक्ष का अन्त हुआ। अनुशासन पर्व के ९३ वें अध्याय में भी कहा गया

१. प्रेतान्नं सूतिकाश्रयञ्च यच्च किञ्चिदनिर्दुःशम् । इत्यादि । शान्ति ३६।२६, २७  
ब्राह्मणा ब्राह्मणस्येह भोज्या ये खंभ अत्रियाः । इत्यादि । अनु १३५।२, ३  
पत्नीश्च द्रौपदी सर्वाः द्विजातिश्च यज्ञस्त्विनी । इत्यादि वन ५०।१०।  
वन ३।८३  
आदि १९२।४

स तथेष्टपुक्त्वा यथोपपन्नानेन भोजयामास । आदि ३।११५

२. आयः सुवर्णकाराभ्रमबीराद्याश्च योचितः । इत्यादि । शान्ति ३६।२७-३१  
भुङ्क्ते चिकित्सकस्यान्नं तदन्नञ्च पुरीषवत् । इत्यादि । अनु १३५।  
१४-१९

३. शान्ति ३६।३२, ३३ । शान्ति २२।३७ । अनु १०४।९२-९४

है कि शैव्य के यज्ञ में वृत्त ऋत्विकों ने भूख से व्याकुल हो कर मरे हुए मनुष्य के शरीर को रौंधना शुरू किया। जब राजा शैव्य ने बाधा डाली तो वे लोग वन में भ्रान्त गये। इन सब उपाख्यानों की सत्यता पर विश्वास नहीं होता। विपत्ति पड़ने पर भूख से व्याकुल होकर मनुष्य सब कुछ कर सकता है, यही इन उपाख्यानों का सार है। आपद्काल में अशक्य साकर भी प्राण बचाना उचित है, यही महाभारत का उपदेश है।<sup>१</sup>

**आर्थिक अवस्था के अनुरूप खाद्य**—आर्थिक अवस्था जैसी होती है, मनुष्य का खाद्य भी उसी के अनुसार होता है। मला धनियों जैसा खाना दरिद्र कैसे खा सकता है? समाज में जो धनी थे, उनका प्रधान खाद्य मांस था। मध्यवर्ति परिवार में दही-दूध भी मिल जाता था तो लोग समझते थे काफी है और दरिद्र को अगर तरकारी बनाने के लिये तेल मिल जाना था तो वह अपना सौभाग्य समझता था।<sup>२</sup>

**धनी व दरिद्र की पाचनशक्ति में अंतर**—प्रायः देखने में आता है कि जो धनी है, जिनकी वृद्धम व्यञ्जन पाने की सामर्थ्य है वे ग्रहणीरोग से पीड़ित रहते हैं, उनकी पाचनशक्ति बहुत कम होती है; और जो पेट भर नहीं खा पाते उनकी जठराग्नि ज्यादा तेज होती है। यह सत्य उस काल में भी इसी रूप में था।<sup>३</sup> दरिद्र केवल सूखी रोटी पाकर ही सन्तुष्ट रहता है, उनके लिये भूख ही प्रमुख बात होती है, लेकिन धनी जो हर तरह की खाद्यसामग्री इकट्ठी कर सकता है वह अच्छी तरह खा भी नहीं सकता।<sup>४</sup>

**पाक**—साधारणतः खाना बनाने का भार स्त्रियों पर ही होता था, कोई-कोई

१. एवं विद्वानदीनात्मा व्यसनस्थो जिजीविषुः।

सर्वोपायेरुपायज्ञो दीनमात्मानमुद्धरेत्। शान्ति १४।१।१००

२. आद्यानां मांसपरमं मध्यानां योरसोत्तरम्।

तैलोत्तरं दरिद्राणां भोजनं भरतर्षभ ॥ उद्योग ३४।४९

३. प्रायेण श्रीमतां लोके भोक्तुं शक्तिर्न विद्यते।

जीर्यन्त्यपि तु काष्ठानि दरिद्रानां महीपते ॥ उद्योग ३४।५१। शान्ति

२८।२९

येवामपि च भोक्तव्यं ग्रहणीबोध पीडिताः।

न शक्नुवन्ति ते भोक्तुं पश्य धर्मभूतां वर ॥ वन २०८।१६

४. तस्यस्तरेमेवाहं दरिद्रा भुञ्जते सदा।

सुत् स्वाभुतां जनयति सा चाद्येषु सुकुलभा ॥ उद्योग ३४।५०

पुरुष भी खाना बनाना जानता था। राजा नल बहुत अच्छा खाना बना लेते थे, खासकर मांस पकाने में तो वह दक्ष थे। कहा गया है दमयन्ती उनके हाथ का बना मांस खाते ही उन्हें पहचान गई थी। इससे प्रतीत होता है कि नल मानों शौक से प्रायः मांस बनाया करते थे। उनके बनाये मांस के स्वाद से दमयन्ती परिचित थी।<sup>१</sup> भीम भी पाकविद्या में काफी पटु थे। अज्ञातवास के समय राजा विराट की नगरी में रसोइये के रूप में ही उन्होंने अपना परिचय दिया था और एक साल तक यही कार्य किया था। मत्स्यनगरी में जब उन्होंने प्रवेश किया तो उनके हाथ में कढ़लुल और काँटा था। राजा विराट के प्रश्न के उत्तर में अपना परिचय देते हुए भीम ने कहा था, “मैं रसोइया हूँ, आपकी सेवा करना चाहता हूँ, खाना बनाने का मैं अभ्यस्त हूँ। महाराज युधिष्ठिर का मैं रसोइया था।” विराट ने उसे नौकरी दे दी। इस घटना से अनुमान होता है कि बड़े घरों में पुरुष रसोइया रखने का प्रचलन उन दिनों भी था।<sup>२</sup> ऐसे शायद आम परिवारों में स्त्रियाँ ही खाना पकाती थी। विवाह के दिन ही कुन्ती के आदेश से द्रौपदी ने खाना बनाया और परोसा था।<sup>३</sup> वनवास काल में भी द्रौपदी स्वयं ही खाना बनाती और परोसती थी। इन्द्रप्रस्थ में रहते वक्त भी खाने-पीने के मामले में पूरी देखभाल उन्हीं को करनी पड़ती थी, उस काल में भी वह स्वयं खाना बनाती थी कि नहीं, इसके बारे में ठीक पता नहीं चलता।<sup>४</sup> यह तो राजपरिवार का उदाहरण है। राजपरिवार में भी जब रानी को ही खाना पकाना पड़ता था तो अन्य परिवारों में तो अवश्य ही यह नियम रहा होगा। आचार्य वेद की पत्नी ने पुण्यक व्रत करते वक्त बाह्यणों को स्वयं भोजन परोसने का सकल्प किया था।<sup>५</sup>

**रसोई के बर्तन**—किस तरह के बर्तनों में खाना बनाया जाता था, यह पता नहीं चलता। वनवासकाल में द्रौपदी एक तबिये की पत्तीली में खाना बनाती थी।<sup>६</sup>

१. सोचिता नलसिद्धस्य मांसस्य बहुशः पुरा।  
प्राप्य मत्स्य नलं सूर्तं प्राक्कोशद् भुङ्क्षुःखिता। वन ७५।२२, २३
२. नरेन्द्रसुतः परिचारकोऽस्मि ते जानामि सुपान् प्रथमं न केवलान्।  
इत्यादि। विराट ८।९
३. स्वमग्रमावाय कुक्कुज भद्रे बलिञ्च विप्राय च देहि भिक्षाम्। इत्यादि।  
आदि १९२।४
४. युधिष्ठिरं भोजयित्वा शेषमस्नाति पार्वती॥ वन ३।८४। वन २३२।४५  
(वन २६२ भी अग्राह्य। (दुर्वासा का उपाख्यान)
५. बाह्यणान् परिवेष्युमिच्छामि। आदि ३।९७
६. गृहीञ्च पिठरं तावन्। वन ३।७२

भीमसेन की कबछुल ब काँटा किस धातु का बना हुआ था, यह भी पता नहीं लगता ।

**भोजन के बर्तन**—राजपरिवार में सोने व चाँदी की थाली में भोजन करने का वर्णन मिलता है । साधारण परिवारों में काँसे के बर्तनों का व्यवहार ही अधिक होता था ।<sup>१</sup>

**परोक्षना**—खास-खास मौकों पर पुरुष ही खाना परोसते थे । आवश्यकता पड़ने पर दास-दासी और रसोइये भी सहायता करते थे ।<sup>२</sup>

**भोजन के बारे में दूसरे नियम**—भोजन करते वक्त किस तरह बैठना चाहिये, किस तरह भोजन शुरू करना चाहिये आदि के बारे में भी बहुत सी बातें कही गई हैं । खाने के लिये बैठने से पहले अच्छी तरह हाथ, पाँव, मुँह धो लें, बैठकर तीन बार आचमन करें । बैठने का आसन व भोजन के पात्र साफ व पवित्र होने चाहिये । भोजन करते वक्त शरीर के उत्तमाग पर उत्तरीय या दूसरा वस्त्र रहना चाहिये, केवल एक वस्त्र पहनकर खाना नहीं खाना चाहिये । जूता या खड़ाऊँ पहनकर कुछ भी खाना निषिद्ध है । इन नियमों का उल्लंघन करने पर वह भोजन आसुर भोजन हो जाता है । अकेले बैठकर, एकाग्रचित्त से मौनपूर्वक भोजन करना चाहिये । पीने का पानी, दूध, दही, नीर, घी, शहद आदि अगर थाली में बच जाय तो पुत्र बगैरह को दिया जा सकता है । दही खाकर खाना स्वत्म नहीं करना चाहिये । दही के बाद कुछ न कुछ अवश्य खा लेना चाहिये । भोजन समाप्त होने पर तीन बार मुँह धोकर दो बार कुल्ला करना चाहिये । अनुशासनपर्व के १०४ वें अध्याय में भोजन की विस्तृत नियमावली उल्लिखित हुई है ।

जब पांडव द्रुपद की नगरी में गये तो उन्हें चार पाँव और पीठ वाले बहुमूल्य आसन (कुर्सी) दिये गये थे । उस पर बैठकर ही उन्होंने भोजन किया था । इस तरह का व्यवहार और कही भी महाभारत में दिखाई नहीं देता ।<sup>३</sup>

१. भुञ्जते स्वमपात्रीभिर्युधिष्ठिरनिवेशने । सभा ४९।१८ । वन २३२।४२ उच्चावचं पार्थिवभोजनीयं पात्रेषु जाम्बूनवराजतीषु । आदि १९४।१३ भिन्नकांस्यञ्च वर्जयेत् । अनु १०४।६६

२. द्विजानां परिवेष्टारस्तस्मिन् यज्ञे च तेऽभवन् । सभा १२।१४ । सभा ४९।३५

दासाश्च दास्यश्च सुमृष्टवेशाः सम्भोजकाश्चाप्युपजह्वरत्नम् । आदि १९४।१३

३. पञ्चाहो भोजनं भुञ्ज्यात् । शान्ति १९३।६ । अनु १०४।६१-६६

## परिच्छद और प्रसाधन

**विभिन्न रंगों के वस्त्र**—समाज में उस वक्त भी नाना प्रकार के वस्त्र पहनने का प्रचलन था। इच्छानुसार अनेक रंगों के वस्त्र लोग पहनते थे। आचार्य द्रोण एवं कृप सफेद रंग की धोती पहनते थे। कर्ण पीले और अश्वत्थामा व दुर्योधन नीले वस्त्रों का उपयोग करते थे। विराटपुरी में युद्ध करते हुए अर्जुन के हाथों परास्त होकर द्रोणाचार्य आदि महारथी जब जानशून्य अवस्था में अपने रथ में पड़े हुए जा रहे थे तो उनके पहने हुए कपड़े निकाल लाने के लिये अर्जुन ने उत्तर से कहा था। इस प्रसंग में प्रत्येक के वस्त्रों का रंग बताया गया है।<sup>१</sup> बलदेव नीले रंग के कपड़े पहनते थे।<sup>२</sup>

**ब्राह्मणों के सफेद कपड़े तथा मृग-चर्म**—ब्राह्मण शायद सफेद कपड़े एवं सफेद यज्ञोपवीत (जनेऊ) का व्यवहार करते थे। द्रोणाचार्य के वर्णन में तो यही पाया जाता है। एक दूसरी जगह कहा गया है कि ब्राह्मण मृगचर्म पहनते थे। जब भीम और अर्जुन कृष्ण के साथ जरासन्ध की नगरी में गये थे तो उन लोगों ने सफेद रंग के कपड़े पहने थे। उनकी वेशभूषा देखकर जरासन्ध ने उन्हें ब्राह्मण समझा था।<sup>३</sup>

अत्रं बुभुक्षमाणस्तु त्रिभुक्तेन स्पर्शितः। इत्यादि। अनु १०४।५५

नैकवस्त्रेण ओक्तव्यम्। अनु १०४।६७

यद्वेष्टितशिरा भुङ्क्ते यद्भुङ्क्ते वशिष्ठासुतः।

सोपामत्काश्च यद्भुङ्क्ते सर्वं विद्यासबासुरम्॥ अनु १०।१९

वाय्यतो नैकवस्त्रश्च। इत्यादि। अनु १०४।९६-१००

ते तत्र वीरा परमासनेषु। इत्यादि। आदि १९४।१२

१. आचार्यशारद्वतयोस्तु शुक्ले कर्णस्य पीतं वचिरञ्च वस्त्रम्।

द्रोणेव राजषव तथैव नीले वस्त्रे समावृत्स्व नरप्रवीर। विराट ६६।१३

२. केशवस्याप्रजो वापि नीलवासा मदीकटः। वन १८।१८

३. ततः शुक्लाम्बरधरः शुक्लयज्ञोपवीतवान्। आदि १३४।१९

ब्राह्मणेस्तु प्रतिच्छन्नौ रौरवाग्निबासिभिः। आदि १९०।४१

एवं विरागवसना बहिर्वास्यानुलेपनाः।

सत्यं वदत के यूयं सत्यं राजसु श्रोमते॥ सभा २१।४४

१४

**शुक्ल वस्त्र की शुचिता**—सफेद वस्त्रों को औरों की अपेक्षा पवित्र समझा जाता था ।<sup>१</sup>

**राजाओं का प्रावार नामक वस्त्र**—राजा प्रावार नाम का बहुमूल्य वस्त्र पहनते थे । ईर्ष्या में जलते हुए दुर्योधन की शारीरिक अवस्था खराब देखकर भृतराष्ट्र ने उससे पूछा था, “तुम प्रावार पहनते हो और पुलाव खाते हो तब भी दिन पर दिन सूखते जा रहे हो।”<sup>२</sup>

**समयानुसार विभिन्न वस्त्रों का व्यवहार**—लोग हमेशा एक ही तरह के कपड़े नहीं पहनते थे । समयानुसार अलग-अलग तरह के कपड़े पहने जाते थे । गीले कपड़े पहनकर नहाने का नियम था । दूसरे का पहना हुआ वस्त्र तथा बिना पल्ले का वस्त्र पहनना वर्जित था । सोने के समय, काम-काज के समय, पूजा-पाठ के समय, अलग-अलग तरह के वस्त्र पहनने का विधान मिलता है ।<sup>३</sup>

**युद्ध में रक्त-वस्त्र**—युद्ध के लिये जाते हुए वीर रक्त वस्त्र अर्थात् लाल रंग के कपड़े पहनते थे ।<sup>४</sup> लाल रंग में एक तरह की उत्तेजना होती है, इसी कारण शायद ऐसा रिवाज था ।

**विभिन्न देशों के विभिन्न प्रकार के वस्त्र**—अलग-अलग देशों में अलग-अलग तरह के वस्त्र व्यवहृत होते थे । राजसूय यज्ञ में आये हुए सिंहल के लोगों के मणिलिखित वस्त्र थे ।<sup>५</sup> पर्वतीय किरात पशुओं के चमड़े से अपनी लज्जा ढकते थे ।<sup>६</sup>

**राक्षसों के वस्त्रादि**—राक्षस भी वस्त्रादि का उपयोग करते थे तथा गधमात्स्य आदि द्रव्यों का व्यवहार करना भी जानते थे ।<sup>७</sup>

**उष्णीष**—भारत के सब प्रदेशों में पगड़ी बाँधने की प्रथा थी कि नहीं इसका बिल्कुल सही अंदाज तो नहीं लगता, लेकिन जो दो-चार उदाहरण मिलते हैं, उनसे

१. शुक्लवासाः शुचिर्भूत्वा ब्राह्मणान् स्वस्ति वाचयेत् ॥ अनु १२७।१४

२. आच्छादयसि प्रावारान्वनासि पिशितौदनम् ।

आजानेया वहन्ति त्वां केनासि हरिणः कृशः ॥ समा ४९।९। वन ३।५१

३. स्नातस्य वर्णकं नित्यमात्रं दद्याद्विशाम्पते ।

विपर्ययं कुर्वीत वाससो बद्धिभास्वरः । इत्यादि । अनु १०४।८५-८७

४. रक्ताम्बरधराः सर्वे सर्वे रक्तविभूषणाः । ब्रौह्म ३३।१५

५. शतशयश्च कुर्वास्तत्र सिंहलाः समुपाहरन् ।

संवृता मरिचीरेस्तु श्यामास्ताजान्तलोचनाः ॥ समा ५२।३६

६. कलमूलाशाना ये च किराताश्चर्मवाससः । समा ५२।९

७. सर्वाभरणसंयुक्तं सुसूक्ष्माम्बरवाससम् । आदि १५३।१४



लगता है कि पगड़ी का उपयोग सब प्रवेशों में था। क्योंकि प्राग्बोधिष पुराविपति के सिर पर भी पगड़ी देखी जाती है।<sup>१</sup>

पुष्पों में बाजूबंद आदि अलंकारों का व्यवहार—बाजूबंद, कुंडल आदि अलंकारों का पहनना पुरुषों में भी प्रचलित था। उस युग में देश में सोने का अभाव नहीं था, सभी आभूषण सोने के बनते थे। जो उदाहरण मिलते हैं उनसे पता लगता है कि कनी व्यक्ति ही आभूषणों का उपयोग करते थे। साधारण लोगों के वर्णन में अलंकारों का जिक्र कहीं भी नहीं पाया जाता।<sup>२</sup>

राजाओं के मुकुट में मणि और गले में निष्क का बना हुआ हार—राजाओं के मुकुट में मणि लगी हुई होती थी, गले में वे हार पहनते थे। वह हार उस काल की स्वर्णमुद्रा (निष्क) का बना हुआ होता था। प्रवज्या लेते समय पांडु ने अपने अलंकारादि उत्तरकर ब्राह्मण को दान कर दिये थे। उस प्रसंग के वर्णन से ही उपर्युक्त अलंकारों के बारे में पता लगता है।<sup>३</sup>

सोने के शिरस्त्राण आदि—युद्धक्षेत्र में पड़ी मृतदेहों के वर्णन से भी इन अलंकारों के बारे में पता लगता है। योद्धा सोने का शिरस्त्राण पहनते थे। बाजूबंद तथा कुंडल उस युग के बहुत ही प्रसिद्ध अलंकार थे। अलंकारों के वर्णन में कुंडल और बाजूबंद का जिक्र ही पहले हुआ है।<sup>४</sup>

पुष्पों के सिर पर लम्बे बाल, बोटी आदि—पुरुषों के बालों के अनेको प्रकार के चित्र देखने में आते हैं। कोई-कोई लम्बे बाल रखता था और कोई केवल बोटी

१. श्वेतोज्जीर्णं श्वेतहयं श्वेतवर्मानमभ्युतम् ।  
अपस्पृशन् महाराज भीष्मं चन्द्रनिबोधितम् ॥ श्रीमत् १६।२२। उद्योग १५२।१९  
शिरस्तस्य विभ्रष्टं पपात च बरांशुकम् ।  
नालताडमविभ्रष्टं पलाशं नलिनादिषु ॥ ब्रौण २८।४९
२. बाहून् परिधत्तंकाशां तंस्पृशन्तः शनैः शनैः ।  
काञ्चनान्गददीप्याश्च चन्दनानुबभूवितान् ॥ उद्योग १५२।१८
३. ततश्चूडामणिं निष्कमण्डे कुंडलानि च ।  
वासांसि च महाह्राणि स्त्रीनाप्यभरणानि च ॥ आदि ११९।३८
४. अनुकर्षः पताकाभिः शिरस्त्राणैश्च काञ्चनैः ।  
बाहुभिरचन्दनादिभिः तापसैश्च विशाम्यते ॥ ब्रौण १११।१४  
शशांकस्तन्निवासेश्च बरनैश्चाककुण्डलैः । ब्रौण १११।१६  
सूरैः परिभूतं घोषैः कुंडलांगदवारिभिः । विराट् ३१।६

बढ़ाते थे। दुर्योधन के बाल लम्बे थे।<sup>१</sup> अर्जुन के सिर पर चोटी थी,<sup>२</sup> किसी किसी पहाड़ी जाति में भी लम्बी चोटी रखने का नियम था।<sup>३</sup> साधारणतः लम्बे बाल रखने का प्रचलन ही अधिक था। युद्धक्षेत्र में पड़े हुए कटे सिरों के वर्णन से पत लगता है कि उस युग में अधिकतर लोग लम्बे बाल ही रखते थे।<sup>४</sup> विराट पर्व में भीम तथा कीचक के युद्धवर्णन में कहा गया है कि भीम ने कीचक के बाल पकड़कर खींचे थे। बाल अगर लम्बे न हों तो मूट्ठी में नहीं आ सकते।<sup>५</sup> जरासंध के बाल भी लम्बे थे।<sup>६</sup>

**शृंग के आकार का केशविन्यास**—कोई-कोई शृंग की तरह के बाल बनाते थे। वे लोग शायद आर्य नहीं थे, क्योंकि यज्ञमण्डप में प्रवेश करने की अनुमति उन्हें नहीं मिली थी।<sup>७</sup>

**काकपक्ष**—कृष्ण व अभिमन्यु के सिर पर काकपक्ष थे। प्राचीनकाल में सिर पर पाँच शिखाएँ रखने का प्रचलन भी था उसी को काकपक्ष कहा जाता था। किसी-किसी कोशकार ने काकपक्ष शब्द का अर्थ जुल्फ बताया है।<sup>८</sup> जुल्फ अर्थ ही अधिक युक्तियुक्त लगता है।

**ध्यास और ब्रौण का श्मश्रु**—द्रोणाचार्य तथा वेदव्यास के अलावा और किसी भी गृहस्थ की दाढ़ी-मूछों का वर्णन नहीं मिलता।<sup>९</sup>

**ब्रह्मचारी की पोशाक**—गृहस्थों की पोशाक के साथ ब्रह्मचारी, वानप्रस्थी तथा सन्यासी की पोशाक की कोई समानता नहीं थी। ब्रह्मचारी हरवक्त हाथ में एक बंड रखते थे। दंड पलाश या बिल्वकाष्ठ का बनाया जाता था। मुज अर्थात्

१. यमयन मूर्ध्वास्तत्र भीष्म बंध विशो दश। इत्यादि। शास्त्र ६४।४,५

२. विमुण्ड वेणीमपि नष्टा कुण्डले। विराट ११।५। विराट २।२७

३. क्षपा एकासना इहर्हाः प्रवरा वीर्यवेणवः। सभा ५२।३

४. कृतकेशमलंकृतम्। विराट ३२।१२। केशपक्षे परामुखात्। ब्रौण १३।५९  
तमागलितकेशान्तं इदृशुः सर्वपाथिवाः॥ ब्रौण १३।६१

५. ततो अप्राह केशेषु पात्यवस्तु महाबलः। विराट २२।५२

६. केशान् समनुगृह्य च। सभा २३।६

७. शकास्तुषाराः शंकाश्च रोमशाः शृगिणो नराः। इत्यादि। सभा ५१।३०

८. पूर्वचन्द्राभवनं काकपक्षावृताक्षिकम्। ब्रौण ४८।१७ हरिः, विष्णुपु०  
६८ वां अध्याय।

९. बभूवि बंध श्मश्रूणि वृष्ट्वा बेबी न्यासील्यत्। आदि १०६।५

शुक्लकेशः सितश्मश्रुः शुक्लमास्थानुलेपनः। आदि १३८।१९

तृण निर्मित मेखला, यज्ञोपवीत एवं जटा धारण करना भी उनके कर्तव्यों में गिना जाता था।'

वानप्रस्थी तथा संन्यासी के वस्त्रादि—वानप्रस्थी तथा संन्यासी चमड़ा और बल्कल पहनते थे। बहुत से बाल तथा दाढ़ी-मूंछ भी रखते थे। घृतराष्ट्र, गांधारी, कुन्ती एवं विदुर वानप्रस्थाश्रम में चर्म व बल्कल ही पहनते थे। महाप्रस्थान के समय युधिष्ठिर आदि पाँच भाइयों तथा द्रौपदी ने बल्कल और चर्म पहना था। जूए में हारकर वन को जाते हुए भी उनके एक जैसे ही वस्त्र दिखाई देने हैं।'

यज्ञ में यजमान का पहनावा—यज्ञ में यजमान को भी काफी अशों में ब्रह्मचारी जैसे वस्त्र पहनने पड़ते थे। आभूषण आदि पहनने के लिये कोई निषेध नहीं था। अवबोध यज्ञ के समय युधिष्ठिर की पोशाक से यही पता चलता है। युधिष्ठिर के गले में स्वर्णहार था, बदन पर क्षौमवस्त्र तथा काले मृग का चमड़ा था और हाथ में दंड था।'

महिलाओं की पोशाक—स्त्रियों के पहनावे का वर्णन महाभारत में बहुत ही सक्षिप्त मिलता है। अनेकों प्रसंगों में केवल 'सपरिच्छद' विशेषण मिलता है। इस एक शब्द के अलावा और कुछ नहीं कहा गया है।'

विवाह के वस्त्र—विवाह के समय द्रौपदी ने क्षौमवस्त्र (रेशमी कपड़े) पहने थे।' सुभद्रा ने लाल रंग का कौशेय वस्त्र पहना था।'

१. धारयीत सदा दण्डं जैत्वं पालाशमेघ वा। अश्व ४६।४

मेखला च जवेत् मौञ्जी जटी नित्योदकस्तथा।

यज्ञोपवीतो स्वाध्यायी अलुङ्घ्यो नियतव्रतः॥ अश्व ४६।६

२. चर्मबल्कलसंवासी। अश्व ४६।८

वान्तो मंत्रः क्षमायुक्तः केशान् शम्भु च धारयन्। अश्व ४६।१५

तर्ध्व देवी गांधारी बल्कलाजिनधारिणी।

कुन्ता सह महाराज समानव्रतधारिणी॥ इत्यादि। आश्व १९।१५-१८

उत्सृज्याभरणान्यङ्गाज्जगृहे बल्कलान्युत। इत्यादि। महाप्र १।२०।

सभा ७९।१०

३. हेममाली ह्वमकण्ठः प्रदीप्त इव पाषाकः।

कृष्णाजिनि रंजपाणिः क्षौमवासाः स चर्मजः॥ अश्व ७३।५

४. स्त्रियश्च राजः सर्वास्ताः सप्रेष्याः सपरिच्छदाः। आशि १३४।१५।

आशि १५३।१४। विराट ७२।३१

५. कृष्णा च क्षौमसंवीता कृतकौमुदमगला। आशि ११९।३

६. सुभद्रां त्वरमाणवश्च रक्तकौशेयवासिनीम्। आशि २२१।१९

**स्वर्णमाला आदि अलंकार**—स्वर्णमाला, कुंडल, मणिरत्न, निष्क (तात्कालिक प्रचलित स्वर्णमुद्रा), कम्बु (शस्त्र), केयर (बाजूबंद) आदि उन दिनों अलंकारों के रूप में प्रचलित थे। निष्क से गले का हार बनाया जाता था। शस्त्र की शायद हाथ की चूड़ियाँ बनती थी।<sup>१</sup>

**स्त्री-पुरुष दोनों द्वारा कुंडल का व्यवहार**—पुरुष भी स्त्रियों की तरह कुंडल पहनते थे। कुंडल सोने के बनाये जाते थे। राजा सीतास की पत्नी मलयन्ती के कुंडल रत्ननिर्मित थे।<sup>२</sup>

**भोंवों के बीच कृत्रिम चिह्न**—दोनों भवों के बीच एक तरह का कृत्रिम चिह्न बनाया जाता था, जिसका नाम 'पिप्ल' था। मलयन्ती के माथे पर वह चिह्न जन्मगत था। उस चिह्न को सौन्दर्यवर्द्धक अलंकार की तरह माना जाता था।<sup>३</sup>

**छाता तथा जूता**—छतरी और जूते का व्यवहार भी उन दिनों व्यापक रूप से था। इनका व्यवहार केवल अभिजात परिवारों तक ही सीमित नहीं था, क्योंकि स्नातक एवं ब्राह्मण को छाता व जूता दान करने के लिये कहा गया है।<sup>४</sup>

**चन्दन**—प्रसाधन रूप में जिन द्रव्यों का व्यवहार होता था, उनमें चन्दन सर्वप्रधान था। पुरुष और स्त्री सब शरीर पर चन्दन का लेप करते थे। चन्दन के साथ थोड़ी अंगूर भी मिलाई जाती थी। धनी परिवारों में चन्दन दासियाँ बनाती थी। राजा बिराट के अन्तपुर में द्रौपदी इसी कार्य के लिये नियुक्त थी।<sup>५</sup>

१. शतं वासीसहस्राणि कौन्तेयस्य महात्मनः।

कम्बुकेयूरधारिण्यो निष्ककण्ठ्यः स्वलङ्कृताः। वन २३२।४६, ४७  
सुवर्णमालां वासांसि कुण्डले परिहाटके।

नानापत्तनजे शुभ्रे मणिरत्ने च शोभन्ते ॥ इत्यादि। आदि ७३।२, ३

२. भुत्वा च सा तदा प्रादास्ततस्ते मणिकुण्डले। अश्व ५८।३

३. अस्या ह्येष भूबोर्मध्ये सहजः पिप्लुवत्तमः। वन ६९।५

चिह्नभूतो बिभूत्यर्थमयं धात्रा विनिर्मितः। वन ६९।७

४. बह्यमानाय विप्राय यः प्रयच्छत्युपानहौ।

स्नातकाय महाबाहो संशिताय द्विजातये ॥ अनु १६।२०

न केवलं आढ्यकृत्ये पुण्यकेष्वपि दीयते। अनु १५।२

५. शालस्तम्भनिभास्तेषां चन्दनायुक्कृषिताः।

अशोभन्त महाराज बाहवो बाहुशालिनाम्। इत्यादि।

सभा २१।२८। सभा ५८।३५

**चन्दन माला आदि**—किसी विशिष्ट व्यक्ति का सम्मान करने के लिये चन्दन, माला आदि देने का नियम था। वीरशय्या पर सोये हुए भीष्म को कुमारियों ने चन्दनादि द्वारा भूषित किया था।<sup>१</sup>

**तुंग तथा कुष्माण्ड**—‘तुंग’ नामक एक सुगन्धित द्रव्य तथा काले अंगुर को चन्दन के साथ मिलाने की प्रथा थी। अनुलेपन के लिये श्वेत चन्दन का ही व्यवहार होता था। केवल काली अगर के लेपन के उदाहरण भी देखने में आते हैं।<sup>२</sup>

महाराज युधिष्ठिर के राजसूय यज्ञ में आये हुए राजाओं में से किसी-किसी ने उल्लिखित गन्ध द्रव्य उपहारस्वरूप दिये थे। वे लोग प्रचुर परिमाण में चन्दन, कुष्माण्ड, एवं अन्य गन्धद्रव्य लाये थे। मलय तथा दर्वुर पर्वत से भी अंगुर और चन्दन उपहारस्वरूप आया था। चन्दन के रस से भरे अनगिनत सोने के कलश युधिष्ठिर को दिये गये थे।<sup>३</sup>

**हंगुद और अंगुद-तेल**—स्नान से पहले शरीर पर अंगुर का तेल और हंगुद मलने का जिक्र भी हुआ है। यह नियम शायद गृहस्थों के लिये नहीं था।<sup>४</sup>

**स्नान के बाद पुष्पादि से सज्जित होना**—स्नान के बाद चन्दन, बेलफूल, तगर, नागकेसर, बकुल आदि गन्ध एवं पुष्प आदि से सज्जित होने का नियम था।<sup>५</sup>

**पुष्पमाल्य**—सिर में एवं गले में मालाओं का व्यवहार प्रायः हर जगह होता था। पुष्पमालाएँ ही ज्यादा अच्छी समझी जाती थी। लाल रंग की माला गले में पहनना वर्जित था, सफेद ही गले के लिये श्रेष्ठ मानी जाती थी। लाल रंग की माला सिर

य ना जानु स्वयं पिबे गात्रोद्घातनमात्मनः ।

अन्यत्र कुन्त्या भद्रन्ते सा पितृभ्यश्च चन्दनम् ॥ विराट २०।२३

१. कन्याश्च चन्दनवर्णैश्च लार्ज्वर्यैश्च सर्वशः ।

अथाकिरञ्छान्तनवं तथा गत्वा सहस्रशः । भीष्म १२१।३

२. चन्दनेन च क्षुक्लेन सर्वतः समलेपयन् ।

कालांगुर्बन्धनिभेण तथा तुंगरसेन च । आदि १२७।२०

राजसिंहान् महाभागान् कुष्माण्डबन्धभूषितान् । आदि १८५।२४

३. चन्दनामुष्काष्ठानां भारान् कालीयकस्य च ।

चर्मरत्नसुवर्णानां गंधानां चैव राशयः । सभा १०

सुरभीश्च चन्दनरसान् हेमकुम्भसमास्थितान् । इत्यादि । सभा ५२।३३, ३४

४. हंगुदैरगुतैलानां स्नेहाच्च च निषेधनम् । अनु १४२।७

५. प्रियंगुचन्दनाभ्यां च क्षित्वेन तगरेण च ।

पुष्पगेवानुलिप्यते केसरेण च बुद्धिमान् । इत्यादि । अनु १०४।८७, ८८

में लगाई जा सकती है, यह कहा गया है। कमल या कुमुद की माला पहनना निषिद्ध बताया है।<sup>१</sup>

**पुष्प-प्रेम**—फूल के प्रति मनुष्य का प्रेम प्राचीन काल से ही चला आ रहा है। प्रसाधन में फूल अनुपम उपकरण माना जाता रहा है। पुष्प मन को आनन्दित करता है, शरीर व मन में उत्साह पैदा करता है, इसलिये फूल को 'सुमनस' कहा गया है।<sup>२</sup> जो पुष्प हृदय को पुलकित करता है, जिसके विमर्दन से मधुर सुगंध निकलती है, जिसका रूप मन को हरता है, ऐसा पुष्प मनुष्य समाज में आदर की वस्तु है।<sup>३</sup> सब शुभ कर्मों में फूल विशेष उपकरण माना जाता था, विशेषतः विवाह आदि शुभ कार्यों में पुष्प को विशेष आदर प्राप्त था।<sup>४</sup>

**केशविन्यास तथा अंजन**—दिन के प्रथम भाग में केशप्रसाधन एवं अंजन आदि अंजने का विधान था।<sup>५</sup>

**विधवाओं का निराभरण रहना**—विधवाएँ कोई भी आभूषण नहीं पहनती थीं। केवल सफेद रंग के कपड़े तथा सफेद उत्तरीय उनका परिधान था। आश्रम-वासिक पर्व में किये गये विधवाओं के वर्णन से यही प्रतीत होता है।<sup>६</sup>

१. रक्तमाल्यं न धार्यं स्याच्छुक्लं धार्यं तु पंडितैः ।

वर्जयित्वा तु कमलं तथा कुवलयं प्रभो । इत्यादि । अनु १०४।८३, ८४

२. मनो ह्लादयते यस्माच्छ्रियं चापि दधाति च ।

तस्मात् सुमनसः प्रोक्ता नरैः सुकृतकर्मभिः । अनु ९८।२०

३. मनोहृदयनन्विन्यो विमर्द्धं मधुरावच याः ।

आवक्याः सुमनसो मनुष्याणां स्मृता विभोः । अनु ९८।३२

४. सप्रयेत् पुण्ड्रियक्तेषु विवाहेषु रहःसु च ॥ अनु ९८।३३

५. प्रसाधनञ्च केशानामंजनं दन्तधावनम् ।

पूर्वाह्न एव कार्याणि देवतानाञ्च पूजनम् ॥ अनु १०४।२३

६. एतास्तु सीमन्तशिरोरहा याः शुक्लोत्तरीया नरराजपत्न्यः ।

राज्ञोऽस्य वृद्धस्य परं शतायुः स्नुषा नृबीराः हतपुत्रनाथाः ।

## सदाचार

सदाचार शब्द का अर्थ—अपने आचरण के द्वारा ही साधु पुरुष समाज की श्रद्धा का पात्र बनने में समर्थ होता है। समाज मज्जन एवं धार्मिक कहकर जिनकी श्रद्धा करता है, उनके आचार को ही 'सदाचार' की संज्ञा दी गई है। उनके सभी आचरण साधु हो ही, यह बात नहीं है, प्रत्येक मनुष्य से गलतियाँ होती हैं। अतः सब आचरण सदाचार रूप में ग्राह्य नहीं होते। शास्त्रविहित प्रशंसनीय आचार ही सदाचार कहलाते हैं। शास्त्रों की मर्यादा का उल्लंघन करके मनचाहे आचार को सदाचार नहीं कहा जाता।<sup>१</sup>

मनुष्य के आचार का फल—अपने आचार के द्वारा मनुष्य दीर्घजीवी हो सकता है, इहलोक व परलोक दोनों में धन-ऐश्वर्य तथा कीर्ति-लाभ कर सकता है। दुराचारी पुरुष दुखी और अल्पायु होता है। अतः उन्नति चाहने वाले मनुष्य को सदा शुद्ध आचरण का पालन करना चाहिये। जो व्यक्ति आर्ष अर्थात् ऋषियों द्वारा बताये गये विधिनिषेध के अनुसार नहीं चलते वे, वे शिष्टाचार की भी उपेक्षा करते हैं, इहलोक व परलोक दोनों लोकों के लिये अष्ट होते हैं, उन्हें कहीं भी जगह नहीं मिलती।<sup>१</sup>

१. साधुनाञ्च यथावृत्तमेतदाचार लक्षणम्। अनु १०४।९

दुराचाराश्च दुर्धर्मा दुर्मन्त्राश्चाप्यसाधवः।

साधवः शीलसम्पन्ना शिष्टाचारस्य लक्षणम्॥ अनु १६२।३४

प्रमाणमप्रमाणं च यः कुर्याद्विबुधो जनः।

न स प्रमाणतामर्हद् विबावजननो हि सः॥ अनु १६२।२५

२. आचारल्लभते ह्यामुराचाराल्लभते भ्रियम्।

आचारात् कीर्ति लभते पुरुषः प्रेत्य चेह च॥ इत्यादि। अनु १०४।६-१३

अनु १०४।१५५-१५७

यस्य नार्थं प्रमाणं स्याच्छिष्टाचारश्च भाषिणि।

नैव तस्य परो लोको नायमस्तीति निश्चयः॥ वन ३१।२२

आचारो ह्ययमलक्षणम्। उद्योग ३९।४४

हर कार्य में सज्जन पुरुषों का अनुकरण करने के निमित्त महाभारत में अनगिनत उपदेश दिये गये हैं। कई सदाचारों का उल्लेख भी मिलता है। जैसे, प्रत्येक स्वस्थ व्यक्ति को ब्राह्म-मुहूर्त में शय्या छोड़ देनी चाहिये और फिर यथाविधि शौचादि से निवृत्त होकर उपासना करनी चाहिये। दन्तधावन, प्रसाधन, अजन लेपन आदि भी पूर्वाह्न में ही कर लेना चाहिये। देवताओं की अर्चना पूजा भी पूर्वाह्न में ही करने का विधान है। ब्राह्मण तथा अतिथि की सेवा करना हर एक मनुष्य का कर्तव्य बताया गया है। इसी प्रकार प्रायः सभी कार्यों के विधिनियेध अनुशासन पर्व के १०४ वे अध्याय में विस्तृत रूप से वर्णित हैं। वासुदेव-उपसेन-संवाद में अनेकों सदाचारों का उल्लेख मिलता है—“काम, क्रोध और लोभ ये तीनों मनुष्य के शत्रु हैं, उन्हें वश में रखना चाहिये। यथायोग्य श्रम तथा देखभाल करके सब कार्य पूरे करने चाहिये। किसी के ऐश्वर्य से जलना नहीं चाहिये। दुखी का दुख दूर करने के लिये साध्यानुसार चेष्टा करनी चाहिये इत्यादि।”

**सदाचार प्रकरण**—द्विज-व्याध-संवाद (वन० २०५ से २०८ वाँ अध्याय), यक्ष-युधिष्ठिर-संवाद (वन ३१२ वाँ अध्याय) श्रीवासव-संवाद (शान्ति० २२८ वाँ अध्याय) एवं दुर्गातिरणाध्याय (शान्ति० ११० वाँ अ०) में सदाचार के बारे में अनेकों बातें कही गई हैं। ‘चतुराश्रम’ प्रबंध के ‘गृहस्थ’ प्रकरण में जिन आचारों का उल्लेख किया गया है, वही सदाचार कहे गये हैं। जिन आचारों के आचरण से मनुष्य का कल्याण हो वही वास्तविक रूप में सदाचार हैं। महाभारत में बहुत से उपाख्यानों के माध्यम से भी सदाचार का ही उपदेश दिया गया है।<sup>१</sup>

**अन्तःशुद्धि**—सदाचार पालन करने के लिये बाह्य शुचिता का क्याल रखना पड़ता है। लेकिन बाहर की शुचिता से अन्तःकरण की शुचिता का मूल्य कहीं अधिक है। मन की शुद्धि ही सबसे बड़ी चीज है। चरित्र विशुद्ध न हो और बाहर से सदाचार का पालन किया जाय तो वह पाखंड हो जाता है।<sup>२</sup>

**आर्य और अनार्य**—जो वेद आदि शास्त्रविहित साधु आचारों का पालन करते थे, उन्हें ‘आर्य’ कहा जाता था और जो उनके विपरीत आचरण करते थे, वे ‘अनार्य’

१. शान्ति २३० वाँ अध्याय।

२. यत् कल्याणमभिध्यायेत्तन्नाम्नां नियोजयेत्। शान्ति ९४।१०

३. अगाधे विमले शुद्धे सत्यतोये वृत्तिहृदे।

स्नातव्यं मानसे तीर्थं सत्त्वमालम्ब्य श्राव्यतम्॥ इत्यादि। अनु  
१०८।३-९



कहलाते थे। सदाचार तथा असदाचार के द्वारा ही आर्य व अनार्य तय किया जाता था।' आजकल आर्य और अनार्य शब्द इस अर्थ में प्रयुक्त नहीं होते। अंग्रेजी के 'एरियन' तथा 'नॉन एरियन' शब्द के अर्थ में ही आर्य-अनार्य शब्द का प्रयोग किया जाता है।

- 
१. ब्रूतेन हि भवत्पार्यो न धनेन न विप्रया। उ ९०।५३। धन २६०।१  
 अनार्यत्वमनाचारः। अनु ४८।४१। सभा ६७।३७, ५०। सभा ५४।६  
 यदार्यजनविशिष्टं कर्म तस्माच्चरेद्बुधः। शान्ति ९४।१०। शान्ति  
 ९३।१६

## पारिवारिक व्यवहार

प्रत्येक गृहस्थ को माता, पिता, स्त्री, पुत्र, परिजनो के साथ रहना पड़ता है। सम्पूर्ण प्राणिजगत के साथ प्रत्येक का योग है और एक की जीवनयात्रा के लिये दूसरे का दायित्व कम नहीं है, यह सत्य होते हुए भी हर मनुष्य में इस बात का ज्ञान तो नहीं होता, लेकिन प्रत्येक गृहस्थ को अपने परिवार के लिये अपने को दान करने का सुयोग अवश्य मिलता है। परिवार के प्रत्येक सदस्य के प्रति गृहस्थ का जो कर्तव्य एवं दायित्व होता है, यथोचित रूप से उसका पालन करने से अन्तःकरण को क्रमशः प्रसारित होने का मौका मिलता है। महाभारत में आश्रम विभाग के उद्देश्य के बारे में सोचने पर भी सर्वप्रथम यही सत्य हमारे दिमाग में आता है। महाभारत के मतानुसार ससार में गृहस्थ की जिम्मेदारी सबसे अधिक है। दूसरे के मुख के लिये अपने मुख की तिलाजलि देनी पड़ती है इस कारण सब आश्रमों में गृहस्थ ही सबसे बड़ा स्वागती माना गया है।

**माता और पिता**—गुरुजन तीर्थ के समान पूज्य होते हैं। गुरुजनों में माता-पिता को महागुरु कहा जाता है, अतएव हर तरह से महागुरु की प्रीति अर्जन करना ही मनुष्य मात्र का कर्तव्य है जो पुत्र माता-पिता के आदेश का पालन करने के लिये सदा तत्पर रहता है, उसे ही यथार्थ पुत्र कहा जा सकता है। माता-पिता प्रत्यक्ष भगवान् होते हैं। नौ महीने गर्भ में रखकर एवं असह्य यन्त्रणा सहकर माता सन्तान का पालन करती है। तपस्या, पूजा आदि नाना प्रकार के सत्कार्यों के फल-स्वरूप माता-पिता सन्तान लाभ करते हैं। पुत्र धार्मिक, यशस्वी एवं विद्वान् हो तो माता-पिता को अपार आनन्द होता है। जो माता-पिता की आशा पूर्ण करते हैं, वह इस लोक व परलोक, दोनों में सदा सुख के भागी होते हैं। अतः मन-वचन-काय तीनों से माता-पिता की सेवा करना सन्तान का परम कर्तव्य है।

**माता-पिता के ध्येष्ठत्व के बारे में मतभेद**—सन्तान के लिये माता-पिता में से

१. तीर्थानां गुरुवस्तीर्यम्। अनु १६२।४८।

२. मातापित्रोर्बन्धनकृद्धितः पथ्यन्व य सुतः। इत्यादि। आदि ८५।२५-३०

३. प्रत्यक्षेण हि बुध्मन्ते वेदा विप्रवित्ततम। इत्यादि। ब्र २०।४।३, ४

कौन अधिक श्रेष्ठ है, इस विषय में भी मतभेद दिखाई देता है। कोई-कोई कहता है गर्भधारण एवं प्रतिपालन में माता ही अधिक कष्ट उठाती है इसलिये पिता की अपेक्षा माता का महत्त्व अधिक है। कुछ लोग कहते हैं कि पिता तपस्या, देवपूजा, तितिक्षा आदि के द्वारा सत्पुत्र लाभ की आकांक्षा करता है, पुत्र के सत्कारादि कर्म भी पिता ही करता है अतएव पिता ही श्रेष्ठ है। मतभेद के बारे में अच्छी तरह अध्ययन किया जाय तो पता लगता है कि सन्तान के लिये दोनों ही समान हैं। सन्तान के लिये दोनों ही एक दूसरे की तुलना में महागुरु हैं।<sup>१</sup>

**गुरुजनों की सेवा से सन्तान का कल्याण**—पिता गार्हपत्य अग्नि के, माता दक्षिण अग्नि के एवं आचार्य आबहनीय अग्नि के समान होता है। अप्रमत्त भाव से इन तीनों की सेवा करने से इहलोक, परलोक व ब्रह्मलोक को जीता जा सकता है। मनुष्य के सब कल्याण गुरु सेवा के अधीन होते हैं। मंगल चाहने वाले पुरुष को सदा इनकी सन्तुष्टि करनी चाहिए।<sup>२</sup> पिता अगर सन्तुष्ट हों तो प्रजापति तुष्ट होते हैं, माता की तुष्टि से सम्पूर्ण पृथ्वी सन्तुष्ट होती है एवं आचार्य की तृप्ति से ब्रह्म की प्राप्ति होती है।<sup>३</sup> नारद ने कृष्ण से कहा है, जो माता, पिता एवं गुरुजनों की तुम्हारी तरह भक्ति करते हैं, वे तुम्हारी हर चीज के अधिकारी होते हैं।<sup>४</sup> जो गुरुओं की यथोचित पूजा करते हैं, उनकी आयु, यश, एवं श्री की वृद्धि होती है।<sup>५</sup>

**आचार्य-पूजा**—आचार्य की सेवा के सबध में 'शिक्षा' प्रबन्ध में कहा गया है। आचार्य पूजा के विषय में कच की एक सुन्दर उक्ति है—“जो मेरे कानों में अमृत धोलते हैं, मेरी भूलेंताओं को दूर करते हैं, उन्हें मैं माता व पिता समझता हूँ। जो विद्वान् पुरुष अमूल्य निधिस्वरूप वेद के दाता आचार्य की पूजा नहीं करता वह अप्रतिष्ठित होता है तथा नर्क में जाता है।”<sup>६</sup>

१. गुरुणाञ्ज्नेन सर्वेषां माता परमको गुरुः। आदि १९६।१६

नास्ति मातसमो गुरुः। अनु १०६।६५। अनु ६२।९२। अनु १०५।१५  
पिता परं देवतं मानवानां मातुर्विशिष्टं पितरं ब्रह्मन्ति। शान्ति २९७।२  
मातुस्तु गौरवाद्ध्ये पितुनन्ये तु मेनिरे। इत्यादि। ब्र २०४।१५-१९

२. शान्ति १०८ वां अध्याय।

३. येन प्रीणाति पितरं तेन प्रीतः प्रजापतिः। इत्यादि। शान्ति १०८।२५,  
२६। अनु ७।२५, २६

४. मातापित्रोर्गुरुषु च सम्यग् वर्तन्ति ये सर्वा। इत्यादि। अनु ३१।३५

५. गुरुमन्यन्तं वर्तन्ते आयुषा यक्षता भिद्या। अनु १६२।४५

६. यः श्रोत्रयोर्युतं निधिञ्चेत्। इत्यादि। आदि ७६।६३, ६४

गुरुजनों की प्रीति अर्चन करना ही श्रेष्ठ धर्म—गणमादन पर्वत पर महर्षि अष्टिसेन के साथ जब युधिष्ठिर का साक्षात्कार हुआ तो महर्षि ने कुशल मंगल पूछने के बाद प्रश्न किया, “हे पार्थ, तुम माता-पिता की आज्ञा का भली भाँति पालन तो करते हो? गुरुओं एवं बृद्ध पंडितों की यथायोग्य पूजा तो करते हो न?” माता, पिता, अग्नि, गुरु, एवं आत्मा इन पाँचों की जो पूजा करता है, वह इहलोक व परलोक दोनों में सुख का उपभोग करता है।<sup>१</sup> पुत्र की भलाई के लिये जो अपना सर्वस्व अर्पण कर देते हैं, उन स्नेहमय माता-पिता को सन्तुष्ट रखना ही पुत्र का प्रधान कर्त्तव्य है। महापुरुषों ने इसी को पुत्र का श्रेष्ठ धर्म बताया है।<sup>२</sup>

गुरुजनों की सेवा से स्वर्गप्राप्ति—जो शुद्ध वाचारो का पालन करते हैं, सत्य में विश्वास रखते हुए माता-पिता की पूजा करते हैं, वे उनके ऋण से उन्मृग हो जाते हैं।<sup>३</sup> जो पिता, माता, आचार्य एवं ज्येष्ठ भ्राता की सेवा करते हैं, कभी उनकी निन्दा नहीं करते, उन्हें अभिलषित स्वर्ग की प्राप्ति होती है एवं गुरु सेवा के कारण नरक के दर्शन नहीं करने पड़ते।<sup>४</sup> माता-पिता आदि की आज्ञा का पालन करने में अपने हिता-अहित के बारे में सोचने का अवकाश नहीं होता। वह लोग चाहे कैसा भी आदेश क्यों न दें, बिना किसी हिचक के उसका पालन करना ही पुत्र का धर्म है।<sup>५</sup>

मातृपितृभक्त धर्मव्यास—माता-पिता के आदेश सेवक धर्मव्यास की कहानी सभी जानते हैं। माता-पिता की सेवा से ही उन्हें हर विषय का अद्भुत ज्ञान प्राप्त हुआ था, सेवा के कारण ही वे श्रेष्ठ योगी बनने में समर्थ हुए थे।<sup>६</sup>

१. मातापित्रोश्च ते वृत्तिः कञ्चित् पार्थ न सीयति ।  
कञ्चित्ते गुरुषः सर्वे बृद्धा वैद्याश्च पूजिताः ॥ अन् १५९।६, ७
२. पिता माता तथैवाग्निर्गुरुस्तासां च पञ्चमयः ।  
अस्मैते पूजिताः पार्थ तस्य लोकानुभूतिं जित्वा ॥ अन् १५९।१४
३. एतद्धर्मकालं पुत्र नरानां धर्मनिश्चये ।  
यत्पुण्यतपस्य पितरो माता आप्येकदर्शना ॥ उ १४५।७
४. तपःशीलव्रता नित्यं सत्यधर्मरतेन च ।
५. मातापित्रोः पूजने यो धर्मस्तमपि मे धृगु । इत्यादि । अन् ७५।४०-४२
६. मातुः पितुर्गुरुनाम्नः कार्यमेवानुशासनम् ।  
हितं वाप्यहितं वापि न विचार्य नरत्नम् ॥ अन् १०४।१४५
७. अन् २१३ वाँ व २१४ वाँ अध्याय ।

**देवदत्त की मृत्युव्यवस्था**—सत्यव्रत ग्रीष्म की पितृभक्ति भी सर्वजनविदित है। सन्तुष्ट पिता के आशीर्वाद के फलस्वरूप ही वह मृत्यु को जीतने में समर्थ हुए थे।<sup>१</sup>

**गुरुजनों का भरणपोषण न करना वाप**—जो माता-पिता का भरण-पोषण नहीं करते उन्हें महापापी कहा गया है। जो व्यक्ति बिना किसी कारण के उनका त्याग करता है, शास्त्रों में उसके लिये पतित की सजा दी गई है।<sup>२</sup> माता-पिता का मन दुखी हो ऐसा आचरण करना सन्तान के लिये बिल्कुल गहिँत बताया गया है। जो पुत्र माता-पिता का अपमान करता है, वह मृत्यु के बाद गधे आदि के रूप में जन्म लेकर असीम कष्ट उठाता है।<sup>३</sup>

**प्रातः उठकर गुरुजनों को प्रणाम**—सुबह सोकर उठने पर सबसे पहले माता-पिता एवं गुरुजनों को चरण छूकर प्रणाम करने का विधान बताया गया है।<sup>४</sup>

**गुरुजनों के आगमन पर खड़े होकर प्रणाम करना**—अपने से बड़ों के आने पर तत्क्षण उठकर खड़े होने एवं प्रणाम करने के लिये उपदेश दिया गया है।<sup>५</sup>

**हर कार्य के लिये अनुमति लेना**—माता-पिता की अनुमति लिये बिना कोई भी कार्य करना अनुचित है। कौशिक नाम के एक ब्राह्मण ने वेदाध्ययन के निमित्त माता-पिता की आज्ञा लिये बिना परदेश गमन किया था। वाप में जब वह पितृमातृभक्त धर्मव्याध से मिला तो अपने बिना कहे चले आने पर बहुत लज्जित हुआ और उनके कहने पर घर वापस लौटे तथा माता-पिता की सेवा में मन लगाया।<sup>६</sup>

**माता-पिता की गलती नहीं पकड़नी चाहिये**—कहोड़ पुत्र अष्टावक्र ने गर्भा-वस्था (?) में ही पिता की अभ्यापना में दोष निकाला था, इसी कारण उनके शरीर के आठ अंग टूटें हो गये थे। माता-पिता आदि गुरुजनों के दोष निकालना

१. न ते मृत्युः प्रभविता यावज्जीवितुमिच्छति। आदि १००।१०३

२. जीवतो वै गुरुन् भृत्यान् भरणस्य परे जनाः। अनु ९३।१२८

स्वभृत्यकारणे यव पितरं मातरं गुरुम्। इत्यादि। शान्ति १६५।६२  
शान्ति १५३।८१।

३. पितरं मातरञ्चैव यस्तु पुत्रोऽमन्यते। इत्यादि। अनु १११।५८-६०।

४. मातापितरभृत्यान् पूर्वमेवाभिवाचयेत्। अनु १०४।४३

५. ऊर्ध्वं प्राणात्पुत्रकामसि यूनः स्वधिर आयति।

प्रपुत्र्यानाभिवाचान्मां पुनस्तान् प्रतिपद्यते॥ उद्योत ३८।१

६. स तु गत्वा द्विजः सर्वां कुभूयां हृतवांस्तदा। वन २१५।३३

सन्तान का कर्तव्य नहीं है, यह समझाने के लिए ही शायद यह उपाख्यान रचा गया है।<sup>१</sup>

गुरुजनों से काम कराना पाप—माता-पिता से कोई भी काम कराना पुत्र के लिये पाप का कारण बताया गया है।<sup>२</sup> और भी बहुत से उपाख्यानों में माता-पिता की श्रद्धा करने का उपदेश मिलता है।

महापुत्र की तृप्ति से विश्व की तृप्ति—चिरकारिकोपाख्यान<sup>३</sup> में माता-पिता के प्रति पुत्र के कर्तव्य के संबंध में विस्तृत रूप से कहा गया है। उस उपाख्यान में स्पष्ट किया गया है कि, “पिता समस्त देवताओं का समष्टिस्वरूप होता है और माता देवताओं तथा मर्त्यवासी सर्वभूत की समष्टिस्वरूप होती है, अतएव अगर वे सन्तुष्ट हो जायें तो सारा ब्रह्माण्ड परितुष्ट हो जाता है।” पिता ही धर्म है, पिता ही स्वर्ग है, पिता ही तपस्या है। पिता के परितुष्ट होने से सब देवताओं की परितृप्ति होती है।<sup>४</sup>

पितृभय—जिसके द्वारा उत्पत्ति हुई हो, जो भय से छुटकारा दिलाता हो और जो अन्नदाता हो, उनकी पितास्वरूप भक्ति करनी चाहिए।<sup>५</sup>

दुर्बशाश्रस्त पुत्र पर माता-पिता का स्नेह अधिक—माता-पिता ऐसे तो सभी सन्तानों को एक ही दृष्टि से देखते हैं लेकिन औरों की अपेक्षा जो अधिक दयनीय अवस्था में होता है उस पर उनका स्नेह अपेक्षाकृत अधिक होता है।<sup>६</sup>

भाई ब बहन—बड़े भाई और बड़ी बहन की श्रद्धा करने का उपदेश दिया गया है। कहा गया है कि “बड़ा भाई पिता के समान है, अतएव हर तरह उनका अनुगमन करना उचित है।”

१. उपालब्धः शिष्यमध्ये महर्षिः स तं कोपाबुद्धरस्यं शशाप। वन १३२।११

२. पुत्रश्च पितरं मोहात् प्रेक्षमिष्यति कर्मसु। शान्ति २२७।११३

३. शान्ति २६५ वर्यं अध्याय।

४. देवतानां समवायमेकस्य पितरं विदुः।

मर्त्यानां देवतानां च स्नेहावय्येति मातरम्॥ शान्ति २६५।४३

५. पिता धर्मः पिता स्वर्गः पिता हि परमन्तपः।

पितरि प्रीतिमायजे सर्वाः प्रीयन्ति देवताः॥ शान्ति २६५।२१

६. यदर्थमनुत्पादयते यदर्थं प्रापते भयात्।

यदर्थस्य कुपते कुपति सर्वे ते पितरस्त्रयः॥ अनु ६९।१८

७. वीनस्य तु सतः शक्यं पुत्रस्यान्यत्रिका कृपा। वन ९।१६

पांडवों तथा विदुर का आदर्श भातृप्रेम—भीम बगैरह चारों भाई-युधिष्ठिर का समुचित आदर करते थे, यह महाभारत में सर्वत्र ही दिखाई देता है। यद्यपि भीम को बीच-बीच में युधिष्ठिर के काम की अच्छी या बुरी आलोचना करते हुए देखा जाता है, लेकिन उसमें सामयिक अधीरता के अलावा अनादर या अभद्रता का भाव कहीं नहीं दिखाई देता। आदर्श क्षत्रिय एवं सरल स्वभावी भीम हर अवसर पर अपने को प्रकृतिस्व नहीं रख पाते, इसी कारण कहीं-कहीं थोड़ी चंचलता का आभास मिलता है।<sup>१</sup> लेकिन बड़े भाई के आदेश का उत्सर्जन करते हुए उन्हें कहीं नहीं पाया जाता। पांडवों एवं विदुर का आदर्श भातृप्रेम भी महाभारत में स्पष्ट रूप से प्रकट हुआ है। भीम, अर्जुन आदि वीर श्रेष्ठ योद्धा एवं अमिट बलशाली होते हुए भी सदा अपने अग्रजों का अनुसरण करते थे। वे यदि बड़े भाई का अनुसरण न करते तो शकुनि के कपट भाव से जुआ खेलते समय ही कुरुक्षेत्र का महामुंड शुरू हो जाता। युधिष्ठिर तो भाइयों को छोड़कर स्वर्ग जाना भी अच्छा नहीं समझते थे।<sup>१</sup>

ज्येष्ठ तथा कनिष्ठ का व्यवहार—अनुशासन पर्व में, भीष्म-युधिष्ठिर-संवाद में एक अध्याय का नाम 'ज्येष्ठ कनिष्ठ-वृत्ति' है। इस अध्याय में भीष्म युधिष्ठिर को बड़े एवं छोटे भाई के पारस्परिक व्यवहार के बारे में उपदेश देते हैं। वे कहते हैं, "हे तात, तुम भाइयों में बड़े हो अतः अपने ज्येष्ठत्व का ब्याल रखते हुए छोटे भाइयों के साथ ऐसा व्यवहार करना कि वे तुम्हारा गुरु के समान सम्मान कर सकें। अकृत बुद्धि गुरु की शिष्य सम्मान की दृष्टि से नहीं देखते। गुरु में दीर्घदर्शिता का होना आवश्यक है। अगर गुरु में दीर्घदर्शिता का अभाव होगा तो शिष्य कैसे दीर्घदर्शी बनेंगे? जानी एवं बुद्धिमान होते हुए भी बड़े भाई को समय विशेष पर छोटे भाई के दोष देखते हुए भी अब एवं जब मनुष्य जैसा व्यवहार करना चाहिये। यदि छोटी-छोटी बातों में हमेशा छोटी में दोष निकाला जायगा तो छोटी का मन विद्रोही हो उठेगा। छोटी के दोष अगर नजर में आयें तो उन्हें कुशलता से दूर करने की कोशिश करनी चाहिये। यदि दूसरे लोगों के सामने छोटे भाई का तिरस्कार किया जायगा तो छिन्नान्वेषी, ईर्ष्यान्वित शत्रु उसे बुरी सलाह देकर अपने पक्ष में मिलाने की कोशिश करेगा। वश में दयोज्येष्ठ व्यक्ति के सव्यवहार से कुल उज्ज्वल होता है और उसके

१. सभा ६८ वीं अध्याय। वन ३३ वीं तथा ३४ वीं अध्याय। शान्ति १० वीं अध्याय।

२. गन्तुमिच्छामि तत्राहं यत्र ते आसदो गताः। महाप्रस्थानिक ३:३७

असह्य अंगारों से बंधा का नीरव सत्य होता है। जो बड़ा भाई अपने छोटे भाई का हमेशा तिरस्कार करता रहता है वह ज्येष्ठ शब्द की सार्यकता को नहीं निभाता तथा पैतृक सम्पत्ति के बँटवारे में वह अपने को ज्येष्ठ भाग का अधिकारी भी नहीं बता सकता; बल्कि वह तो राजा से बँट पाने का अधिकारी होता है। छोटे भाई यदि कुमार्गगामी हों तो उन्हें पैतृक धन से बंचित करना ही उचित है। बड़ा भाई पिता के समान होता है, छोटे भाइयों को उसकी आज्ञा का पालन करना चाहिये तथा पिता के समान आदर करना चाहिए।<sup>१</sup>

**बड़े भाई का अपमान करना अनुचित**—जो व्यक्ति पितृतुल्य बड़े भाई का अपमान करता है, वह दूसरे जन्म में कौचयोनि में जाता है, एक साल तक उस योनि में रह कर फिर भीरक पक्षी के रूप में जन्म लेता है। इसके बाद पाप का क्षय होने पर मनुष्य रूप में जन्म लेता है।<sup>२</sup>

**राजा नल का आदर्श भ्रातृप्रेम**—राजा नल ने अपने छोटे भाई पुष्कर द्वारा लाञ्छित होने पर भी बाद में उसे उसकी सम्पत्ति जो उन्होंने जीती थी, लौटाकर क्षमा कर दिया था। उस उपाख्यान में नल का भ्रातृस्नेह चकित कर देता है।<sup>३</sup>

**भाइयों में बन्धुत्व व सौहार्द**—पांडवों में केवल भक्ति एवं स्नेह ही नहीं था, वे आपस में एक दूसरे के मित्र भी थे। युधिष्ठिर हर कार्य में भाइयों से परामर्श लिया करते थे। कभी-कभी छोटे भाई स्वयं भी उन्हें सलाह देकर काम में महायत्ना पहुँचाते थे। वनवास के समय युद्ध की तैयारियों के समय तथा अश्वमेध यज्ञ करते वन भीम आदि चारों भाइयों को युधिष्ठिर से सलाह-मशविरा करते हुए पाया जाता है। चारों भाई सुहृद मित्र की तरह बिना माँगे हुए भी युधिष्ठिर को अपनी अपनी राय दिया करते हैं। युधिष्ठिर भी उनकी राय की मर्यादा को कभी कम नहीं होने देते थे तथा उनसे राय लेना आवश्यक समझते थे। विदुर धृतराष्ट्र के प्रधान मंत्री थे। उनसे धृतराष्ट्र अगर किसी काम में सलाह नहीं लेते थे, तो भी वे उनके हित की राय देने में नहीं चूकते थे। यही कारण था कि अश्वमेधक दुर्योधन के साथी उनसे कुडते थे, किन्तु वे अपने कर्त्तव्य के प्रति सदा जागरूक रहते थे। विदुर तथा धृतराष्ट्र में भ्रातृप्रेम भी कम नहीं था। धृतराष्ट्र अच्छी तरह जानते थे कि विदुर ही एकमात्र उनके शुभाकांक्षी मित्र हैं, लेकिन कभी-कभी उनका विवेक अत्यधिक पुत्रस्नेह की दुर्बलता के सामने हार जाता था।

१. अनु १०५ वाँ अध्याय। भ्राता ज्येष्ठः सखः मित्रा। शान्ति २४२।२०

२. ज्येष्ठं पितृसमं चापि भ्रातरं योजयन्त्यते। इत्यादि। अनु १११।८७, ८८

३. पुष्करं त्वं हि मे भ्राता संजीव शरवः दत्तम्। वन ७८।२५



**परिवार के विभाजन से अस्ति**—महामारत में कहा गया है कि भाइयों के साथ एक ही परिवार में रहना चाहिए। पैतृक सम्पत्ति का विभाजन करके अलग अलग रहना भाइयों के लिये अच्छा नहीं होता। इस विषय पर एक उपाख्यान भी कहा गया है। कथा इस प्रकार है—विभावसु नाम के एक क्रोधी स्वभाव वाले ऋषि थे। उनके छोटे भाई का नाम सुप्रतीक था। सुप्रतीक हमेशा अपने बड़े भाई से अलग होने के लिये कहा करता था। एक दिन विभावसु सुप्रतीक से बोले, “देखो बहुत से मूर्ख व्यक्ति भाइयों के अलग-अलग रहने को अच्छा समझते हैं। लेकिन विवेकशील व्यक्ति इसका अनुमोदन नहीं करते, क्योंकि अलग हो जाने पर भाई बन के मव में अर्ध होकर आपस में कलह करते हैं। उस वक्त मुँह का मीठा मन का कपटी शत्रु सुयोग समझ कर भाइयों की कलह रूपी अग्नि के लिये ईंधन जुटाता है। फलस्वरूप दोनों ही पक्ष उस कलहाग्नि में भस्म हो जाते हैं।”

**बड़ी बहन**—बड़ी बहन माता के समान होती है। जो व्यक्ति बहन के साथ शत्रु जैसा व्यवहार करता है, वह नर्क का भागी बनकर असीम यातना भोगता है।

**छोटी बहन**—बड़े भाई एवं छोटी बहन में आपसी व्यवहार के उदाहरण स्वरूप श्रीकृष्ण तथा सुभद्रा को लिया जा सकता है। श्रीकृष्ण सुभद्रा को बहुत प्यार करते थे। जब भी हस्तिनापुर जाते थे, बहन तथा बुजा (कुन्ती) से मिलने के लिये अन्तःपुर में अवश्य जाते थे।

**पतिहीना विधवा बहन का भरण-पोषण**—पतिहीना विधवा बहन का भरण-पोषण करना भाई के कर्तव्यों में गण्य था। बहन की पूरी देखभाल का भार भाई पर ही होता था।

**आदर्श का हर जगह अनुसरण नहीं हुआ, गबड़ तथा नाग**—भाई-बहन का यह मधुर संबंध उस काल में आदर्श माना जाता था। किन्तु हमेशा इस आदर्श का

१. विभागं बहुषो मोहात् कर्तुमिच्छन्ति नित्यशः। इत्यादि। आदि २९।१८-२१

२. ज्येष्ठा मातुसभा चापि अग्निनी भरतर्षभ। अनु १०५।१९  
ज्येष्ठां स्वसारं पितरं मातरं च यथा शक्नुं मदनस्तावचरन्ति। इत्यादि। अनु १०२।१७

३. ववर्षानन्तरं कृष्णो अग्निनी स्वां महावशाः। सभा २।४

४. चात्वारि ते तात गृहे वसन्तु... अग्निनी ज्ञानपत्या। उद्योग ३३।७४

यथारिति पालन हुआ ही, यह नहीं कहा जा सकता। प्राचीन काल के सैतेले भाई गसड़ एव नागों की शत्रुता अभी भी प्रसिद्ध है।<sup>१</sup>

**बड़े भाई की पत्नी माता के समान**—उस काल में बड़े भाई की पत्नी को भी माता के समान मानना आदर्श समझा जाता था। पांडव वनवास के समय कुन्ती को विदुर के यहाँ छोड़ गये थे। विदुर ने तेरह साल तक उन्हें सम्मानसहित अपने यहाँ रक्खा था।<sup>२</sup>

**कनिष्ठ का सपत्नीक बड़े भाई के शयनकक्ष में जाना ब्रह्मणीय नहीं पर बड़े के जाने में दोष**—बड़े भाई की पत्नी देवर से स्नेह करती थी। युधिष्ठिर एक जगह कहते हैं कि छोटा भाई यदि अपनी पत्नी के साथ बड़े भाई के शयनकक्ष में जाय तो कोई बात नहीं है, लेकिन बड़े भाई को अपनी पत्नी के साथ छोटे भाई के शयनकक्ष में नहीं जाना चाहिये।<sup>३</sup>

**छोटे भाई की पत्नी के साथ जेठ का व्यवहार**—आश्रमवासिक पर्व में आया है कि धृतराष्ट्र, गांधारी एव कुन्ती तीनों ने एक साथ व्रत्रज्या ली थी। कुन्ती के प्रति धृतराष्ट्र के स्नेहमय व्यवहार का उल्लेख मिलता है।

देवर या जेठ से गर्भाधान कराना उस काल में दूषित नहीं माना जाता था, लेकिन गर्भाधान के समय को छोड़कर बड़े भाई की पत्नी को माता के समान तथा छोटे भाई की पत्नी को पुत्रवधू के समान मानने का नियम था। (देखिए पृ० ४०)

**अपने से बड़े को तुम कहना उनकी हत्या करने के समान**—एक बार कर्ण के बाण से घायल होकर युधिष्ठिर ने अर्जुन को बहुत धिक्कारा, विशेषकर उनके गाड़ीव, रथ, पताका आदि की भी निन्दा की। अर्जुन ने धनुष की निन्दा करने वाले के शिरच्छेदन की अपनी पूर्व प्रतिज्ञा के अनुसार युधिष्ठिर का सिर काटने के लिए तलवार निकाली। उस आयी विपत्ति को देखकर कृष्ण ने अर्जुन को उपदेश देते हुए कहा, “सम्मानित व्यक्ति को जब तक सम्मान मिलता रहे, तभी तक वह जीवित रहता है, अपमान ही उसकी मृत्यु होती है। तुम्हारे युधिष्ठिर को ‘तुम’

१. आदि ३४ वाँ अध्याय।

२. ज्येष्ठा मातुसमा चापि अग्निनी भरतर्चन।

भ्रातुर्भार्या च तद्बत् स्यात् . . . ॥ अनु १०५।२०

विदुरश्चापि तामास्तां कुन्तीमाश्वास्य हेतुभिः।

प्राप्यैश्वर्यं गृहं क्षता स्वयंभारसंतरः क्षनैः ॥ समा ७९।३१

३. गुरोरनुग्रहेनो हि नोपचातो यधीयसः। इत्यादि। आदि २१३।३२

सम्बोधन करने से ही उनकी मृत्यु हो जायगी। अपने से बड़ों को ‘तुम’ कहकर उनकी अवज्ञा करना, उनकी हत्या करने के समान है।”

अपमान करने के उद्देश्य से तुम कहना अन्वय है, नहीं तो नहीं—अपने से बड़ों को तुम कहने के बहुत से उदाहरण महाभारत में मिलते हैं, यहाँ तक कि बड़े भाई का नाम लेकर बुलाने के उदाहरण भी हैं। भीम को अर्जुन नाम लेकर बुलाते थे, लेकिन यह अपमान के उद्देश्य से नहीं होता था। अतः यह ख्याल रखना चाहिए कि हमेशा जिनके साथ शत्रु का व्यवहार करते हो, उनकी कभी भी अवज्ञा करना उचित नहीं है। उस काल में पत्नी, पुत्रवधू, कन्या आदि के साथ किस प्रकार का व्यवहार सामाजिक आदर्श माना जाता था यह ‘नारी’ प्रकरण में बताया जा चुका है।

जमाई का आदेश—उस युग में भी सास तथा ससुर जमाई का आदर-सत्कार काफी करते थे।

ज्ञाति के दोष—ज्ञाति वर्ग के दोष एवं गुण दोनों ही का विशद रूप से वर्णन हुआ है। एक जगह भीष्म युधिष्ठिर से कहते हैं—ज्ञाति अर्थात् पितृवश में उत्पन्न व्यक्ति को मृत्यु के समान भयानक समझना चाहिये। ज्ञाति जैसा सम्पत्ति का लोभी और कोई नहीं होता। जिस प्रकार एक सामन्ती राजा अपने पड़ोसी राजा की ऐश्वर्य वृद्धि से मन ही मन कुडता है, उसी प्रकार एक ज्ञाति दूसरे ज्ञाति का ऐश्वर्य सहन नहीं कर पाता। एक सरलस्वभावी, मृदुभाषी, उदार, सुशील व सत्यवादी पुरुष के विनाश की कामना उसका ज्ञाति ही कर सकता है और कोई नहीं।

ज्ञाति के गुण—उपर्युक्त दोषों के साथ साथ ज्ञाति के गुणों का उल्लेख भी जगह जगह हुआ है। भीष्म के कथन से पता चलता है कि जिनके रिश्तेदारों में ज्ञातिपुरुष नहीं होता, वे कभी मुखी नहीं रह सकते। ज्ञातिविहीन पुरुष प्रत्येक

१. यदा नानं लभते नानं नार्हस्तदा स न जीवति जीवलोके। इत्यादि।

कर्म ६९।८१-८३।

त्वत्कारो वा वधो वेति विद्वत्सु न विशिष्यते। अनु १२६।५३

त्वत्कारन्नामवेद्यञ्च ज्येष्ठानां परिवर्जयेत्। क्षान्ति १९३।२५

२. गुणानामवमानो हि वध इत्यभिधीयते। कर्म ७०।९१, २। आदि १५४।१८

३. अधिका किल नारीणां प्रीतिर्नामास्तुजा भवेत्। आदि ११६।१२

४. ज्ञातिभ्यश्चैव ब्रूयेवा मृत्योरिव नयं सदा।

उपराजेश्वर राजर्षि ज्ञातिर्न सहते सदा॥ इत्यादि। क्षान्ति ८०।३२, ३३,

की अवज्ञा का पात्र होता है, वह बड़ी आसानी से शत्रु द्वारा पराभूत हो जाता है। जब कोई मनुष्य हर एक के द्वारा परित्यक्त हो जाता है तब एकमात्र जाति ही उसका आश्रयस्थल होता है। कोई व्यक्ति अगर किसी का अपमान करे तो एक जाति ही ऐसा होता है, जो उसे सहन नहीं कर पाता।'

**एक जाति के प्रति दूसरे जाति का व्यवहार**—एक जाति दूसरे जाति के अपमान को अपना अपमान समझता है। जातियों में दोष एवं गुण दोनों ही होते हैं। वचन एवं व्यवहार के द्वारा जाति का यथोचित आदर व सम्मान करना चाहिये, उनके साथ दुर्व्यवहार करना उचित नहीं है। मन में भले ही उन पर विश्वास न हो लेकिन प्रत्यक्ष में एक विषय की तरह व्यवहार करना ही वांछनीय है। जो मनुष्य जाति की भावनाओं को समझकर, सोच विचार कर उनके साथ व्यवहार करता है वह शत्रु को भी मित्र बना सकता है।' एक जाति के विपदग्रस्त होने पर उसके उद्धार की चेष्टा करना दूसरे जाति का परम कर्तव्य है।'

**विपदग्रस्त दुर्योधन के प्रति पांडवों का व्यवहार**—अहीरो के गाँवों में जाते समय दुर्योधन आदि के पराजित एवं शन्दी होने पर दुर्योधन के बचे हुए सैनिकों ने बनवासी पांडवों के समक्ष उपस्थित होकर सहायता की प्रार्थना की। घमडी दुर्योधन के इस प्रकार विपत्ति में पड़ने का समाचार सुनकर भय प्रसन्न होकर बोले "गंधर्वों ने हमारे मित्र का काम किया है। हम लोगों के लिये जो कार्य कठिन था, वह गंधर्वों ने कर दिया है।" भीम की बात सुनकर धर्मराज गुस्से में बोले, "यह आनन्द का समय नहीं है। जातियों में आपसी कलह तो हुआ ही करती है, लेकिन किसी भी हालत में कुल की मर्यादा नष्ट करना उचित नहीं है। कोई दूसरा आदमी हमारे जाति पर हमला करे और हम बैठे-बैठे खड़ा हो, यह क्या कभी हो सकता है?" इस प्रकार नीतिवाक्यों द्वारा भीम को शान्त करके युधिष्ठिर ने तत्क्षण उन्हें तथा अर्जुन को दुर्योधन के उद्धार के लिये भेजा। भीम और अर्जुन के बाहुबल द्वारा दुर्योधन को गंधर्वों से मुक्ति मिली।' मूल महाभारत में न होने हुए भी टीकाकार नीलकण्ठ ने युधिष्ठिर की उक्ति के रूप में एक श्लोक उद्धृत किया है, जिसका अर्थ

१. अज्ञातिनोऽपि न सुखा नावज्ञायास्ततः परम् ।

अज्ञातिमन्तं पुरुषं परे आनिब्रजन्त्युत ॥ इत्यादि । शान्ति ८०।३४, ३५

२. आत्मानमेव जानाति निकृतं बान्धवैरपि । इत्यादि । शान्ति ८०।३६-४१

३. येन केनचित्तास्तीनां ज्ञातीनां सुखमावहेत् । आदि ८०।२४

४. यदा तु कश्चिज्ज्ञातीनां आहः प्रार्थयते कुलम् ।

न मर्ययति तत् सन्तो बाह्ये नामिप्रवर्धनम् ॥ इत्यादि । वन २४२।३-२२

यह है कि, “अपने आपसी विरोध के समय हम पाँच भाई एक तरह एवं दुर्योधन आदि सौ भाई दूसरी तरफ हैं, किंतु किसी अन्य के साथ विरोध होने पर हम सब मिलकर एक सौ पाँच भाई हैं।”

ज्ञाति प्रेम—एक जगह विदुर वृतराष्ट्र से कहते हैं, “गुणहीन ज्ञातियों पर भी दया करनी चाहिए। आपस में खाना-पीना, बोलचाल एवं प्रेम रखना कर्त्तव्य है। सज्जन ज्ञाति दूसरे ज्ञाति का विपत्ति से उद्धार करता है और दुर्जन ज्ञाति विपत्ति में डालता है। यदि धनी ज्ञाति के आश्रय में रहकर कोई कष्टभोग करे, तो उसके लिये आश्रयदाता ही पाप का भागी होता है। अतएव महाराज आप भी पांडवों पर दया करिये।”

बृद्ध ज्ञाति को आश्रय देना—असहाय बृद्ध ज्ञाति को आश्रय देना प्रत्येक कल्याण-कामी मनुष्य का कर्त्तव्य है।

आपसी विरोध से शत्रुबुद्धि—जिन ज्ञातियों में हमेशा आपसी विरोध रहता है, शत्रु उन्हें बड़ी आसानी से पराजित कर देता है। एक साथ रहना, साथ साथ उठना बैठना, खाना-पीना, सलाह-मशविरा करना ज्ञातियों के लिये लाभदायक है। आपसी कलह से पारिवारिक शक्ति का क्षय होता है। परस्पर सहानुभूति एवं सद्व्यवहार रखने से जलाशय के कमलों के समान ज्ञातियों की शक्ति बढ़ती रहती है।

ईर्ष्या के कारण निर्बलता—जो व्यक्ति अपने गुण सम्पन्न ज्ञाति से ईर्ष्या करता है, उस असयत मनुष्य का लक्ष्मी भी परित्याग कर देती है।

१. परस्परविरोधे हि बयं पञ्च भूते शतम्।

अन्यैः सह विरोधे तु बयं पञ्चोत्तरं शतम् ॥ नीलकण्ठः। शान्ति ८०।४१

२. यो ज्ञातिमनुगच्छति वरिष्ठं दीनमातुरम् ॥ इत्यादि। उद्योग ३८।१७-२७। उद्योग ३५।४३

३. बृद्धो ज्ञातिः। उद्योग ३३।७४। अनु १०४।११३।

४. एवं ये ज्ञातयोऽर्थेषु मिथो गच्छन्ति विग्रहम्।

तेऽभिप्रवक्ष्यमायान्ति शत्रुनामिष विग्रहात् ॥ इत्यादि। उद्योग ६४।

१०, ११।

अन्योन्यसमुपष्टम्भोद्वन्द्वोन्वापाश्रयेण वा।

ज्ञातयः संप्रबर्द्धन्ते सरसीबोत्पलान्मुत ॥ उद्योग ३६।६५

५. यः कल्याणगुणान् ज्ञातीन् मोहास्त्रोभादिवृक्षते।

सोऽजितात्मा जितकोपो न विरं तिष्ठति धियम् ॥ उद्योग ११।३०।

ध्यास का धृतराष्ट्र को उपदेश—कुदशेन के युद्ध से पहले महर्षि ध्यास ने धृतराष्ट्र को उपदेश देते हुए कहा था, “महाराज, तुम्हारे पुत्रों ने विनाशकारी काल के रूप में जन्म लिया है। तुम उन्हें सुबुद्धि देकर पथ पर ला सकते हो, अतः उन्हें जातिवध करने से रोको। जातियों का वध करना अतिशय नीच कर्म है, तुम इस प्रकार के घृणित कार्य में लिप्त होकर मेरे अप्रियभाजन मत बनो। जो अपने कुलधर्म को नष्ट करता है, वह धर्म से च्युत हो जाता है।”

जातियों को वध में करने के उपाय—नारद के कथन से पता चलता है कि सद्ब्यवहार एवं मधुर भाषा ही जातियों को अपना बना सकते हैं। यथाशक्ति अन्नदान, क्षमा, नम्रता, मृदुता, सम्मान प्रदर्शन आदि किसी को भी वशीभूत करने में सहायक होते हैं। क्षमा, सयम, त्याग एवं बुद्धि के द्वारा मनुष्य जातियों में यशस्वी बन सकता है।<sup>१</sup>

जातियों में विरोध होने पर मध्यस्थता करना मित्र का कर्त्तव्य—जातियों में कलह होने पर जहाँ तक हो सके उसे खत्म करने की चेष्टा करना प्रत्येक शुभाकांक्षी मनुष्य का कर्त्तव्य है। पुत्रशोक में उन्मत्तप्राय गान्धारी ने कौरव पांडवों के विद्वेष को न मिटाने के लिये कृष्ण को शपथ दिया था।<sup>२</sup> गान्धारी के इस शपथ का औचित्य विचारणीय है। क्योंकि कृष्ण ने मध्यस्थ के रूप में कुरुभूमि में उपस्थित होकर इस विवाद को मिटाने के लिये यथासाध्य चेष्टा करने में कोई कसर बाकी नहीं रखी थी। कुरुभूमि में उनके दिए हुए कथन से प्रमाणित होता है कि केवल इस आपसी विरोध को खत्म करने के लिये उन्होंने दूत का कार्य करना स्वीकार किया था। वह विदुर से कहते हैं—“हे विदुर, मैं इस विवाद को निपटाने की पूरी कोशिश करूँगा। मित्रों के संकट के समय जो सहायता नहीं करने, पड़िनी ने उनके लिये ‘नृपस’ शब्द का उपयोग किया है। विशेषतः जाति कलह में जो मध्यस्थता स्वीकार कर कलह के शमन का उपाय नहीं करते वे मित्र बनने के अयोग्य होते हैं। मैं यदि इस समस्या को सुलझाने की चेष्टा नहीं करूँगा तो मूढ़ व्यक्ति कहेंगे कि दोनों पक्षों के कलह निवारण के लिये समर्थ होते हुए भी कृष्ण ने चेष्टा नहीं की। समाज में मैं कलकित न होऊँ, यही सोचकर मैं यहाँ आया हूँ।”

१. धर्म्य वेशध पन्थानं समर्थो ह्यसि वारणे। इत्यादि। भीष्म ३।५३-५६

२. शक्त्याऽन्नवानं सततं तितिक्षान्धवनाह्वयम्। इत्यादि। शान्ति ८।१२१-२७

३. पाण्डवा भार्तराष्ट्राश्च इन्धाः कृष्ण परस्परम्॥ इत्यादि।

स्त्री २५।३९-४५

४. सोऽहं यत्किञ्च प्रशमं अतः कर्तुं वनामया। इत्यादि। उद्योग ९३।८-१७

**पारिवारिक व्यवहार**—जो व्यक्ति परिवार के हर सदस्य के साथ उचित व्यवहार करता हुआ गृहस्थ का पालन करता है, वही वास्तविक मुनि है।<sup>१</sup> परिवार के लोगों के साथ जो कठोरता से बर्ताव करता है वह विशुद्ध वृत्ति द्वारा जीविकोपार्जन करते हुए भी पाप का भागी होता है। उसकी सब तपस्याएँ निष्फल होती हैं।<sup>२</sup> साधु गृहस्थ परिवार के पोष्य वर्ग के भरण पोषण के लिये सदा प्रयत्नशील रहता है। अतिथि एवं पोष्य वर्ग के भोजन करने के बाद वह भोजन करता है। उस भोजन को 'अमृत भोजन' कहा गया है। सबको भोजन कराना ही गृहस्थ का प्रधान यज्ञ है, यज्ञ में अवशिष्ट भोज्य वस्तु को ही 'हविः' अथवा 'अमृत' कहा जाता है। गृहस्थ रोज 'अमृत' भोजन करता है इसलिये उसे 'अमृताशी' की सजा भी दी गई है। भृत्यवर्ग के भोजन करने के बाद जो भोज्यद्रव्य बचता है, उसे 'विघस' कहते हैं। जो मनुष्य भृत्य के बाद भोजन करता है उसे 'विघसाशी' कहते हैं। हर गृहस्थ को अमृत एवं विघस भोजन करना बाध्य है। गृहस्थ को ऋत्विक्, पुरोहित, आचार्य, मातुल, अतिथि, आश्रित, वृद्ध, शिशु, रुग्ण, विद्वान्, मूर्ख, दरिद्र, ज्ञाति, सबकी एवं दूसरे कुटुम्बियों के साथ रहना पड़ता है। उसे किसी से भी कलह नहीं करनी चाहिये। माता, पिता, सगोत्रा स्त्रियाँ, भ्राता, पुत्र, पत्नी, पुत्री एवं भृत्य आदि प्रत्येक के साथ मद् व्यवहार करना चाहिये। जो सज्जन व्यक्ति अपने परिवार के पालन-पोषण में सदा सतर्क रहता है, कभी भी विरक्ति का अनुभव नहीं करता वह संसार में महापुरुष कहलाता है। ऐसे व्यक्ति को ही पुरुष श्रेष्ठ की सजा दी जा सकती है और वह व्यक्ति तीनों लोकों को जीतने में भी समर्थ होता है। आचार्य की पूजा से ब्रह्मलोक, मातृपितृ-भक्ति से प्रजापति लोक, अतिथिसत्कार से इन्द्रलोक एवं ऋत्विक् की पूजा से देवलोक का अधिकार मिलता है। सगोत्रा स्त्रियों की सेवा से अप्सरा लोक तथा ज्ञातियों की सेवा से वैश्वदेव लोक को प्राप्त किया जा सकता है। बन्धु बाधवर्ग दिशाओं के, माता एवं मातुल पृथिवी के, वृद्ध, बालक, रुग्ण एवं क्रुश व्यक्ति आकाश के अधिपति माने जाते हैं। इनकी सेवा से इन स्थानों का आधिपत्य मिलता है। बड़ा भाई पिता के समान, पत्नी व पुत्र अभिन्न शरीर, भृत्यवर्ग अपनी छाया एवं दुहिता नितान्त करुणा की प्राप्ति होती है। ये लोग अगर कोई अनुचित कार्य कभी करे भी तो उसे सहन

१ तिष्ठन् गृहे बन्धु मुनिर्निष्ठः क्षुचिरलङ्कृतः ।

यावज्जीवं दयावांश्च सर्वपापैः प्रमुच्यते ॥ ब्रह्म १९९।१०१

२ न ज्ञातिभ्यो दया मस्य शुक्लवेहो विकल्मषः ।

हिंसा सा तपस्तपस्य नानाशित्वं तपः स्मृतम् ॥ ब्रह्म १९९।१००

कर लेना चाहिये। गार्हस्थ्यधर्म को पालनेवाला धार्मिक व्यक्ति अविभान्त परिश्रम करता हुआ परिवार की हित कामना करे, यही उसकी तपस्या है। साधु गृहस्थ हमेशा अभिलषित सुख का उपभोग कर सकता है। सगे-सबधियो के भरण-पोषण से मिलने वाले आनन्द की तुलना में स्वर्ग का सुख भी उसके लिये तुच्छ होता है।<sup>१</sup>

---

१. नात्यानन्दन् गृहे धियो वसेत् कश्चिद्भूषितः। इत्यादि। शान्ति २४२  
७।२७



## प्रकीर्ण व्यवहार

पारिवारिक व्यवहार के अलावा दूसरे सामाजिक तौर तरीकों की भी थोड़ी बहुत झाँकी महाभारत में मिलती है। उस काल के बहुत से लौकिक व्यवहार आज लुप्त हो चुके हैं, लेकिन बहुत से आज भी समाज में प्रचलित हैं।

**अदृश्य-वस्तुदर्शन की विधि**—किसी अदृश्य वस्तु को देखने के लिये मन्त्र-सिद्ध जल से नेत्रों को धोया जाता था। उस युग में प्रचलित बहुत से लौकिक संस्कारों में यह भी एक था। छिपे हुए जीव-जन्तुओं के प्रत्यक्ष दर्शन के निमित्त इस जल का उपयोग होता था। गुह्यक आदि देवगण इन विषयों के विशेषज्ञ थे। मन्त्रमिद्धि के कारण वे लोग बहुत शक्तिशाली थे।<sup>१</sup>

**अन्तःपुर में प्रवेश की विधि**—कभी किसी विशेष अवसर पर किसी सम्मानित व्यक्ति से मिलने के लिये अगर अन्तःपुर में प्रवेश करने का मौका पड़ता था तो दोनों हाथ जोड़े हुए दृष्टि नीचे, पावों की ओर झुकाकर जाने का नियम था। इस तरह के प्रवेश का कारण था कि प्रवेशकारी का शुद्ध सत्य भाव अक्षुण्ण बना रहे, शिष्टता का अतिक्रमण न हो।<sup>२</sup>

**किसी को अपमानित करने की रीति**—गुरु अपराध की सजा में अपराधी शिष्य के बाल बीच-बीच में से काट कर सिर पर पाँच जगह बाल रख कर उसे छोड़ देते थे। वनवास काल में द्रौपदी का अपहरण करने के अपराध में भीम ने जयद्रथ को यही सजा दी थी।<sup>३</sup> विजित मनुष्य सब लोगों के सामने विजेता से जब तक 'मैं तुम्हारा दास हूँ' नहीं कह देता था, उसे क्षमा नहीं मिलती थी। इस प्रकार की स्वीकारोक्ति को बहुत ही अपमानजनक समझा जाता था।<sup>४</sup> धक्के देने की प्रथा उस समय भी विद्यमान थी। ताड़ित व्यक्ति इसमें बहुत अपमान समझता था। बहुत प्रभावशाली व्यक्ति ही इस प्रकार की सजा देने का साहस करते थे।<sup>५</sup>

१. इवमग्निः कुबेरस्ते महाराज प्रयच्छति। इत्यादि। वन २८८।१०

२. पादाङ्गुलीरभिप्रेक्षणं प्रयतोऽहं कृताञ्जलिः। इत्यादि। उद्योग ५९।३

३. एकमुक्त्वा सटास्तस्य पञ्च चक्रं कुबोदरः। वन २७१।९

४. दासोऽस्मीति त्वया वाच्यं संस्तु च समासु च। वन २७१।११

५. गले गृहीत्वा क्षिप्तोऽस्मि वक्ष्येन महामुने। अनु १५४।२२

निपूती वगैरह नारियों का मांगलिक कार्यों में अनधिकार—निपूती, रजस्वला, श्वेत कुष्ठ रोगी स्त्रियाँ किसी मांगलिक कार्य में भाग नहीं ले सकती थी।<sup>१</sup>

अभिवादन—गुरुजनो क अभिवादन करना दैनिक कर्मों में गण्य था। कल्याणकामी व्यक्ति प्रातः शय्या त्याग करने ही माता, पिता, आचार्य आदि गुरुओं को प्रणाम करते थे।<sup>२</sup> कहीं परदेश जाते समय बड़ों के चरण छूकर प्रणाम करने की प्रथा उस युग में भी थी। देवता, ब्राह्मण एवं उपस्थित गुरुजनों को प्रणाम किये बिना कोई भी यात्रा शुरू नहीं करता था।<sup>३</sup> कहीं बाहर से आने पर भी गृह-प्रवेश से पहले सबको प्रणाम करना पड़ता था। अभिवादन करते समय अपना नाम लेने का विधान भी मिलता है।<sup>४</sup> बड़ों के पाँवों में मस्तक नवा कर एवं चरण स्पर्श करके प्रणाम किया जाता था। गुरुजन प्रणाम करने वाले का आलिंगन करके मस्तक सूँघते थे। कुशल-क्षेम के बाद पूछते थे, “तुम्हारा धर्म एवं ज्ञान तो अभुण्ण है न? पूज्य गुरुजनो का यथारीति सम्मान तो करते हो?”<sup>५</sup> दूत वगैरह के द्वारा भी बुजुर्गों को प्रणाम भेजा जाता था। वे लोग भी किन्हीं आते-जाने के हाथ आशीर्वाद एवं कुशल-क्षेम भेजते थे।<sup>६</sup>

अभिषेक—राज्य का भार देने से पहले भावी राजा का अभिषेक किया जाता था। यह एक प्रकार का शास्त्रीय एवं लौकिक उत्सव होता था। प्रत्येक राजा को यह अनुष्ठान अवश्य करना पड़ता था। महाभारत में कर्ण व युधिष्ठिर के अभिषेक का विशद वर्णन मिलता है। एक जल से भरे मुवर्णघट में भूना हुआ अन्न तथा पुष्प डालकर मंत्र पढ़ते हुए ब्राह्मणों ने उस जल में मुवर्णपीठ पर बैठे कर्ण

१. रजस्वला च या नारी श्वेतिकापुत्रिका च या। अनु १२७।१३

२. मातापितरमुत्थाय पूर्वमेवाभिवाद्येत्। अनु १०४।४४

३. आदि १४५।१-४। आदि ११३।२२। अथ ६३।२२

४. आदि ११३।४३। आदि २०७।२१। सभा ४९।५३। सभा २।३४

५. अभ्यवाचयत प्रीतः शिरसा नाम कीर्त्तयन्। वन १५९।१

कृष्णोऽहमस्मीति निपीड्य पादौ। आदि १९१।२०

६. स तथा मूर्धन्युपाघ्रातः परिष्वक्तश्च केशवः। सभा २।३

अयि धर्मेण वर्त्तध्वं शास्त्रेण च परन्तपाः। इत्यादि। आदि १६९।४

७. द्यूताः स्त्रियो याश्च गुणोपपन्नाः। इत्यादि। उद्योग ३०।३२

८. ततस्तस्मिन् अर्धे कर्णः सलाजकुसुमैर्घटैः। इत्यादि। आदि १३६।३७, ३८।

९. शान्ति। ४० वाँ अध्याय।

का अभिषेक किया था। अभिषेक के बाद उनके सिर पर छत्र लगाया गया; चौर दलाये गये और चारों ओर तुमुलध्वनि की गई। राजपुत्र अर्जुन से युद्ध करने के निमित्त परीक्षा मञ्च पर ही दुर्योधन ने कर्ण का अग्राज के रूप में अभिषेक किया, फलस्वरूप उसी समय ससेप में मुख्य अनुष्ठान उन्हे करना पड़ा। कुरुक्षेत्र के महायुद्ध के बाद युधिष्ठिर का अभिषेक हुआ। उनके अभिषेक का वर्णन इस प्रकार है—

शुभ क्षण में युधिष्ठिर सोने के आसन पर बैठे। कुन्ती, धृतराष्ट्र, धौम्य आदि के आसन ग्रहण कर लेने पर उन्होंने पहले श्वेत पुष्प, स्वस्तिक, अक्षत, भूमि, सुवर्ण, रजत एवं मणि का स्पर्श किया। उनके सम्मुख अभिषेक में काम आने वाले उपकरण रखे गये। सोने, चाँदी, ताम्र एवं मिट्टी के कलश भर कर रखे गये। पुष्प, भुना अन्न, कुश, दूध, मधु, घी, शमी (कीकर), पीपल व पलाश की लकड़ी, श्रुव, औदुम्बर तथा शल आदि वस्तुएँ लाई गई। श्रीकृष्ण के आदेश से पुरोहित धौम्य ने ईशान कोण में जरा ढलाऊ एक वेदी बनाई। मफेद आसन पर व्याघ्रचर्म बिछाकर आसन बनाया और उस पर युधिष्ठिर तथा द्रौपदी को बैठाया, फिर शास्त्र-विधि से मनोच्चारण करते हुए आहुति डाली। तब पहले श्रीकृष्ण ने पूजित शल के जल से, बाद में धृतराष्ट्र, भाइयों एवं उपस्थित प्रजा ने धर्मराज का अभिषेक किया। ढोल, नगाड़े, दुन्दुभि आदि बाद्यों के स्वर एवं जयघोष से सभास्थल मुखरित हो उठा। ब्राह्मणों से स्वस्तिपाठ कराकर महाराज ने उन्हें दान दिया, उपस्थित गुरुजनों को प्रणाम करके अन्य लोगों का यथोचित अभिवादन किया। सब विधि सम्पूर्ण होने पर युधिष्ठिर ने राज्यभार ग्रहण किया।

अमरगल सूचक शब्द सुनने पर 'स्वस्ति' शब्द का उच्चारण—भृगुाल आदि पशुओं के अमरगल सूचक शब्द सुनने पर विज्ञ व्यक्ति 'स्वस्ति स्वस्ति' शब्द का उच्चारण करते थे। कुरुसभा में जब द्रौपदी पर दुर्योधन आदि का अत्याचार हो रहा था, तब धृतराष्ट्र के महल में गृहान्नि के पास अचानक भृगुाल की चीत्कार सुनाई दी, उल्लू आदि पक्षियों ने भी उस प्रतिध्वनि को दोहराया। तत्त्वदर्शी विदुर, गांधारी, भीष्म, द्रोण एवं कृपाचार्य उस दारुण शब्द को सुनकर अमरगल की आशंका से उद्विग्न चित्त हो उच्च स्वर में 'स्वस्ति स्वस्ति' कहने लगे।

आत्महत्या के उपाय—आत्महत्या के लिये विष अक्षण, अग्निप्रवेश, पानी में डूबना, फाँसी लगाना आदि तरीके अपनाये जाते थे।<sup>१</sup>

१. भीष्मद्रोणी गौतमव्यापि विद्वान् स्वस्ति स्वस्तीत्यपि जैबाहुवर्चः। सभा ७१।२६।

२. विचर्मन्नि अक्षं रज्जुमास्यास्ये तत्र कारणात्। वन ५६।४

किसी रिस्तेदार के घर से बिदा लेने के समय—सगे संबंधियों के घर जाने पर वहाँ से बिदा लेते वक्त सबसे मिलकर यथायोग्य अभिवादन के बाद अन्तःपुर में जाकर सबसे बिदा लेने की रीति थी।<sup>१</sup>

**आनन्द प्रकाश**—आनन्द के समय आपस में हाथ मिलाकर प्रसन्नता प्रकट की जाती थी। अचानक किसी सगे संबंधी के आ जाने पर आनन्दातिरेक से उससे हाथ मिलाया जाता था।<sup>२</sup> आनन्द प्रकट करने के उद्देश्य से ताली बजाना भी उस काल में प्रचलित था। रगमच तथा युद्धभूमि के दर्शकगण ताली बजा कर अग्निता और योद्धा का उत्साह बढ़ाते थे।<sup>३</sup>

सभा-समिति में वस्त्र हिलाकर भी खुशी प्रकट की जाती थी। धृतराष्ट्र के कहने से जब द्रौपदी को दासत्व से मुक्ति मिली थी तो सभासदगणों ने वस्त्राचल हिलाकर हर्ष प्रकट किया था।<sup>४</sup> ब्राह्मण वेशधारी अर्जुन के द्रौपदी-स्वयंवर में लक्ष्यभेद कर लेने पर उपस्थित असह्य ब्राह्मणों ने अपने अपने चैलखड विजय-पताका की तरह ऊपर उड़ाये थे।<sup>५</sup> युद्ध के प्रारम्भ में दुर्योधन के सैनिकों ने भी उल्लसित होकर वस्त्रखड हिलाये थे।<sup>६</sup>

‘योग योग’ शब्द भी आनन्द का सूचक माना जाता था। एक ही उद्देश्य से बहुत से लोगों के एक साथ इकट्ठे होने पर उत्साह के साथ योग योग कहा जाता था।<sup>७</sup>

**आर्यगण अपशब्द का उच्चारण नहीं करते थे**—आर्यगण अर्थात् सुशिक्षित एवं वैदिकाचारी व्यक्ति अपशब्द का प्रयोग नहीं करते थे। भाषा में जो विशुद्ध शब्द प्रयुक्त होते थे उनके अलावा प्रादेशिक अथवा अस्पष्ट अर्थबोधक असंगत शब्दों को म्लेच्छ शब्द कहा जाता था। जो व्यक्ति ऐसे शब्दों का प्रयोग करता था

१. अभिगम्यावधीत् प्रीतः पूर्णा वयुधशो हविः। इत्यादि। सभा ४५।५७-५९

२. ततः प्रहसिताः सर्वे तेऽप्योन्वस्य तलान् बभुः॥ वन २३७।२४  
करेण च करं गृह्य कर्णस्य मुक्षितो भुशम्। इत्यादि। वन २६१।२५  
उद्योग १५६।२२। शल्य ३२।४३।

३. हर्षयामासुवर्णैर्मां सिंहनादतलस्वर्नैः। वन २०।२७  
तं मत्समिध मातंगं तलशब्देन मानवाः। इत्यादि। शल्य ३३।६०।

४. चेलावेशाश्चापि चक्रुर्नन्दः। सभा ७०।७

५. चैलानि विम्वयूस्तात्र ब्राह्मणाश्च सहस्रतः। आदि १८८।२३

६. हृष्टाः सुमनसो भूत्वा चैलानि कुपुवुश्च ह॥ भी ४३।३०। शो २०।१३

७. योगो योग इति प्रीत्या ततः शब्दो महानभूत्॥ आश्व २३।२

उसे समाज में अच्छी नजरों से नहीं देखा जाता था।<sup>१</sup> विदुर, धुषिष्ठिर आदि स्नेच्छ भाषा भी जानते थे। उनके सांकेतिक आलाप को कोई समझ न सके, इस उद्देश्य से वारणावत जाते समय विदुर ने धुषिष्ठिर को स्नेच्छ भाषा में बहुत सी बातें बताई थीं।<sup>२</sup>

स्नेच्छा से आत्मीय स्वजन को बिदा नहीं भी जाती थी—सगे सबबियों के घर जाने पर 'तुम जाओ' या 'अब तुम्हारा जाना उचित है' इस तरह कहकर किसी को भी घर से बिदा नहीं किया जाता था। यहाँ तक कि आये हुए स्वजन का जाना अत्यावश्यक प्रतीत होते हुए भी वे अपने मुँह से कहकर भेजना उचित नहीं समझते थे। द्रौपदी के विवाह के बाद द्रुपदपुरी में ठहरे पांडवों को हस्तिनापुर लाने के लिये धृतराष्ट्र ने विदुर को भेजा था। राजा द्रुपद ने विदुर से कहा था, "यद्यपि इनका जाना बहुत जरूरी है, लेकिन मेरा कहना तो उचित नहीं है।"<sup>३</sup>

उत्तेजित करना—किसी को उत्तेजित करने के लिये उसे उसके जन्म की गण्य दिलायी जाती थी। युद्ध क्षेत्र में दुर्योधन ने अर्जुन से कहा था, "पार्य, यदि तुम पांडु के पुत्र हो तो जिन जिन दिव्यास्त्रों व दूसरे अस्त्रों की शिक्षा तुम्हें मिली है, उन सबका प्रयोग करो।"<sup>४</sup>

उत्सव—उत्सव आदि में नाना प्रकार के आमोद-प्रमोद होते थे। दुर्योधन के षडयन्त्र के अनुसार पांडवों को वारणावत भेजते समय कहा गया था कि वहाँ 'पशुपति समाज' लगा हुआ है। पशुपति समाज का अर्थ था पशुपति की पूजा के उपलक्ष्य में लगा हुआ मेला। इससे प्रतीत होता है कि विशिष्ट पूजा पर्व आदि उत्सव के समय मेला भी लगता था।<sup>५</sup> एकचक्रा नगरी के अवस्थान काल के समय विपन्न ब्राह्मण-परिवार की रक्षा के निमित्त भीम ने माता के आदेश से बक राक्षस का वध किया था। इसके बाद उस नगर एवं निकटस्थ जनपदों के ब्राह्मण, वैश्य एवं शूद्रों ने मिल कर 'ब्रह्म उत्सव' का अनुष्ठान किया। एक ब्राह्मण के हाथों से राक्षस का वध हुआ था, इस कारण ब्राह्मण पूजा के उपलक्ष्य में इस उत्सव का आयोजन किया गया था।<sup>६</sup> वृष्णि एवं अन्धकवंशी स्त्री-पुरुषों ने मिल कर रैवतक पर्वत पर

१. नार्म्या स्नेच्छन्ति भाषानिर्वायिष्या न चरन्त्युत। सभा ५९।११

२. प्राज्ञः प्राज्ञः प्रलापज्ञः प्रलापज्ञः बधोऽप्रधीत्। सभा १४५।२०

३. न तु तावन्मया युक्तमेतद् बभूवुस्त्वं गिरा। आदि २०७।२

४. तद्दुर्ध्वं नयि क्षिप्रं यदि जातोऽसि पाण्डुना। द्रोण १००।३६

५. अयं समाजः सुमहान् रमणीयतमो भुवि। आदि १४३।३

६. ततस्ते ब्राह्मणा सर्वे अभियायन् सुविस्मिताः।

बहुदिनव्यापी उत्सव किया था। उत्सव उस पर्वत के अधिष्ठाता देवता की पूजा के लिये हुआ था। सम्मिलित बीरों ने उस उत्सव में ब्राह्मणों को नाना प्रकार के द्रव्य दान वें दिये थे।<sup>१</sup> शरत्काल में नई फसल के पकने पर मत्स्यनगर में एक विराट उत्सव का आयोजन हुआ था। उस उत्सव का नाम 'ब्रह्मोत्सव' था। अनेक स्थानों से प्रतिष्ठित पहलवान उस उत्सव में आये थे। उसी उत्सव में जीमूत नामक मल्ल के साथ पाचक वेशधारी भीम का मल्लयुद्ध हुआ था।<sup>२</sup>

युद्ध में विजय होने पर विजयी राजा की नगरी में उत्सव मनाया जाता था। उस उत्सव में कुमारियाँ वस्त्राभूषणों से सुसज्जित होकर पुरी के बाहर राजपथ पर जाती थी। समूची नगरी नाना प्रकार के बाद्यों से मुखरित रहती थी। वारागनाएँ सज-धज कर आमोद-प्रमोद में भाग लेती थी।<sup>३</sup> राजपथ को पताकाओं से सुसज्जित किया जाता था। पुष्प आदि से देवताओं की पूजा की जाती थी। एक व्यक्ति हाथी पर बैठकर घटा बजाते हुए नगरी के मुख्य-मुख्य पथों पर जयघोषणा करने के लिये घूमता था। हाथों में दही, दूर्वा आदि लिये हुए प्रजावन्द राजा का जयगान करते हुए फिरते थे। अलकृता कुमारियाँ तथा वारागनाएँ विजयी राजा की आरती उतारकर राजमार्ग से ले जाती थी।<sup>४</sup> उत्सव आदि में पुरुषों के साथ महिलाएँ भी जाती थी। रैवतक उत्सव में राजा उपसेन अनगिनत रमणियों को साथ लेकर गये थे, कुमारियों की तो कोई बात ही नहीं। सखियों से घिरी मुमद्रा का अपहरण अर्जुन ने रैवतक उत्सव में ही किया था।<sup>५</sup>

उपहास—किसी व्यक्ति का हास्यास्पद आचरण देखकर अट्टहास करने को उसका उपहास माना जाता था। पुरुषों के अस्वाभाविक आचरण पर स्त्रियाँ भी अट्टहास करती थी।<sup>६</sup>

वैश्या शूद्राश्च मुदिताश्चर्ष्वहमहं तदा ॥ आदि १६४।२०

१. भोजवृत्तान्धकाश्चैव महे तस्य गिरेस्तदा ॥ आदि २१९।२

२. अथ मासे चतुर्थे तु ब्रह्मणः सुमहोत्सवः । विराट १३।१४

३. कुमार्यःसमसंकृता पर्यागच्छन्तु मे पुरात् ॥ इत्यादि । विराट ३४।१७, १८

४. राजमार्गाः क्रियन्तां मे पतकाभिलंकृताः । इत्यादि । विराट ६८।२३-२८

५. तस्यैव राजा वृष्णीनामुपसेनः प्रतापवान् ।

अनुगीयमानो गन्धर्वः स्त्रीसहस्रसहस्रवान् ॥ आदि २१९।८

६. तत्र मां प्राहसन् कृष्णः प्रार्थेन सह सुस्वरम् ।

प्रोपवी च सह स्त्रीभिर्व्याचक्षन्ती मनो जय ॥ सभा ५०।३०

**उल्का व उल्का—**अन्वकार मे कहीं बाहर जाते हुए उल्का अर्थात् मसल और उल्मुक (जलती लकड़ी) की सहायता ली जाती थी।<sup>१</sup>

**छोटे भाई से अन्व प्रार्थना—**महाराज वृतराष्ट्र अत्यधिक पुत्रस्नेह के कारण अच्छा बुरा सोचने मे भी असमर्थ हो जाते थे। एक बार सुपरामर्षदाता विदुर की उन्होंने कटुवचन कहकर भर्त्सना की। महामति विदुर वृतराष्ट्र के दुर्व्यवहार से व्यथित होकर वन में पाडवों के पास चले गये। बाद मे वृतराष्ट्र ने अपनी भूल समझने पर सजय को भेजकर विदुर को बुलवाया। उनके आने पर उनसे क्षमा माँगी।<sup>१</sup>

**क्रीड़ा-कौतुक—**बच्चों के नाना प्रकार के खेलकूदों का विवरण मिलता है। बाल्यकाल मे पाडव 'वीटा' से खेलते थे। 'वीटा' शब्द का अर्थ जौ की आकृति की करीब चार अंगुल की लकड़ी है। शायद उस लकड़ी को दूसरी लंबी लकड़ी से दूर फेंका जाता था। नीलकण्ठ की टीका से तो लगता है कि वह आधुनिक गिल्ली डंडे जैसा ही खेल था। कोई कोई वीटा का अर्थ लोहे की गिल्ली से लेते हैं।<sup>१</sup> बाल्या-वस्था मे कौरव-पाडव मिलकर बहुत से खेल खेला करते थे, जैसे धूल उड़ाना, खाना-पीना, भागना-दौडना आदि।<sup>२</sup> किसी भी खेल मे भीम को कोई भी नहीं हरा पाता था। तैरना भी पाडवों को बहुत प्रिय था।<sup>३</sup>

एक बार भयकर गर्मी के दिनों मे कृष्ण व अर्जुन मित्रों के साथ यमुना के किनारे गये। वहाँ पहले से ही अद्भुत प्रकार के गृहादि निर्मित कराये हुए थे। तरह तरह के वृक्ष लताओं से मण्डित यमुना तीर पर पहुँच कर कृष्ण व अर्जुन ने गव-माल्य आदि चारण किया और अन्तःपुर मे गये। वहाँ द्रौपदी, सत्यभामा आदि महिलाएँ उनके साथ क्रीडा मे रत हुईं। कोई वन मे, कोई जल मे तो कोई घर मे क्रीडा करने लगा। द्रौपदी तथा सुभद्रा बस्त्र, अलंकार वगैरह दान करने लगी, वे दोनों अकल्पनीय आनन्द का अनुभव कर रही थी। नारियो मे कोई कोई तो खुशी मे नाचने लगी, कोई हँसने लगी, कोई विश्वम्भालाप के लिये बैठ गई तो कोई आसव-

१. सहस्रैव समाजम् राधायोल्काः सहस्रैः। बिराट २२।११

उल्मुकान्तु समुद्यम्य तेवामग्रे वनञ्जयः। आदि १७।१४

२. क्षम्यतामिति होवाच धनुस्तोऽसि मयानवः। वन ६।२१

३. क्रीडन्तो वीडया तत्र वीराः पर्यचरन् मया। आदि १३१।१७

४. जवे लक्ष्यामिहरणे भोज्ये वासुविकर्षणे। आदि १२८।१६

५. ततो जलचिह्नारार्थं कारयामास भारतः॥ आदि १२८।३१

पान से सब कुछ भूल कर मस्त हो गई। वेणु, बीणा व मृदंग की ध्वनि से यमुना का किनारा मुखरित हो उठा।<sup>१</sup>

धनीवर्ष में अक्षक्रीडा अर्थात् जुए का बहुत प्रचलन था। महाभारत के युद्ध की ख़बर ही अक्षक्रीडा थी। छुट्टी के समय या उत्सव आदि में जुआ खेलकर समय बिताना जैसे उस काल का फ़ैशन था। युद्ध में विजयी पुत्र के आगमन पर बिराट राजा कक (युधिष्ठिर) के साथ जुआ खेलने बैठ गये।<sup>२</sup> राजा नल एवं पुष्कर की द्यूतक्रीडा की परिणति से तो हर कोई परिचित है। कुरुसभा में जुआ खेलने के लिये बुलाये जाने पर युधिष्ठिर ने शकुनि से कहा था—“धूर्तों के साथ जुआ खेलना महापाप होता है, धर्मयुद्ध में विजयी होना ही वास्तविक जय है, मुनिश्रेष्ठ असित यही कह गये हैं।”<sup>३</sup> अक्षक्रीडा में विशेष अभिज्ञता अर्जन करने के लिये ‘अक्षहृदय’ नामक विद्या का अध्ययन करना पड़ता था। वनवासी युधिष्ठिर ने बृहदश्व मुनि से यह विद्या सीखी थी।<sup>४</sup> राजा नल ने ऋतुपर्ण से द्यूतकौशल सीखा था। नीलकण्ठ ने कहा है, पासे का अधिष्ठाता एक देवता है। उस देवता को वशीभूत करनेवाले मंत्र को अक्षहृदय कहते हैं। मंत्र के प्रयोग से खेलते वक्त अनुकूल दांव पड़ते हैं।<sup>५</sup> विद्वान् नीतिज्ञ व्यक्ति जुए को बुरा समझते थे। पांडवों के वनगमन के बाद श्रीकृष्ण ने उनसे कहा था, “अगर मैं कुरुसभा में उम वक्त उपस्थित होता तो इस व्यसन के दोष बताकर खेलने से रोकता। स्त्री में अत्यावक्ति, द्यूतक्रीडा, मृगया एवं सुरापान करने से मनुष्य की श्री का विनाश होता है।”<sup>६</sup>

गृहारम्भ व गृहप्रवेश—देवता की अर्चना, मांगलिक उत्सव, ब्राह्मण दक्षिणा आदि गृहारम्भ या गृहप्रवेश के वक्त करना आवश्यक थे। लोगों को आमन्त्रित

१. ततः कतिपयाहस्य बीमत्सुः कृष्णमवधीत् ॥ इत्यादि। आदि २२२।१४-२६

२. अस्मानाहुर सरंघि कंक द्यूतं प्रवर्तताम्। इत्यादि। बिराट ६८।३०  
वन ५९ वीं अध्याय।

३. इदं वै वेदनं पापं निवृत्त्या कितरैः सह।

धर्मं तु जयो युद्धे तत् परं न तु वेदनम् ॥ सभा ५९।१०

४. ततोऽअहृदयं प्रावात् पांडवाय महात्मने। वन ७९।२१

५. एवमुक्त्वा वदौ विद्यामृतुपर्णो नलाय वै। वन ७२।२९

६. वारयेयमर्हं द्यूतं बहून् दोषान् प्रवर्तयन्। वन १३।२

स्त्रियोऽज्ञा मृगया पानमेतत् कामसमत्थितम् ॥ इत्यादि। वन १३।७



करके सरस व्यंजन तिलाकर तृप्त किया जाता था। ब्राह्मण स्वस्ति एवं पुण्याह कहकर आशीर्वाद देते थे।'

गो-बोहन—ब्राह्मण भी गाय स्वयं ही दुहते थे। कहा गया है कि श्राद्ध के संकल्प से जमदग्नि स्वयं ही होमधेनु को दुहते थे।' आजकल कहीं कहीं ब्राह्मण का दुहा दूध देव एवं पैश्वकर्म में नहीं लगाया जाता।

चिन्ता का प्रकाश—पाँव के अँगूठे से मिट्टी खुरचना, गम्भीर दृष्टि से नीचे देखना, चिन्ता का घोटक माना जाता था।' किसी के विषण्ण भाव से माल पर हाथ रखकर चुप बैठने को भी किसी समस्या में पड़ने का चिह्न समझा जाता था।'

नर्तक बगैरह को अन्तःपुर से पुराने कपड़े मिलते थे—बृहन्नला के भेष में अर्जुन राजा बिराट के अंतःपुर की कुमारियों को नृत्यगीत की शिक्षा देते थे। कुमारियाँ भी सन्तुष्ट होकर उन्हें पुराने कपड़े बगैरह दे देती थी।'

नववधू को सौपना—नववधू को उसके पितृपक्षीय पुरुष पतिगृह की किसी वृद्ध महिला के हाथों में सौपते थे।'

निमन्त्रण के लिये दूत भेजना—ब्राह्मण या राजघराने के लोगों को निमन्त्रित करने के लिये दूत भेजा जाता था।'

पति का नाम लेना—सचवा रमणियों में अधिकांश महिलाएँ अपने पति का नाम नहीं लेती थी, 'आर्य' कहकर ही उनका परिचय देती थी। कोई कोई नाम भी लेती थी।'

१. ततः पुण्ये शिवे देवे शान्तिं कृत्वा महारथाः। इत्यादि। आदि २०७।२९ सभा १।१८

प्रविश्याभ्यन्तरं श्रीमान् वैवताभ्यभिगम्य च। इत्यादि। शान्ति ३८।१४-२१

२. श्राद्धं संकल्पयामास जमदग्निः पुरा किल।

होमधेनुस्तमागाञ्च स्वयमेव दुबोह ताम्॥ अथ ९२।४१

३. दुर्योधनः स्मृतं कृत्वा चरधेनोस्तिलान् महीम्। वन १०।२९

४. दध्नुश्च सुचिरं कालं करासक्तमुष्मान्मुखाः। सभा ७९।२३

५. वासांसि परिबीर्णानि लम्बान्यन्तःपुरेऽर्जुनः। बिराट १३।८

६. द्रौपदीं सान्त्वयित्वा च सुभद्रां परिहाय च। सभा २।८

७. निमन्त्राणार्थं दूताश्च प्रेषयामास जीमगात्। वन २५।६

समाप्ततास्ततो दूताः पाण्डवेभ्यश्च शासनात्। सभा ३३।४२

८. धिक् बलं भीमसेनस्य धिक् पार्थस्य च गांडीबम्। इत्यादि। वन १२।६७, ७७, ७८।

**पति पर संदेह—**ऋषि मन्दपाल का कहना है कि साध्वी से साध्वी स्त्री भी अपने पति को सशक दृष्टि से देखती है। महर्षि वशिष्ठ पर भी अरुन्धती को संदेह रहता था। मन्दपाल ने कहा है, नारियो की यह मनीवृत्ति स्वभावजात है। ऋषि की यह धारणा शायद सामयिक क्षोभ के कारण ही है।<sup>१</sup>

**पतिगृह एवं पितृगृह में प्रसव—**साधारणतः सन्तान का प्रसव पतिगृह में ही होता था। कोई कोई गर्भवती स्त्री ससुरालवालों की अनुमति से पिता के घर चली जाती थी और वहीं सन्तान प्रसव करती थी।<sup>२</sup>

**परिचित व्यक्ति से साक्षात् होने पर कुशल प्रश्न पूछना—**किसी परिचित व्यक्ति से मुलाकात होने पर यथायोग्य अभिवादन के बाद कुशल क्षेम पूछने का प्रचलन उस काल में भी सौजन्य माना जाता था।<sup>३</sup>

**सुप्रिय संवाद मिलने पर वनवान—**अगर बातचीत के अन्तर्गत कोई शुभ-संवाद देता था, तो तत्काल उसे वन, रत्न आदि देकर पुरस्कृत किया जाता था।<sup>४</sup>

**वरदान—**देवता, मनुष्य, यक्ष, रक्ष आदि सभी प्रसन्न होने पर वरदान दे सकते हैं; यहाँ तक कि तिर्यग् योनि के प्राणियों को भी वर देने में ममयं बताया गया है। सन्तुष्ट व्यक्ति के अन्तःकरण से मिला हुआ आशीर्वाद ही वरदान होता जाता है। वर देने एवं लेने के भी नियम थे। वैश्य व्यक्ति किसी में भी एक से अधिक वर नहीं ले सकता था। क्षत्रिय स्त्री को दो तथा क्षत्रिय पुरुष को तीन वर देने का नियम था। ब्राह्मण चाहे जितने वर ले सकता था। शूद्र के विषय में कुछ नहीं कहा गया है।<sup>५</sup>

**वशीकरण—**मन्त्र, औषध आदि की सहायता से एक व्यक्ति दूसरे व्यक्ति

नरवीरस्य वै तस्य गलस्यागमने यतः । वन ६९।२९

आर्यः सूर्यरश्मं रोहं गतोऽज्ञी नासत्चारिकः । शान्ति ३५।७८

१. सुप्रता चापि कल्याणी सर्वभूतेषु विद्युता ।

अरुन्धती महात्मानं वशिष्ठं पर्यवक्षतः ॥ आदि २३३।२८

२. त्वन्तु जाता भया बुष्टा वनागेषु पितृगृहे । वन ६९।१५

३. यक्षमुदय यथाव्यायं कुशलप्रश्नसंविदम् । आदि २०६।१०

४. प्रियाव्यामनिमित्तं वै हवीं बहुधनं तवा । इत्यादि । अश्व ८७।१६ ।

विराट ६८।२२

५. एकमाहुर्वैश्वरं द्वौ तु सप्तस्त्रियो वरौ ।

अथस्तु राज्ञो राजेन्द्र ब्राह्मणस्य क्षतं वराः ॥ समा ७१।३५

को वश में कर सकता है, यह धारणा तत्कालीन समाज में भी थी। सुशिक्षिता सत्यभामा द्वारा बशीकरण पर प्रकाश डलवाया गया है।'

**बालचापल्य**—पति के विरह से उन्मत्तप्राय, विवर्णमुख दमयन्ती ने जब चेदिराजपुरी में प्रवेश किया था तो बालको का एक झुंड भी कौतूहलवश उनके पीछे पीछे आ रहा था। बालकों की यह चपलता चिरकाल से ही समान रही है।'

**विरक्ति के अर्थ में 'नमस्कार' शब्द का प्रयोग**—विरक्ति या विराग के अर्थ में भी नमस्कार शब्द प्रयुक्त होता था। वैय्यिक चिन्ता छोड़ने, विषयलिप्सा में निवृत्त होने के लिये उपदेश देते वक्त कहा जाता था 'विषय को नमस्कार करो।'

**भर्त्सना**—किसी की भर्त्सना करने के लिये उसके अन्यायपूर्ण आचरण का उल्लेख करके बड़े बड़े विशेषणों द्वारा निन्दित किया जाता था। द्रोणाचार्य ने दुःशासन की इसी प्रकार निन्दा की थी।'

**जठ के अर्थ में दधसुर शब्द का प्रयोग**—कही कही जठ के अर्थ में भी दधसुर शब्द का प्रयोग मिलता है। भ्रातृदधसुर शब्द का भ्रातृ शब्द लुप्त होकर केवल दधसुर शब्द व्यवहृत होता था।'

**जठ छोटे भाई की पत्नी से नहीं बोलता था**—छोटे भाई की पत्नी के जठ से वानचीन करने का रिवाज उस काल में भी नहीं था। कुन्ती की सेवा से सन्तुष्ट होकर भूतराष्ट्र ने गांधारी के मार्फत कुन्ती को अपनी सन्तुष्टि का सवाब दिया था।'

**भूत आदि के बारे में किंवदन्ती**—महाभारत में इसके बारे में कहा गया है कि जिस प्रकार किसी पर भूतप्रेत का असर होने पर उसकी स्वतन्त्र सत्ता नहीं रहती, उसी की इच्छा से वह हर कार्य करता है, उसी प्रकार रणभूमि में योद्धागण अपने आत्मीय स्वजनों के साथ जैसे अन्य परिचालित हो कर युद्ध कर रहे थे।' राजा नल के ऊपर कलि के उत्पात की कहानी तो सर्वविदित है ही।'

१. व्रतधर्मा तपो वापि स्नानमन्त्रीवधानि वा। इत्यादि। वन २३२।७,८

२. अनुजम्मुस्तत्र बाला ग्रामिपुत्राः कुतूहलात्। शान्ति १९६।१५

३. विषयेभ्यो नमस्कुर्वद् विषयाप्तं च भाषयेत्। शान्ति १९६।१५

४. द्रोण १२० वां अध्याय।

५. कृतशीर्षं ततो बृद्धं दधसुरं कुन्तीभोजया। आश्व १९।६

६. गान्धारि परितुष्टोऽस्मि बध्नाः शुष्मूषणेन वै। आश्व १८।८

७. भाविष्या इव मुच्यन्ते पाण्डवाः कुपन्ति सह। भीष्म ४६।३

८. वन ७२ वां अध्याय।

**जमीन पर पाँव पटकना**—कोषावेश में प्रतिपक्षी पर प्रहार करने के उद्देश्य से “मैं तुम्हारे सिर पर लात मारता हूँ” यह कहकर जमीन पर पाँव पटकते थे।<sup>१</sup>

**मनुष्य का क्रय-विक्रय**—अर्ब से मनुष्य का क्रय-विक्रय करना भी समाज में प्रचलित था। एकचक्रा नगरी में जब बक्र राक्षस के पास आदमी भेजने की किसी ब्राह्मण परिवार की बारी होती थी तो वह परिवार रदन करता हुआ कहता था—  
“क्या कहें, मेरे पास तो इतना धन भी नहीं है कि किसी आदमी को खरीदकर उस राक्षस के भोज्यरूप में भेज दूँ।”<sup>२</sup>

**मनुष्य-विक्रय निषिद्ध**—यद्यपि मनुष्य के क्रय-विक्रय का प्रसंग महाभारत में मिलता है लेकिन मनुष्य का क्रय उस काल के अनुशासन में अविहित था। संभवतः समाज में प्रचलित होते हुए भी यह वैध नहीं माना जाता था, या हो सकता है कि मनुष्य का क्रय-विक्रय किसी स्थान अथवा काल विशेष में प्रचलित रहा हो।<sup>३</sup>

**मन्त्र द्वारा राक्षसी माया का नाश**—मन्त्रबल से आसुरी, राक्षसी आदि माया को खत्म करने का उल्लेख भी इस मन्त्र में मिलता है।<sup>४</sup>

**मांगलिक द्रव्य**—कुछ द्रव्यों का मांगलिक द्रव्यों के रूप में व्यवहार होता था। उन द्रव्यों को घर में रखना एक उत्सव आदि में यथाविधि उनका उपयोग करना गृहस्थ के लिए श्रेष्ठ माना जाता था। भैंस तथा गाय को एक साथ रखना कल्याण-प्रद बताया गया है। चन्दन, वीणा, दर्पण, मधु, घृत, लोहा, ताम्र, शङ्ख, शालग्राम, गोरोचन आदि को मांगलिक द्रव्य बताया गया है।<sup>५</sup> भृष्टधान्य (भूना अन्न), चन्दन चूर्ण हर मांगलिक कृत्य में छितराये जाते थे।<sup>६</sup> दही का पात्र, भी एक अक्षत कल्याणकारी द्रव्य माने जाते थे।<sup>७</sup> श्वेतपुष्प, स्वस्तिक, भूमि, सुवर्ण, रजत, मणि आदि का स्पर्श मंगलदायी कहा गया है।<sup>८</sup> महाभारतकार कहते हैं, जो व्यक्ति

१. सर्वेषां बलिनां मूर्ध्नि मयेवं निहितं पदम्। सभा ३९।२। सभा ४४।४०

२. न च मे विद्यते वित्तं संक्रेतुं पुष्टं क्वचित्। आदि १६०।१५

३. अन्योऽप्यथ न विक्रयो मनुष्यः किं पुनः प्रजाः। अनु ४५।२३

४. अथ तां राक्षसीं मायामुत्थितां धोरवर्शनाम्। इत्यादि। वन ११।१९

५. अजोषा चन्दनं वीणा आदर्शो मधुसपिथी। इत्यादि। उद्योग ४०।१०, ११

६. लार्जचन्दनचूर्णैश्च विकीर्य च जनास्ततः। वन २५६।२

तत्तद्वचनचूर्णैश्च लार्जैश्चापि समन्ततः। हरि, विष्णु पु० १७९ बी अ०।

७. वाचयित्वा द्विजश्रेष्ठान् दक्षिपात्रप्रतापतैः। कर्ष १।११

८. तत्रोपविष्टो वर्मात्मा श्वेताः सुमनसोऽस्पृशत्। शान्ति ३०।७

प्रातःकाल शय्या त्याग करके गो, वृत, बधि, सरसों, प्रियंगु का स्पर्श करता है, 'बहु सब प्रकार के पापों से मुक्त होता है।'

मृगया—इस देश में शिकार प्राचीन काल से ही राजाओं को प्रिय रहा है। महाभारत की रचना के समय जिन घटनाओं ने पुरातन इतिहास के रूप में प्रसिद्धि प्राप्त कर ली थी, उनमें भी मृगया का उल्लेख मिलता है। शान्तनु, पांडु, उनके पुत्रों एवं कृष्ण के शिकार करने का वर्णन मिलता है।<sup>१</sup>

रोदन—दारुण शोक में रोते समय स्त्रियाँ छाती भी पीटती थी। बाल तो अपने आप ही बिखर जाते थे, आभूषण आदि अंगों से उतर जाते थे। रोते समय पल्ले से या हाथ से मुँह ढँककर रोने का वृत्त भी दिखाई देता है।<sup>२</sup>

शपथ—शपथ लेने के अनेकों ढंग उस काल में प्रचलित थे। आज भी वे तरीके उसी तरह अक्षुण्ण हैं। जंगल में जटासुरवध के समय भीम ने युधिष्ठिर से कहा था, 'हे राजन्, मैं आत्मा, भ्रातृगण, धर्म, सुकृत एवं इष्ट की शपथ खाकर कहता हूँ कि इस राक्षस का वध अवश्य करूँगा।' इसका भावार्थ यह है कि यदि मैं इसका वध न करूँ तो अपने व्यक्तित्व, भ्रातृसौहार्द, धर्म, सुकृत एवं इष्ट से भ्रष्ट होऊँ। शपथ तथा प्रतिज्ञा प्रायः एक ही तरह की होती थी। 'प्रतिज्ञा पालन न करूँ तो अमुक पाप या अनिष्ट का भागी बनूँ' इस प्रकार की उक्ति जिस प्रतिज्ञा से संबद्ध हो उसी का नाम शपथ है। वीर पुरुष अपने शस्त्र का स्पर्श करके शपथ लेते थे। इसका उद्देश्य होता था कि यदि अपनी प्रतिज्ञा की रक्षा न कर सकूँ तो वह शस्त्र मेरे लिये कल्याणकारी न हों।<sup>३</sup> सिर पर हाथ रखकर कसम खाने का उल्लेख भी मिलता है। अब्राहामिकपति से कहती हैं—'मैं सिर पर हाथ रखकर कसम खाती हूँ कि तुम्हारे अलावा किसी दूसरे का मैंने पतिरूप में ध्यान भी नहीं किया।' सहस्रार ने परम शिव का अवस्थान होता है, इसी धारणा से शायद सिर पर हाथ

१. कल्प उत्थाय यो अर्थः स्पर्शेद् वां वै वृतं बधि । अनु १२६।१८
२. स कथाधिष् धर्मं राजन् मृगयां निर्ययोपुरात् ॥ इत्यादि । भावि ९५। ५९। भावि १७६।२। भावि ११८ वां अभ्याय । भावि ९७।२५। भावि २२१। ६४
३. प्रकीर्णमूर्द्धजाः सर्वा विमुक्ताभरणसज्जः ।  
उरासि पाणिनिर्यस्यो व्यल्पन् कर्णं स्त्रियः ॥ जीवल ७।१७  
वाण्यमाहारग्रहेषु वस्त्रेणामृत्युर्न मुक्तम् । स्त्री १५।३३। भाष १०।७
४. आत्मना भ्रातृमित्रैश्च धर्मेण सुकृते न च । इत्यादि । वन १५७।५५
५. प्रतिजानासि ते सत्यं राज्ञाद्युचमात्मने । वन २५२।२३

रक्ष कर शपथ ली जाती थी। इसका अभिप्राय देवमूर्ति को स्पर्श करना होता है। देवमूर्ति का स्पर्श करके झूठ नहीं बोल सकती, यही अब्रा की शपथ का अर्थ था।<sup>१</sup>

कुहसभा में दुर्योधन के दुर्व्यवहार से जुबब एव क्रुद्ध होकर भीमसेन ने शपथ ली थी कि, “युद्धक्षेत्र में अगर तुम्हारी जघाएँ न चीरूँ तो मुझे पितरो के लोक में स्थान न मिले।” “आज वनञ्जय (अर्जुन) का वध किये बिना यदि हम युद्ध-क्षेत्र से लौटो तो अन्ननी, ब्रह्मघाती, शराबी, गुरुदाररत ब्रह्मस्वहारी आदि पापी जिस लोक में जाते हैं, वही लोक हमें भी मिले—” सप्त महारथियो ने यह शपथ ले रखी थी।<sup>२</sup> अभिमन्यु ने युद्ध में जाते समय कसम खाई थी कि—“आज अगर शत्रुपक्ष का कोई भी युद्ध में जीवित बच कर जाय तो मैं अर्जुन का पुत्र नहीं और सुभद्रा मेरी गर्भधारिणी नहीं।”<sup>३</sup> पुत्र शोक से अधीर अर्जुन ने जयद्रथ के वध के लिये तरह तरह की कसमें खाई थी जैसे—“अगर कल शाम तक मैं युद्ध में जयद्रथ को न मार दूँ तो मुझे वीरगति प्राप्त न हो, मैं मातृघाती, पितृघाती, विष्वामघाती आदि की गति में जाऊँ।”<sup>४</sup> विसस्तैन्योपाख्यान में अनेको प्रकार की शपथों का उल्लेख मिलता है—जिसने चोरी की हो वह गाय को पैर लगाये, भूरज की तरफ मुँह करके पेशाब करे, अनध्याय के दिन अध्ययन करे, शरणागत की हत्या करे, झूठी गवाही दे, पानी में पेशाब करे इत्यादि। अर्थात् इन सब कार्यों के करने से जो पाप लगता हो वही चोर को भी लगेगा।<sup>५</sup>

शाप—महाभारत की करीब करीब सभी मुख्य घटनाओं का मूल कोई न कोई शाप बताया गया है। जनमेजय के सर्पसत्र के भग होने का कारण एक कुतिया का शाप था। भीष्म का, विदुर का जन्म, पांडु की मृत्यु आदि घटनाओं का मूल भी एक एक शाप था। कुहक्षेत्र के महायुद्ध के कारणों में भी मुख्य कारण दुर्योधन को

१. स्वामृते पुष्यव्याघ्र तथा नृद्धनिमालभे। उद्योग १७४।१६

२. पितुभिः सह सालोक्यं मास्व गच्छेद्भुकोदरः। सभा ७१।१४

३. ये च लोकावधाप्रतिनां ये चैव ब्रह्मघातिनाम्। इत्यादि। द्रोण १६।

२९-३५

४. माहं पार्थिव जातः स्याम न च जातः सुभद्रया॥ द्रोण ३४।२७

५. यद्येतदेवं संधामे न क्षुर्यां पुष्यवर्जनाः।

मास्व पुष्यकृतात्लोकान् प्राप्य वा शूरसम्मताम्॥ इत्यादि। द्रोण ७१।२४-३९

६. अनु ९३ वां अध्याय।

दिया गया मंत्राय ऋषि का शाप बताया गया है। यहाँ तक कि महाभारत में जिन्हें पूर्णब्रह्म का अवतार माना गया है उन पार्थसारथि कृष्ण को भी गांधीरी के शाप के कारण दयनीय दशा में इहलोक त्याग करना पड़ा। सम्पूर्ण महाभारत में दिये गये शापो का सग्रह किया जाय तो उनकी संख्या एक हजार से कम नहीं होगी। एक मनुष्य की आहत इच्छाशक्ति दूसरे मनुष्य के भाग्य, पौरुष आदि हर चीज को पराभूत कर सकती है, यह भाव प्रकट करना ही शायद इन शापों के वर्णन का उद्देश्य है। एक बात और लक्ष्य करने योग्य है, वह यह कि कहीं भी किसी के भी शाप की व्यर्थता वर्णित नहीं हुई है। शाप देने पर वह पूरा अवश्य होगा। तप-शक्ति सम्पन्न पुरुषों की मन-शक्ति अधिक होती है, उनकी इच्छा शक्ति दूसरे के प्रतिकूल कार्य कर सकती है, योगियों का यह मत है। किमी के मन को कष्ट पहुँचाने पर दुखी व्यक्ति के अन्तःकरण से निकला शाप कष्टदाता के भाग्य व पौरुष को भी निष्फल कर देता है, इस सिद्धान्त को बूढ़ करना ही प्राचीन प्रथक्ताओं का अभिप्राय है। कोई कोई अजलि में जल भर कर शाप देने के बाद वह जल जमीन पर फेंक देते थे।'

श्मशान में लगे फूल की अप्राप्त्यता—श्मशान एवं देवस्थान में लगे फूल विवाहादि मांगलिक कार्य तथा प्रसाधन के कार्य में व्यवहृत नहीं होते थे।<sup>१</sup>

संध्या समय कर्मनिवृत्ति—संध्या होने पर काम बंद कर देने का विधान था। स्नान, भोजन, अध्ययन आदि संध्या को करना निषिद्ध था। उस समय संयतचित्त होकर भगवच्चिन्ता करने का नियम था।<sup>२</sup>

सपत्नी-विद्वेष—सौतो में स्नेह का होना किसी भी युग में दिखाई नहीं देता। महाभारत के कई सपत्नी विद्वेष के दृश्य हमारी दृष्टि आकर्षित करते हैं। कश्यप पत्नी कद्रु तथा विनता की ईर्ष्या व विवाद पौराणिक उपाख्यानो में बहुत प्रसिद्ध है। यह विवाद भी जनमेजय के सर्प यज्ञ करने का एक मुख्य कारण था। विनता को दासी बनाने के लिये कद्रु ने कितना जघन्य कर्म किया था।<sup>३</sup> कुन्ती व माद्री में भी कोई विशेष स्नेह नहीं था। एक दो जगह उनके पारस्परिक विद्वेष की झलक मिलती है। कुन्ती तीन पुत्रों की माता बन गई है यह देखकर माद्री ने एक दिन

१. ततः स वार्ष्यपस्वपुष्य कोपसंरक्तलोचनः। जन १०।३२

२. न तु श्मशानसम्भूता देवतामृतनोबुधवाः।

समयेत् पुष्टियुक्तेषु विवाहेषु रहःसु च॥ अनु ९८।३३

३. संध्यायाञ्च न भुञ्जीत न स्नायेत् तथा पठेत्। अनु १०४।१४१

४. एवं ते समयं कुरवा दासीवाक्यं वी मिथः। आशि २०।५

एकान्त में पांडु से कहा, “महाराज, आपकी सन्तानोत्पादन की अयोग्यता, कुन्ती का स्थान मुझसे ऊँचा होने आदि का मुझे कभी गम नहीं रहा, यहाँ तक कि गान्धारी के सौ पुत्रों के जन्म का सवाद भी मुझे दुखी नहीं कर सका, लेकिन मेरी सपत्नी कुन्ती पुत्रवती हो गई और मैं अपुत्रा ही हूँ इससे मेरा चित्त बहुत सतप्त है। कुन्ती अगर मुझ पर अनुग्रह करे तो मेरे गर्भ से भी आपके क्षेत्रज पुत्र उत्पन्न हो सकते हैं। मैं तो उसकी सपत्नी हूँ इसलिये अपनी यह अभिलाषा उस पर प्रकट नहीं कर सकती। आप यदि मुझ पर प्रसन्न होकर उससे कह दें तो मेरी अभिलाषा पूर्ण हो सकती है।”<sup>१</sup> बाव में कुन्ती की कृपा से माद्री के गर्भ से भी नकुल और सहदेव ने जन्म लिया। तीसरी बार फिर सन्तान हो सकती है यह सोचकर पांडु ने कुन्ती से कहा। इस पर कुन्ती बोली, “राजन्, मैं जब माद्री को आह्वान मन्त्र नहीं बता पाऊँगी; मेरी बुद्धि मोटी है, माद्री ने मेरी प्रतारणा की है। एक बार के मन्त्र से अश्विनी कुमारों का आह्वान करके वह दो पुत्रों की माता बन गई है। अबकी बार मन्त्र सिखाने पर उसके पुत्रों की सख्या अधिक हो जायगी और तब मैं और भी प्रतारित होऊँगी। अतएव मैं प्रार्थना करती हूँ, अब आप यह अनुरोध मत करियेगा।”<sup>२</sup> अर्जुन जब नवपरिणीता सुभद्रा को लेकर इन्द्रप्रस्थ आये तो गुरुजन आदि को प्रणाम करके अकेले ही अन्तःपुर में द्रौपदी के पास गये। उन्हें देखकर प्रणयकुपिता द्रौपदी बोली, “अब यहाँ क्यों आये हो? सुभद्रा के पास जाओ, दूसरा बधन अधिक दृढ़ होने से पहला बधन शिथिल हो जाना है। इस प्रकार कुपित वचनों से द्रौपदी अर्जुन की भर्त्सना करने लगी। अर्जुन ने बार बार क्षमा माँग बड़ी मुश्किल से उसे शान्त किया और तब नववधू को अन्तःपुर में ले गये।<sup>३</sup>

मन्दपाल की पत्नी जरिता व लपिता ने भी कोई विशेष सद्भाव नहीं था। ऋषि मन्दपाल कभी कभी अपनी पत्नियों के कटु वचनों से बहुत दुखी होते थे।<sup>४</sup> विदुरनीति ने कहा गया है कि जिन महिलाओं के सीत होती हैं वे बहुत दुःख में जीवनयापन करती हैं।<sup>५</sup> सपत्नी के अलावा ऐसे भी अगर कोई समान अवस्था

१. न मेऽस्ति त्वयि सन्तापो विगुणेऽपि परन्तप। इत्यादि। आदि १२४।

२-६

२. कुन्तीमथ पुनः पांडुर्भाष्ये समबोद्धवत्। इत्यादि। आदि १२४। २५-२८

३. तं द्रौपदी प्रत्युवाच प्रचयात् कुचमन्वनम्।

तत्रैव गच्छ कौन्तेय यत्र सा सत्यतात्मजा॥ इत्यादि। आदि २२१। १६-१९

४. आदि २३३ वां अध्याय।

५. वां रात्रिमचिविवा स्त्री। इत्यादि। उद्योग ३५। ३१



बाला दूसरा व्यक्ति अधिक समृद्ध हो जाय तो पहले के लिये यह सहन करना कठिन होता है। इस प्रकार ईर्ष्या पुरुष व स्त्री दोनों में ही सदा से एक सी रही है। द्रौपदी जब इन्द्रप्रस्थ से हस्तिनापुर आई तो उन्हें बहुमूल्य वस्त्राभूषणों से अलंकृत देखकर धृतराष्ट्र की पुत्रवधुएँ लुप्त नहीं हुईं।'

**सभा समिति**—उन दिनों राजदरबार रोज ही लगा करता था। किसी विशेष अवसर पर आपस में मिलकर सलाह भगविरा करना, आमोद प्रमोद करना पूरे देश में ही एक ही रूप में होता था। सभा में ज्ञानी पुरुषों की उपस्थिति न होने पर उसे सभा ही नहीं माना जाता था। लोगों की धारणा थी कि सम्मगण धर्मसम्मत बात कहते हैं। धर्म नष्ट होने पर परिषद का कोई अर्थ ही नहीं रह जाता। सभा में सत्य एवं धर्म की प्रतिष्ठा खत्म होने से मनासदगण अधर्म के भागी होते हैं।' समिति में उपस्थित सभी सभासद नहीं बोलते थे। वक्तव्य विषय पर अगर मतभेद नहीं होता था तो सबके प्रतिनिधि के रूप में एक ही व्यक्ति अभिमत व्यक्त कर देता था। साधारणतः उग्र व विद्याबुद्धि में जिसे उपयुक्त समझा जाता था उसी को प्रतिनिधि बनाया जाता था।' सभा समिति में अगर किसी के साथ किसी गोपनीय विषय पर विचार विनिमय करना होता था तो उस व्यक्ति को सभागृह के बाहर ले जाकर परामर्श करने का नियम था।'

**सोमपान**—सोमपान करनेवालों को पुण्यात्मा समझा जाता था।'

**क्षोभ से वस्त्राच्छल आदि हिलाना**—क्षोभ का कोई कारण उपस्थित होने पर उत्तरीय, अजिन या शरीर पर पड़ने किसी कपड़े को हिलाकर क्षोभ प्रकट किया जाता था।'

१. यज्ञेसेन्याः परामूर्द्धि वृष्ट्वा प्रण्वलिताभिः। सभा ५८।३३

२. न ता सभा यत्र न सन्ति बुद्धाः। उ १५।४८। उ ३५।५८  
ध्वस्ते धर्मं परिवत् सन्प्रबुध्येत्। सभा ७१।४८

३. तेषामथ बुद्धतमः प्रत्युत्थाय अट्टाजिनी।

ऋषीणां मतमाज्ञाय महर्षिरिवमकधीत्॥ आदि १२६।२१

ततः सन्धाय ते सर्वे वाक्यान्वयं समासतः।

एकस्मिन् ब्राह्मणे राजभिषेक्योऽनुमंराधिपम्॥ आद्य १०।१०

४. तत उत्थाय भगवान् व्यासो द्वैपायनः प्रभुः।

करे गृहीत्वा राजानं राजवेधम समाधिषत्॥ आदि ११६।२१

५. पुण्यकृत् सोमयोऽग्निमान्। वन ६४।५०

६. उदकोशान् विप्रमुत्था विधुन्वन्तोऽजिनानि च। आदि १८८।२

## अतिथिसेवा और शरणागत-रक्षा

**अतिथिसेवा नित्यकर्मों के अन्तर्गत**—अतिथि सेवा प्राचीन काल से ही समाज में चली आ रही है। वैदिक साहित्य में इस विषय पर उपदेश दिया गया है। पंचयज्ञों में मनुष्ययज्ञ अर्थात् अतिथि सेवा को ही श्रेष्ठ माना गया है।<sup>१</sup> (द्रष्टव्य पृष्ठ १०७)

**अतिथि की सेवा न करना पाप**—अतिथि को गुरु समझ कर उसकी पूजा करने का नियम था। जिसके घर में अतिथि को यथायोग्य सम्मान नहीं मिलता, वह गोहत्या एवं स्त्रीहत्या के पाप का भागी होता है। घर के द्वार से अतिथि को लौटाने से देवता व पितर उस गृहस्थ का त्याग कर देते हैं। अतिथि के आदेश का पालन बिना किसी हिचक के करना चाहिये। ससार की कोई वस्तु ऐसी नहीं है, जो अतिथि को न दी जा सके।<sup>२</sup>

**अतिथि शब्द का अर्थ**—जो किसी भी समय गृहस्थ के घर आकर रहे, वही अतिथि होता है। अतिथि एक दिन से अधिक घर में नहीं रहता।<sup>३</sup>

**अतिथिसत्कार में आडम्बर का निषेध**—अतिथि-सत्कार में किसी भी प्रकार का आडम्बर करना निषिद्ध था। अपने निमित्त से रसोई में जो कुछ भी बने, अतिथि को भी वह देने का नियम था। अतिथि के उद्देश्य से कोई चीज बनाना उचित नहीं माना जाता था।<sup>४</sup> वस्तुतः तो अतिथि सेवा के नित्यकर्मों में गण्य होने के कारण अतिथि के उद्देश्य से प्रतिदिन विशिष्ट आहार की व्यवस्था करना गृहस्थ के लिये सम्भव भी नहीं था। अधिक व्यय के भय से अतिथि भक्ति के ह्रास होने

१. पञ्चयज्ञांस्तु यो मोहात्न करोति गृहाधमी। इत्यादि। शान्ति १४६।७।

शान्ति ११०।५। अनु २।६९-९३। अनु १२७।९

२. अतिथिर्वस्य अन्नाशो गृहात् प्रतिनिवर्तते। इत्यादि। अनु १२६।

२६, २८। शान्ति ११०।५। शान्ति १९१।१२

३. अनित्यं हि स्थितो यस्मात्सत्मावतिथिरुच्यते। अनु ९७।१९

४. आपो मूलं फलञ्चैव ममेवं प्रतिगृह्यताम्।

यवर्षो हि नरो राजस्तावर्षोऽस्यातिथिः स्मृतः॥ भाष्य २६।३६

की आशंका भी थी। इसीलिये शायद अतिथिसत्कार में अनावश्यक आढम्बर का निषेध किया गया है।

**अतिथि पूजा की पद्धति**—किसी अतिथि के पधारने पर गृहपति सड़े होकर उसका स्वागत करता था, फिर बैठने के लिये आसन देता था। पथक्लान्ति दूर होने पर पाद्य, अर्घ्य, मधुपर्क आदि से उसकी यथाविधि अर्चना की जाती थी। इस नियम का हर गृहस्थ को समान रूप से पालन करना पड़ता था।'

**समाज के विशिष्ट अम्यागत की आबगल**—किसी विशिष्ट व्यक्ति के आगमन के उपलक्ष्य में अभिजात घर के लोग व वनी व्यक्ति घर बगैरहू की साफ सफाई कराते थे। पथ को चन्दन के रस से सिक्त करके सुगन्धित द्रव्यों से सुवासित किया जाता था। उत्कृष्ट फूल उस सड़क पर बिछाये जाते थे। शहर के प्रधान व्यक्ति इकट्ठे होकर मुख्य मार्ग पर अम्यागत का स्वागत करने जाते थे। पूरे नगर के स्त्री पुरुष मिलकर उस सम्मानित अम्यागत की अभ्यर्थना करते थे।'

**सम्मानित अम्यागत को वस्त्रादि उपहार देना**—वनी व्यक्ति सम्मानित अतिथि को नाना प्रकार के बहुमूल्य वस्त्र आदि उपहारस्वरूप देते थे।'

**राजपुरी में ऋषि मुनियों की अभ्यर्थना**—राजनगरी में किसी ऋषि मुनि के आगमन पर राजा मंत्री व पुरोहित को साथ लेकर उनके स्वागत को जाता था। पुरोहित आगे बढ़कर अर्घ्य आदि निवेदित करता था।'

१. अम्यागच्छति दायार्हं प्रजापतुर्नरेश्वरः।

सहैव द्रोणभीष्माभ्यामुदतिष्ठन्महायशाः ॥ उ १४।३६-३८। उ ८९।

१३, १४

तमागतमुषि दृष्ट्वा नारवं सर्ववर्मजित्। इत्यादि। समा ५।१३-१५

पाश्चात्तान्यां यथान्यायमुपतत्पुनर्नीचिणः ॥ वन १८३।४८। अनु ५२।

१३-१८

सनीपतो भीममिदं ज्ञात्वा प्रदीयतां पाश्चमर्घ्यं तथास्मै ॥ भावि १९३।२१

२. संमुष्टसिक्तपंचानं पुण्यप्रकारशोभितम्। इत्यादि। भावि २२१।३६, ३७।

उद्योग ४७।४। उद्योग ८४।२५-२९

३. उद्योग ८६ वां अध्याय।

४. तस्मै पूजां ततोऽकार्षीत् पुरोषाः परमर्षये। भावि १०५।२९

ततः स राजा जनको र्भविनिः सह भारत।

पुरः पुरोहितं कृत्वा सर्वाध्यन्तः पुराणि च। शान्ति ३२६।१-५

अतिथि शत्रु भी हो तो अन्वर्चना विधेय—शत्रु भी यदि अतिथि के रूप में किसी के द्वार पर उपस्थित होता था तो उसकी भी यथारीति आबभगत करना गृहस्थ के लिये अनिवार्य था। गृहस्थ से शत्रुता होने के कारण उसके द्वारा प्रदत्त पाद्य आदि शत्रु अतिथि ग्रहण नहीं भी करता था।<sup>१</sup>

अतिथि के लौटते समय गृहस्थ का अनुगमन—अतिथि जब लौटता था तो गृहस्थ कुछ दूर तक उसे छोड़ने जाता था।<sup>२</sup> अतिथिसत्कार उस काल में एक उच्च आदर्श के रूप में प्रचलित था। गृहस्थ की गृहस्त्री केवल आत्मीय स्वजनों तक ही सीमित नहीं थी। अनात्मीय को आत्मीय के रूप में नहीं बल्कि देवता के रूप में देखने के लिये महाभारत में जगह-जगह उपदेश दिया गया है। देवता मनुष्य का कल्याण करते हैं लेकिन अतिथि गृहस्थ को घर की क्षुद्र सीमा से निकाल कर उदारमना बनाता है।

अतिथि के भोजन करने के बाद बचें अन्न की पवित्रता—अतिथि के भोजन करने के बाद रसोई में जो आहार वस्तु बचती है उससे अधिक पवित्र और कुछ नहीं होता—इस उक्ति से प्रतीत होता है कि गृहस्थ के अन्तःकरण को उदार व प्रशस्त बनाने के लिये ही अतिथि सेवा को नित्यकर्मों में सम्मिलित किया गया है।<sup>३</sup> आज-कल तो अतिथि दिखाई ही नहीं देते। पचब्रम से क्लान्त होने पर भी पथिक अपने खर्च से ही खाने पीने का प्रबन्ध करते हैं, किसी का अतिथि बनना पसन्द नहीं करते और गृहस्थ भी आजकल अतिथि को देवता के रूप में नहीं देखते।

शिवि का आत्मत्याग—आपदग्रस्त शरणागत को आश्रय देने के लिये भी बहुत उपदेश दिया गया है। सिर्फ मनुष्य ही नहीं, दूसरे क्षुद्र प्राणी भी ऋषि मुनियों की सदैव दृष्टि से नहीं छूटे।<sup>४</sup> राजा शिवि के आत्मत्याग की कहानी तो जगत्प्रसिद्ध है ही। महाभारत में कई जगह इस उपाख्यान का गुणगान किया गया है।<sup>५</sup>

१. शत्रुतो नार्हणां वयं प्रतिगृह्णीमः। सभा २१।५४

२. प्रत्युत्थायानिगमनं कुर्यान्वायेन चार्चनान्। वन २।५६

तेऽनुव्रजत नम्रं चो विषयात् नृपोत्तमान्। इत्यादि। सभा ४५।४५।४६

३. अतो मष्टतरं नामस्तु पूर्तं किञ्चिच्छस्तकतो।

वरुणा यस्त्यतिथिभ्योऽन्नं भुङ्क्ते तेनैव नित्यपाः॥ वन १९३।३२

४. आगतस्य गृहं त्यागस्तथैव शरणार्थिनः। इत्यादि। आदि १६।१।१०

५. वन १३० वां, १३१वां अध्याय। वन १९४ वां अध्याय। वन १९६ वां अध्याय। जनु ३२ वां अध्याय।

**कपोत-लुब्धक-संवाद**—शान्तिपर्व के कपोत-लुब्धक संवाद में शरणागत रक्षा की जो कहानी वर्णित है, वह अत्यन्त शिक्षाप्रद है। युधिष्ठिर के प्रश्न के उत्तर में भीष्म कहते हैं, “महाराज, शरणागत की रक्षा करने का फल बहुत ही बड़ा है। शिव आदि सत्पुरुषों ने शरणागत पालन के फलस्वरूप सिद्धि प्राप्त की थी। महात्मा भार्यव ने मुचुकुन्द राजा को कपोत और लुब्धक की जो कहानी सुनाई थी, वह मैं तुम्हें सुनाता हूँ। उससे तुम समझ जाओगे कि एक कपोत ने शरणागत शत्रु व्याध की पूजा करके किस तरह अपना मांस उसे दिया था और उसके फल में उसे कौन सी गति मिली थी।”

**स्वर्गारोहण के समय युधिष्ठिर का साथी कुत्ता**—युधिष्ठिर के स्वर्गारोहण के समय कुत्ते के रूप में धर्म भी उनके साथ गया था। उस कुत्ते का परित्याग करने के लिये इन्द्र के बार बार अनुरोध करने पर भी युधिष्ठिर ने उसे नहीं छोड़ा था। उन्होंने कहा था, “इन्द्र, भक्त का त्याग करना ब्रह्महत्या के समान है, अतः आत्म-मुख के लिये मैं इस कुत्ते का त्याग कभी भी नहीं कर सकता।” भयभीत, भक्त, आर्त या कातर प्राणी की अपने प्राण देकर भी रक्षा करनी चाहिये। शरणागत का परित्याग, स्त्रीवध, मित्रद्रोह एवं ब्राह्मण का सपत्तिहरण ये चार कुकर्म भक्त-त्याग के समान हैं।<sup>१</sup>

**कुन्ती की ब्याह**—जतुगृह-दाह के बाद जब पांडवों ने एकचक्रा नगरी में एक ब्राह्मण के घर आश्रय लिया था तब एक दिन वक के पास बलिरूप में एक व्यक्ति को भेजने की उस परिवार की बारी आई। सारा घर करुण क्रन्दन से भर गया। कुन्ती ने ब्राह्मण परिवार को सान्त्वना देते हुए कहा कि “मेरा एक अमित बलशाली पुत्र बलि लेकर जायगा। उसे राक्षस किसी भी तरह नहीं मार सकता।” ब्राह्मण व ब्राह्मणी के बहुत बाधा देने पर भी कुन्ती ने भीम को राक्षस के पास भेज दिया। भीम ने राक्षस को मार डाला। यद्यपि ब्राह्मण परिवार कुन्ती का शरणापन्न नहीं था, तब भी उनकी असहाय, करुण अवस्था देखकर उनका हृदय दया से प्लावित हो गया। यह भी शरणागत की रक्षा करने के जैसा ही था।<sup>२</sup>

१. शान्ति १४३ वें से १४९ वें अध्याय तक।

२. भक्तत्वाय प्रादुरत्यन्तपत्यम्। इत्यादि। आश्व ३।११-१६

भक्तञ्च भजमानञ्च तवास्मीति च वाचिनम्।

प्रीयेताञ्छरणप्राप्तान् विषमेऽपि न संस्पृजेत्॥ उद्योग ३३।७२

३. आदि १६१ वें से १६३ वें अध्याय तक।

## क्षमा व श्रद्धा

**क्षमा युधिष्ठिर के चरित्र का गुण—**महाभारत के प्रधान चरित्रों पर दृष्टिपात करने से यह निर्णय किया जा सकता है कि युधिष्ठिर के चरित्र में क्षमागुण सबसे अधिक प्रकट हुआ है। आदि से लेकर अंत तक जहाँ भी उनसे साक्षात् होता है उनका वही एक रूप देखने को मिलता है। मात्र एक दिन कर्ण के साथ युद्ध करते हुए उन्होंने थोड़ी सी अधीरता दिखाई थी।

**शमीक ऋषि की अनुपम क्षमा—**महाभारत में एक और ऋषि का चरित्रांकन हुआ है, जिनका नाम शमीक था। उन्हें तो साक्षात् क्षमा की मूर्ति कहा जा सकता है। ध्यानमग्न, मौन ऋषि के कंधे पर राजा परीक्षित ने मरा हुआ साँप डाल दिया। मुनि जरा भी विचलित नहीं हुए। उनके पुत्र शृगी को समवयस्क ऋषिपुत्र कृष्ण से यह समाचार मिला। कृष्ण की भर्त्सना से उत्तेजित होकर शृगी ने शाप दिया कि, “जिस पापात्मा ने मेरे पिता के कंधे पर मरा हुआ साँप डाला है वह आज से सातवें दिन तक्षक दशन से मृत्यु को प्राप्त हो जायगा।” जब शमीक को पुत्र के इस शाप के बारे में पता लगा तो वह शृगी से बोले, “बत्स, तुमने अच्छा नहीं किया। हम जिस राजा के अधीन रहते हैं, उसी को शाप देना उचित नहीं हुआ। क्षमा ही श्रेष्ठ धर्म है। धर्म अरक्षित होने पर मनुष्य का नाश कर देता है। पुत्र के बरकरार होने पर भी पिता उपवेश देता है, इसी लिये मैं तुमसे यह सब कह रहा हूँ—तुम्हारे लिये शाप देना ठीक नहीं था। क्रोध सन्यासियों के कष्ट साध्य धर्म का हरण कर लेता है और धर्मविहीन पुरुष को इष्ट गति नहीं मिलती। क्षमा सम्पन्न मत्तियों के लिये एकमात्र शम ही सिद्धि का हेतु है। क्षमा के द्वारा ही इहलोक व परलोक को बल में किया जा सकता है। अब से तुम सदा क्षमा की सेवा करना। अब जहाँ तक मुझसे होगा बेष्टा करके देखूँगा, अगर महाराज का कुछ उपकार हो सके तो अच्छा है।” इतनी बात पुत्र से कहकर ऋषि ने अपने एक शिष्य को बुलाकर कहा— “तुम महाराज में जाकर कहना कि मेरे कंधे पर मरा हुआ साँप देखकर मेरा क्षुद्र-बुद्धि पुत्र उत्तेजित हो गया। उसने महाराज को यह शाप दिया है कि आज से

१. कर्ण ६८ वाँ अध्याय।

सातवें दिन सर्वशयन के अनन्तर मृत्यु हो जायगी । मुझे इस बात से बहुत दुःख पहुँचा है । लेकिन क्या करें, इस वक्त मेरे हाथ में कुछ नहीं है । जैसे भी हो वे स्वयं ज्ञान-रक्षा की कोशिश करें ।”<sup>१</sup> अपकारी के प्रति ऋषि की यह क्षमा तथा परहितेच्छा पाठकों को अकित कर देती है । महाभारत के चरित्रों में से किसी ने भी क्षमा का ऐसा उदाहरण नहीं मिलता ।

**क्षमा की प्रशंसा, यवाति का उपदेश**—स्वर्गलोक को गमन करते समय यवाति ने पुरु को उपदेश देते हुए कहा था, शान्त व्यक्ति क्रोधी व्यक्ति से तथा क्षमाशील मनुष्य असहिष्णु की अपेक्षा महान् होता है । तुमसे अगर कोई चार बात भली बुरी भी कहे तो तुम उस पर आक्रोश मत करना । किसी का दिल मत दुखाना, नृशतो जैसा आचरण मत करना । जिन वचनों से किसी को कष्ट पहुँचे, वे वचन मत बोलना । मैत्री, दया एवं दान के द्वारा ही सबको अपना बनाया जा सकता है ।<sup>२</sup>

**विदुर नीति**—विदुर ने कहा है, चरित्र की मृदुता, अनसूया, क्षमा, धैर्य एवं मैत्री मनुष्य की आयु बढ़ाते हैं ।<sup>३</sup> अपकारी का अपकार करने में समर्थ होते हुए भी जो व्यक्ति क्षमा के द्वारा उसे जीतता है, वही महात्मा है । क्षमा से बड़ा गुण और कोई नहीं है । अशक्त मनुष्य को तो सामर्थ्यहीन होने के कारण मजबूरन चुप रहना पड़ता है, उसकी क्षमा प्रशसनीय नहीं होती । शक्तिशाली होते हुए भी जो क्षमा को अपनाता है वही वीरपुरुष कहलाता है ।<sup>४</sup>

**युधिष्ठिर-द्रौपदी-संवाद**—वनवास के कारण अवसन्न, क्लान्त द्रौपदी को सात्वता देते हुए युधिष्ठिर ने कहा है—“क्रोध में मनुष्य की विचारशक्ति क्षम हो जाती है, उस वक्त जो उसके मन में जाता है वही करता है । विश्व के समस्त प्राणी यदि क्रोध के बश में होते तो यह जगत् प्राणिविहीन हो जाता, हर वक्त मारकाट होती रहती । इस पृथ्वी पर सहिष्णु व्यक्ति है, इसीलिये प्राणियों का

१. न मे प्रियं कृतं तात नैव क्षमंस्तपस्विनाम् । इत्यादि । आदि ४१।२०-२२  
पित्रा पुत्रो वयस्योऽपि सततं वाच्य एव तु । इत्यादि । आदि ४२।४-७  
क्षम एव यतीनां हि क्षमिनां सिद्धिकारकः ।

क्षमाक्षतामयं लोकः परवचनं क्षमाक्षताम् ॥ इत्यादि । आदि ४२।९-२१

२. आदि ८७ वाँ अध्याय ।

३. सर्वार्थं सर्वभूतानामनसूया क्षमा धृतिः ।

आपुण्याणि बुधाः प्राहुर्नित्राणाञ्चापि मानवा ॥ उद्योग ३९।५३

४. नातः क्षीमतरं किञ्चिदव्ययत् पश्यतमं मतम् ।

प्रभविष्णोर्वैष्णवा तात क्षमा सर्वत्र सर्वदा ॥ इत्यादि । उद्योग ३९।५७-६०

अस्तित्व बाकी है। जो साधर्म्यवान् होते हुए भी दूसरे के द्वारा सताये जाने पर उसके अपकार की भावना मन में नहीं लाते वही पुरुषश्रेष्ठ होते हैं, उन्हें ही ज्ञानी की पदवी से विभूषित किया जाता है। क्रोधी व्यक्ति अल्पज्ञ होते हैं, वे ऐहिक तथा पारलौकिक सुख से वंचित रहते हैं। महर्षि कश्यप ने क्षमावान् व्यक्ति का जो गुण-गान किया है, वह तुम्हे सुनाता हूँ—क्षमाहीन व्यक्ति का धर्माचरण निरर्थक होता है, क्षमा ही धर्म है, क्षमा ही यज्ञ है और क्षमा ही श्रेष्ठ तपस्या है। क्षमाशील पुरुष को उत्तम गति मिलती है, ब्रह्मलोक भी उसके लिये सुलभ्य होता है। क्षमा तेजस्वी मनुष्य का तेज, तपस्वी का ब्रह्म एव सत्यवादी का सत्य होती है। क्षमा ही शम है। जिस क्षमा में सत्य, ब्रह्म, यज्ञ एव तीनों लोक प्रतिष्ठित हैं, उसका क्या त्याग किया जा सकता है? क्षमा तथा दया ही सनातन धर्म है।”

शक्तानां भूषणं क्षमा—महामति विदुर ने कहा है—क्षमा परम बल है। क्षमा सामर्थ्यहीन का गुण एव सामर्थ्यवान् का भूषण है। क्षमा सर्वोत्तम वशीकरण है। क्षमा द्वारा हर वस्तु साध्य है। शान्ति रूपी खड्ग हाथ में हो तो दुर्जन व्यक्ति कुछ भी नहीं कर सकता। क्षमाशील व्यक्ति पर अगर कोई क्रोध करता भी है तो वह राक्षस के दबी आग की तरह स्वयं ही वान्त हो जाता है। क्षमा ही परम शान्ति है।<sup>१</sup>

क्षमा क्रोधशमन का उत्कृष्ट साधन—क्रोधी का क्रोध शान्त करने के लिये क्षमा सर्वोत्तम उपाय है। क्रोधी को क्षमा से, अमाधु को सज्जनता से, कृपण को दान से तथा झूठ को सत्य से जीतना चाहिये।<sup>१</sup>

शम-दम के प्रशंसनात्पश्चात् पर क्षमा का उल्लेख—बहुत जगहों पर प्रसंगवश शम-दम की प्रशंसा की गई है। विशेषतः शान्तिपर्व में तो इस विषय पर इतना कहा गया है कि यदि उसे सकलित किया जाय तो एक पोथा नैयार हो जाय। मोक्ष-धर्म के प्रायः प्रत्येक अध्याय में इन्द्रियनिग्रह पर बड़ा बहुत उपदेश दिया गया है।

१. यदि न स्युर्मनुषेषु क्षमिणः पृथिवी तमाः।

न स्यात् सन्निभं नुव्याणां क्रोधमूलो हि विग्रहः॥ वन २९।२५-५२

२. क्षमा गुणो ह्यसक्तानां शक्तानां भूषणं क्षमा। उ ३३।५३-५६।  
उ ३४।७५

इलायनीया यशस्या च लोके प्रभावतां क्षमा। शान्ति ११।६८

३. हन्ति मित्यं क्षमा क्रोधम्। इत्यादि। उ ३९।४४। वन १९४।६  
अक्रोधेन जयेत् क्रोधमसाधुं साधुना जयेत्।

जयेत् कर्ष्यं दानेन जयेत् सत्येन धानुतम्॥ उद्योग ३९।७३



पूर्ण मनुष्यत्व के विकास के लिये जिन मानस सद्गुणों का अनुशीलन अनिवार्य है, उन पर विद्ये उपदेशों से क्षान्तिपूर्वक बरा पड़ा है। दम की प्रशंसा में कहा गया है, “दम जैसा धर्म ससार में और नहीं है। अद्वान्त व्यक्ति कों तरह तरह के दुःख उठाने पड़ते हैं। चारों आश्रमों में दम ही उत्तम व्रत है। क्षमा, धैर्य, अहिंसा, समता, सत्य, आर्जव, जितेन्द्रियता, निपुणता, मार्दव, लज्जा, अकृपणता, सन्तोष, प्रिय-वादिता, अनसूया आदि के सम्मिलन को ही दम कहते हैं। काम, क्रोध, लोभ, दर्प, अहंकार, रोष, ईर्ष्या, अवमानना आदि संयमी व्यक्ति में कभी भी दिखाई नहीं देने। उपर्युक्त सद्गुणों में से अगर एक भी चरित्र में हो तो दूसरे अपने आप ही आ जाते हैं, उनके लिये कोई चेष्टा नहीं करनी पड़ती। मैत्री, शालीनता, प्रसन्नता एव क्षमा के द्वारा मनुष्य देवत्व के पद पर आसीन हो सकता है। संयमी पुरुष को जंगल में जाने की कोई आवश्यकता नहीं होती। वह तो जहाँ भी रहे, वही स्थान उसके लिये पवित्र आश्रम है। संयमी व्यक्ति का किसी से भी विरोध नहीं होता, वह सत्यकाम, सत्यसकल्प होता है, तीनों लोको में वह विचरण कर सकता है, उसे पुनर्जन्म का भय नहीं होता। शुचि, सत्यात्मा व्यक्ति क्षमा के द्वारा दोनों लोक जीतने में समर्थ होता है।”

**क्षमाशील व्यक्ति का पराभव**—क्षमा के गुण यद्यपि अनगिनत हैं, लेकिन उनमें एक दोष भी है। मूर्ख व्यक्ति क्षमावान को असमर्थ समझ कर बार बार उसके साथ दुर्व्यवहार करते हैं, सदा उसकी अवमानना करते हैं। अतः क्षमा यद्यपि एक श्रेष्ठ गुण है, किन्तु इस प्रकार के दुष्ट व्यक्तियों को क्षमा करना अनुचित है। नितान्त नीच प्रकृति के लोग क्षमा का माहात्म्य न समझ सकने के कारण सोचते हैं कि क्षमावान व्यक्ति उनसे पराजित हो गये हैं।

**हमेशा क्षमा करना उचित नहीं**—क्षमा एव तेजस्विता प्रदर्शन में से क्या चीज श्रेष्ठ है? बलि के इस प्रश्न के उत्तर में उनके पितामह प्रह्लाद ने उत्तर दिया था—“वत्स, हमेशा तेज का प्रदर्शन करना या हमेशा क्षमा करना, इनमें से कोई भी संगत नहीं है। जो सर्वदा क्षमा धारण किये रहते हैं, उनकी मृत्युगण अवज्ञा करते हैं, शत्रु एवं मध्यस्थ भी उसका स्थूल नहीं रखते। साधारण पदें लिखे लोग

१. क्षान्ति १६० वाँ अध्याय।

२. एक एव बने दोषो द्वितीयो नोपपद्यते।

यदेनं क्षमया युक्तमक्षान्तं मन्यते जनः॥ क्षान्ति १६०।३४

एकः क्षमावतां दोषो द्वितीयो नोपपद्यते। इत्यादि। उद्योग ३३।५२

क्षमावन्तं हि पापात्मा क्षिताऽप्रभिति मन्यते। ब्रौण० १९६।२६

भी उसे ठकने की चेष्टा करते हैं। उसकी बन-सम्पत्ति हर व्यक्ति ऐसे खरब करता है, जैसे उस पर सबका समानाधिकार हो। कटुवचन कहने में भी कोई नहीं हिचकता। नीकर-चाकर, पुत्र-पुत्री, पत्नी आदि के लिये भी वह नितान्त अनुग्रह का पात्र होता है। सर्वसाधारण व्यक्ति उसकी महिमा नहीं समझ पाते, और फिर उनके लिये संसार में रहना उपहासजनक बन जाता है।<sup>१</sup>

**सतत उग्रता वर्जनीय**—जो व्यक्ति क्षमा किसे कहते हैं, यह जानते ही नहीं और सदा उग्र व्यवहार करते हैं, वे भी सुखी नहीं रह पाते। मित्रों से विरोध, स्वजन-संबंधियों से ईर्ष्या, द्वेष आदि उनके जीवन में लगे ही रहते हैं। अपमान, अर्थहानि, उपालम्भ, अनादर, सन्ताप, द्वेष, ईर्ष्या, मोह आदि से निर्लिप्त रहना उनके लिये असम्भव होता है। जल्द ही उनके ऐश्वर्य का विनाश हो जाता है, यहाँ तक कि उन्हें सदा अपने प्राणों की भी चिन्ता करनी पड़ती है। जो व्यक्ति उपकारी एवं अपकारी दोनों के साथ एक-सा क्रूर व्यवहार करता है, उसे देखकर ही लोग भय से जानकित हो जाते हैं। जिसे लोग शक्ति दृष्टि से देखते हो, जिसको देखकर साधारण लोगों का मन आतंकित होता हो, उसका सारा जीवन अशांति में बीतता है, सुख उसके लिये अकल्पनीय वस्तु होती है।<sup>१</sup>

**भौका देखकर क्रोध या क्षमा करनी चाहिये**—क्रोध की जगह क्रोध एवं क्षमा की जगह क्षमा करना ही व्यक्ति के लिये श्रेयस्करो होता है। जो सत्पुरुष समयानुसार उपयुक्त व्यवहार करता है, वही इस संसार में सुखी जीवन बिता पाते है।<sup>१</sup>

**क्षमा के पात्र-अपात्र व काल की विवेचना**—क्षमा के उपयुक्त काल के संबंध में कहा गया है, कि जिसने पहले कभी कोई उपकार किया हो, उससे अगर जाने अनजाने कोई अपकार हो भी जाय तो उसे क्षमा कर देनी चाहिये। मनुष्य हमेशा समझबूझ कर काम नहीं करता, अतः यदि कोई बिना विचारे केवल भावना के बर्णभूत होकर दुर्व्यवहार करे तो वह भी क्षमा का अधिकारी है। जानबूझ कर बुरा बर्ताव करके भी कोई बाद में झूठ बोले तो उस शठ, पापात्मा को कभी क्षमा नहीं देनी चाहिये। एक अपराध के लिये हर व्यक्ति को क्षमा मिलनी चाहिये। समानजातीय व्यक्ति अगर दूसरी बार भी गल्ती करे तो उसे क्षमा करना उचित नहीं है, लेकिन अगर यह पता लग जाये कि अपराध अनजाने में हुआ है तो क्रोध

१. न श्रेयः सततं तेजो न मित्रं श्रेयसी क्षमा। इत्यादि। बन २८।६-१५

२. अथ वीरोचने शोचानिमान् विद्वयक्षमावताम्। इत्यादि। बन २८।

१६-२२

३. तस्मान्नात्पुत्रपुत्रेतेजो न च मित्रं मुमुर्क्षेत्। इत्यादि। बन २८।२३, २४

करना अन्याय है। सुविशेषक अपराधी को यदि क्षमा कर दिया जाय तो उसे अपने किये पर स्वयं ही बहुत पश्चात्ताप होता है।<sup>१</sup>

लोकनिन्दा के भय से क्षमा—देश, काल एवं अपनी सामर्थ्य देखकर क्षमा का अवलम्बन लेना चाहिये। कई बार लोकनिन्दा के भय से भी अपराधी को माफ करना पड़ता है।<sup>२</sup>

श्रद्धा के बिना कोई भी कार्य निष्पन्न नहीं होता—श्रद्धा के बिना किसी भी कार्य की सिद्धि नहीं होती। आन्तरिक निष्ठा को ही श्रद्धा कहा गया है। जिस कार्य का श्रद्धा से अनुष्ठान किया जाता है, उसी का पूर्ण फल मिलता है। दान, प्रतिग्रह आदि सभी में श्रद्धा की आवश्यकता होती है। अश्रद्धा पाप होती है और श्रद्धा पापविमोचिनी। श्रद्धालु व्यक्ति प्रतिकूल अवस्था में भी पवित्र बने रहे हैं। जिसमें श्रद्धा का अभाव हो उसका कोई भी कार्य सफल नहीं होता।<sup>३</sup>

श्रद्धारहित यज्ञ तामस यज्ञ—श्रद्धासहित किया गया अनुष्ठान अनन्त फलदायी होता है। श्रद्धावान् मनुष्य का सत्कर्मजनित धर्म अक्षयत्व का लाभ करता है। जो यज्ञ बिना श्रद्धा के किया जाता है, उस यज्ञ को भी तामसयज्ञ कहते हैं।<sup>४</sup>

सात्त्विक आदि के भेद से श्रद्धा के तीन प्रकार—जन्मजात संस्कारों के अनुसार मनुष्य सात्त्विक, राजस एवं तामस श्रद्धा का अधिकारी होता है। जो व्यक्ति जिस प्रकार की श्रद्धा का पोषण करता है उसकी वैसी ही प्रकृति बन जाती है। सात्त्विक श्रद्धासम्पन्न व्यक्ति सात्त्विक, राजस श्रद्धासम्पन्न व्यक्ति राजस एवं तामस श्रद्धासम्पन्न व्यक्ति तामस प्रकृति वाला होता है। इनके आचार व्यवहार एक दूसरे से बिल्कुल पृथक् होते हैं।<sup>५</sup>

१. क्षमाकालास्तु वक्ष्यामि शृणु मे विस्तरेण तान्। इत्यादि। वन २८। २५-३१

२. देशकाली तु संप्रेक्ष्य कलाकलमचात्मनः। इत्यादि। वन २८। ३२, ३३

३. अश्रद्धा परमं पापं श्रद्धा पापप्रमोचिनी।

जहाति पापं श्रद्धावान् सर्वो जीर्णमिव त्वचम् ॥ शान्ति २६३। १५-१९

४. अपि क्लृप्तैरिष्टैश्च अयं गच्छति तद्वरिः।

न तु क्षीयन्ति ते वर्माः श्रद्धालोः प्रयोजिताः ॥ अनु १२७। ११

श्रद्धाविरहितं यज्ञं तामसं परिचक्षते। शीघ्र ४१। १३

वैश्वं हि महच्छ्रद्धा पवित्रं यजताञ्च यत्। इत्यादि। शान्ति ६०। ४१-४५

५. त्रिविधा भवति श्रद्धा देहिनां सा स्वभावजा। इत्यादि। शीघ्र ४१। २-२७

**अज्ञाविहीन अनुष्ठान विष्णुः**—श्रीकृष्ण ने अर्जुन से कहा है—“हे पार्थ, बिना अज्ञा के होम करना, किसी को दान देना, तपस्या करना या कोई भी अनुष्ठान करना असत्कर्म होता है। वह अनुष्ठान इस लोक या परलोक किसी के लिये भी कल्याणप्रद नहीं होता।”<sup>१</sup>

---

१. अघ्नया हुतं दत्तं तपस्तप्तं कृतञ्च यत्।

असद्विदुष्यते पार्थ न च तत् प्रेत्य नो इह ॥ श्रीष्ण ४१।२८

## अहंकार व कृतघ्नता

**अहंकारी दुर्योधन की परिणति**—अत्यधिक अहंकार का भयानक परिणाम महाभारत में चित्रित हुआ है। अहंकारी दुर्योधन का अंत बहुत ही कष्ट था। उसके इस अंत का कारण ही अहंकार, गुरुजनो की अबमानना, लोभ एवं ज्ञातिहिंसा था। वीरश्रेष्ठ कर्ण का चरित्र यद्यपि बहुत उज्ज्वल था लेकिन दुर्योधन के अहंकार को बढ़ावा वही सबसे अधिक देते थे।

**अहंकार त्याग का उपदेश**—अहंकार के दोष बताकर उसका परित्याग करने के लिये बार बार कहा गया है। शान्तिपर्व के प्रायः प्रत्येक अध्याय में दो चार श्लोक ऐसे मिलते हैं, जिनमें शम, दम आदि का साहाय्य बताया गया है।

**अहंकार पतन का हेतु**—महाप्रस्थानिक पर्व में कहा गया है कि जब सहदेव रास्ते में ही गिर पड़े तो भीम ने युधिष्ठिर से इसका कारण पूछा। युधिष्ठिर ने उत्तर दिया, “सहदेव अपने जैसा बुद्धिमान किसी दूसरे को नहीं समझते थे, यह अहंकार ही उनके पतन का कारण है।” नकुल को अपने रूप का बहुत अहंकार था। भीम और अर्जुन भी अहंकारी थे। इसी कारण ये तीनों भी रास्ते में ही मृत्युग्रस्त हो गये थे।<sup>१</sup>

**ययाति का अबःपतन**—ययाति के स्वर्ग पहुँचने पर इन्द्र ने उनसे प्रश्न पूछा, “राजन्, तुमने अपने जीवन में बहुत पुण्य कर्म किये हैं, इसलिये मैं जानना चाहता हूँ कि तपःशक्ति में तुम किसके तुल्य हो?” ययाति ने उत्तर दिया, “देवराज, मुझे तो तीनों लोकों में अपने समान तपस्वी दूसरा नहीं दिखाई देता; इतनी कठोर तपस्या दूसरा कोई कर ही नहीं सकता।” ययाति के वर्षभरे वचन सुनकर देवराज बोले, “राजन्, अतिशय गर्व से ही तुम्हारे पुण्य का क्षय हो गया है, अब तुम स्वर्ग-लोक में वास करने के उपयुक्त नहीं रह गये हो, क्षीघ्र ही तुम्हें मर्त्यलोक में जाना पड़ेगा।”<sup>२</sup>

१. महाप्रस्थानिक २ रा अध्याय।

२. माहं देवमनुष्येषु गन्धर्वेषु महर्षिषु।

आत्मनस्तपसा तुल्यं कश्चित् पश्यामि वास्तव। इत्यादि। आदि ८८।२, ३

**नहुष की सर्वस्व प्राप्ति**—पुण्यफल से नहुष इद्रत्व को प्राप्त करके स्वर्गलोक गये। वहाँ उन्होंने अत्याचार करना शुरू कर दिया। उनका अत्याचार इतना बढ़ गया कि एक दिन तो वे शचीदेवी को अपनी अकशायिनी बनाने के लिये जिद करने लगे। उनके अत्याचार से देवगण अस्थिर हो उठे। बाद में बृहस्पति के परामर्श से शची ने नहुष से कहा, “यदि तुम महर्षियों को रथ का बाहन बनाकर मेरे महल में ले आओगे तो मैं तुम्हें वरण कर लूँगी।” नहुष ने हिताहित सोचे बिना बलपूर्वक अगस्त्य आदि ऋषियों को रथ में जोत दिया। रास्ते में बात बात में ऋषियों के साथ झगडा शुरू हो गया। क्रुद्ध दर्पी नहुष ने अगस्त्य के सिर पर लात मार दी और उन्हें अपने सब अत्याचारों का फल मिल गया। महर्षि के शाप से उसी वक्त वे सौंप बनकर पृथ्वी पर गिर पड़े।<sup>१</sup>

**आत्मप्रशंसा आत्महत्या के समान**—अपने मूँह से अपनी प्रशंसा करने को आत्महत्या के समान बताया गया है। अर्जुन ने प्रतिज्ञा कर रखी थी कि जो भी उनके गाड़ीब की निन्दा करेगा वे उसका वध कर देंगे। एक दिन कर्ण के बाण से घायल होने पर युधिष्ठिर का धैर्य छूट गया। उन्होंने कटुवचन कहकर अर्जुन का तो तिरस्कार किया ही, साथ ही साथ गाड़ीब की भी निन्दा कर दी। अर्जुन जैसे प्रतिज्ञा पालन के लिये उद्यत हुए कि श्रीकृष्ण ने उन्हें रोककर कहा कि अपने से बड़ों का तो अपमान करना ही उनका वध करने के समान होता है। अतः युधिष्ठिर से अपमानजनक व्यवहार करने मात्र से उसकी प्रतिज्ञा की रक्षा हो जायगी। कृष्ण के मतानुसार अर्जुन ने युधिष्ठिर की भत्सना कर दी लेकिन करने के बाद उन्हें अपने ऊपर बहुत ही ग्लानि हुई। ग्लानि के कारण आत्महत्या के उद्देश्य से जैसे ही उन्होंने तलवार निकाली, कृष्ण उनका मतलब समझ गये। वे बोले, “अर्जुन आत्महत्या महापाप है; तुम्हारे जैसा वीर अगर इन छोटी छोटी बातों से विचलित होने लगे तो काम कैसे चलेगा। शान्त होओ, वचन के द्वारा जैसे दूसरे का वध किया जा सकता है, उसी तरह आत्महत्या भी की जा सकती है। अपने मुख से अपनी प्रशंसा करना आत्महत्या के ही समान है।” और अर्जुन ने कृष्ण की बात मान कर उसी तरह अपनी गलती का प्रायश्चित्त किया। आत्मप्रशंसा को गहित बताने के उद्देश्य से ही शायद यह कहानी गढ़ी गई है।<sup>२</sup>

१. उद्योग १७ वाँ अध्याय। वन १७९ वाँ अध्याय। अनु १०० वाँ अध्याय

२. ब्रवीहि वाचाद्य गुणानिहृतमस्तथा हतात्मा भवितासि पार्थ। कर्ण ७०-२९  
कार्म नैतत् प्रशंससि सप्तः स्वयमस्तवम्। आदि ३४।२

कृतघ्नता के दोष—उपकारी के प्रति सर्वदा कृतज्ञ रहना चाहिये। उनका अनिष्ट करके कृतघ्नता दिखाना नीच कर्म है। ब्रह्मघ्न, सुरापयी, चोर आदि पापियों को तो प्रायश्चित्त करने पर निष्कृति मिल भी जाती है, लेकिन कृतघ्न व्यक्ति के लिये तो कोई भी प्रायश्चित्त फलदायक नहीं होता। आम्बरण उसे कृतघ्नता का फल भोगना पड़ता है।<sup>१</sup>

---

१. ब्रह्मघ्ने च सुरापे च चोरे भयसते तथा।

निष्कृतिर्विहिता राजन् कृतघ्ने नास्ति निष्कृतिः ॥ इत्यादि। शांति

१७२:२५, २६। शांति १७३:१७

## दान प्रकरण

**इहलोक व परलोक में दान का फल**—दान का फल मनुष्य को दोनों लोक में मिलता है। इस लोक में आत्मतुष्टि मिलती है और दूसरे लोक में अच्छी गति मिलती है। यथासाध्य दान देने के लिये सभी को उपदेश दिया गया है। अनुशासन पर्व में दान के भाहात्म्य का बहुत गुणगान किया गया है। इसी वजह से अनुशासन पर्व को दानधर्म भी कहा जाता है।

युधिष्ठिर ने व्यासदेव से पूछा था कि दान एवं तपस्या में अपेक्षाकृत कष्टसाध्य क्या है। प्रत्युत्तर में महर्षि ने बताया था कि दान से अधिक दुष्कर और कुछ नहीं है। अर्घोपाजर्ज के लिये मनुष्य जितने कष्ट उठा सकता है, उतने और किसी चीज के लिये नहीं। धन के लिये समुद्र के गर्भ में उतरना, पर्वत शिखर पर चढ़ना कुछ भी असम्भव नहीं है। अर्घ के लिये मनुष्य दासत्व तक स्वीकार करने में कुठित नहीं होता। इतनी कठिनाइयों से अर्जित किया हुआ धन दूसरे को दान कर देना विशाल हृदय का परिचायक है। सत्याग्र को दान देना ही न्यायोपाजित धन की उत्तम गति है।

**सात्त्विक आदि के जेब से दान के तीन प्रकार**—दान तीन प्रकार का होता है—सात्त्विक, राजस तथा तामस। जिस व्यक्ति ने कभी दाता का कोई उपकार न किया हो उसके पात्रत्व पर विचार करके शुभस्थान पर, शुभमुहूर्त में उसे दान देना 'सात्त्विक दान' कहलाता है। प्रत्युपकार की अथवा अन्य फल की आशा से दान देना और बाद की उस प्रदत्त वस्तु के लिये अनुशोचना करना 'राजस दान' होता है। स्थान, काल व पात्र अपात्र का विचार किये बिना अवज्ञा तथा अश्रद्धा से दिया हुआ दान 'तामस' दान कहा जाता है। दान देकर जो पछताते हैं उन्हें 'नृशंस' की सजा दी गई है।

१. दानं दत्त्वा यन्निमी स्यात्। अनु १३।१२। अनु १६३।१२

अनु ६० वां तथा १३७ वां अध्याय।

२. धनं २५८ वां अध्याय।

३. दातव्यमिति यद्दानं दीयतेऽनुपकारिणे।

वेदो काले च पात्रे च तद्दानं सात्त्विकं स्मृतम् ॥ इत्यादि। भीष्म ४१। २०-२२

४. दत्तानुतापी। उद्योग ४३।१९



किसी के मत से पाँच प्रकार के दान—एक जगह दान को पाँच प्रकार का बताया गया है। कहा है, धर्म, अर्थ, मय, काम एवं कृपा इन पाँच कारणों से दान दिया जाता है।

असूया का त्याग करके ब्राह्मण को जो दान दिया जाय वही दान धर्मदान है। अमुक व्यक्ति ने मुझे कुछ दिया है या दे रहा है अथवा भविष्य में देगा यह सोचकर दान देना प्रतिदान की इच्छा से दान देना कहलाता है। इसका दूसरा नाम अर्थदान है। अनिष्ट की आशंका से दुष्ट व्यक्ति को सन्तुष्ट रखने के लिये बुद्धिमान व्यक्ति दान देता है। इस प्रकार के दान का कारण मय होता है। प्रियजनों की प्रीति के निमित्त जो दान दिया जाता है वह काम दान कहलाता है। दीन, भिक्षुक, अनाथ आदि को कृपावश दान दिया जाता है, इस दान को कारुण्य दान की संज्ञा दी गई है।<sup>१</sup>

बिना श्रद्धा के दिया हुआ दान निष्कामी—उल्लिखित पाँच प्रकार के दानों में धर्मदान एवं कारुण्य दान को सात्विक दान कहा जा सकता है। सात्विक दान से दाता के मन में अहंकार उत्पन्न नहीं होता। बिना श्रद्धा के दान देना गृहीत बताया गया है।<sup>२</sup>

निष्काम दान की प्रशस्तता—बिना किसी कामना के दान देना ही उत्तम होता है। शिवचरित में महाराज शिव के निष्काम दान की शतमुख प्रशंसा की गई है।<sup>३</sup>

दान का उपयुक्त पात्र—शान्त, सरल, सत्यवादी, अहिंसक, अक्रोधी, सरल-प्रकृति व्यक्ति ही दान का उपयुक्त पात्र होता है। जो ब्राह्मण अपनी वृत्ति द्वारा जीवननिर्वाह करता है, उसे दान देना सर्वोत्तम है।<sup>४</sup>

अपात्र को दान देने से दाता का अनिष्ट—उत्कृष्ट पात्र को दान देने की जितनी प्रशंसा की गई है, उतनी अपात्र को दान देने की निन्दा। जो स्वधर्मत्यागी हो

१. अनु १३८ बी अ। अयेत् कर्ष्य दानेन। उ ३९।७४। बल १९४।६

२. काले च शक्या मत्तरं वर्जयित्वा शुद्धात्मानः बद्धिजः पुण्यशीलाः।

अनु ७१।४८। उद्योग ४५।४

अवज्ञया वीर्यते मत्तर्षबाधद्वयापि वा।

तदाहुरध्वं दानं मुनयः सत्यवाणिनः॥ शान्ति २९३।१९

३. नैवाहमेतद् यदासे दवानि। इत्यादि। बल १९७।२६,२७

४. अक्रोधः सत्यवचनमहिंसा ह्य आर्जवम्। इत्यादि। अनु ३७।८,९  
शान्ति २९३।१७-१९। अनु २२ बी अ।

उत्तेजान देने से दाता का अकल्याण होता है।<sup>१</sup> पतित, चोर, मिथ्यावादी, कृतघ्न, वेदविन्मयी, परिचारक आदि को दान नहीं देना चाहिये। इस प्रकार के सोलह दानों को बुरा दान बताया है।<sup>२</sup>

प्रार्थी को लौटाना नहीं चाहिये—अनुशासनपर्व में अन्नदान के प्रसंग में कहा गया है कि प्रार्थी का अपमान नहीं करना चाहिये। बाढाल हो या कुत्ते जैसा क्षुद्र प्राणी, किसी को भी दिया दान व्यर्थ नहीं होता।<sup>३</sup>

दान की प्रशंसा—प्राणदान, भूमिदान, गोदान, अन्नदान आदि अनेको प्रकार के दानों का उल्लेख करके उनकी प्रशंसा की गई है। पूरा अनुशासनपर्व ही दान के माहात्म्य से भरपूर है। 'गोसेवा' प्रबन्ध में गोदान के विषय में कहा गया है। कहा गया है कि जो वस्तु अन्याय द्वारा अर्जित की गई हो, वह कभी दान में नहीं देनी चाहिये।<sup>४</sup>

बापी, कूप आदि खुदवाना—तालाब, कुएँ आदि खुदवाकर सर्वसाधारण के पानीय जल की व्यवस्था करने के लिये भी गृहस्थ को उपदेश दिया गया है। ऐसे कामों से मिलनेवाले फल का भी गुणगान किया गया है।<sup>५</sup>

काल के अनुसार दान का पुण्य—भास, तिथि, नक्षत्र आदि देखकर दान देने से दान का महत्त्व अधिक होता है। इस प्रकार के बहुत से निर्देश महाभारत में मिलते हैं।<sup>६</sup>

अति दान निम्बित—अपने परिवार की स्थिति का ख्याल किये बिना यथेच्छ रूप से दान देने का प्रयत्न ने अनुमोदन नहीं किया। अपनी सामर्थ्य समझे बिना दान देने वाले व्यक्ति के पास लक्ष्मी भी जाने में डरती है।<sup>७</sup>

१. ये स्वयमर्षिपेतेभ्यः प्रवच्छन्त्यल्पबुद्धयः।

शतं वर्षाणि ते प्रेत्य पुरीषं भुञ्जते जनाः॥ इत्यादि। शांति २६।

२९-३१। उद्योग ३३।६३

२. व्यर्थन्तु पतिते दानं ब्राह्मणे तस्करे तथा। वन १९९।६-९

३. नायमन्येषाभिर्गतं न प्रणुज्ञात् कदाचन।

अपि क्षपाके शुनि वा न दानं विप्रनश्यति॥ अनु ६३।१३

४. नो दोतव्या दातव्यं मूलैरवतैः। इत्यादि। अनु ७७।७

५. पानीयं परमं दानं दानार्ता ममुरक्षयिन्। इत्यादि। अनु ६५।३-६।

अनु ६८।२०-२२

६. पर्यप्तु द्विगुणं दानमृती वसपुत्रं जनेत्। वन १९९।१२४—१२७। अनु ६४ वा अथ्याय।

७. अत्यार्थमतिदातारं... श्रीर्षयाक्षोपसर्पति। उद्योग ३९।६४

द्वितीय खण्ड

## धर्म

**चतुर्वर्ग में धर्म का स्थान—**धर्म, अर्थ, काम, मोक्ष इन चार को चतुर्वर्ग कहा गया है। इनकी प्रत्येक व्यक्ति आकांक्षा करता है, इसलिये इन्हे पुरुषार्थ की संज्ञा भी दी गई है। पुरुषार्थ चतुष्टय में मोक्ष ही सर्वोत्तम है। मनुष्य के रुचिभेद के अनुसार धर्म, अर्थ, काम में प्रत्येक का प्राधान्य होते हुए भी धर्म सर्वप्रधान है; क्योंकि धर्माचरण द्वारा मनुष्य अर्थ एवं काम की प्राप्ति कर सकता है; इनके लिये उसे पृथक् चेष्टा नहीं करनी पड़ती। धर्म से गृहस्थ मोक्ष भी प्राप्त कर सकता है।

**धर्म, अर्थ व काम का एक साथ उपभोग—**यज्ञ के प्रश्न के उत्तर में युधिष्ठिर ने कहा है, जिसकी भार्या धर्माचरण के अनुकूल हो, वह गृहस्थ धर्म, अर्थ व काम का एक साथ उपभोग कर सकता है। धर्म से ही अर्थ का लाभ होता है और अर्थ कामनापूर्ण करने में सहायक है, अतएव इन तीनों में कोई अन्तर्विरोध नहीं है।

**धर्म का प्रयोजन—**धर्म किसे कहते हैं, इस प्रश्न का उत्तर तरह तरह से दिया गया है। एक वाक्य में उनका सार यह है कि इहलोक व परलोक के अनुकूल आचरण करना ही धर्म है। आत्मतुष्टि 'चित्तशुद्धि' लोकस्मृति तथा मोक्ष-प्राप्ति धर्म का उद्देश्य है। महाभारत में धर्म की अनेकों शाखाएँ वर्णित हैं, जैसे समाजधर्म, वर्णाश्रमधर्म, राजधर्म, लौकिक धर्म, कुलधर्म आदि। कहा है, धर्म की वृद्धि से समाज का कल्याण होता है और धर्म के नाश से अकल्याण।

**धर्म शब्द की दो व्युत्पत्तिर्था—**महाभारत में धर्म शब्द के व्युत्पत्तिगत दो अर्थ बताये हैं। पहला है 'धन' पूर्वक 'श्रु' धातु में 'मक्' प्रत्यय के योग से धर्म शब्द बनता है। जिसका अर्थ है—जिसके द्वारा धन की प्राप्ति हो। धन शब्द से पार्थिव, अपार्थिव हर प्रकार के धन को समझना चाहिये। दूसरी तरह से धारणार्थक 'धृञ्' धातु के साथ 'मन्' प्रत्यय का योग करने पर धर्म शब्द बनता है। इसका

१. शान्ति १६७ वाँ अध्याय। शान्ति २७०।२४-२७

२. यथा धर्मस्य भार्या य परस्परवसानुगी।

तथा धर्मार्थकामानां त्रयाणामपि संगमः॥ धन ३१२।१०२

३. लोकवाचामिहैके तु धर्मं प्रादुर्भूमीविभः। इत्यादि। शान्ति १४२।१९

अर्थ है—जो सबको धारण करे, अर्थात् लोकस्थिति जिस पर निर्भर हो। उपर्युक्त दोनों अर्थों में से हम कोई भी ले सकते हैं। सारांश में—जिसके द्वारा व्यष्टि एवं समष्टि रूप से लोकस्थिति विभूत हो अर्थात् जिसको केन्द्र मानकर प्रत्येक का जीवन चलाता हो अथवा जो वस्तु अर्थ-काम आदि की प्राप्ति में सहायक हो, उसे धर्म कहते हैं।<sup>१</sup>

अनिष्ट आचरण ही धर्म—धर्म शब्द का वातु-प्रत्यय लब्ध अर्थ चाहे कुछ भी हो, लेकिन व्यावहारिक रूप से कुछ शुद्धाचरणों को ही धर्म माना जाता है। अनेक अर्थों में प्रयुक्त धर्म शब्द को अनिष्ट आचरण के रूप में भी व्यवहृत किया जा सकता है। आचरण केवल बाहरी आचरण नहीं होता, मन की अच्छी भावनाएँ भी धर्माचरण में गण्य हैं।

धर्म दोनों लोक के लिए कल्याणप्रद—एकमात्र इहलौकिक स्थिति को धर्म का चरम उद्देश्य बताना महाभारत का अभिप्राय नहीं है। अधिकतर धर्मानुष्ठान कष्टसाध्य होते हैं। स्वभाव से कष्टविमुख मानव परलोक की हितकामना से धर्म के निमित्त ऐहिक दुःख का भी वरण कर लेता है। धर्म के कुछ अनुष्ठान ऐहिक कल्याण के लिये और कुछ पारलौकिक हित के लिये किये जाते हैं। युधिष्ठिर के प्रश्न के उत्तर में भीष्म ने कहा है—“धर्म के विषय में बहुत से लोग सदिग्ध होते हैं। धर्म की विधि प्रणाली बहुत कुछ लौकिक व्यवहार पर निर्भर करती है। आपश्काल में अधर्म को भी धर्म के रूप में स्वीकार करना पड़ता है। धर्म, अधर्म का निर्णय करना मुश्किल है। किन्तु यह निःसन्देह कहा जा सकता है कि धर्म इस लोक व परलोक दोनों के लिये कल्याणकारी होता है। लोकस्थिति एवं आत्म-शुद्धि के निमित्त ही धर्म का उपदेश दिया जाता है। अनुष्ठान के द्वारा चित्तशुद्धि होती है और चरम पुण्यार्थ के लिये चित्तशुद्धि सहायक होती है। अतः जो दोनों लोक के कल्याण का आकांक्षी हो, उसे धर्माचरण में मन लगाना चाहिये।” धर्माचरण का अंतिम लक्ष्य मुक्ति है।<sup>२</sup>

१. अनात् अवति धर्मो हि धारणछेति निश्चयः ॥ शान्ति ९०।१७

धारणाद्धर्ममित्याहुर्धर्मो धारयते प्रज्ञाः ।

यत् स्याद्धारणसंयुक्तं स धर्म इति निश्चयः ॥ इत्यादि ॥ कर्म ६९।५९

शान्ति १०९।११

२. अपि ह्युक्तानि धर्मानि व्यवस्थस्युत्तरादरे ।

लोकध्यायार्थमेवेह धर्मस्य निश्चयः श्रुतः ॥ इत्यादि ॥ शान्ति २५८।४-६

० धार्मिक कृत्य का अर्थ—धर्मशास्त्र—साधारण-व्याप-संवाद में धर्मशास्त्र से कहता है—ऐसे बहुत से शास्त्रज्ञ, धार्मिक व्यक्ति हैं जो धर्म को ही जीवन का सार समझते हैं। सिष्ट पुरुषों के आचरण का अनुकरण करना प्रत्येक व्यक्ति का कर्तव्य है। धर्म द्वारा जिस अर्थ की प्राप्ति हो, उसी से सन्तुष्ट रहना चाहिये। नीच से नीच व्यक्ति में भी अगर कोई गुण हो तो धर्मज्ञ व्यक्ति उससे अनुराग करते हैं। धर्मध्यानी हर अवस्था में सन्तुष्ट रहता है, वही ऐहिक एवं पारत्रिक सुख का भागी होता है।

धर्म ही मोक्ष का साधन—धर्मज्ञ व्यक्ति को शब्द, स्पर्श, रूप, रस व गंध आदि बहिर्विषयों पर पूर्ण समय होता है। धर्माचरण से जब चित्त की शुद्धि हो जाती है तो वह केवल अनुष्ठान से सन्तुष्ट नहीं होता। वह अतृप्ति उस व्यक्ति के अन्तर में वैराग्य का बीज डाल देती है और वह बीज एक विशाल वृक्ष के रूप में परिणत हो जाता है। कालान्तर में ससार की असारता जानकर वह व्यक्ति विषयों से विमुख हो जाता है। यही वैराग्य उसे मुक्ति के पथ पर अग्रसर करता है।<sup>१</sup>

धर्म के विषय में वेद की प्राथमिकता—धर्म, अधर्म का निर्णय करने के लिये वेद ही सर्वश्रेष्ठ प्रमाण हैं। वेद जिन आचरणों का समर्थन करते हैं वही धर्म हैं।<sup>२</sup>

वेद के बाद धर्मशास्त्र—वेद के बाद धर्मशास्त्रों का नम्बर आता है। मनु-संहिता आदि धर्मशास्त्रों में जिसे धर्म बताया है, वह भी धर्म है। महाभारतकार ने धर्मशास्त्रकार के रूप में मनु को बहुत सम्मान दिया है। बहुत सी जगह मनु के वचनों द्वारा अपने मत का समर्थन कराया है। यद्यपि महाभारत में यह नहीं बताया है कि धर्मशास्त्रों में किस किस को प्रामाणिक मानना चाहिये, लेकिन मन्वादि-संहिता, धर्मसूत्र, रामायण एवं पुराणों को ही शायद धर्मशास्त्र माना है। धर्म-प्रतिपादक वेदसम्मत सूत्रों आदि को वेदतुल्य समझकर धर्मशास्त्र या स्मृतिशास्त्र के रूप में ग्रहण नहीं किया जा सकता। स्मृतिशास्त्र वर्णाश्रमधर्म आदि के पथ-

१. कुत्रयः शास्त्रतो धर्मः स च सत्ये प्रतिष्ठितः। धन २०५।४१

सर्ता धर्मेन वसंतं किमां सिष्टवदाचरेत्। धन २०८।४४-५३

२. श्रुतिप्रमाणो धर्मः स्यादिति बृहानुशासनम्। इत्यादि। धन २०५।४१

धन २०८।२

अनु १६२ वां अध्याय।

प्रत्येक एवं वैधानुमोदित होते हैं इसीलिये धर्मनिर्णय के लिये वे ही दूसरे मंवर पर आते हैं।<sup>१</sup>

**धर्मनिर्णय में शिष्टाचार का प्रमाण**—शिष्ट व्यक्ति के आचार को भी धर्म मानना पड़ता है। जिनका आचरण सत्पुरुषों द्वारा अनुमोदित हो वही साधु या शिष्ट पुरुष हैं। धर्म के विषय में शिष्टाचार का प्रमाण भी महाभारत में स्वीकृत हुआ है। (द्रष्टव्य पृष्ठ २२०) लेकिन उसका स्थान श्रुति व स्मृति के बाद आता है।<sup>१</sup>

**प्रमाण की श्रेष्ठता**—उपर्युक्त उद्धरणों से पता लगता है कि धर्म के विषय में कोई प्रश्न उठने पर सर्वप्रथम श्रुति का अभिप्राय जानना चाहिये। श्रुति से शका का समाधान न होता हो तो धर्मशास्त्र देखने चाहिये। धर्मशास्त्र भी यदि सदिग्ध विषय की मीमांसा न बताते हो तो शिष्ट या सत्पुरुषों के आचार को देखना चाहिये एवं उन्हीं के पथ का अनुसरण करना चाहिये। इससे यह सिद्धान्त प्रतिपादित होता है कि श्रुति व धर्मशास्त्र में विरोध उपस्थित हो तो श्रुति प्रमाण को मानना चाहिये और धर्मशास्त्र तथा सदाचार में विरोध हो तो धर्मशास्त्र को प्राथमिकता देनी चाहिये। श्रुति एवं धर्मशास्त्र में आपातविरोधी उक्ति की मीमांसा करते वक्त शिष्टाचार के तरफ भी लक्ष्य रखना चाहिये क्योंकि सदाचार प्रायः अप्रामाणिक नहीं होते। सदाचार एवं स्मृति की सहायता से विलुप्त श्रुति का अनुमान लगाया जा सकता है, यह शास्त्रीय सिद्धान्त है। महाभारत में भी इसका अनुमोदन हुआ है।

**महाजनो देन गतः स पन्थाः**—‘क. पन्थाः’—यक्ष के इस प्रश्न के उत्तर में युधिष्ठिर ने कहा है, केवल व्यावहारिक बुद्धि के सहारे किसी भी सिद्धान्त पर पहुँचना मुश्किल है, क्योंकि तर्क अनिर्णीत होता है, अर्थात् जिनकी प्रतिभा अपेक्षाकृत तीव्र होती है वे तर्क द्वारा दूसरे के सिद्धान्त का अनायास ही खंडन कर सकते

१. वेदोक्तः परमो धर्मो धर्मशास्त्रेषु चापरः। इत्यादि। वन २०६।८३

अनु १४१।६५

सदाचारः स्मृतिर्वैदास्त्रिचिधं धर्मलक्षणम्। शान्ति २५।८३

२. शिष्टाचारश्च शिष्टानां त्रिचिधं धर्मलक्षणम्। इत्यादि। वन २०६।८३, ७५। शान्ति १३२।१५॥

सदाचारः स्मृतिर्वैदास्त्रिचिधं धर्मलक्षणम्। इत्यादि। शान्ति २५।८३।

शान्ति २५९।५

शिष्टाधीर्बोऽपरः प्रोक्तस्त्रयो धर्माः समात्मना। इत्यादि। अनु १४१।

६५। अनु ४५।५। अनु १०४।९

है। श्रुति भी विभिन्न अर्थों के प्रतिपादक लगते हैं। श्रुतियों में भी मतभेद है, किसी एक श्रुति के सिद्धान्त को मानकर चला जाय, यह भी नहीं हो सकता। धर्म का तत्त्व दुरजिगम्य है, सोचे विचारे बिना किसी निर्णय पर पहुँचना कठिन है। अतएव महापुरुषों ने जिस पथ का अवलम्बन लिया है, वही प्रकृत पथ है, उनके द्वारा अनुसृत आदर्श ही हमारा आदर्श है। धर्म के विषय में शास्त्रानुमोदित तर्क के द्वारा कोई सिद्धान्त नहीं बनाया जा सकता। आर्षवाक्य तथा पूर्वपुरुषों के आचरण की प्रमाणता में आशका करना नितान्त अशोभनीय है। आसि मीच कर महापुरुषों के मार्ग का अनुसरण करना ही श्रेष्ठ आदर्श है।<sup>१</sup>

श्रुति-स्मृति का सार समझने के लिए सदाचार की सहायता—वेद, स्मृति, पुराण आदि का उल्लेखन करके गन्तव्य पथ स्थिर करना, इस अर्थ में उपर्युक्त शब्द प्रयुक्त नहीं हुए हैं। अगर यही मतलब होता तो वेद एव स्मृति आदि के प्रमाण विषयक पूर्वं संकलित उद्धरणों की कोई सार्थकता नहीं होती। आपात-विरोधी अर्थ का सामञ्जस्य करने के लिये यथेष्ट पांडित्य की आवश्यकता होती है, सबके लिये वह सम्भव नहीं होता। अतः साधारण व्यक्ति के लिये महापुरुषों के पदचिह्नों पर चलना ही श्रेयस्कर है। अब प्रश्न यह उठता है कि महापुरुष किसे कहा जाय। जिन्होंने विद्या, अर्थ आदि की प्रचुरता से ख्याति प्राप्त की हो, साधारणतः हम उन्हीं को 'महापुरुष' समझते हैं, किन्तु महाभारत का मन्तव्य दूसरा है। महाभारत में साधु, सत्, शिष्ट आदि को जिस अर्थ में लिया है, महापुरुष को भी उसी अर्थ में लिया है। नहीं तो शिष्ट व्यक्ति का पदानुसरण करने का उपदेश बिल्कुल ही निरर्थक हो जाता है। जो वेदशास्त्रों द्वारा बताये आचार विचारों का निर्विरोध पालन करते हैं, उन्हीं को ग्रन्थकार ने महापुरुष माना है। वस्तुतः बाहरी आचार व्यवहार में थोड़ा बहुत मतभेद होते हुए भी महापुरुषों में कोई विरोध नहीं होता। वे श्रुति-स्मृति के तात्पर्य को पूर्ण रूप से न समझ पाने पर भी उनके अनुसार अपनी जीवनप्रणाली को नियन्त्रित कर लेते हैं, इसलिये श्रुति-स्मृति में विरोध उपस्थित होने पर सदाचार की तरफ लक्ष्य रखने को आवश्यक कहा गया है। सुतराम् जिस धर्म को समझना कठिन हो, उसके तत्त्व की गूढ़ता को

१. तर्कोऽप्रतिष्ठः श्रुतयो विभिन्ना नैको श्रुतिर्यस्य यत् प्रमाणम् ।

धर्मस्य तत्त्वं निहितं गुहायाम् अज्ञानो येन गतः स पन्थाः ॥

अथ ३१२।११७

अथो अत्र इवाशङ्की यद् अमीनि तदाचारः । अनु ११२।२२-२५



समझने के लिये हमारे जैसे साधारण मनुष्यों को सदाचारों का ही अवलम्बन लेना चाहिये। यही चापव महाभारत का उपदेश है।<sup>१</sup>

जातिधर्म तथा कुलधर्म—जातिधर्म एवं कुलधर्म का आचरण भी महापुरुषों के पदानुसार ही करना चाहिये। पूर्वजों द्वारा अनुष्ठित आचरण ही कुलधर्म है। कुलधर्म के व्यापक अर्थ में जातिधर्म शब्द का प्रयोग किया गया है। ब्राह्मण का जातिगत अधिकार इन कार्यों पर है, क्षत्रिय का अमुक पर है, इस प्रकार विभिन्न जातियों के जिन आचरणीय कर्मों का निर्देश दिया गया है, वही जातिधर्म है। जातिधर्म का दूसरा नाम स्वधर्म तथा सहजकर्म भी है। (देखिये पृष्ठ १४८) पूर्वजों द्वारा पालित कुलधर्म किसी भी अवस्था में परित्याज्य नहीं है। प्रत्येक व्यक्ति को अपने कुलधर्म का पालन करना चाहिये।<sup>२</sup>

देशधर्म—विभिन्न जगहों के विभिन्न धर्माचरण होते हैं। जहाँ जिस प्रकार के आचरण व्यवहार प्रचलित हों, उस जगह के निवासी को उन्हीं का पालन करना चाहिये।<sup>३</sup> युधिष्ठिर को उपदेश देने के उद्देश्य से भीष्म ने कृष्ण को सम्बोधित करके कहा था, “हे जनार्दन, मैं देशधर्म, जातिधर्म एवं कुलधर्म से अच्छी तरह अभिज्ञ हूँ।”<sup>४</sup> इस उक्ति से प्रतीत होता है कि उस काल में सामाजिक व्यक्ति इन सब विषयों का भी अध्ययन करते थे। देशभेद के अनुसार आचार-व्यवहार में पार्यक्य इस ग्रन्थ में बहुत से विषयों में पाया जाता है।

धर्म लाभ के उपाय—याग यज्ञ, अध्ययन, दान, तपस्या, सत्यवचन, क्षमा, दया एवं निस्पृहा—इन आठों को धर्मलाभ के उपाय बताया गया है। बहुत से लोग समाज में व्याप्त के उद्देश्य से यज्ञ आदि शुरू करते रहते हैं। आन्तरिक इच्छा न होते हुए भी नाम की आकांक्षा से किसी तरह दिखावा करके स्वयं को कृतार्थ समझते हैं। लेकिन महापुरुषों के वास्तविक धर्म तो सत्य, क्षमा, दया

१. शिष्टाचारश्च शिष्टश्च धर्मो धर्ममूर्ता वरः।

सेवितव्यो नरव्याघ्र प्रेत्येह च सुखेप्सुमा ॥ शान्ति ३५।४८

शिष्टिश्च धर्मो यः प्रोक्तः स च मे हृदि वर्तते। शान्ति ५४।२०

२. जातिधर्म्यधियासानां कुलधर्माश्च सर्वतः।

वर्जयन्ति च ये धर्मं तेषां धर्मो न विद्यते। शान्ति ३६।१९

ब्राह्मणेभ्यु च या वृत्तिः पितृवैतामहोचिता। इत्यादि। अनु १६२।२४॥

३. देशधर्माश्च कौन्तेय कुलधर्मास्तथैव च। शान्ति ६६।२९

देशाचारान् सनवान् जातिधर्मान्। इत्यादि। उद्योग ३३।११८

४. देशजातिकुलनाम्न्य धर्मज्ञोऽस्मि जनार्दन। शान्ति ५४।२०॥

एवं निस्पृहा हैं। इन चारों का पालन मनुष्य लोक दिखावे के लिये नहीं कर सकता। इनके लिये तो आन्तरिक प्रेरणा की आवश्यकता होती है।<sup>१</sup>

**सार्वजनीन धर्म**—बिना दिये दूसरे का द्रव्य न लेना, दान, अध्ययन, तपस्या, सत्य, शौच, अक्रोध, यज्ञ आदि को धर्म कहा गया है। अक्रोध, सत्यवचन, क्षमा, स्वधाररति, अग्रोह, आर्जव व भृत्यभरण ये सार्वजनीन धर्म के रूप में क्ख्यात हैं। अनृषसता, अहिंसा, अप्रमाद, संविभागिता, आद्रकर्म, आतिथेय, सत्य, अक्रोध, शौच, अनसूया, आत्मज्ञान व तितिक्षा इन्हें धर्म कहा गया है।<sup>२</sup>

**धर्म की सार्वभौमिकता**—जाति व वर्णविशेष से आचरित धर्माचरणों में मिश्रता होते हुए भी धर्म का आन्तरिक स्वरूप व लक्ष्य एक ही है। आत्मतुष्टि, लोकविधृति तथा ऐहिक व पारत्रिक कल्याण ही धर्म का लक्ष्य है। समस्त विश्व के सुख दुःख के साथ अपने सुख दुःख की अनुभूति को मिला देना ही महाभारत के अनुसार परम धर्म है। धर्म असल में तो आभ्यन्तर की बीज है, बाहरी अनुष्ठान तो सहायक मात्र है वह साध्य नहीं होते। साध्य तथा साधन में एकत्वबोध न हो इस उद्देश्य से कहा गया है कि—धर्म अतःकरण की वस्तु है, अतः सर्वभूत की कल्याण-कामना ही धर्म का श्रेष्ठ आचरण है। निखिल विश्व की कल्याण कामना एवं सर्वभूत में अद्वेष रखना ही धर्म का सार है—यह सब मनीषी एकमत से स्वीकार करते हैं। स्वायम्भुव मनु ने भी अग्रोह, सत्य, दया, दम आदि को प्रधान धर्म कहा है।<sup>३</sup>

**अहिंसा व मैत्री**—तुलाधारजाजलि संवाद में जाजलि को धर्म पर उपदेश देते हुए श्रेष्ठ तपस्वी तुलाधार ने शुरु में ही कहा है—‘हे जाजलि, मैं रहस्यमय सनातन धर्म से अभिज्ञ हूँ। सर्वभूत की हितचिन्ता व मैत्री ही शाश्वत धर्म है।

१. इत्याध्ययनदानानि तपः सत्यं क्षमा क्षृणा ॥ इत्यादि । उद्योग ३५।५६, ५७ । वन २।७५

२. अवसत्यानुवाधानं दानमध्ययनं तपः ।

अहिंसा सत्यमक्रोध इत्या धर्मस्य लक्षणम् ॥ इत्यादि । शान्ति ३६।१०

शान्ति २९६।२३, २४ । अथ १४१।२६, २७

अक्रोधः सत्यवचनं संविभागाः क्षमा तथा ।

प्रज्जः स्वेयु दारेषु शौचमग्रोह एव च । इत्यादि । शान्ति ६०।७, ८ ।

३. मानसं सर्वभूतानां धर्ममाहुर्वर्णश्रिणः ।

तस्मात् सर्वेषु भूतेषु भगवता शिष्यमाचरेत् । शान्ति १९३।३१

अग्रोहेष्वैव जूतानां यः स धर्मः क्षतां भूतः । शान्ति २१।११, १२ ।

किसी का अपकार न हो, इस प्रकार जीविका निर्वाह करना उत्कृष्ट धर्म है। जो अखिल विश्व के सुहृत् हैं, विष्वक्ल्याण में निरत हैं, मन वचन काय से स्वयं को विष्वहित में लगाते हैं, वही धर्म का यथार्थ रूप जान पाते हैं।<sup>१</sup> अहिंसा ही धर्म का सार है; अहिंसा सत्य पर प्रतिष्ठित है। सर्वभूत मे मैत्री व निखिल विश्व की शुभकामना से बढ़कर सार्वभौमिक धर्म दूसरा नहीं हो सकता। एकमात्र अहिंसा की प्रतिष्ठा ही धर्म की प्रतिष्ठा है, ससार मे अहिंसा से श्रेष्ठ कुछ नहीं है।<sup>२</sup> वन-पर्व मे यक्ष युधिष्ठिर सभाष मे देखा जाता है कि यक्ष रूपी धर्म अपने रूप में प्रकट होकर युधिष्ठिर से कहता है—“यशः, सत्यं, दमः, शौचं, सरलता, लज्जा, अचापल्य, दानं, तपस्या एव ब्रह्मचर्यं यही मेरा शरीर है। अहिंसा, समता, शान्ति, तपस्या, शौच तथा अद्वेष आदि मेरी प्राप्ति के साधन हैं।<sup>३</sup>

**धर्म की सनातनता**—ब्रह्मचर्यं, सत्यं, दया, धृति, व क्षमा सनातन धर्म के सनातन मूलस्वरूप है।<sup>४</sup> यहाँ धर्म व उसके मूल दोनों को सनातन कहा गया है। तात्पर्य यह है कि स्थान काल की विभिन्नता से बाह्यिक धर्माचरणों मे पार्यव्य होते हुए भी इन धर्मों का मूल एक ही होता है।

**प्रवृत्ति व निवृत्तिमूलक धर्म**—विषय भोग मे इन्द्रियो पर समय रखने का नाम शम है। शम सब धर्मों में श्रेष्ठ है। यूँ तो गृहस्थ को प्रवृत्तिमूलक अनेकों धर्माचरणों का उपदेश दिया गया है, लेकिन उनका उद्देश्य चित्तशुद्धि है। चित्त के विकाररहित होने पर अनुष्ठाता सार्वभौमिक धर्म का अधिकारी हो जाता है।

१. वेदोहं जाजले धर्मं सरहस्यं सनातनम्।

सर्वभूतहितं मैत्रं पुराणं यं जना बिभुः॥ इत्यादि। शान्ति २६।१५-९।

२. अहिंसा परमो धर्मः स च सत्ये प्रतिष्ठितः। वन २०॥७४

न भूतानामहिंसाया व्याप्यान् धर्मोऽस्ति कश्चन। इत्यादि। शान्ति

२६।३०। अथ ४३।२१। अथ ५०।३।

प्रमत्तार्थाय भूतानां धर्मप्रवचनं कृतम्।

यत् स्यादहिंसासंयुक्तं स धर्म इति निश्चयः॥ कर्ण ६९।५७॥ अनु

११६।२१। अनु १६२।२३। शान्ति १०९।१२।

यशः सत्यं दमः शौचमार्जवं क्षीरचापलम्। इत्यादि॥ वन ३१३।७, ८।

३. ब्रह्मचर्यं तथा सत्यमनुकोशो धृतिः क्षमा।

सनातनस्य धर्मस्य मूलमेतत् सनातनम्॥ इत्यादि।

अथ ९१।३३। अनु २२।१९॥

शान दम आदि धर्म साक्षात् भुक्ति के हेतु हैं। इनका पालन वानप्रस्थी तथा निशुओं के लिये कल्याणप्रद है।'

धर्म का पक्ष सच्चा व सौधा—धर्म अचर्म के बारे सोचने के लिये सर्वप्रथम भलाई तथा बुराई पर दृष्टि डालनी पड़ेगी। जिस आचरण से बुराई को प्रथम मिलता हो वह कभी धर्म नहीं हो सकता। धर्म में पाप या अन्याय की गंध भी नहीं रह सकती। निष्कलुष कपटरहित व्यवहार को अनुष्ठेय तथा मन की सद्वृत्तियों के अनुशीलन को सार्वभौमिक धर्म की सजा दी जा सकती है।

धर्म में छल या कुटिलता का स्थान नहीं—धर्म में कुटिलता का स्थान नहीं होता, इसीलिये सरलता को अनन्य धर्म के रूप में स्वीकार किया गया है।' एक दिन रात को किसी विविष्ट कारणवश अर्जुन को युधिष्ठिर व द्रौपदी के शयनकक्ष में जाना पड़ा। बाह्य में अपनी पूर्व प्रतिज्ञा के अनुसार वनगमन के उद्देश्य से उन्होंने युधिष्ठिर से अनुमति माँगी। युधिष्ठिर बोले, "तुमने तो कोई गलती नहीं की है, क्योंकि बड़े भाई के शयनकक्ष में छोटे भाई के प्रवेश करने में कोई दोष नहीं है। हाँ, कनिष्ठ के शयनकक्ष में ज्येष्ठ का प्रवेश निषिद्ध है, अतः तुम धर्मव्युत्त होने की आशका मत करो।" अर्जुन ने जवाब दिया, "राजन, छलपूर्वक धर्म की रक्षा नहीं करनी चाहिये—यह आप ही का तो उपदेश है। हम लोगों ने दूसरी तरह की प्रतिज्ञा कर रखी है, मैं उसका उल्लंघन नहीं करूँगा, आप मुझे वन में जाने की अनुमति दीजिये।"

१. शानस्तूपरमो धर्मः प्रवृत्तः सत्सु नित्यतः।

गृहस्थानां विदुष्वानां धर्मस्य निचयो महान् ॥ इत्यादि। अनु १४१।७०।

अनु २२।२४

प्रवृत्तिलक्षणो धर्मो गृहस्थेषु विधीयते।

तमहं वर्तयिष्यामि सर्वभूतहितं मुनय्। अनु १४१।७६

निवृत्तिलक्षणस्तन्धर्मो मोक्षाय तिष्ठति।

तस्य दूर्गतं प्रवक्ष्यामि भूय मे देवि तत्त्वतः ॥ अनु १४१।८०

२. आरम्भो न्याययुक्तो यः स हि धर्म इति स्मृतः। इत्यादि। अनु २०६।७७।

शान्ति १०९।१०

आर्जवं धर्ममित्याहुरधर्मो विदुष उच्यते। अनु १४२।३०

स वै धर्मो यत्र न पापमस्ति। शान्ति १४१।७६।

३. न व्याजेन चरेद्धर्ममिति मे शरतः व्युत्पद्यते। आदि २१३।३४।

धर्माचरण के काल में अनासक्ति की प्रशंसा—फल की तरफ से अनासक्त रहकर जो व्यक्ति धर्म का पालन करता है, वही प्रकृत धार्मिक होता है। इस अनासक्ति की बहुत प्रशंसा की गई है।<sup>१</sup>

संशय होने पर ज्ञानियों का उपदेश प्राह्म—धर्म के विषय में शंका उठने पर शानी व्यक्तियों के उपदेशानुसार कार्य करना चाहिये। दस वेदज्ञ अथवा तीन धर्म-पाठक जिस आचरण को धर्म मानें वही शंकाशील व्यक्ति को मानना चाहिये। आपद्काल में अधर्म को भी धर्म के रूप में स्वीकार करना पड़ता है।<sup>२</sup> अतः संशय उपस्थित होने पर ज्ञानियों का उपदेश ग्रहण करना ही उचित है।<sup>३</sup>

धर्म का परस्पर अविरोध—एक धर्म का दूसरे धर्म के साथ विरोध नहीं हो सकता। मानसिक सद्बुद्धियों का एक दूसरे के साथ सामञ्जस्य होना ही धर्म का असली स्वरूप है। दया के साथ क्रमा का कोई विरोध नहीं होता। अहिंसा और सहिष्णुता में कोई असामञ्जस्य नहीं है। और अगर कभी ऐसी परिस्थिति आ ही जाय तो युक्ति तर्क आदि के द्वारा एक दूसरे के महत्त्व का निर्णय करना चाहिये। जो अधिक महत्त्वपूर्ण हो उसी को ग्रहण करना उचित है।<sup>४</sup>

धर्म का व्यापारी अतिशय निम्नित—धर्म को जो व्यक्ति बाणिज्य का साधन समझता है, वह निन्दा का पात्र होता है। धर्म का दिखावा करके, वक्तृता करके अथवा पाखंड आदि के द्वारा जनोपाजन करने को ही धर्म-बाणिज्य कहते हैं।<sup>५</sup>

धर्म को लेकर बलवानों का अत्याचार—इस काल में भी धनी व्यक्ति अधर्म को धर्म के रूप में मनवाने के लिये जोर जबरदस्ती करते थे। अविवेकी बलवानों का अत्याचार हर युग में संपान रहता है।<sup>६</sup>

१. दशमि देयमित्येव यजे यष्टव्यमित्युत । वन ३१।२

२. दश वा वैशवास्त्रज्ञोऽस्त्रयो वा धर्मपाठकाः ।

यत् ब्रूयुः कार्य उत्पन्ने स धर्मो धर्मसंग्रहे ॥ शान्ति ३६।२०

तस्मादापद्यधर्मोऽपि भूयते धर्मसंग्रहः ॥ शान्ति ३३०।१६

३. न हि धर्ममविज्ञाय ब्रह्मज्ञानमुपलभ्य च ॥

धर्मार्थं वेदितुं ज्ञयौ ब्रह्मस्पतिस्तमैरपि ॥ वन १५०।२६

४. धर्मं यो वाचते धर्मो न स धर्मः कुबर्त्तनस्तत् ।

अविरोधास्तु यो धर्मः स धर्मः सत्यविक्रमः ॥ इत्यादि । वन १३१।११-१३

५. धर्मबाणिज्यको हीनो ज्ञयौ ब्रह्मवादिनाम् । वन ३१।५

धर्मबाणिज्यका ह्युते ये धर्ममुपमुञ्चते । अनु १६२।५२

६. सर्वं बलवतां धर्मः सर्वं बलवतां स्वकम् । भाष ३०।२४

बलवांस्य यथा धर्मं लोके पश्यन्ति पुंसः । भाषा ६९।१५ ।

**धर्म में गुण की सहायता**—धर्म के विषय में किसी आदर्श पुरुष को गुण बना लेना चाहिये। उनके कवनानुसार चलने से पथभ्रष्ट होने की आशांका नहीं रहती। जो बिना गुण के बताये अपने मन से ही आचरण करते हैं वह बहुत बार भूल कर बैठते हैं, इसलिये किसी को गुण बनाना बहुत जरूरी है। जो मनुष्य गुण के अधीन रह कर धर्माचरण करता है वह कभी विपन्न नहीं होता। उपदेष्टा उसे ठीक पथ पर परिचालित करता रहता है।<sup>१</sup>

**अकेले ही धर्माचरण करने का विधान**—धार्मिक अनुष्ठान एकान्त में अकेले ही करने का उपदेश दिया गया है, संभवतः होकर धर्माचरण करना उचित नहीं बताया है। मिल-जुलकर उपासना आदि करने में लोकद्विषावे का माह आ सकता है और उसमें नाम की प्रत्याशा के कारण पुण्य का लय होता है अतः जहाँ तक बने एकान्त में ही सब क्रियाएँ करनी चाहिये। जो दिखावा करते हैं, उन्हें यथा मिलने की थोड़ी बहुत आशा होती ही है, ऐसे व्यक्ति को धर्मध्वजिक कहते हैं। धर्म की पताका उड़ाकर समाज में धर्मज्ञ के रूप में ख्याति प्राप्त करना तथा आनुवंशिक रूप से धर्म को जीविका का साधन बनाना जघन्य कर्म है। प्रकट रूप में धर्मध्यान करने पर साधारण लोग धार्मिक कहकर आदर सत्कार करने लगते हैं और तब उस व्यक्ति में अहं की भावना का उदय होना अस्वाभाविक नहीं है। सम्मान की विडम्बना से अपनी रक्षा करना दुर्बल मनुष्य के लिये आसान नहीं है। इसीलिये शायद संगठित होकर धर्मानुष्ठान करने को निषिद्ध बताया है। औचित्यबोध होने पर ही धर्म का पालन करना चाहिये, अभिमान पोषण के लिये नहीं।<sup>१</sup>

**देश काल की विवेचना से आचार में परिवर्तन**—देश काल आदि के अनुसार जब जैसी परिस्थिति हो, आचार व्यवहार में इधर-उधर थोड़ा परिवर्तन कर लेना अनुचित नहीं है। शान्तिपूर्वक के आपद्धर्म प्रकरण में कहा गया है कि परिस्थिति के अनुसार धर्मकृत्य में परिवर्तन कर लेना चाहिये, लेकिन व्यक्ति के स्वराचार को कही उचित नहीं बताया है। अहिंसा, सत्य, अक्रोध आदि समय विशेष पर

१. यस्य नास्ति गुणधर्मो न चाभ्यासो न पुच्छति।

सुखतन्मोर्जलाभेषु न चिरं सुखमनुते॥ इत्यादि। शान्ति १२।१८, १९

२. एक एव धरेद्धर्मं नास्ति धर्मं सहायता। इत्यादि। शान्ति १९।३२।

शान्ति २४।४

एक एव धरेद्धर्मं न धर्मध्वजिका भवेत्। अनु १६२।६२।

कर्मव्यमिति यत् कार्यं नाभिमानात् सप्ताधरेत्। वन २।७६।

अधर्म का रूप ले लेते हैं। उस समय हिंसा आदि को ही धर्म समझकर अपनाना चाहिये।'

धर्म कभी भी परित्याग्य नहीं—मनुष्य को कभी भी धर्म का परित्याग नहीं करना चाहिये, यही महाभारत का उपदेश है। किसी भी विपत्ति क्यों न आये धर्म छोड़ना सगत नहीं है। यहाँ तक कहा है कि यदि जीवन बचाने के लिये धर्म का त्याग करना पड़े तो वह जीवन मृत्यु के ही समान है।'

धर्म ही रक्षक—धर्म मनुष्य की विपत्ति से रक्षा करता है। पापों का नाश करके शान्ति का आस्वाद देता है।'

धर्मपालन का उपदेश—धर्मपालन के इतने उपदेश महाभारत में मिलते हैं कि अगर उन्हें संकलित किया जाय तो हजारों की संख्या में पहुँचेंगे। कहा है, धर्म से श्रेष्ठ लभ्य वस्तु ससार में और कोई नहीं है। धर्म मनुष्य की हर इच्छा पूर्ण करता है।' धर्म रक्षा करता है और अधर्म विनाश अतएव कल्याणच्छु व्यक्ति को धर्म में बन लगाना चाहिये।' परलोक में पुण्यफल से ही शान्ति की प्राप्ति होती है। मृत्यु के बाद कोई पापिव वस्तु साथ नहीं जाती, धर्म ही आत्मा का साथी होता है।' धर्मपालन के लिये धन की कोई आवश्यकता नहीं होती। धर्म के उद्देश्य से जो धन की अभिलाषा करते हैं, उनके लिये निस्पृह रहना ही श्रेय है।' गृहस्थ हो या सन्यासी, प्रत्येक व्यक्ति को किसी न किसी तरह का धर्माचरण करना ही चाहिये। प्रवृत्ति तथा निवृत्ति के भेद से धर्म में विभिन्नता होते हुए भी अनुष्ठान की उपयोगिता है।'

१. धर्मो ह्यावस्थिकः स्मृतः। शान्ति ३६।११।

२. न जातु कामाक्ष भयात्त लोभाद्धर्मं जह्याज्जीवितस्यापि हेतोः। इत्यादि।  
उद्योग ४०।१२। स्वर्गा ५।६४

धर्मं वै शाश्वतं लोके न जह्याद्धनकांक्षया। शान्ति २९२।१९

३. धर्मेण पापं प्रमुच्यते हि विद्वान् धर्मो बलीयानिति तस्य सिद्धिः। उद्योग ४२।२५

४. न धर्मो परमो लाभः। अनु १०६।६५

५. धर्मं एव हन्ति धर्मो रक्षति रक्षितः। वन ३१२।१२८।

६. धर्मं एको मनुष्याणां सहायः पारलौकिकः। इत्यादि। अनु १११।१६।  
शान्ति २७२।२४

७. धर्मार्थं यस्य विलेहा वरं तस्य निरीहता। वन २।४९

८. धनं न रा अभ्यास

**यतो धर्मस्ततो जयः—**जहाँ धर्म है वहीं जय है।<sup>१</sup> इस वाक्य को महाभारत का मूल सूत्र कहा जा सकता है। इस वाक्य को सूत्र मानकर ही मानों सम्पूर्ण महाभारत भाष्य के रूप में रचा गया है। धर्म का दिखाना तथा धर्म की जय और अधर्म का विनाश इसका प्रचार करना ही महाभारत का उद्देश्य है। यतो धर्मस्ततः कृष्णो यतः कृष्णस्ततो जयः। (उद्योग ६।८९। शल्य ६२।३२)।

**भारत सावित्री में धर्म की महिमा का गुणगान—**महाभारत के उपसंहार में वर्णित भारत सावित्री भी धर्म के माहात्म्यवर्णन से भरपूर है। व्यासदेव ने शुरू में जो चार श्लोक शुकदेव को सिखाये थे, उनमें से एक में कहा गया है कि, “मैं ऊर्ध्वबाहु होकर स्पष्ट वादों में घोषणा करता हूँ कि, धर्म से ही अर्थ व काम की उत्पत्ति होती है, लेकिन किसी ने कर्णपात तक नहीं किया।”<sup>२</sup> सुख दुःख अनित्य वस्तु हैं, लेकिन धर्म नित्य है। अनित्य के लिये नित्य का त्याग करना बुद्धिमान पुरुष का काम नहीं है।<sup>३</sup>

धर्म जिस प्रकार अर्थ व काम का जनक है उसी प्रकार मोक्ष का भी हेतु है, यह पहले ही कहा जा चुका है। शुभकर्मा मनुष्य शान्ति प्राप्त करने में समर्थ होता है। बार बार के अभ्यास से उसकी प्रज्ञा बहुमुखी होती है, अशुभ भावनाएँ उसके अन्तर में नहीं रह पाती। रूप, रस, गंध, स्पर्श आदि उपभोग्य वस्तुएँ धर्मज्ञ के अधीन होती हैं, वह यथेच्छ रूप से इनका उपभोग कर सकता है। लेकिन भोग से मनुष्य को चरम शान्ति नहीं मिलती, इसलिए भोग के बाद उन्हें त्याग का पथ बूझना पड़ता है। अतः वे इच्छारहित होकर वैराग्य धारण कर लेते हैं। यह वैराग्य उनके जीवन की गति को ही बदल देता है। तब वे कामनाओं का त्याग करके धर्माभिमुख हो जाते हैं, जीवन की अनित्यता के संबंध में उनकी धारणा सुदृढ़ हो जाती है और वे मुक्ति के लिये व्याकुल हो उठते हैं। यही व्याकुलता उन्हें सब बाधनों से मुक्त कर देती है और वे शाश्वत मुक्ति के आनन्द से पूर्णकाम होकर अपने रूप में अवस्थित हो जाते हैं।<sup>४</sup>

१. भीष्म २१।११। उद्योग ३९।९। स्त्री १४।९

२. ऊर्ध्वबाहुर्विरोध्येष न च कश्चिच्छृणोति मे।

धर्मावर्षश्च कामश्च स किमर्थं न सेव्यते। स्वर्ग ५।६३॥

३. नित्यो धर्मः सुखदुःखेऽनित्ये। स्वर्ग ५।६४। उद्योग ४०।१२

४. कुशलेनैव धर्मेन गतिमिच्छां प्रपद्यते।

व एतान् प्रकृष्या बोधान् पूर्वमेवानुपश्यति ॥ इत्यादि। शान्ति २७२।१३-२३

धर्मं स्थितानां कीर्त्तेः सिद्धिर्भवति ज्ञातव्यी। शान्ति २७२।२४



**समाज के धर्म से धर्मविद्वत्—**विभिन्न समाजों में धर्म के विभिन्न रूप हैं। मनुष्य चाहे किसी भी समाज में क्यों न रहे, कुछ निर्विवाद नियमों का पालन उसे हर हालत में करना चाहिए। महाभारत में किरात आदि पर्वतीय जाति तथा दस्यु आदि का धर्म वर्णित हुआ है। उनके बहुत से धार्मिक नियम सम्यक् समाज के नियमों से मिलते हैं।

**दस्यु आदि का धर्म—**मान्धाता ने देवराज इन्द्र से पूछा—“मगबन्, मेरे राज्य में यवन, किरात, गांधार, चीनी, शबर, शक, तुषार, कंक, पल्लव, आंध्र, मद्रक, पौंड्र, पुलिन्द, रमठ, कम्बोज आदि जातियों के बहुत से लोग हैं। उनमें ब्राह्मण आदि चारों वर्णों के लोग हैं। बहुत से दस्यु भी मेरे राज्य में रहते हैं, मुझे बताइये मैं उनके लिये कौन सा धर्म स्थिर करूं।” इन्द्र ने उत्तर दिया—“माता-पिता की सेवा दस्युओं के लिए भी जरूरी है। पितृयज्ञ का अनुष्ठान, प्याऊ, होज, आदि बनवाना, अहिंसा, सत्य, पुत्र, दारा आदि का भरण-पोषण, इन्हें सामान्यतः मानवधर्म कहा जाता है। अतः दस्युओं को भी इनका पालन करना चाहिये।” आपद्धर्म प्रकरण में कहा गया है, दस्यु भी साधुजीवन व्यतीत कर सकते हैं। निरस्त्र को मारना, स्त्रियों का सतीत्व हरण करना, कृतघ्नता आदि सर्वथा वर्जनीय हैं। ब्राह्मण का धन छीनना या किसी का सर्वस्व हरण करना उचित नहीं है। किसी जनपद पर आक्रमण करके लूटपाट मचाना जघन्य कर्म है।<sup>१</sup>

**दस्यु धर्म का भी उद्देश्य ब्रह्मन्—**कहा गया है कि कायव्य नामक एक दस्यु सरदार ने दस्युधर्म द्वारा ही सिद्धि प्राप्त की थी। एक दिन उसके दल के लोगों ने उससे दस्यु धर्म के बारे में पश्न किया। उसने कहा, स्त्री, बालक, तपस्वी, निरस्त्र व्यक्ति एवं भीरु की कभी हत्या नहीं करनी चाहिये। स्त्रियों पर हाथ नहीं उठाना चाहिये, केवल धर्मरक्षा के निमित्त ही दस्यु वृत्ति अपनानी चाहिए। ब्राह्मण तथा तपस्वी की हितकामना करनी उचित है। पितर, देवता तथा अतिथि की पूजा करना कर्त्तव्य है। जो साधु पुरुष को कष्ट पहुँचाता हो, उसे सजा देना दस्युधर्म है। जिसका धन सत्कार्यों ने न लगता हो, उसकी सम्पत्ति के हरण करने में कोई पाप नहीं है। असाधु से धन छीनकर साधु पुरुष का पोषण करना धर्मकृत्य है।<sup>२</sup>

१. शांति० ६५ बी अध्याय।

२. अयुधमानस्य वधो दारामर्षः कृतघ्नता।

ब्रह्मविस्मय आदानं निःशेषकरणं तथा ॥ इत्यादि ॥ शांति १३३।१५-१८

३. मा वधीस्त्वं स्त्रियं भीरुं मा शिशुं मा तपस्विनम्। इत्यादि। शांति १३५।१३-२४।

साधुता के उद्देश्य से जो भी किया जाय धर्म है—इन वर्णों से स्पष्ट होता है कि मानव समाज के कल्याण के उद्देश्य से चाहे कुछ भी किया जाय, धर्म है। धर्म के संबंध में नियम नहीं बाँधे जा सकते। स्थान, काल व पात्र के भेद धर्म के विभिन्न स्वरूप होते हैं। किन्तु उद्देश्य अच्छा होना चाहिए। जिस कार्य का उद्देश्य भला हो वह जचन्य कार्य होने पर भी अधर्म नहीं है।

युगधर्म—वनपर्व के हनुमन्भीम संवाद एवं मार्कण्डेय युधिष्ठिर संवाद से पता चलता है कि सत्ययुग में धर्म ही मनुष्य का प्रधान अवलम्बन था। ईश्वर के साथ मनुष्य का संबंध ही सत्ययुग का सूचक है। जब भी मनुष्य व ईश्वर का यह संबंध दृढ़ हो जाय वही युग सत्ययुग है। त्रेता युग में धर्म के एक चरण का ह्रास हो गया था, तो भी वह अपेक्षाकृत अच्छा था। उसमें भी मनुष्य स्वधर्म में रत रहते थे। द्वापर युग में धर्म का आधा हिस्सा रह जाने के कारण मनुष्य करीब करीब सत्यभ्रष्ट हो गया था। कलियुग में धर्म का एक चरण ही बाकी रह जाता है, मनुष्य की प्रकृति कलुषित हो जाती है। नाना प्रकार की आधि-व्याधियाँ दिलाई देती हैं, मनुष्य जीवन अशान्त और अस्थिर हो जाता है।<sup>१</sup> युधिष्ठिर के प्रश्न के उत्तर में मार्कण्डेय मुनि ने कहा है, कलियुग में बहुत से लोग धर्म का ढोंग करके जनसाधारण को ठगेंगे। थोड़ा लिख-पढ़ लेने पर ही अहकारी हो जायेंगे, यज्ञ आदि विलुप्त हो जायेंगे। स्वेच्छाचारी मनुष्य अपने मतलब के अनुसार किसी भी आचरण को धर्म कहकर, उसका पालन करेगा।<sup>२</sup>

धर्म का आदर्श और साध्य—बाहरी आचरण हर युग में ही भिन्न होता है। लेकिन धर्म का लक्ष्य एवं मन की प्रशस्तता देश और काल के द्वारा सीमाबद्ध नहीं होती यह पहले ही कहा जा चुका है। यदि समस्त सद्बुतियों को धर्म के रूप में स्वीकार किया जाय तो कहा जायगा कि महाभारत में वर्णित धर्म अविनश्वर, निर्मल, सार्वजनीन एवं सार्वभौमिक है। जिस धर्म का लक्ष्य विषयकल्याण हो, उसमें संकीर्णता को स्थान नहीं मिलता। अनुष्ठेय धर्म प्रधानतः आत्मशुद्धि के साधन हैं, अनुष्ठाता के साध्य नहीं। आत्मशुद्धि मनुष्य को महत् से महत्तर आदर्श की ओर अनुप्राणित करती है और अंत में अनुष्ठाता को अपना साध्य मिल जाता है। इसी कारण कहा गया है, 'नित्यो धर्मः सुखदुःखे त्वनित्ये।'<sup>३</sup>

असाधुभ्यामर्चनाया साधुभ्यो नः प्रयच्छति ।

आत्मानं संकर्मं कृत्वा कृत्स्नधर्मविशेष सः ॥ सांग्रि १३६।७

१. वन १४९ वीं अध्याय। वन १९०।९-१२

२. वन १८८ वीं अध्याय तथा १९० वीं अध्याय

## सत्य

**सत्य वाङ्मय तपस्या**—महाभारत में कहा गया है कि सत्य भी एक प्रकार की तपस्या है। अनुद्वेग, सत्य, प्रिय तथा हितवचन को वाङ्मय तपस्या बताया है।<sup>१</sup> तपस्या का फल आत्मतृप्ति तथा भगवद्दर्शन है। वाङ्मय तपस्या का भी वही फल मिलता है। सत्यनिष्ठा से आत्मतृप्ति मिलती है, इस विषय पर सब शास्त्र एकमत हैं।<sup>२</sup>

**सत्य ही सब धर्मों का मूल**—सत्य क्या है, किस उपाय से उसे प्राप्त किया जा सकता है एवं कैसे उसकी रक्षा की जाय, यह प्रश्न युधिष्ठिर ने भीष्म से पूछा था। भीष्म ने उत्तर दिया था, “सत्य साधुओं का परम धर्म है, सत्य सनातन धर्म है, सदा सत्य की सेवा करनी चाहिए। सत्य ही धर्म है, सत्य ही योग है, सत्य ही ब्रह्म है। सत्य की उपासना ही यागयज्ञ है।”

**तेरह प्रकार के सत्य**—सत्य तेरह प्रकार के हैं, जैसे—(क) सत्य—सत्य अविकारी, अक्षय एवं नित्य है, किसी भी धर्म के साथ उसका विरोध नहीं होता। सब धर्मों के अनुकूल आचरण का नाम सत्य है, यही सत्य का असली स्वरूप है। प्रकृत सत्य चिरकाल तक एक समान रहता है, स्थान या काल के द्वारा परिच्छिन्न नहीं होता। इसीलिये कहा गया है, जहाँ धर्म है वहाँ सत्य है। सत्य के द्वारा समस्त वस्तुएँ स्वीयरूप लाभ करती हैं।<sup>३</sup> (ख) समता—दृष्ट, अनिष्ट, शत्रु, मित्र सबके साथ समान व्यवहार करना एवं सब पर समान भाव रखना ही समता है। यह भी एक प्रकार का सत्य है। (ग) दम—न राग हो न द्वेष, इस प्रकार की अवस्था भी एक प्रकार का सत्य है। इस सत्य को ‘दम’ कहा जाता है। काम, क्रोध आदि रिपु जिसका कुछ न बिगाड़ सकें, जो स्वनिष्ठ, गम्भीर, महिमावान हो, वही सत्य का उपासक है। (घ) अमात्सर्य—दान एवं धर्मकार्यों में समय और

१. अनुद्वेगकर वाक्यं सत्यं प्रियहितवचनं तत्।

स्वाध्यायान्यसनऋषिर्वाङ्मयं तप उच्यते ॥ भीष्म ४१।१५

२. सत्यमेकाग्रं ब्रह्म सत्यमेकाग्रं तपः। इत्यादि। शान्ति १९९।६४-७०

नास्ति सत्यसमं तपः। शान्ति ३२९।६

३. यतो धर्मस्ततः सत्यं सर्वं सत्येन बद्धं। शान्ति १९९।७०

असूया रखने को अमात्सर्य कहते हैं। इसकी गिनती भी सत्य में आती है। (ङ) क्षमा—क्षमा के असंख्य गुण हैं। साधु, क्षमाशील व्यक्ति ही सत्यनिष्ठ होता है। अतः क्षमा भी सत्य है। (च) ह्री—शुभ अनुष्ठान में निरत मनुष्य कभी भी विषम नहीं होता, वह प्रशान्तचित्त तथा उदारमन रहता है। धर्माचरण के द्वारा वह नम्र बनता है। (छ) तितिक्षा—तितिक्षा शब्द का अर्थ सहिष्णुता होता है अर्थात् सुख दुःख हर अवस्था में समभाव रहना। तितिक्षा के द्वारा सत्यकामी पुरुष लोगों को आकृष्ट करने में समर्थ होता है। (ज) अनसूया—सर्वभूत की हितकामना करना ही अनसूया है, वह भी सत्य के अन्तर्गत है। (झ) त्यागानुसन्धान—विषय भोग के प्रति मन के आकर्षण को कम करने की चेष्टा करना ही त्यागानुसंधान है। जो विषयों से विरत होते हैं वही त्याग के आनन्द का अनुभव कर पाते हैं। (ञ) आर्यता—आर्यता शब्द का अर्थ है सर्वभूत की शुभकामना एवं शुभानुष्ठान करना। जो वीतराग व्यक्ति आर्यता का उपासक हो उसे भी सत्य का उपासक कहा जा सकता है। (ट) वृत्ति—सुख दुःख में धैर्य रखना ही वृत्ति है। हर अवस्था में धैर्य रखने वाला व्यक्ति सत्य से विचलित नहीं होता। (ठ) दया—दया भी सत्य का एक प्रकार है। (ड) अहिंसा—मन-वचन-काय से हर प्राणी के प्रति अहिंसा का भाव रखना एवं विश्वकल्याण की कामना करना अहिंसा है। यह भी सत्य के अन्तर्गत है। ये तेरह प्रकार के सत्य एक महान् आदर्श की परिपुष्टि करते हैं। वह आदर्श ही यथार्थ सत्य है और उल्लिखित तेरह सद्गुण उसके व्यष्टि रूप आदर्श हैं। समष्टि रूप सत्य ही महासत्य है।'

**सत्य सब सद्गुणों का अधिष्ठान**—सत्य के गुणगान का अंत करना असंभव है। सत्य से बड़ा कोई धर्म नहीं है एवं असत्य से बड़ा पाप नहीं। सत्य ही धर्म की स्थिति है, कभी भी सत्य को अस्वीकार नहीं करना चाहिए।' पूर्वोल्लिखित भीष्म वाक्य में सत्य शब्द का प्रयोग बहुत व्यापक रूप में किया गया है, सब सद्गुणों के मूल में सत्यनिष्ठा ही होती है।

**सत्य शब्द का साधारण अर्थ**—यथार्थ वचन—यद्यपि सत्य शब्द का अर्थ बहुत व्यापक है किन्तु साधारण अर्थ में यथार्थ वचन को ही सत्य कहते हैं। पहले ही कहा गया है कि गीता के मतानुसार सत्य वाक्यमय तपःस्वरूप है। एक और

१. सत्यं प्रबोवशब्धिं सर्वलोकेषु नारत। इत्यादि। शान्ति १९२।७-२३।

२. नास्ति सत्यात् चरो धर्मो भग्नतान् वातकं चरन्। इत्यादि। शान्ति १६२।२४

अगह कहा गया है—जो केवल सत्य बोलने के उद्देश्य से ही बात कहते हैं वे कभी विपद्ग्रस्त नहीं होते।<sup>१</sup>

सत्य की उपसलना का उपदेश—श्री कृष्णजी-संवाद में कहा गया है, जो सदा सत्यवचन बोलते हैं, उनमें श्री का वास होता है।<sup>२</sup> लोकयात्रा कथन में कहा गया है कि शुभाकांक्षी व्यक्ति को दुर्वचन, निष्ठुरवचन, पिशुनवचन (बुगली) एवं असत्य वचन इन चारों का परित्याग कर देना चाहिये।<sup>३</sup>

प्राणिहितकर वचन ही सत्य—महाभारत में सत्य शब्द 'यथार्थवचन' के अर्थ में प्रयुक्त नहीं हुआ है। जो वचन प्राणिहितकर हो तथा जिससे किसी के भी अनिष्ट की आशंका न हो, वही सत्य है। अगर किसी के हित के लिये झूठ भी बोलना पड़े तो वह भी सत्य है।<sup>४</sup>

अथर्थावचन भी सत्य है—मोक्षधर्म में भीष्म ने कहा है, "आत्मज्ञान ही परमज्ञान है; सत्य से श्रेष्ठ कुछ नहीं है। लेकिन सत्य वचन से भी हितकारी वचन श्रेष्ठ हैं। प्राणिहितकर वचन ही सत्य है, वह मेरा अभिमत है।"<sup>५</sup>

सत्यासत्य की विवेचना—समयविशेष में प्राणिहित के लिये असत्य बोलना पाप नहीं है, यह महाभारत में बार-बार दुहराया गया है। परिहास में झूठ बोलना भी दोष नहीं है। कामुकी-गमन की बात गोपनीय रखना अनुचित नहीं है। विवाह के विषय में अर्थात् षटक के काम में झूठ बोलना दोषयुक्त नहीं है। यदि सत्य बोलने से किसी की प्राणहानि की आशंका हो तो उस अगह झूठ बोलना अनुचित नहीं है। अगर सब कहने से किसी के सर्वनाश का डर हो तो झूठ बोलना बुरा नहीं है। जो, ब्राह्मण, स्त्री, बौद्ध अथवा कातर व्यक्ति के उपकार के निमित्त झूठी गवाही देना अन्याय नहीं है। गुरु के उपकार के उद्देश्य से अथवा अपना जीवन संकट में पड़ने पर झूठ का अवलम्बन लेना ही

१. वाक् सत्यवचनायामि दुर्गन्धस्तिरन्ति ते। शान्ति ११०।२३

२. सत्यस्वभावाथर्वसंयुतासु। इत्यादि। अनु ११।११।

३. असत्यप्रलापं पाक्ष्यं वैशुन्यममृतं तथा। अनु १३।४

४. यद्भूतहितमत्यन्तं तत् सत्यमिति धारणा। इत्यादि। वन २०।८।४  
वन २१।३१

५. आत्मज्ञानं परं ज्ञानं न सत्याद्विद्यते परम्।

यद्भूतहितमत्यन्तमेतत् सत्यं मतं मम॥ इत्यादि। शान्ति ३२९।१३  
शान्ति २८७।२०

उचित है।<sup>१</sup> अपनी या दूसरे की प्राणरक्षा के निमित्त झूठ बोलना भी पाप नहीं होता।<sup>२</sup>

**दूसरे का अनिष्टकारी सत्य भी असत्य**—हर समय सत्य बोलना उचित नहीं होता। अच्छी तरह सोच-विचारकर ही सच बोलना चाहिए। प्राणसकट, विवाह, सर्वनाश, रतिगमन एवं विप्र की प्राणरक्षा के निमित्त झूठ बोलना ही उचित है। हर अवस्था में सत्य बोलने के पक्षपाती को सत्यवादी नहीं कहा जा सकता। सत्यासत्य का निर्णय अच्छी अतर् विवेचना के बाद करना चाहिए।<sup>३</sup>

**कौशिकोपाख्यान**—दूसरे के लिये अनिष्टकारी सत्यवचन को बुरा बताने के उद्देश्य से एक उपाख्यान भी प्रमाणस्वरूप दिया गया है। यह कहानी कृष्ण ने अर्जुन को सुनाई थी। कथा इस प्रकार है—कौशिक नामक एक ब्राह्मण गाँव के निकट नदी किनारे आश्रम बनाकर रहता था। उसने सत्य बोलने की प्रतिज्ञा कर रखी थी। एक बार कुछ पथिक दस्युओं के भय से प्राणरक्षा के निमित्त आश्रम के निकट वन में छुप गये। दस्यु भागते हुए पथिकों का पीछा करते-करते आश्रम में पहुँचे। उन्होंने कौशिक से उन पथिकों के बारे में पूछा। कौशिक ने जहाँ पथिक छुपे हुए थे वह जगह दस्युओं को बता दी। दस्युओं ने पथिकों को मारकर उनका सर्वस्वहरण कर लिया। सच बोलने के पाप से कौशिक को मृत्यु के बाद घोर नरक में जाना पड़ा। अतः यथार्थ भाषण ही सत्य नहीं है। प्राणिहित के उद्देश्य से जो कुछ भी कहा जाय, सत्य है।<sup>४</sup>

**सत्य व धर्म का अनिष्ट सम्पर्क**—सत्य एवं धर्म में अनिष्ट सम्पर्क है। एक के अभाव में दूसरे का अस्तित्व नहीं रह पाता। जिस आचरण में सत्य का अभाव हो, वह धर्माचरण नहीं कहलाता। जिससे उत्तरोत्तर वृद्धि हो वही धर्म है। अहिंसा, अपीड़न, आदि के अनुरोध से यदि असत्यपालन का आश्रय लेना पड़े तो उसे भी धर्म के रूप में स्वीकार करना पड़ता है। सर्वभूत का कल्याण जिसमें निहित हो, वही सत्य है और सत्य जिस आचरण का अंगीभूत हो वही आचरण धर्म है। धर्म

१. न धर्ममुक्तं वचनं हिनस्ति। इत्यादि। आदि ८२।१६, १७। वन २०।८।३

न गुर्वर्थं नात्मनो जीवितार्थे। इत्यादि। आन्ति १६५।३०। आन्ति १०९ वां अध्याय।

२. सत्याख्यायोऽमृतं वचः। इत्यादि। श्रौत १८१।४७

३. सत्यस्य वचनं साधु न सत्याद्विद्यते वरम्।

तत्त्वैर्नैव सुमुखैर्नैव वच्यं सत्यननुष्ठितम्। कर्म ६९।३१-३६।

४. कर्म ६९ वां अध्याय।

और सत्य को पृथक् करके व्यष्टिक्रम में नहीं देखा जा सकता, वे दोनों परस्पर संबद्ध हैं।'

**शोकनिमित्तोपाख्यान**—शंख व शिलित के उपाख्यान से सत्री परिचित हैं। सत्य की मर्यादा की रक्षा करने के निमित्त शंख ने सामान्य-सी बात पर सहोदर भाई को कठिन दंड देकर आत्मशोधन किया था।'

**सत्यवचन की प्रशंसा**—महाभारत में सत्य की प्रशंसा शतमुख से की गई है। उमामहेश्वर-संवाद में कहा गया है कि जो सत्यधर्म में रत हैं, उन्हें स्वर्गलोक में स्थान मिलता है। जो परिहास में भी झूठ नहीं बोलते, जीविकानिर्वाह के निमित्त या अन्य किसी कारण से झूठ नहीं बोलते वे स्वर्ग में जाते हैं। जो कभी क्रुद्धिलता का साथ नहीं देते, विष्टुर या कटुवचन मुख पर नहीं लाते, सत्य एवं मैत्र भाषण को ही जीवन के व्रतरूप में ग्रहण करते हैं, उन्हें स्वर्ग में जगह मिलती है।'

**आधिक तथा मनःसत्य**—जो मनःसत्य का पालन करते हैं, वे भी सत्य के अधिकारी होते हैं। अरण्य में या विजय स्थान में पड़ा धन देकर भी जो विचलित न हो, जिसका सब पर मैत्री भाव हो, जो श्रद्धाशील हो, पवित्र एवं सत्यनिष्ठ हो, वह महापुरुष स्वर्ग में स्थान पाता है। वह अपने सुदीर्घ जीवन में शुभ अनुष्ठान करता रहता है। उसके लिये शत्रु मित्र एक समान होते हैं।'

**सत्य का फल अवबोधेन यज्ञ से भी अधिक**—सत्य का पुण्य सहस्र अश्वमेध यज्ञों से भी अधिक होता है। सत्य की महिमा से ही सूर्य आलोक प्रदान करता है, अग्नि प्रदीप्त होती है, वायु प्रवाहित होती है। सारा विश्व सत्य में प्रतिष्ठित है। सत्य की उपासना से देव और पितर तृप्त होते हैं। सत्य सब धर्मों का सार है। मुनिगण सत्यपरायण व सत्यविक्रम होते हैं। सत्यव्रत, सशितचित्त महापुरुष अनन्त सुख के अधिकारी होते हैं। सत्यभ्रष्ट व्यक्ति के सब अनुष्ठान, आयोजन व्यर्थ होते हैं। चित्तशुद्धि, सत्यप्रीति एवं यज्ञ का फल एक ही होता है।'

१. गाली धर्मो यत्र न सत्यमस्ति । उद्योग ३५।५८

प्रमथार्था नूतानां कर्मप्रवचनं कृतम् । शान्ति १०९।१०

२. शान्ति २३ वां अध्याय ।

३. सत्यवर्धनताः सन्तः सर्वलोकविजिताः । इत्यादि । अनु १४४।५-२७

४. अरण्ये विजने न्यस्तं वरस्त्वं वृक्षतो वधि ।

मनसापि न हिसन्ति ते नराः स्वर्गगामिनः । इत्यादि । अनु १४४।३१-५२ ।

५. अश्वमेधसहस्रं सत्यं तुल्यं नूतनम् ।

**सत्य ब्रह्मप्राप्ति का साधन**—सत्य ही ब्रह्मप्राप्ति का प्रधान साधन है। प्रज्ञा-हीन व्यक्ति को ब्रह्मत्व नहीं मिलता। प्रज्ञा, सत्य पर आधारित होती है। अतएव सत्य ही प्रमुख साधन है। सनत्कुमार ने वृतराष्ट्र से कहा है—“महाराज, सत्य में अमृत प्रतिष्ठित है, सत्य ही समस्त सद्गुणों का मूल है, सत्य से ही तीनों लोक-रक्षित हैं, आप भी सत्यकाम बनिये।”

सत्य द्वारा मिथ्यावादी भी पराजित होता है—सत्य के सामने सिर झुकाने को मिथ्यावादी पुरुष भी बाध्य होता है। मिथ्या की तरह मिथ्यावादी को जीतने के लिये भी प्रधान अस्त्र सत्यवचन है।

सत्य के विषय में भीष्म के अन्तिम वचन—पितामह भीष्म ने युधिष्ठिर को लौकिक अलौकिक हर विषय पर उपदेश दिया है। महाभारत में युधिष्ठिर मानों मानव समाज के प्रतिनिधि हैं और भीष्म ज्ञान-विज्ञान के भंडार। मनुष्य के मन में जितने भी प्रकार के प्रश्न उठ सकते हैं वे सब ग्रंथकर्ता ने युधिष्ठिर के मुँह से पुछवाये हैं, बाकी कोई नहीं छोड़ा। भीष्म ने भी एक के बाद एक का उत्तर दिया है। शरीर त्यागने के पूर्व क्षण में भी उन्होंने सबको उपदेश दिया है। “तुम सब सत्य का आश्रय लेना, सत्य ही परम बल है।” यही उनका अन्तिम उपदेश था।

सत्य में कपट बुध्य—सत्य में कपट कभी नहीं होता। सत्य सदा सत्य होता है। चुगली का भाव आते ही उसका महत्त्व खत्म हो जाता है।

हतो गज इति—कुवशेन के युद्ध में आत्मपक्ष बचाने के लिये सत्यसकल्य होते हुए भी युधिष्ठिर ने छल से द्रोणाचार्य-बध में सहायता की थी। उनके जीवन के कलकों में यह भी एक था। झूठ को सत्य के आवरण में छिपाने से जो आत्म-

अथमेवसहस्राष्टि सत्यमेव विशिष्यते ॥ इत्यादि। आदि ७४।१०३-१०६,

अनु ७५।३०-३५

तुल्यं यमस्य सत्यञ्च हृदयस्य च सुखता। अनु १२७।१८

१. सत्यार्थं हि ह्रीर्दमशीचक्षिणाः। इत्यादि। उद्योग ४२।४६

सत्यात्मा भव राजेन्द्र सत्ये लोकाः प्रतिष्ठिताः।

तास्तु सत्यमुक्तानाहुः सत्ये ह्यमृतमाहितम्। उद्योग ४३।३७

२. अयेत् कथं बानेन सत्येनामृतवादिनम्।

अथवा कुरकर्मानिमत्तां सत्युना अयेत्। वन १९४।६

३. सत्येव यतितथ्यं चः सत्यं हि परमं बलम् ॥ अनु १६७।४९

४. न तत् सत्यं यच्छस्तेनाभ्युपेक्षम्। उद्योग ३५।५८



स्नानि होती है, वह नरक की यन्त्रणा के समान है। बुधिष्ठिर को भी जीवनपर्यन्त वह स्नानि बहना करनी पड़ी। उनके इस कपट का फल स्वर्गारोहण पर्व में विषय-रूप से वर्णित है। अंत में उन्हें नर्कगामी ही बनना पड़ा।'

---

१. अंश १८९ वाँ अध्याय।

व्याकेनेव ततो राजन् वर्णितो नरकस्तथ। स्वर्ग ३।१५

## देवता

**देवता का स्वरूप**—देव एक प्रकार की उन्नत श्रेणी के जीव होते हैं। उनकी सामर्थ्य मनुष्य से कहीं अधिक होती है, वे परब्रह्म की समृद्धि से समृद्ध होते हैं। श्रीमद्भगवद्गीता के विभूतियोग में श्रीकृष्ण ने कहा है, “आदित्यगणों में मैं विष्णु, ज्योतिष्कों में रवि, मरुद्गणों में मरीचि एवं नक्षत्रों में शशि हूँ।” अध्याय की समाप्ति पर कहा है, “ससार में जितनी वस्तुएँ विभूतिसम्पन्न, श्रीसम्पन्न एवं तेजस्वी हैं उन सबको मेरे तेज के अंश से सृष्ट समझना।”<sup>१</sup>

**ईश्वर के बल से बलवान**—इन उद्धरणों से पता चलता है कि इन्द्र, चन्द्र, वरुण आदि देवता ईश्वर की शक्ति से ही शक्तिसाली हैं। देवताओं की अलौकिक क्षमता भी परमेश्वर की क्षमता से पृथक् नहीं है।

**उपासकों के लिये उनका देवता ही परमेश्वर**—दूसरी ओर दृष्टि डालने पर हम महाभारत में देखने हैं कि उपासक अपने देवता को परमेश्वर समझकर उपासना करते थे। परमेश्वर तथा उपासक के देवता में क्या अंतर है, यह समझ में नहीं आता। प्रत्येक व्यक्ति अपने अपने दृष्ट देवता को परिपूर्ण ब्रह्मस्वरूप समझता था। गीता में भगवान ने कहा है—“कोई भक्त चाहे किसी भी मूर्ति की पूजा क्यों न करे, मैं उस मूर्ति पर ही उसकी अचल श्रद्धा करा देता हूँ।”<sup>२</sup> उपासक के लिये उसका उपास्य देवता ही भगवान होता है, वह दृष्टदेवता तथा भगवान में कोई अंतर नहीं समझता। इससे यह निष्कर्ष निकलता है कि भक्त देवता के स्वरूप की भगवत् रूप में कल्पना करते हैं। लेकिन यह कल्पना भगवान ने की है या भक्त ने, इस विषय में मतभेद है। दोनों पक्षों के समर्थन में शास्त्रवचन उद्धृत हैं। किन्तु भगवान ने स्वयं कल्पना की है, इसी पक्ष पर जोर अधिक है और यही सर्वसम्मत सिद्धान्त है। यहाँ इस विषय को लेकर आलोचना करना अनावश्यक है। महा-

१. आदित्यानामहं विष्णुर्ज्योतिषां रविरंशुमान् । इत्यादि । भीष्म ३४।४१

यद् यद् विभूतिनात् सत्त्वं श्रीवद्विज्जितमेव वा ।

तत्तदेवाकण्ठं त्वं मम तेजोऽज्ञासम्भवम् ॥ भीष्म ३४।४१

२. यो यो यां यां तनुं भक्तः श्रद्धयाज्जितुमिच्छति ।

तत्पतत्प्राचलां श्रद्धां तामेव विद्वान्महत् ॥ भीष्म ३१।२१

भारत में जिन जिन देवताओं के नाम व स्वरूप आदि का उल्लेख मिलता है, उन पर ही हम प्रकाश डालेंगे।

**मूल देवता तैत्तिरीय**—तैत्तिरीय देवताओं को आदिम तथा प्राचीन देवता माना गया है। किन्तु महामारत में इन सबका नाम नहीं दिया है।<sup>१</sup> ताण्ड्यब्राह्मण में (६।२।५) तथा बृहदारण्यक उपनिषद् में (३।९) उल्लिखित है—आठ वसु, ग्यारह रुद्र, बारह आदित्य, प्रजापति और इन्द्र, ये तैत्तिरीय देवता हैं। नीलकण्ठ की टीका में भी इन्हीं तैत्तिरीय का नाम मिलता है।<sup>२</sup> रामायण में (३।१४।१४) इन्द्र व प्रजापति के स्थान पर दोनों अश्विनीकुमार को लिया है। इन तैत्तिरीय आदि देवताओं से ही देवताओं की संख्या बढ़ते बढ़ते तैत्तिरीय करोड़ पर पहुँच गई। नीलकण्ठ ने देवताओं की संख्या तैत्तिरीय करोड़ मानी है।<sup>३</sup> तैत्तिरीय करोड़ शब्द शायद बृहत् संख्या बताने के उद्देश्य से प्रयुक्त हुआ है। उस श्लोक की टीका में ही नीलकण्ठ ने कहा है, 'संख्यायु नैव शक्यते', अर्थात् देवताओं की गिनती करना असम्भव है। पृथ्वी, अग्नि, अंतरिक्ष, वायु, आदित्य, छलोक, चन्द्र एवं नक्षत्रसमूह ये आठ अष्ट-वसु के अन्तर्गत आते हैं।

**जड़वस्तु की अधिष्ठात्री के रूप में देवता की कल्पना**—वज्र, कर्ण, नासिका, जिह्वा, त्वक्, वाक्, पाणि, पाद, पायु, उपस्थ एव मन ये ग्यारह इन्द्रियाँ ही ग्यारह रुद्र हैं। चैत्र, वैशाख आदि बारह महीने बारह आदित्य हैं। इन्द्र शब्द का अर्थ है मेष और प्रजापति का यज्ञ। इन सब वस्तुओं की अधिष्ठात्री चेतना को ही देवता के नाम से अभिहित किया गया है। ब्राह्मण आदि ग्रन्थ में भी अचेतन वस्तुओं की अधिष्ठात्री को एक एक देवता माना गया है। टीकाकार नीलकण्ठ ने भी पिछले श्लोक की टीका में इस सिद्धान्त का उल्लेख किया है। नित्यप्रति व्यवहार में आने वाली अत्यावश्यक जड़ वस्तुओं की अधिष्ठात्री चेतना की उपलब्धि करने पर ही ऋषियों को इन देवताओं का सधान मिला था। सर्वप्रथम उन्होंने जिन वस्तुओं का अनुसंधान किया था, उनमें देवता की उपलब्धि करके, उनकी संख्या तैत्तिरीय निर्धारित की थी। बाद में वे जैसे जैसे दूसरी वस्तुओं की शक्ति के बारे में जानते गये, देवताओं की संख्या बढ़ती गई। इस क्रमविकास की पर्यालोचना करने पर यह समझ में आता है कि जड़ वस्तुओं में जिस महाशक्ति की लीला

१. अथर्वशिखर इत्येते देवाः। इत्यादि। आदि ६६।३७। अथ २६।०।२५ आदि १।४१। अथ २१।३।१९॥ शिराट ५६।८। अनु १५।०।२४

२. नीलकण्ठ—आदि १।४१। आदि ६६।३७

३. अथर्वशिखर कोटय इत्यर्थः। नीलकण्ठ। आदि १।४१

चल रही है उसी शक्ति की विभिन्न अवस्थाओं में विभिन्न देवताओं के रूप में पूजा हुई है।

**देवताओं के विशेष विशेष स्वरूप—**अलौकिक योगबल के द्वारा ऋषि, मुनि, देवताओं का प्रत्यक्ष स्वरूप देखने में समर्थ थे, महाभारत में इस तरह के बहुत से उल्लेख मिलते हैं। योग की शक्ति स्वीकार करने पर योगियों का प्रत्यक्ष दर्शन भी स्वीकार करना पड़ता है। ऐसी शक्ति की विभिन्न अभिव्यक्तियों को यदि देवता के रूप में मान लिया जाय तो साकार उपासक की भक्ति के आकर्षण से विभिन्न विभूतियों के रूप में अवतार लेना सर्वशक्तिमान् ईश्वर के लिये असम्भव नहीं है। उपासक अपने देवता की केवल किसी विशेष जड़ वस्तु की चेतनारूप में कल्पना नहीं करता, उसके लिये तो वही उसका सर्वस्व, विश्व की परिचालिका, महाशक्ति तथा भगवान् होता है। कृष्ण, विष्णु, शिव आदि देवताओं को महाभारत में पूर्ण ब्रह्म के रूप में स्वीकृत किया गया है। ग्रंथ का देवतातरंग अत्यन्त दुरुह है। ईश्वर के रूप में तथा विभिन्न जड़ वस्तुओं की अभिष्टात्री के रूप में, दोनों रूपों में ही देवता का वर्णन मिलता है। लेकिन समीक्षा से यही निष्कर्ष निकलता है कि उपासक उपास्य देवता की ईश्वर के रूप में ही पूजा करते थे। एक ईश्वर की विभिन्न अङ्गप्रकाशक अवस्थाओं को अथवा विभिन्न विभूतियों को विभिन्न देवताओं का नाम दिया है। वस्तुतः हैं सब एक ही।

**अग्नि—**अग्नि के प्रताप से तो सभी परिचित हैं। देवताओं में वह बहुत तेजस्वी माने गये हैं। वह सब देवताओं के प्रतीक हैं।<sup>१</sup>

**आहुति प्रदान तथा उपासना—**मन्त्रसंस्कृत अग्नि में आहुति प्रदान करने से देवता प्रदत्त हवि. को ग्रहण करके यजमान का कल्याण करते हैं। ब्रह्मा, पशुपति, रुद्र, हिरण्यरेताः, जातवेदाः आदि अग्नि के ही दूसरे नाम हैं। अग्निहोत्री अग्नि की उपासना करते थे और दूसरे देवताओं के उद्देश्य से अग्नि में ही आहुति डालते थे।<sup>१</sup>

**सहदेव कुत अग्निस्तुति—**दिग्बिजय करते हुए सहदेव जब महिष्मती नगरी में पहुँचे तो नगररक्षक अग्निदेव ने उनकी सेना को लपेट लिया। लाचार हो कर सहदेव ने अग्नि की शरण ली। सहदेव की स्तुति से प्रसन्न होकर अग्नि ने

१. अग्निर्हि देवताः सर्वाः। इत्यादि। अनु ८४।५६। अनु ८५।१५१।

२. अग्निर्ब्रह्मा पशुपतिः शब्दो रुद्रः प्रजापतिः। अनु ८५।१४७।

स्नातश्च प्राप्नुयच्छांरताग्निम्। इत्यादि। अनु १९।३०। उद्योग ८३।९।

उन्हें ब्रह्मदान दिया। उस स्तुति में भी यही आभास मिलता है कि अग्नि ही परमेश्वर है।<sup>१</sup>

**मन्दपालकृत स्तुति**—सादव प्रस्थ दाह के समय पुत्र-स्त्री आदि की कल्याण कामना से ऋषि मन्दपाल ने अग्निदेवता की स्तुति की थी। उस स्तुति में कहा गया है, “हे अग्ने, तुम ही सर्वभूत के सुसम्बरूप हो। तुम्हारा स्वरूप गड है। ऋषि तुम्हें दिव्य, भौम एवं औदर्य तीन भागों में विभक्त करते हैं। पचभूत, सूर्य, चन्द्र व यजमान के रूप में तुम ही यज्ञनिर्वाहक हो। तुम्हीं में मृष्टि की स्थिति और प्रलय का कर्तृत्व प्रतिष्ठित है।” स्तुति के शब्दों पर दृष्टिपात करने से प्रतीत होता है कि ऋषि ने परमेश्वर के रूप में ही अग्नि की स्तुति की है।<sup>२</sup>

**सारिसूक्तविकृत स्तुति**—मन्दपाल के पुत्र सारिसूक्त, जरितारि आदि ऋषियों ने अग्नि द्वारा अनिष्ट होने की आशंका में जो स्तुति की थी, उसमें भी प्रत्येक शब्द परमेश्वर का द्योतक है। ऋषिकुमारों ने सर्वशक्ति के भंडार रूप में अग्नि को प्रणाम किया है।<sup>३</sup>

**अग्नि की सप्तजिह्वा**—काली, मनोजवा, धूम्रा, कराली, लोहिता, स्फुलि-गिनी तथा विश्वरश्चि ये सात अग्नि की जिह्वाएँ हैं। दार्शनिक व्याख्या में पाँच इन्द्रिय, बुद्धि और मन इन सातों की अग्नि की जिह्वाओं के रूप में कल्पना की गई है।<sup>४</sup>

**इन्द्र**—देवताओं के राजा को इन्द्र, वासव, शतक्रतु, पुरन्दर आदि के नामों से अभिहित किया गया है। इन्द्र सब देवताओं का धामनकर्ता होता है। स्वर्ग-लोक उसका वासस्थान होता है। उसकी पत्नी का नाम शची है।

**इन्द्र की सभा का वर्णन**—देवर्षि नारद ने युधिष्ठिर को इन्द्र की सभा के बारे में बताते हुए कहा है—इन्द्र का प्रधान अस्त्र वज्र है। उसका मन्त्री वृहस्पति है। इन्द्र ने वृत्रामुर का वध किया था। उसकी सभा में नित्यप्रति देवताओं तथा देव-र्षियों का ममागम होता रहता है। उर्वशी, रम्भा आदि अप्सराएँ नृत्यगीत में उसका मन बहलाती रहती हैं।<sup>५</sup>

१ सभा ३१।४०-५९।

२ सोऽमितुष्टाव ऋषिर्ब्राह्मणो जातदेवसम्। इत्यादि। आदि २२९।२२-३०

३ आत्मासि वायोर्ज्वलन शरीरमसि बीरधाम्। आदि २३२।७-१९।

४ काली मनोजवा धूम्रा कराली लोहिता तथा। इत्यादि। आदि २३२।७। नीलकण्ठ वेत्ति।

५ इन्द्रो हि राजा देवानाम्। इत्यादि। आदि १२३।२२। आदि २२७।२९।

**नहुष की इन्द्रत्व प्राप्ति**—कठिन तपस्या के द्वारा मर्त्यवन्ती अनुष्य भी इन्द्रत्व का लाभ कर सकता है। कहा गया है कि राजा नहुष दीर्घकाल तक इन्द्रपद पर अधिष्ठित रहे थे।<sup>१</sup>

**इन्द्र एक उपाधि**—‘इन्द्र’ एक उपाधि मात्र है, जो देवताओं का राजा बन जाय, उसी को ‘इन्द्र’ के नाम से पुकारा जाता है।<sup>२</sup>

**इन्द्र का कर्त्तव्य**—शक्तिशाली स्कन्द के अभ्युदय में ईर्ष्यान्वित होकर शचीपति देवराज इन्द्र ने उस पर चढ़ाई की, लेकिन युद्ध में पराजित होकर स्कन्द को शरणापन्न होना पड़ा। बाद में इन्द्र और महर्षि मिलकर स्कन्द के पाम गये और उससे इन्द्रत्व ग्रहण करने के लिये अनुरोध किया। स्कन्द ने महर्षियों से पूछा, ‘इन्द्र के कर्त्तव्य क्या क्या है?’ महर्षियों ने उत्तर दिया—“इन्द्र तीनों लोकों का रक्षक होता है, वह प्राणियों के बल, तेज, प्रजा व सुख का कारण होता है। वह त्रिलोक का कल्याण-कर्त्ता दुराचारियों को दंडित करने वाला एवं सज्जनों का सम्मानकर्त्ता होता है। सूर्य चन्द्र, अग्नि, वायु, पृथ्वी आदि सबका अपनी अपनी मर्यादा के अन्दर रक्षना इन्द्र का ही काम है। इन्द्र अपूर्व बलशाली होता है, उसकी कर्त्तव्यनिष्ठा पर ही सबका कल्याण निभर करता है।” उल्लिखित उद्धरण से स्पष्ट होता है कि जो देवताओं की रक्षा का भार ग्रहण करे, उसी को ‘इन्द्र’ की उपाधि मिलती है।

**इन्द्र मेघों का अधिपति**—ब्राह्मणों के वेदमन्त्रों द्वारा यज्ञ सम्पन्न करने पर यज्ञ में पूजित देवता अपनी तृप्ति के बारे में इन्द्र को बताते हैं। इस खबर से परि-  
तुष्ट होकर देवराज कालोपयोगी वर्षा के द्वारा पृथ्वी को शम्य-सम्पदा में सम्पन्न कर देने हैं जिससे निम्बिल प्राणिजगत उपकृत होता है।<sup>३</sup>

सभा ६।२१। विराट २।२३

**इन्द्र का सभावर्जन**—सभा ७ वाँ अध्याय

**वज्रवधोपाख्यान**—वन १०१ वाँ अध्याय। उद्योग १० वाँ अध्याय।

वन १७४ वाँ अध्याय। वन २२३ वाँ अध्याय। वन २२६ वाँ अध्याय।

शान्ति १२२।२७। शान्ति २८० वाँ अध्याय।

१. वन १७९ वाँ अध्याय। उद्योग ११ वें से १७ वें अध्याय तक। शान्ति ३४२ वाँ अध्याय। अनु १०० वाँ अध्याय।

२. बहूनीन्द्रसहस्राणि समतीनानि वासवः। शान्ति २२४।५५

३. इन्द्रो वधाति भूतानां बल तेजः प्रजाः सुखम्। इत्यादि। वन २२८।९-१२

४. बभूव यज्ञो देवेभ्यो यज्ञः प्रीणाति देवताः। इत्यादि। शान्ति १२१।३७-३९  
यसाव् भवति वर्क्यन्वः। अथवा २७।१४।

**इन्द्रध्वज की पूजा**—सर्वप्रथम राजा उपरिचरवसु ने इन्द्रध्वज की पूजा का प्रचलन किया। मिट्टी में एक बाँस की छड़ी गाड़कर इन्द्र की पूजा की जाती थी। वर्ष में केवल एक दिन इस पूजा के करने का विधान था। इन्द्रध्वज पूजा के दूसरे दिन बस्त्र, गन्ध, माल्य आदि उपकरणों द्वारा हस्तरूपी इन्द्र की पूजा की जाती थी। टीकाकार नीलकण्ठ ने लिखा है कि, महाराष्ट्र आदि देशों में अभी भी इन्द्रध्वज स्थापित किया जाता है।<sup>१</sup>

**ऋभुपुत्र**—ऋभु नामक एक श्रेणी के देवता स्वर्गलोक में रहते हैं। वे देवों के भी देव होते हैं।<sup>२</sup> एक दूसरी जगह उन्हें भी देवों के पर्याय में लिया गया है।<sup>३</sup>

**काली (कात्यायनी, खंडी)**—सौप्तिक पर्व में कहा गया है कि क्रुद्ध अस्वत्वामा जब रात को पांडवशिबिर में घुसकर सुषुप्त वीरों का संहार करने लगा तब भरते हुए व्यक्तियों ने रक्तमुखी, रक्तनयना, कृष्णवर्णा, पाशहस्ता एक भयंकर मूर्ति को देखा। वह देवी कालरात्रिस्वरूप थी, और पाश में बँधे प्रेतों को अपनी ओर आकर्षित कर रही थी।<sup>४</sup>

**काली का भीषण स्वरूप संहार का प्रतीक**—कालरात्रिस्वरूप काली का संहार की प्रतिमूर्ति के रूप में वर्णन किया गया है। विष्णुपर्व में प्रद्युम्न की कात्यायनी पूजा व अनिरुद्ध की खंडीस्तुति विशदरूप में वर्णित है।<sup>५</sup>

**कुबेर**—वन के अधिपति देवता का नाम कुबेर है। वह गंधर्व, राजस आदि जातियों का भी अधिनायक होता है।<sup>६</sup> उसका निवासस्थान कैलास पर्वत है। मणिमग्न आदि बड़ा वीर उसके अनुचर हैं।<sup>७</sup> एक दूसरी जगह उसका वासस्थान 'गंधमावन' बताया है।<sup>८</sup>

१. ततः प्रभृति आद्यापि यष्टे अतिपसम्भवैः।

प्रवेशः क्रियते राजन् यथा तेन प्रवर्तितः। आदि ६३।१८-२१

२. ऋभुवो नाम तत्रान्ये देवानामपि देवताः। वन २६०।१९

३. ऋभुवो मरुतश्चैव देवानां बोहिता गणः। शान्ति २०८।२२

४. काली रक्तास्यनयनां रक्तमास्यामुलेपनाम्। सौप्तिक ८।६५-६८

५. काली स्त्री पाण्डुरैर्दन्तैः प्रविश्व हृत्सती निशि। औषध ३।१

नमस्त्रैलोक्यमायार्य कात्यायन्यै नमो नमः। इत्यादि। हरि, विष्णुपुराण १६६ वीं व १७८ वीं अध्याय।

६. धनार्नां राजसताम्यश्च कुबेरमपि जेश्वरम्। शान्ति १२२।२८।

७. मनु १९ वीं अध्याय। वन १६१ वीं तथा १६२ वीं अध्याय।

८. गंधमावनमाश्रमः प्रकर्षन्त इवाम्बरम्। इत्यादि। वन १६१।२९, ३०

गंगा—गंगा यद्यपि एक नदी है किन्तु महाभारत में उसका देवी के रूप में गुणगान किया है। महर्षि कपिल के शाप से सगर के पुत्र मरम हो गये थे। उसी वंश में उत्पन्न भगीरथ ने कठोर तपस्या से गंगा को सन्तुष्ट करके उनके प्रसाद से अभिषिप्त पितृकुल का उद्धार किया था। महाभारत में इसे शैलराज सुता कहा गया है। स्वर्गच्युत गंगा की धारा को सर्वप्रथम महादेव ने अपने मस्तक पर धारण किया। उसके बाद वह धारा भगीरथ द्वारा प्रदक्षित मार्ग से होती हुई समुद्र में पहुँची थी। राजा भगीरथ ने गंगा की कन्या के रूप में कल्पना की थी इसीलिये उसका दूसरा नाम भागीरथी है। जह्नु मुनि की यज्ञभूमि गंगा के जल में डूब जाने के कारण मुनि ने उसका पान कर लिया था लेकिन बाद में छोड़ दिया। इस कारण उसका एक नाम जाह्नवी पड़ा। महाभारत में भागीरथी को शान्तनु की पत्नी बताया है। भागीरथी ही देवव्रत भीष्म की जननी थीं।<sup>१</sup>

गंगा माहात्म्य—गंगाजल के माहात्म्य का गुणगान महाभारत में जगह-जगह गाया गया है।<sup>२</sup>

दुर्गा (युधिष्ठिरकृत स्तुति)—अज्ञातवास के समय जब पांडवों ने द्वीपदी के साथ मत्स्यनगर में प्रवेश किया था तो युधिष्ठिर ने मन ही मन त्रिभुवनेश्वरी दुर्गा की स्तुति की थी। उस स्तुति में कहा गया है कि दुर्गा ने यशोदा के गर्भ से नन्द गोपकुल में जन्म लिया था। कंस द्वारा शिला पर पटकी जाते ही वह आकाश में अन्तर्हित हो गई थी। देवी को दिव्यमालाधारिणी, दिव्याम्बरधरा व सङ्ग-श्लोकधारिणी बताया है। उनका वर्ण बालसूर्य जैसा, मुख पूर्ण चन्द्र जैसा है। चतुर्मुख तथा चतुर्भुज है। आगे अष्टभुज तथा कृष्णवर्णा के रूप में भी उनकी कल्पना की है। वे अष्टभुजाओं में वर, अभय, पानपात्र, पंकज, चंडा, पाश, धनु व महाचक्र धारण किये हुए हैं। कानों में कुंडल, सिर पर मुकुट और कटिसूत्र तक लटकती बेणी। देवी को महिषासुरमर्दिनी एवं विन्ध्यवासिनी बताया है। युधिष्ठिर की स्तुति से प्रसन्न होकर भगवती ने निर्विघ्न अज्ञातवास का वर दिया था।<sup>३</sup>

दुर्गा का अर्थ—हर प्रकार की दुर्गति से उद्धार करने के कारण उपासक भगवती की दुर्गा के नाम से उपासना करते हैं।<sup>४</sup>

१. वन १०८ वीं तथा १०९ वीं अध्याय।

२. आदि ९७ वीं अध्याय। अनु २६ वीं अध्याय।

३. विराट ६ वीं अध्याय।

४. दुर्गास्तोत्रसे दुर्गे तत्त्वं दुर्गा स्मृता जनैः। विराट ६।२०



**अर्जुनहस्त स्तुति**—कुरुक्षेत्र के मैदान में युद्ध शुरू होने से पहले श्रीकृष्ण ने अर्जुन से दुर्गा की स्तुति करने के लिये कहा था। कृष्ण के कहने पर अर्जुन ने रथ से उतर कर हाथ जोड़ कर भगवती की स्तुति की थी। उस स्तुति में भगवती को योगियों को सिद्धि देनेवाली, ब्रह्मास्वरूपिणी, सृष्टि की स्थिति व प्रलय की हेतु, जरामृत्युविहीना, भद्रकाली, विजया, कल्याणमयी, मुक्तिस्वरूपा, सावित्री, कालरूपिणी, मोहिनी कान्तिमयी, श्री, ह्री व जननी आदि विशेषणों से विभूषित किया है। इन विशेषणों में अनेकों शब्द परमब्रह्म के वाचक हैं। ससार की आवि महाशक्ति के रूप में देवी की स्तुति की गई है। अर्जुन की स्तुति से सन्तुष्ट होकर देवी ने अतरिक्त से ही उन्हें शत्रुजय का वरदान दिया था।<sup>१</sup>

**महादेव की पत्नी**—दुर्गा की महादेव की पत्नी के रूप में भी कल्पना की गई है। अनुशासनपर्व के उमामहेश्वर सवाद आदि में इसी मिथान्त की उपलब्धि होती है।<sup>२</sup>

**शैलपुत्री**—हिमालय की कन्या के रूप में जन्म लेने के कारण उन्हें 'शैलपुत्री' कहा गया है।<sup>३</sup>

**वरुण**—वरुण जल का अधिपति है। प्राचीन काल में वे देवों के सेनापति थे। महादेव ने उन्हें जल के अधिपति पद पर नियुक्त किया।<sup>४</sup>

**विश्वकर्मा**—देवताओं के श्रेष्ठ शिल्पी का नाम 'विश्वकर्मा' है। देवों के दिव्य विमान, अस्त्र-शस्त्र व आभूषण आदि उन्हीं के द्वारा निर्मित होते हैं। मानव समाज के शिल्पकारों द्वारा भी विश्वकर्मा विशेषरूप में पूजे जाते हैं। उनकी उपासना से शिल्पियों को अपने अपने कर्मक्षेत्र में ख्याति मिलती है।<sup>५</sup>

**विष्णु**—उपासकों का एक वर्ग विष्णु की पूजा करता है।<sup>६</sup>

**विष्णु की उपासना का फल**—विष्णु के रूप में एक अधिकारी अनन्त पुरुष

१. भीष्म २३ वाँ अध्याय।

२. वेव्या प्रणोवितो देवः काव्यार्त्तकृतेश्वरः। इत्यादि। शान्ति १५३।१११  
उमामहेश्वर-सवाद—अनु १४० वें अध्याय से १४५ वें अध्याय तक।  
अथ ८ वाँ अध्याय।

३. शैलपुत्रा सहासीनम्। शल्य ४४।२३

४. पुरा यथा महाराजो वरुणं वै जलेश्वरम्। शल्य ४५।२२  
अप्रां राव्ये सुराणाञ्च विवचे वरुणं प्रभुम्। शान्ति १२२।२९

५. विश्वकर्मा महाभागो ज्ञाने शिल्पप्रजापतिः। इत्यादि। आवि ६६।२८-३०

६. विष्णु सनातनः। इत्यादि। वन १०१।१०। वन ११५।१५

का ध्यान करके उसकी पूजा-अर्चना के द्वारा उपासक याकतीय पुस्वार्थ का लाभ करता है। पुडरीकाक्ष भगवान विष्णु की उपासना से साधक सब दुःखों से मुक्त हो जाता है। योग, ज्ञान, साख्य, विद्या, शिल्प आदि का जनार्दन से ही अम्मुदय हुआ है। वह एक होकर भी तीनों लोको में व्याप्त हैं। सब्दों के द्वारा उनकी महिमा का बखान करना सम्भव नहीं है। वह सर्वातिथ हैं, सर्वव्यापी हैं, विश्वेश्वर हैं, अज हैं।<sup>१</sup> इन सब उक्तियों से पता चलता है कि विभिन्न सम्प्रदायों में विभिन्न देवताओं की परमेश्वर के रूप में पूजा होती थी। साकार उपासना में अलग-अलग सम्प्रदाय अलग-अलग रूपों में परमेश्वर की ही उपासना करते थे। साधक देवता तथा परमेश्वर में कोई अन्तर नहीं समझते थे।

काम्य विष्णु पूजा—काम्य विष्णु पूजा का अलग-अलग विधान मिलता है। मार्गशीर्ष महीने की द्वादशी को दिन रात 'केशव' की अर्चना करने से अवशेष यज्ञ का फल मिलता है एवं समस्त पापों का नाश होता है। पौष मास की उक्त तिथि को 'नारायण' की पूजा करने से परम सिद्धि का लाभ होता है। माघ में 'माघव', फाल्गुन में 'गोविन्द', चैत्र में 'विष्णु', वैशाख में 'मधुसूदन', ज्येष्ठ में 'त्रिविक्रम', आषाढ में 'वामन', श्रावण में 'श्रीधर' भाद्र में 'हृषीकेश', आश्विन में 'पद्मनाभ' एवं कार्तिक में 'दामोदर' के नाम से पूजा करने पर मनोवाञ्छित फल मिलता है।<sup>२</sup>

विष्णु के सहस्रनाम—भीष्म ने युधिष्ठिर से विष्णु के सहस्रनाम की प्रशंसा की थी। उससे पता लगता है कि विष्णु को परमब्रह्म के रूप में जगत की सृष्टि, स्थिति व प्रलय का हेतु माना जाता है। विष्णु निसिल का चरम साध्य है। वह पवित्र से भी पवित्र, कल्याणकारी से भी अधिक कल्याणकारी, देवों के परमदेव एवं सर्वभूत के पिता हैं। (श्रीमच्छंकराचार्य ने विष्णुसहस्रनाम की रचना की थी।)<sup>३</sup>

विष्णु की मूर्ति—धुन्धुमारोपाख्यान में विष्णु का स्वरूप वर्णित है। भगवान विष्णु अनन्त सव्या पर शायित हैं। उनकी नाभि से सूर्यप्रभ पद्म उत्पन्न हुआ है और उसी पद्म से पितामह ब्रह्मा उत्पन्न हुए हैं। विष्णु किरीट एवं कौस्तुभधारी तथा

१. समेष कार्ययन्त्रित्यं जनत्या पुस्वमन्वयम्। इत्यादि। अनु १४९।५,६  
योषो ज्ञानं तथा साख्यं विद्याः शिल्पादि कार्य च। इत्यादि। अनु १४९  
१३९-१४२

२. अनु १०९ भी अध्याय।

३. अनु १४९ भी अध्याय।

महाधुस्त्रिमान हैं। उनका परिवान पीत-कौशेय वस्त्र है, सहस्रसूर्य की दीप्ति जैसा उनका शरीर है, वे तेजस्वी तथा ऐश्वर्यशाली हैं।'

नारायण-प्रणति—महाभारत में प्रत्येक पर्व के प्रारम्भ में ही प्रणवकार ने नारायण को प्रणाम किया है।'

ब्रह्मा—बोध-शय्या पर शायित भगवान् विष्णु के नाभिकमल से ब्रह्मा की उत्पत्ति मानी जाती है। वह चतुर्मुख, चतुर्वेद तथा चतुर्भुक्ति स्वरूप हैं। ब्रह्मा पद्मयोनि व जगत्स्रष्टा हैं, ब्रह्मरूप में वे सृष्टि करते हैं। वह अधिकतर देवों से वयोज्येष्ठ हैं, पितामह हैं।'

ब्रह्मा ही महाभारत रचना के मूल प्रवर्तक—जगत की कल्याण कामना से महाभारत की रचना के निमित्त ब्रह्मा महर्षि द्वैपायन के पास पहुँचे एवं गणेश से प्रश्न को लिपिबद्ध कराने का सुझाव दिया।'

यम—यम मृत्यु का अधिपति है। सावित्री उपास्थान में उनका स्वरूप वर्णित है। उनका वर्ण कृष्ण है, आँखें लाल हैं, शिखा बँधी हुई है। उनके वस्त्र लाल हैं और हाथ में पाश है, आकृति भयकर है। यम की पितृलोक के अधिपति रूप में भी कल्पना की गई है।'

शिव—शिव, महादेव, शंकर, वद्रे आदि शब्दों के द्वारा जिस देवता की कल्पना की गई है, उसकी उपासना शायद उस काल में व्यापक रूप से प्रचलित थी। बहुत से साधकों ने शिव की उपासना से अभिलषित फल की प्राप्ति की है। शिव का वासस्थान कैलाश पर्वत है।'

१. लोककर्ता महाभाग भगवान् ध्युतो हृदि।

नागभोगेन महता परिरम्य महीनिभाम्। इत्यादि। अन् २०२।११-१८७

२. नारायणं नमस्कृत्य नरभूषं नरोत्तमम्।

३. भृगावी तत्र बाण्यै नाभिपपादचापत। इत्यादि। अन् १२।३८६  
अन् २०२।१३, १४। अन् २९०।१७।

४. तत्राजगाम भगवान् ब्रह्मा लोकगुरुः स्वयम्।

पतिर्यत्र तस्य श्रीवर्षलोकानां हितकांक्षया॥ इत्यादि। आदि १।५७-७४

५. बद्धर्षीलिं वपुःशतवाक्त्रित्तमतेजसम्। इत्यादि। अन् २९६।८, ९  
यमं वैवस्वतःचापि पितृनामकरोत् प्रभुम्। शान्ति १२२।२७

६. कैलासं पर्वतं गत्वा तोषयामास शंकरम्। इत्यादि। अन् १०८।२६६  
अन् १४ वीं अध्याय।

सहस्रनाम स्तोत्र—शिव का सहस्रनाम स्तोत्र भी मिलता है। उसके साथ ही सहस्रनाम स्तोत्र पाठ के अनेकों फल मिलने का भी वर्णन किया है।<sup>१</sup>

दशवक्त्र-नास—बहुत प्राचीन काल में सायब महादेव यज्ञादि में नहीं पूजे जाते थे। प्रजापति दक्ष ने अपने यज्ञ में शिव को छोड़कर बाकी सब देवताओं का आह्वान किया था। इससे शिव ने क्रुद्ध होकर यज्ञ मंग कर दिया। इस घटना के बाद से याज्ञिक यज्ञ को भी यज्ञ का एक विशिष्ट अंग निवेदित करने लगे। यद्यपि रौद्र-मूर्ति धारण कर लें तो तत्क्षण त्रिलोक में प्रलय मच जायगी, वह सोचकर देवता यज्ञ से बहुत डरने लगे।<sup>२</sup>

मूर्ति—महादेव की मूर्ति के संबंध में भी थोड़ा बहुत वर्णन मिलता है। व्यास ने युधिष्ठिर से कहा है, “महादेव तुम्हें स्वप्न में दर्शन देंगे। वृष उनका बाहन है, वह नीलकण्ठ है, त्रिशूलधारी है और चर्म उनका परिधान है।” राजा सगर ने पिनाकी, शूलपाणि, अम्बक तथा बहुरूप के नाम से उमापति की आराधना की थी।<sup>३</sup> इन्द्र ने अर्जुन को महादेव की उपासना का उपदेश देते हुए कहा था—“वह भूतेश शिव, श्यल एव शूलधर है।”<sup>४</sup> अर्जुन महादेव से साक्षात् होने पर उनकी स्तुति करने लगे, “हे देवाधिदेव, नीलग्रीव, जटाधर, अम्बक, ललाटाक्ष, शूलपाणि, पिनाक-पाणि महादेव प्रसन्न होइये।”<sup>५</sup> पाशुपत अस्त्रालम्ब के निमित्त अर्जुन ने महादेव को बहुत स्तुति करके सन्तुष्ट किया था। उस स्तुति में भी उन्हें नीलग्रीव, पिनाकी, शूली, त्रिनेत्र, वसुरेताः, अम्बिकामर्ता, वृषभध्वज, जटी, सहस्रशिराः, सहस्रभुज, सहस्रनेत्र, सहस्रपाद कहा गया है।<sup>६</sup> प्रजापति ने महादेव को वृषभ दिया था।<sup>७</sup> सप्तस्त्रीय अध्याय में व्यास ने अर्जुन से कहा है, “वह महादेव, महाकाय, द्वीपि-

१. अनु १७ वीं तथा १८ वीं अध्याय।

२. अनु १६० वीं अध्याय। श्रौत २०१ वीं अध्याय। लौकिक १८ वीं अध्याय।

३. स्वप्ने द्रव्यसि राजेन्द्र सपान्ते त्वं वृषध्वजम्। इत्यादि। तथा ४६।१३-१५

४. शंकरं भवमीशानं पिनाकिं शूलपाणिनम्।

अम्बकं शिवभुप्रेषं बहुरूपमुमापतिम्। इत्यादि। वन १०६।१२  
सत्य ४४।३२।

५. यथा द्रव्यसि भूतेशं त्र्यक्षं शूलधरं शिवम्। वन ३७।५७

६. देवदेव महादेव नीलग्रीव जटाधर। इत्यादि। वन ३९।७४-७८

७. नमो भवाम तर्ह्यसि वरिह्य वरदाय च। इत्यादि। श्रौत ७८।५३-६२

८. वृषभध्वजं चर्षी तर्ह्यं सह नीकिः प्रजापतिः। अनु ७७।२७

चर्मचरिबादी, त्रिशूलपाणि, सहस्रचर्मचर, पिनाकी, साय्यक्ष, महामुञ्ज, चीरबासा उष्णीषी, सुवस्त्र तथा सहस्राक्ष हैं। उनके बहुत से अनुचर हैं, जो अटाधारी, ह्रस्व-शीघ्र, महोदर, महाकाय, महाकर्ण, विकृतानन, विकृतपाद व विकृतवेष हैं। वे सदा महादेव की आज्ञा का पालन करते हैं।”

सहस्रनाम स्तोत्र में भी महादेव के स्वरूप को प्रकट करनेवाले बहुत से शब्द मिलते हैं। विष्णुस्तोत्र में कहा गया है कि मधुकैटभ-वध के समय क्रुद्ध विष्णु के ललाट से शूलपाणि की उत्पत्ति हुई थी।

महादेव का माहात्म्य और उपासना—बहुत जगहों पर महादेव के असाधारण माहात्म्य का वर्णन किया गया है। शिव की उपासना के संबंध में जिस जिस स्थान पर कहा गया है, वे निम्नलिखित हैं।

द्रौपदी की पूर्वजन्म में संकर-आराधना (आदि १६९।८, १९७।४५)। राजा द्रुपद की सभा में लक्ष्यवेध के निमित्त अर्जुन का मन ही मन शंकर को स्मरण करना (आदि० १८८।१८)। कैलाशपर्वत पर श्वेतकि राजा की शिव उपासना (आदि० २२३।३६)। जरासभ की शिव उपासना (सभा १४।६४, सभा २२।११, सभा २२।२९)। जरासभ ने रुद्रयज्ञ में मनुष्य बलि देने के लिये बहुत से राजाओं को बन्दी बना रक्खा था। कृष्ण के इशारे पर भीम ने उसे युद्ध में मार कर बन्धियों को मुक्त किया। कुमारी गांधारी की शिव उपासना (आदि० ११०।९)। मृत्निकार्निमित्त यज्ञवेदी पर अर्जुन ने माल्य द्वारा शिवपूजा की थी (वन ३९।६५)। राजा सगर ने पुत्रकामना से पत्नीसह कैलाशपर्वत पर जाकर महादेव की उपासना की थी (वन १०६।१२)। भीम द्वारा लाछिन होकर जयद्रथ दीर्घकाल तक गया के द्वार पर शिव की उपासना करते रहे थे। तपस्या में प्रसन्न होकर रुद्र ने उन्हें वर दिया था (वन २७।१२५-२९)। अम्बा की कठोर तपस्या से सन्तुष्ट होकर महादेव ने उन्हें भीष्मवध का वरदान दिया था। अम्बा ने ही दूसरे जन्म में गिलखंडी के रूप में जन्म लिया था (उद्योग० १८९।७)। राजा द्रुपद ने सन्तान-कामना से दीर्घकाल तक शंकर की उपासना की थी (उद्योग० १९०।३)। कृष्ण व अर्जुन ने महादेव की आराधना करके पाशुपत अस्त्र प्राप्त किया था, उसी अस्त्र से अर्जुन

१. श्लोक २०१ वीं अध्याय।

२. अनु १७ वीं अध्याय।

ललाटाच्छातवान् शम्भुः शूलपाणिस्त्रिलोचनः। वन १२।८०।

३. सौप्तिक ७ वीं अध्याय। श्लोक २०१ वीं अध्याय। अनु १४ वीं, १४० वीं व १६० वीं अध्याय। अथ ८ वीं अध्याय।

ने अवग्रह का वध किया था (द्रोण० ८।५३-६२)। सोमदास ने वीर पुत्र की कामना से कठिन तपस्या करके शंकर को संतुष्ट किया था (द्रोण० १४२।१५)। अवतत्माना ने शिव की उपासना से विशेष शक्ति अर्जित की थी (सौप्तिक० ७।५४)। कृष्ण की शिव उपासना (वन० २०।१२)।

लिंग माहात्म्य व पूजाविधान—लिंग को प्रतीक मान कर महादेव की पूजा करने का विधान भी मिलता है। कहा गया है कि सर्वभूत की उत्पत्ति का हेतु मानकर जो लिंग रूप में महादेव की पूजा करते हैं, उनपर शिव की विशेष कृपा रहती है।<sup>१</sup> लिंग-मूर्ति की पूजा से आस्तिको को अभिलषित फल मिलता है।<sup>२</sup> जो महादेव की मूर्ति अथवा लिंगरूप मूर्ति की पूजा करते हैं वह अतुल्य सम्पत्ति के स्वामी बनते हैं।<sup>३</sup> लिंग पूजा का माहात्म्य अनुशासन पर्व के सत्रहवें अध्याय में एवं उसकी नीलकण्ठ टीका में विशेष रूप से कीर्तित हुआ है। सौप्तिक पर्व के सत्रहवें अध्याय में शिवलिंग की उत्पत्ति का विवरण विवृत हुआ है।

महादेव उभापति—महादेव को भगवती दुर्गा का पति माना गया है। उमा-महेश्वर-संवाद में (अनु० १४० वें से १४५ वें अध्याय तक) तथा अन्यत्र भी इस विषय में कहा गया है।<sup>४</sup>

शिव व शङ्कर—महादेव की रुद्रमूर्ति सहार का प्रतीक है, दूसरी तरफ उनकी शान्त, एकाग्रचित्त योगीन्द्र मूर्ति भक्तों के लिये कल्याणकारी है। स्तुति-बन्धन में प्रत्येक देवता को सर्वमंगलमयी तथा सर्वशक्तिमत दोनों रूप में देखा है।<sup>५</sup>

श्री—‘श्री’, ऐश्वर्य की अभिष्ठात्री देवी है। वही लक्ष्मी है, वही सम्पदा। शुभ आदर्श का जहाँ पालन होता है वही उसका वास होता है। छल-कपट, अकल्याण आदि से वह सदा दूर रहती है। उसे पूजा, अर्चना द्वारा सन्तुष्ट नहीं किया

१. सर्वभूतभवं ज्ञात्वा लिंगमर्चति यः प्रभोः।

तस्मिन्मन्त्राधिकं प्रीतिं करोति वृषभध्वजः। द्रोण २००।९६

२. लिंगं स्वर्गप्राप्त्यधिष्ठितं। सौप्तिक १७।२१। नीलकण्ठ

३. लिंगं पूजयिता मित्यं महतीं धियमश्नुते। अनु १६१।१६

४. स वर्षा महावीर्यो देवदेवमुभापतिम्। शस्य ४४।२३

देव्या प्रणोदितो देवः। शान्ति १५३।१११

पार्वत्या सहितः प्रभुः। वन २३०।२९।

५. स श्रो दानवान् हुत्वा हुत्वा अर्धोत्तरं जगत्।

रौद्रं रूपमबोधिष्य चक्रे रूपं शिवं शिवः। शान्ति १६६।६३

२०

जा सकता। जो सत्यनिष्ठ हो, शुचि हो, कल्याण का उपासक हो, उसके पास श्रीदेवी स्वयं ही आ जाती हैं।<sup>१</sup>

**श्री का प्रसाद**—श्री के चरित्र से समझा जा सकता है कि उपासक यदि शुद्ध, समतचित्त हो एव साधु आदर्श उसके जीवन का ध्येय हो तो श्री का प्रसाद सहज ही पा सकता है। यों तो सभी देवता कुटिल, दुश्चरित्र तथा अमंगलकारी व्यक्ति का परित्याग करते हैं; केवल बाह्य पूजा के द्वारा उन्हें सन्तुष्ट करना सम्भव नहीं होता। परन्तु श्री के सबंध में जो अध्याय लिखे गये हैं, उनमें यह बात अपेक्षाकृत स्पष्ट रूप से कही गई है।

**श्रीकृष्ण**—प्रायः सर्वत्र ही कृष्ण की परमब्रह्म के रूप में अर्चना की गई है। कृष्ण की ईश्वरीय विभूति भी नाना प्रकार से विभिन्न उपाख्यानों एव दार्शनिक विवरणों में प्रकट हुई है।

**श्रीकृष्ण ही परम ब्रह्म**—महाभारत के श्रीकृष्ण केवल यदुवंशज ज्ञानी, वीर पुरुष नहीं हैं, वे हैं 'अचित्यगतिरीश्वर'। उद्योग पर्व में देखने में आता है कि द्रुत का पथ ग्रहण करने पर उन्होंने गवित दुर्योधन आदि को विष्वक् रूप दिखाया है। भीष्म पर्व में उन्हें फिर से अकत सखा अर्जुन को युद्ध में उत्साहित करने के लिये विष्वक् रूप का प्रदर्शन करते हुए देखा जाता है। शान्तिपर्व तथा समापर्व में भीष्म-कृत स्वर्ूपवर्णन के प्रत्येक शब्द उनके परमब्रह्म का सूचक है। उनको भित्ति-स्वरूप मान कर ही सम्पूर्ण महाभारत रचित हुआ है, 'मूलं त्वहं ब्रह्म च बाह्याणां च' (उद्योग० २९।५३)। वह योगीश्वर है, अनादि है, अनन्त हैं, अजेय है, परमात्मा हैं। प्रत्येक पर्व में इस तरह की असंख्यो उक्तिर्या मिलती हैं, जिनसे प्रतीत होता है कि महर्षि व्यास ने श्रीकृष्ण को पूर्ण ब्रह्म मानकर उनकी लीला दिखाने के लिये अगणित श्लोको की रचना की है।

**सरस्वती**—सरस्वती वाणी की अधिष्ठात्री है। कहा गया है कि उन्होंने ब्रह्मनीति की रचना की थी।<sup>२</sup> प्रत्येक पर्व के प्रारम्भ में 'नारायण नमस्कृत्य' आदि श्लोक में सरस्वती को भी प्रणाम किया गया है।<sup>३</sup>

**सावित्री**—मद्राज अश्वपति ने सतान कामना से अठारह वर्ष तक कठिन नियमों का पालन करने हुए सरस्वती की उपासना की थी। सावित्री मन्त्र के साथ एक लाख आहुति देने के बाद देवी ने अग्निकुंड से निकल कर राजा को वर दिया था।

१. शान्ति १२४ वां व २२८ वां अध्याय। अनु ११ वां व ८२ वां अध्याय।

२. सत्सुजे ब्रह्मनीति सा त्रिवृ लोकेषु विभूता। शान्ति १२२।२५।

३. देवीं सरस्वतीं ब्रह्मं ततो अयमुवीरयेत्।

उनके बर से राजा को पुत्री लाभ हुआ। सावित्री के बरदान से पुत्रीरत्न प्राप्त होने के कारण राजा ने उसका नाम 'सावित्री' रक्खा।<sup>१</sup>

**पैप्पलाद की सावित्री उपासना**—जापकोपाख्यान में वर्णित है कि एक पैप्प-लाद ब्राह्मण ने सयत भाव में सहिता जपपूर्वक दीर्घ काल तक ब्राह्म तपस्या की। अनेक वर्षों के बाद उसके जप से प्रसन्न होकर सावित्री ने प्रकट होकर उसे अभि-लषित बर दिया।<sup>२</sup>

**सूर्य—सूर्योपासना** के भी कई उदाहरण महाभारत में मिलते हैं। प्राचीन काल में कुरु राज सवरण ने सूर्य की आराधना की थी।<sup>३</sup> विराटपत्नी के आदेश से सुरा लाने के लिये कीचक भवन जाते समय द्रौपदी ने रास्ते में सूर्य की आराधना की थी। उनकी आराधना के फलस्वरूप ही सूर्य ने उनकी रक्षा की व्यवस्था की थी।<sup>४</sup> पौरबाह्मिक नित्यक्रियाएँ सम्पन्न करके श्रीकृष्ण सूर्य की उपासना करते थे।<sup>५</sup> शरशाय्या पर शायित भीष्म ने सूर्य की उपासना की थी।<sup>६</sup>

**सूर्य के अष्टोत्तर-शतनाम**—धौम्य ने युधिष्ठिर को सूर्य का अष्टोत्तर-शतनाम सुनाया था। उस स्तोत्र में सूर्य का ही अनन्त, विश्वात्मा, भूताश्रय, भूतपति, विश्वतोमुख, विश्वकर्मा एव शाश्वत रूप में बखान किया है।<sup>७</sup>

**युधिष्ठिर की सूर्यस्तुति और सूर्य का बरदान**—वनवासकाल में युधिष्ठिर ने शूद्र सयत वित्त से सूर्य की स्तुति की थी। उस स्तुति में कहा गया है—तुम्हीं सर्वभूत की उत्पत्ति का हेतु हो, तुम ईश्वर के भी ईश्वर हो। युधिष्ठिर की स्तुति से प्रसन्न होकर भगवान् भास्कर दीप्यमान शरीर धारण करके युधिष्ठिर के समक्ष प्रकट हुए और उन्हें एक तबि की पतीली दी और बरदान दिया कि द्रौपदी के आहार करने तक उस पात्र का अन्न खत्म नहीं होगा।<sup>८</sup>

१. वन २९२ वाँ अध्याय।

२. शान्ति १९९ वाँ अध्याय।

३. अर्चकपुत्रः कौन्तेय कुरुनाम्बभो वली।

सूर्यमाराधयामास नृपः सम्बरणस्तदा। आदि १७।११२

४. उपातिष्ठत सा सूर्यं मुहूर्तमबला ततः। विराट १५।१९

५. उपतस्थे विबस्वन्तम्। उद्योग ८३।९

६. उपासिष्ये विबस्वन्तमेवं शरशताक्षितः। भीष्म १२०।५४

७. वन ३।१४-२८।

८. वन ३।३५-७३।



**सौरव्रत**—सौरव्रत नामक एक प्रकार की सूर्योपासना प्रचलित थी। नीलकण्ठ की टीका में उस व्रत को बहुत सौभाग्यवर्धक बताया है।<sup>१</sup>

**स्कन्द**—स्कन्द की उत्पत्ति के संबंध में नाना प्रकार के कथन मिलते हैं। सप्तर्षि की भार्याओं को देखकर अग्नि काम-ज्वर से पीड़ित हो गये, किन्तु उद्देश्य सिद्धि की सम्भावना न होने के कारण शरीरत्याग की भावना से गभीर वन में चले गये। दक्षदुहिता स्वाहा को पहले से ही अग्नि की कामना थी। उसने सप्तर्षि भार्याओं का रूप धारण करके अग्नि की वासना पूर्ण करने का निश्चय किया। पहले वह अगिरा की पत्नी शिवा का रूप धारण करके अग्नि के पास गई और अपनी अभिलाषा पूर्ण की एवं अग्नि का शुक्र हाथ में लेकर गरुड की माना के रूप में, सुरक्षित तथा शरस्तब से आच्छादित श्वेतपर्वत पर जाकर किसी कचनकुड में उस शुक्र को डाल दिया। अरुन्धती की तप शक्ति व तेजस्विता असाधारण होने के कारण स्वाहा उसका रूप नहीं धारण कर सकी, बाकी पाँचों ऋषिपत्नियों का रूप बारी-बारी से बदल कर पूर्वोक्त तरह से शुक्र उसी कुड में डाल दिया। उसके बाद प्रतिपदा के दिन उस कुड में स्कन्द का जन्म हुआ।

**स्कन्द का स्वरूप**—पहले दिन वह स्खलित शुक्र छह मिर, बारह कान, बारह आँख, बारह भुजाएँ, एक ग्रीवा एवं एक पेट के रूप में परिणत हुआ। दूसरे दिन आकृति बनी। तीसरे दिन वह आकृति गिन्धु के रूप में परिणत हुई। चौथे दिन वह बालक लाल मेघों से आच्छादित विद्युत् की तरह मुग्धाभिन हाँसे लगा। असुर विनाश के निमित्त त्रिपुरारि द्वारा प्रदत्त भीषण धनुष हाथ में लेकर अमित शक्ति-शाली उस बालक ने भयकर नाद से दमो दिशाओं को प्रकम्पित कर दिया। उसके उस भीषण नाद को सुनकर चित्र व ऐरावत नाम के दो महानाग वहाँ उपस्थित हुए। स्कन्द ने उन दोनों को दो हाथों में उठा लिया। एक हाथ में शक्ति व एक हाथ में अतिशय बलवान ताम्रचूड कुक्कुट को लेकर वह गिन्धु क्रीड़ा करने लगा। दो हाथों से शस्त्र पकड़ कर इतनी जोर से बजाया कि सारा विद्वत् प्रलयनिदान समझ कर शक्ति हो उठा। दो हाथों से आकाश में आघात करने लगा।<sup>२</sup> स्कन्द को हिरण्यकवच, हिरण्यसक्, हिरण्यचूड, हिरण्यमुकुट, तीक्ष्णदंष्ट्र एवं कुडलयुक्त बताया है।<sup>३</sup> उनके छह मिर, बारह आँख एवं बारह हाथ हैं। वह पीनाश तथा अन्यन्त शक्तिशाली है।<sup>४</sup>

१. सौभाग्यवर्धकं सौरव्रताविकम्। वन २३२।८

२. वन २२४ वां अध्याय।

३. उपविष्टन्तु तं स्कन्दं हिरण्यकवचधाम्। वन २२८।१-३

४. यद्वाननं कुमारन्तु द्विचक्रं द्विजप्रियम्। अनु ८६।१८, १९

**स्कन्द का शोषण**—माताओं में धात्री स्कंद का पुत्रस्वरूप पालन-पोषण करने लगी। लोहितोदधि की कन्या क्रूरा स्कंद को गोद में लेकर लाड-प्यार करने लगी एवं अग्नि छागवक्त्र और बहुप्रज बनकर बालक की क्रीड़ा में सहायक हुए।<sup>१</sup>

**स्कन्द का कृत्तिका पुत्रत्व**—तारकवधोपाख्यान में वर्णित है—देवताओं व ऋषियों की प्रार्थना पर कृत्तिकाओं ने अग्नि से गर्भधारण किया। उन छहों ने एक साथ सन्तान प्रमव की। छहों शिशु जब एकत्व को प्राप्त होकर शरवन में बढ रहे थे तब एक दिन पुत्र-स्नेहवश वे कृत्तिकाएँ वहाँ गईं और उन्होंने एक शिशु देखा। उस शिशु ने अपने छह मुखों में छहों माताओं का एक साथ स्तनपान करके उन्हें आनन्दित किया।<sup>२</sup>

**अग्नि व गंगा से स्कन्द का जन्म**—गुणोत्पत्ति प्रकरण में कहा गया है कि तारकामुर का अन्याचार असहनीय हो जाने पर देवों ने एक तेजस्वी पुत्र उत्पन्न करने के लिये अग्नि से प्रार्थना की। देवों का अनुरोध मानकर अग्नि ने गंगा के साथ सभोग किया। अग्नि का तेज सहन न कर सकने के कारण गंगा ने मंथपर्वत पर गर्भपात कर दिया। वही गर्भ शरवन में कृत्तिकाओं का स्तनपान करके परिपुष्ट हुआ। इसीलिये बालक का नाम 'कार्तिकेय' पड़ा।<sup>३</sup>

**हरपार्वती से उत्पत्ति**—कार्तिकेय ने भगवान शिव के औरस से उमा के गर्भ से जन्म लिया, यह शिवपुराणादि का मत है। महाकवि कालिदास ने इसी वर्णन को लेकर 'कुमारसम्भव' की रचना की थी। महाभारत में भी इसका गीणरूप में उल्लेख मिलता है। भगवान रुद्र ने अग्नि के और भगवती उमा ने स्वाहा के शरीर में प्रवेश किया और उन दोनों के मिलन से रुद्रसुत स्कंद की उत्पत्ति हुई।<sup>४</sup>

**विस्तृत जन्मविवरण**—स्कंद के जन्म के सबन्ध में अन्य प्रकार के विवरण भी मिलते हैं। मारस्वनोपाख्यान में कहा गया है—महेश्वर का तेज अग्नि में पतित होने पर सर्वभक्ष भगवान अग्नि भी उसे दग्ध नहीं कर पाये। ब्रह्मा के आदेश से उन्होंने वह तेज गंगा में विमर्जित कर दिया। गंगा ने भी उसे धारण करने में

१. सर्वासां या तु मातृणां नारी शोषसमुद्भवा। वन २२५।२७-२९

२. विपन्नकृत्या राजेन्द्र देवता ऋचयस्तथा।

कृत्तिकाशोषोवयामासुरपत्यभरणाय वै। इत्यादि। अनु ८६।५-१३

३. अनु ८५।५५-८२।

४. अनुप्रविश्य रुद्रेण बर्हिषा जातो ह्ययं शिशुः। वन २२८।३०

रुद्रेणाग्निं समाविश्य स्वाहामाविश्य चोभया।

हितार्थं सर्वलोकानां जातस्त्वमपराजितः॥ वन २३०।९।

असमर्थ होकर हिमालय पर्वत पर त्याग दिया। हिमालय पर ही वह तेज दिन-प्रतिदिन दीप्त सूर्य की तरह बढ़ने लगा। एक दिन हिमालय के शरस्तम्भ में अनल-प्रभ उस तेजपुत्र को देखकर कृतिकाएँ 'यह हमारा है, यह हमारा है' कहती हुई उसके समीप गईं। उनके वहाँ जाते ही उस तेजपुत्र ने बडानन शिशु का रूप धारण करके उनका स्तनपान करना शुरू कर दिया। कृतिकाएँ उसकी अद्भुत आकृति से विस्मित होकर उसे वही छोड़ गईं। बालक क्रमशः बढ़ता हुआ तेजस्वी रूप धारण कर रहा था। अचानक एक दिन शैलराज पुत्री के साथ प्रमथ आदि अनुचरो से घिरे महादेव को देखकर वह उनकी ओर अग्रसर हुआ। उसी समय महादेव, भगवती दुर्गा, अग्नि और गंगा ये चारो मन ही मन सोचने लगे कि देखना चाहिये यह इतना सुन्दर बालक पहले किसके पास जाता है। प्रत्येक उसे छाती से लगाने के लिये उत्कण्ठित था। कार्तिकेय ने उनका मनोभाव जानकर योगबल से चार शरीर धारण किये और एक साथ चारो के पास पहुँचे। उसकी अद्भुत क्षमता देखकर चारों देवता बहुत खुश हुए और उसे यथायोग्य सम्मान देने के लिये पितामह से अनुरोध किया। पितामह ने उसे सर्वभूत का सेनापति बना दिया।<sup>१</sup>

**कुमार का अभिषेक व पारिवर्त बर्ण—**पुण्यसलिला सरस्वती नदी के किनारे ब्रह्मा ने उसका अभिषेक किया। उपस्थित देवताओं ने नवामिषिक्त सेनापति को साध्यानुसार वस्त्राभूषण उपहार में दिये। कुमार के अभिषेक के समय जो देवता उपस्थित थे, उनमें से अनेको रणप्रिय देवता उसी समय कार्तिकेय के अनुचर बन गये।<sup>२</sup>

**कुमार की देहरक्षिकाएँ—**प्रभावती, विशालाक्षी, पालिता, भद्रकाली, शतघटा, मुडी, अमोघा आदि असंख्य देवमाताओं ने कुमार की देहरक्षा करने के लिये उसका अनुसरण किया।<sup>३</sup>

अभिषेक के सबब में दूसरे प्रकार के वर्णन भी मिलते हैं। देवराज इन्द्र ने स्कन्द में युद्ध में पराजित होने पर इन्द्रपद वरण करने के लिये अनुरोध किया, लेकिन स्कन्द ने अस्वीकार कर दिया। इसके बाद इन्द्र ने उनसे सेनानायक का पद लेने के लिये कहा। स्कन्द की स्वीकृति मिलने पर देवों व महर्षियों ने सेनापति के रूप में उनका अभिषेक किया। उन्होंने दानवों का नाश करने के लिये ही देवों का सेनापतित्व ग्रहण किया था। उनके सिर पर कचन छत्र लगाया गया। विश्व-

१. शल्य ४४ वाँ अध्याय। अनु ८६।३१, ३२।

२. शल्य ४५ वाँ अध्याय।

३. शल्य ४६ वाँ अध्याय।

कर्मा ने उन्हें कंचनमाला पहनाई और भगवान शिव ने उमा सहित घटनास्थल पर पहुँच कर सेनापति का यथोचित सम्मान किया। लाल परिधान में सुशोभित स्कंद को अग्नि ने रथ की पताका स्वरूप एक कुक्कुट दिया।

**देवसेना के साथ विवाह**—प्रजापति दुहिता देवसेना को वहाँ लाकर इन्द्र स्कंद से बोले—“सेनापति, आपके जन्म से पूर्व ही प्रजापति ने आपकी पत्नी निश्चित कर दी थी, अतः आप इसका पाणिग्रहण करिये।” देवगुरु बृहस्पति के यथाविधि होम आदि क्रियाएँ सम्पन्न करने के बाद स्कंद ने देवसेना का पाणिग्रहण किया।<sup>१</sup>

**स्कन्द द्वारा महिषासुर व तारकासुर वध**—स्कंद की सहायता से देवराज युद्ध में दैत्यों को परास्त करने में समर्थ हुए। कहा गया है कि दुर्जय दैत्य महिषासुर स्कंद के हाथों निहत हुआ तथा उसके सहचर स्कंद के अनुचरों के भक्ष्य बने।<sup>२</sup> स्कंद ने तारकासुर का भी वध किया था।<sup>३</sup>

**देवताओं में सर्वश्रेष्ठ योद्धा**—कार्तिकेय को देवताओं में सबसे बड़ा योद्धा बताया है।<sup>४</sup>

**स्कन्द का ईश्वरत्व**—महर्षि मार्कण्डेय ने युधिष्ठिर के समक्ष स्कंद की जो स्तुति गाई है, उसमें ‘सहस्रशीर्ष’, ‘अनन्तरूप’, ‘ऋतस्य कर्ता’, ‘सनातनानामपि साधवतः’ आदि अनेकों ऐसे शब्द हैं जो परम ब्रह्म के वाचक हैं। स्कंद की उपासना करनेवाला कोई सम्प्रदाय उस काल में था, इसका प्रमाण महाभारत में कहीं नहीं मिलता।<sup>५</sup>

**युद्ध के आरम्भ में वीरों का स्कन्द को प्रणाम**—युद्ध के आरम्भ में योद्धा कार्तिकेय को प्रणाम करते थे। दुर्योधन की सेना के सेनानायक बनते समय भीष्म ने शक्तिशाली कार्तिकेय को नमस्कार किया था।<sup>६</sup>

**कार्तिकेय आदि नामों का यौगिक अर्थ**—कृत्तिकाओं के स्तनपान से परिपुष्ट होने के कारण उनका नाम कार्तिकेय और अग्नि के स्कन्ध (स्थलित) शुक से उत्पन्न

१. वन २२८ वीं अध्याय।

कार्तिकेयो यथा नित्यं देवानामभवत् पुरा। भीष्म ५०।३३

२. पपात निम्ने शिरसि महिषस्यक्त जीवितः। इत्यादि। वन २३०।१६-१०१। अनु ८६ वीं अध्याय।

३. कार्तिकेयमिवाह्वे। ब्रौण १७८।१३

४. वन २३१ वीं अध्याय।

५. नमस्कृत्य कुमाराय सेनायै शक्तिपानये।

अहं सेनापतिस्तेजस्रं ब्रविष्यामि न संशयः॥ उद्योग १६४।७

होने के कारण स्कन्द नाम पड़ा। गुहास्थित शरवन में जन्म हुआ, इसलिये एक नाम गुह भी है।<sup>१</sup>

**जन्म के सम्बन्ध में विभिन्न मत**—उस काल में कार्तिकेय के जन्म के सबंध में लोगों की जो अलग-अलग धारणाएँ थी, वह एक श्लोक में बताई गई हैं।<sup>१</sup>

**हेरम्ब (गणेश)**—महर्षि कृष्णद्वैपायन महाभारत की रचना कर चुकने के बाद सोच में पड़ गये कि शिष्यों को उसका अध्ययन कैसे कराये। उनको चिन्तित देखकर भगवान् पितामह उपस्थित हुए। महर्षि ने उनसे कहा—“भगवान् आप ही बताइये कि अपने इस विस्तृत इतिहास को लिपिबद्ध कराने के लिये किसे नियुक्त करें, मुझे तो ऐसा कोई लेखक नजर नहीं आता।” पितामह ने उत्तर दिया—

“इस कार्य के लिये गणेश का स्मरण करो, वही समर्थ हैं।” उनके चले जाने पर महर्षि ने गणेश का स्मरण किया और उनके उपस्थित होने पर यथाविधि पूजा करके आह्वान का उद्घोष बनाया। गणेश ने कहा—“मेरी लेखनी अविभ्राम चलती रहे, इस तरह यदि आप बोल सकें तो मैं लेखनी पकड़ने के लिये तैयार हूँ।” महर्षि ने उत्तर दिया, “आप मेरी उक्तियों का अर्थ सम्यक् रूप से समझे बिना कुछ नहीं लिखेंगे, यदि यह शर्त स्वीकार करें तो मैं उसी तरह बोलूँगी कि आपकी लेखनी बिना रुके चलती रहे।” गणेश ने महर्षि की शर्त स्वीकार कर ली।<sup>१</sup> (बहुनों के मत से यह अंग बाद को जोड़ा हुआ है।)

**अनेको देवताओं के नाम**—निम्न अध्यायों के विभिन्न प्रसंगों में अनेको देवताओं के नाम व उत्पत्ति का विवरण मिलता है। उनमें से कई तो वर्तमान काल में विलुप्त हो चुके हैं। ग्रंथ के अधिक विस्तृत हो जाने के भय से उनकी यहाँ विस्तार से समीक्षा नहीं की है।

(क) आदित्यादि का वंश-वर्णन—आदि ६५ वाँ तथा ६६ वाँ अध्याय।  
(ख) सभावर्णन—सभा ६।१६, १७। (ग) मार्कण्डेय समस्या—वन० २०४।३  
(घ) कुमारोत्पत्ति—वन० २२७ वे अध्याय में लेकर २२९ वे अध्याय तक। (ङ) स्कन्दोत्पत्ति—शल्य० ४५ वाँ अध्याय। (च) जापकोपाख्यान—शांति० १९८।५, ६।

१. अभवत् कार्तिकेयः स त्रैलोक्ये सखराचरे।

स्कप्रत्वात् स्कन्वतां प्राप्तो गुहावासाय गुहाऽभवत् ॥ अनु ८६।१४।

अनु ८५।८२

२. आग्नेयः कृत्तिकापुत्रो रौद्रो गागेय इत्यपि।

भूयते भगवान् देवः सर्वगुह्यमयो गुहः ॥ आशि १३७।१३

३. आशि १।५५-७९।

(छ) सर्वभूतोत्पत्ति—शान्ति० २०७ वाँ तथा २०८ वाँ अध्याय। (ज) शुकोत्पत्ति—शान्ति० ३२३ वाँ अध्याय। (झ) दानधर्म—अनु० ८२।७। (ञ) तारकवध—अनु० ८६।१५-१७।

**अधिक पूजित देवता**—उग्रप्रकृति देवताओं की ही साधारणतः अधिक पूजा की जाती है। रुद्ररूप में महादेव की सहारमूर्ति अत्यन्त भयकर होती है, इसीलिये उनकी पूजा का प्रचलन अधिक है। इसी तरह स्कन्द, शक्र, अग्नि, वरुण, यम, काल, वायु, वैश्रवण, रवि, वसुगण, मरुत, माध्य, विश्वदेव, आदि देवता उग्र-स्वभावी माने जाते हैं, अतः मनुष्य उनकी उपासना जी-जान से करता है, लेकिन ब्रह्मा, विष्णु आदि निरीह समदर्शी देवताओं की पूजा करना आवश्यक नहीं समझता।<sup>१</sup> उपयुक्त कथन अर्जुन का है, जो उन्होंने विरक्त युधिष्ठिर को उन्नेजित करने के लिये उदाहरणस्वरूप दिया था। इस उक्ति में यह इंगित तो मिल जाना है कि उस काल में इन देवताओं की पूजा का प्रचलन अधिक था, किन्तु मनुष्य का अनिष्ट करने वाले देवता मदा उग्र रूप धारण किये रहते हैं, यह कल्पना निर्मूल है। प्रत्येक देवता की यदि परमेश्वर रूप में पूजा हो तो वह उग्र रूप धारण करेगा ही क्यों?

**देवताओं का जन्म और मरण**—देवों का भी जन्म-मरण होता है। वह अपेक्षाकृत दीर्घायु होते हैं, इसलिये उन्हें अमर कहा गया है। उल्लिखित है कि प्राचीन काल में देवानुर ग्राम में दैत्यगुरु शुक्राचार्य निहत्न असुरों को मृतसजीवनी विद्या में पुनर्जीवित कर लेते थे, किन्तु उस विद्या से अनभिज्ञ होने के कारण देवों की सख्या दिन पर दिन कम होती जा रही थी। इस पर देवताओं ने परामर्श करके बृहस्पति के पुत्र कच को वह विद्या सीखने के लिये शुक्राचार्य के पास भेजा।<sup>२</sup>

**जातकर्मादि किया**—देवताओं में भी जातकर्मादि वैदिक संस्कारों का प्रचलन था। स्कन्द का जातकर्म संस्कार महर्षि विश्वामित्र ने किया था।<sup>३</sup> कहीं कहीं विश्वामित्र की जगह बृहस्पति का नाम आया है।

**चातुर्वर्ण्य**—मानव समाज की चातुर्वर्ण्य व्यवस्था की तरह देवसमाज में भी

१. य एव देवा हन्तारस्ताल्लोकोऽर्ज्वयते भृशम्। शान्ति १५।१६-१९  
शान्ति १२२ वाँ अध्याय।

२. आदि ७६ वाँ अध्याय।

३. मंगलानि च सर्वाणि कौमारानि त्रयोदश।

जातकर्मादिकास्तस्य क्रियाएवके महर्षिमुनिः॥ बल २२५।१३

जातकर्मादिकास्तत्र क्रियाएवके बृहस्पतिः। शाल्व ४४।२१।

चातुर्वर्ण्य विद्यमान था। उनमें भी सब समान नहीं होते थे, वे भी भिन्न-भिन्न कर्मों पर नियुक्त होते थे।<sup>१</sup>

**देवताओं का ऐश्वर्य**—देवों में सभी अग्निमा आदि सिद्धियों के स्वामी होते हैं। इच्छा मात्र से वह बहुत कुछ कर सकते हैं। इन्द्र के बिसतन्तु प्रवेश एव शिव और विष्णु की व्यापकता के वर्णन से तो यही पता लगता है।<sup>२</sup>

**देवों के विशिष्ट चिह्न**—वर्णित है कि दमयन्ती की स्वयंवर-सभा में देवों ने नल का रूप धारण करके दमयन्ती को बहुत परेशान कर दिया था। दमयन्ती ने अपनी प्रखर बुद्धि के बल से कुछ विशिष्ट चिह्नों द्वारा देवों को पहचान कर नल के गले में बरमाला डाली थी। देवों को पसीना नहीं आता, उनकी पलक नहीं झपकती, उनके पाँव जमीन से उठे हुए रहते हैं तथा उनकी पुष्पमाला कभी नहीं मुरझाती।<sup>३</sup>

**देवता प्रकाशमान होते हैं**—मनुष्य तो अपने कर्म के द्वारा प्रसिद्धि पाता है, किन्तु देवता तो स्वतः ही प्रकाशस्वरूप होते हैं। कोई विशिष्ट कार्य न करने पर भी उनका तेज मलिन नहीं पड़ता।<sup>४</sup>

**देवों में उपास्य-उपासक भाव**—देवों में भी उपास्य-उपासक की भावना होती है। वृत्रवधोपाख्यान में कहा गया है कि देवराज इन्द्र वृत्र के भय से विष्णु के शरण-पन्न हुए। नारायण ने भयभीत पुरन्दर के शरीर में अपना तेज सक्रमित कर दिया, इसके बाद ही इन्द्र को विजय मिली थी।<sup>५</sup> हैहयाधिपति अर्जुन कर्तवीर्य के अत्याचार से तग आकर भी देव विष्णु की शरण में गये थे।<sup>६</sup>

**अवतारभाव**—जब समाज में धर्म का नाश तथा अधर्म की वृद्धि होने लगती है, तब भगवान् शरीर धारण करके मर्त्यलोक में अवतीर्ण होते हैं और दुष्टों को वश में करके धर्म की स्थापना करते हैं। वही विशुद्ध स्थिति को मर्यादा में बाँधते हैं।<sup>७</sup>

१. शान्ति० २०८ वाँ अध्याय।

२. बिसतन्तुप्रविष्टञ्च तत्रापश्यञ्छतक्रतुम्। उद्योग १४।११

३. सापश्यद्विबुधान् सर्वानस्वेवान् स्तब्धलोचनान्। इत्यादि। वन ५७।२४

४. प्रकाशलक्षणा देवा मनुष्याः कर्मलक्षणाः। अथ ४३।२१

५. कालेयभयसंत्रस्तो देवः साक्षात् पुरन्दरः।

जगाम शरणं शीघ्रं तं तु नारायणं प्रभुम्। इत्यादि। वन १०।१९-२१

६. देवदेवं सुरारिघ्नं विष्णुं सत्यपराक्रमम्। वन ११५।१५

७. यदा यदा हि धर्मस्य ग्लानिर्भवति भारत।

अभ्युत्थानमधर्मस्य तदात्मानं सृजाम्यहम्॥ इत्यादि।

**श्रीकृष्ण व रामचन्द्र का अवतार**—महाभारत में श्रीकृष्ण व रामचन्द्र को भगवान का अवतार माना है।<sup>१</sup>

**कल्कि का अवतार**—मार्कण्डेयसमास्यापर्व में कहा गया है कि कलियुग में जब अनाचार बहुत बढ़ जायगा तब सम्भलग्राम के एक ब्राह्मण टोले में विष्णुयशा के नाम से कल्कि का अवतार होगा। बाद में वह ब्राह्मण धर्मविजयी राज्यचक्रवर्ती के रूप में धर्म का पुनः स्थापन करेगा।<sup>२</sup>

**बराह**—मोक्षधर्म में बराह अवतार की कथा वर्णित है।<sup>३</sup>

**यक्ष-पिशाच आदि देवदेवियों की पूजा**—किसी किसी सम्प्रदाय में यक्ष, पिशाच, गधर्व आदि देव भी पूजे जाते थे। लोगों की धारणा थी कि उनके प्रसाद से नाना प्रकार की व्याधियों का शमन होता है और उपासक अतुल सम्पदा का स्वामी बनता है।<sup>४</sup> सूर्यमुखी एवं कमल के फूलों की माला आदि इन देवों को विशेष रूप से प्रिय होती है।<sup>५</sup>

**गृहदेवी, राक्षसी (?)** कहा गया है कि प्रत्येक गृहस्थ के घर में एक राक्षसी का वास होता है, वह गृहदेवी कहलाती है। उसकी सन्तुष्टि के लिये तरह-तरह के उत्कृष्ट द्रव्य चढ़ाने पड़ते हैं।<sup>६</sup> इसकी पूजाएँ भद्र परिवारों में भी प्रचलित थी, इस पर विश्वास नहीं होता।

**सात्विक आदि प्रकृति के भेद से पुण्य भेद**—गीता में भगवान ने कहा है कि सात्विक प्रकृति के लोग देवताओं की पूजा करते हैं, राजस प्रकृति वाले यक्ष-राक्षस आदि की पूजा करते हैं और तामसी मनुष्य भूत-प्रेत की पूजा करते हैं।<sup>७</sup>

भीष्म २८।७, ८। वन १८९।२७-३१

यदा धर्मो ग्लानिं वंशे सुराणाम् ।

तदा कृष्णो जायते मानुषेषु ॥ अनु १५८।१२

१. विष्णुः स्वेन शरीरेण रावणस्य वधाय वै ॥ वन ९९।४१

अंशेनावतरत्येवं तथेत्याह च तं हरिः ॥ आदि ६४।५४

२. कल्की विष्णुयशा नाम द्विजः कालप्रबोधितः । इत्यादि । वन १९०।९२-९७

३. शान्ति २०९ वां अध्याय ।

४. वन २२९।४७-५९

५. अकंपुष्यस्तु ते पञ्चगणाः पुण्या धनादिभिः । इत्यादि । वन २३०।१४, १५  
अलजानि च माल्यानि पद्मादीनि च यानि वै । इत्यादि । अनु ९८।२९

६. गृहे गृहे मनुष्याणां नित्यं तिष्ठति राक्षसी । तन्मा १८।२

७. यजन्ते सात्विका देवान् यजन्ते राजसाः ।

प्रेतान् भूतगणाश्चान्ये यजन्ते तामसा जनाः ॥ भीष्म ४१।४



**विभूति की पूजा**—जहाँ किसी विशिष्ट विभूति के दर्शन होते हैं वहाँ मनुष्य का मस्तक स्वयं ही नत हो जाता है। कई बार उस तेजोमयी वस्तु की देवता के रूप में पूजा करने की इच्छा होती है। अश्वत्थ वन्दन, हिमालय वन्दन आदि विभूति की ही पूजा है।<sup>१</sup>

**सभी वेव भगवान की विभूति, वही चरम उपास्य**—उपासक अपनी अपनी प्रवृत्ति के अनुसार किसी भी देवता की पूजा के द्वारा उस परम परमेश्वर की ही अर्चना करता है, यही महाभारत का सिद्धान्त है। भगवान् प्रत्येक देवता के माध्यम से भक्त की अभिलाषा पूर्ण करते हैं। मन्त्र-तन्त्र, विधि-नियम सब कुछ उसी परमेश्वर को जानने के लिये होते हैं, अतः देवता भी उस परमपिता परमात्मा से पृथक् रूप में उपास्य नहीं है।<sup>२</sup>

---

१. अश्वत्थं रोचनां गाञ्च पूजयेद यो नरः सदा। इत्यादि। अनु १२६।५  
शिगुर्यंषा पितुरंके सुसुख वसन्ते नग।

तथा तवांके ललितं शैलराज मया प्रभो। इत्यादि। वन ४२।२७-३०

२. यदादित्यगतं तेजो जगद्भासयतेऽलिलम्।

यच्चन्द्रमसि यच्चाग्नौ तत्तेजो बिद्धि मामकम्। ऋषि २९।१२

वेदंश्च सर्वरहमेव वेद्यः। ऋषि २९।१५

## उपासना

**उपासना मुक्ति का साधन**—मुक्तिलाभ के जितने उपाय हैं, उपासना उनमें अन्यतम है। प्रत्येक व्यक्ति भगवान का स्वरूप जानने के लिये आकुल रहता है। यह आकुलता किमी में स्वतः ही उत्पन्न हो जाती है और किसी में दूसरे साधनों से आती है, किन्तु जल्दी समझे या देर में, मनुष्य उस सत्य को समझता अवश्य है।

**शाक्त-शैव आदि सम्प्रदाय**—साकार उपासना करनेवाले शाक्त, शैव, वैष्णव आदि अनेकों सम्प्रदाय हैं। महाभारत में किसी भी सम्प्रदाय का नाम न होते हुए भी उपर्युक्त तीन सम्प्रदायों का वर्णन मिलता है।

**निराकार-चिन्तन की बुद्धिसाध्यता**—श्रीमद्भगवद्गीता में कहा गया है कि निराकार की उपासना करना कठिन है। अस्थूल, अनणु, अह्रस्व, अदीर्घ विराट् पुरुष की कल्पना करना सर्वसाधारण के लिये सम्भव नहीं है, विशेषतः जब वह मन और वचन से परे है। अतः उस अव्यक्त अरूप का ध्यान करना मुश्किल है। सगुण के उपासक को किसी एक रूप का ध्यान करने के फलस्वरूप सोपान आरोहण की तरह एक एक पद आगे बढ़ने का सुयोग मिलता है। इसलिये सगुण निर्गुण की तुलना की जाय तो सगुण की उपासना काफी सहज है। निर्विषय, निरालम्ब ब्रह्म में चित्त लगाना दुष्कर है।<sup>१</sup>

**उपासना का फल**—गीता में भगवान श्रीकृष्ण ने कहा है—“जो मेरी अर्थात् सगुण परमेश्वर की भगवान के रूप में उपासना करते हैं, मैं शीघ्र ही इस मृत्युरूप ससार सागर से उनका उद्धार कर देता हूँ।”<sup>२</sup>

**पितरों की पूजा**—ब्राह्म अनुष्ठानों में साकार उपासना की तरह पितरों की पूजा का विधान भी है। साकार उपासना में शास्त्रविधि से देवतास्वरूप भगवान

१. क्लेशोऽधिकतरस्तेषामव्यक्तासक्तचेतसाम्।

अव्यक्ता हि गतिर्दुःखं देहबन्धिरवाप्यते। अीष्म ३६।५

२. अन्येनैव योगेन मां ध्यायन्त उपासते।

तेषामहं समुद्धर्ता मृत्युसंसार सागरात् ॥ अीष्म ३६।६, ७

की पूजा की जाती है और पितृपूजन में स्वर्गवासी पितरो को पिंडदान देकर श्राद्ध द्वारा तुष्ट किया जाता है।

**वैश्वपितृपूजन का कल**—कहा गया है कि जो देवों की अर्चना एवं पितरो का श्राद्ध-तर्पण नहीं करते, वे मूढ होते हैं, वे कभी श्रेय लाभ नहीं कर पाते। जो पितर, देव, द्विज, अतिथि की अर्चना करता रहता है, मनोवांछित गति में जाता है। यथा-विधि पूजित होने से देव तुष्ट होते हैं। उनको तुष्ट करने के बाद मनुष्य के लिये कुछ भी अप्राप्य नहीं रहता। याग-यज्ञ आदि भी देवों को प्रीत करने के हेतु है।<sup>१</sup>

**सन्ध्या, अग्निहोत्र आदि नित्यकर्म**—तीनों सन्ध्या, अग्निहोत्र एवं अर्चना नित्य कर्मों में गण्य हैं। प्रत्येक ही ब्राह्मण उपासना का अंग है।<sup>२</sup> नित्य-उपासना पर अनगिनत उपदेश दिये गये हैं।<sup>३</sup>

**नैमित्तिक व काम्यपूजा**—गृहप्रवेश, विदेशयात्रा, तीर्थयात्रा व प्रत्यावर्तन, पुत्रजन्म आदि आनन्दोत्सव पर तथा विशिष्ट तिथि नक्षत्रों में विशिष्ट कामनाओं से भगवान की विभिन्न मूर्तियों की पूजा करने का विधान मिलता है।<sup>४</sup>

**उपासना में जप की प्रधानता**—जप उपासना का प्रधान अंग है। जापको-पाठ्यान में जप के सबंध में बहुत कुछ कहा गया है। गीता में भगवान ने कहा है—यज्ञ में जप ही श्रेष्ठ है।<sup>५</sup>

१. श्राद्धं पितृभ्यो न ददाति देवतानि च चार्चति । उद्योग ३३।४०

सम्यक् पूजयसे नित्यं गतिमिष्टामवाप्स्यसि । अनु ३१।३६

अपि चात्र यज्ञक्रियाभिर्ह्वताः प्रीयन्ते । निवापेन पितरः । शान्ति १९१।१३

अनु १००।९, १०। अनु १०४।१४२

२. अग्निहोत्रञ्च यत्नेन सर्वशः प्रतिपालयेत् । अनु १३०।२०।

बलि होमनमस्कारैर्मन्त्रैश्च भरतर्षभ । वन १५०।२४

जपैर्मन्त्रैश्च होमैश्च स्वाध्यायाध्ययनेन च । वन १९९।१३

३. सभा ४६।३१। उद्योग ८४।२६। शान्ति २९२।२०-२२। शान्ति ३४३।४३। शान्ति ३४५।२६-२८। आश्व ३२।१

४. आवि १६५।१३। सभा १।१८-२०। सभा ४।६। सभा २३।४, ५। वन ३७।३३। वन ८२ बी व ८३ बी अध्याय । विराट ४।५५। उद्योग १९३।९। शान्ति ३७।३१। शान्ति ३८।१४-१८

५. रात्रावहनि धर्मज्ञ जपन् पार्ष्णं लिप्यसे ।

ततोऽर्हं संप्रवक्ष्यामि शृणुष्वैकमना नृप ॥ अनु १५०।६। शान्ति १९७ अध्याय से १९९ अध्याय तक ।

यज्ञानां जपयज्ञोऽस्मि । भीष्म ३४।२५।

देवपूजा के लिए पूर्वाह्न तथा पितृपूजा के लिए अपराह्न श्रेष्ठ—देवपूजा के लिये पूर्वाह्नकाल तथा पितृपूजा के लिये अपराह्न काल उत्तम बताया गया है।<sup>१</sup>

गन्ध-पुष्प आदि बाह्य उपकरण—साकार पूजा के लिये जिन उपकरणों का उल्लेख किया गया है, उनमें गंध (चन्दन आदि), पुष्प, धूप व दीप प्रधान हैं। जगह जगह इनकी श्रेष्ठता का गुणगान किया गया है। धूप एवं दीप को किन उपायों से प्रीतिकर बनाया जा सकता है, इसका उल्लेख भी मिलता है।<sup>२</sup>

पूजक का साध ही देवता का नैवेद्य—बाह्यपूजा में उपास्य देवता को नैवेद्य चढ़ाना पड़ता है। उपासक को अपना साध पदार्थ ही देवता को चढ़ाने के लिये कहा गया है।<sup>३</sup>

भक्तिसाध से प्रवृत्त पत्र, पुष्प आदि भी भगवान् ग्रहण करते हैं—गीता में भगवान् कृष्ण ने अर्जुन से कहा है—“मुझे भक्तिसहित पत्र, पुष्प, फल, जल जो कुछ भी चढ़ाया जाता है, मैं वही खुश होकर ग्रहण कर लेता हूँ।”<sup>४</sup>

मूर्तिपूजा—“जो भक्त श्रद्धासहित जिस मूर्ति के द्वारा मेरी पूजा करता है, उसी मूर्ति पर मैं उसकी श्रद्धा करा देता हूँ।”<sup>५</sup> इस उक्ति के अलावा अन्यत्र भी प्रतिमा का जिक्र आया है।<sup>६</sup>

१. पूर्वाह्न एव कार्याणि देवताग्राह्यं पूजनम् । अनु १०४।२३

२. देवताभ्यः सुमनसो यो दद्याति नरः शुचिः । अनु ९८।२१

गन्धेन देवास्तुष्यन्ति । अनु ९८।३५-३८ । अनु ९८।४०-५४

३. यवन्ना हि नरा राजन् तवन्नास्तस्य देवताः । अनु ६६।६१

४. पत्रं पुष्पं कलं तोयं यो मे भक्त्या प्रयच्छति ।

तदहं भक्त्युपहृतमस्मिन् प्रयत्नात्मनः ॥ श्रीष्म ३३।२६

५. यो यो यां यां तन् भक्तः श्रद्धया चिन्तुमिच्छति ।

तस्य तस्याचलां श्रद्धां तामेव विदधाम्यहम् ॥ श्रीष्म ३१।२१

६. देवता प्रतिमाश्चैव । श्रीष्म २।२६

## आह्निक व कृत्य

**धर्मशास्त्र श्रेयः का निदर्शन करते हैं—**कहा गया है कि षड्ग वेद और धर्म-शास्त्र मानव के श्रेय का निदर्शन करते हैं। श्रेयपथ प्रदर्शित करने के निमित्त ही वेद एवं धर्मशास्त्र की रचना हुई है।<sup>१</sup>

**वेद तथा वेदानुमोदित स्मृति की प्रामाणिकता—**धर्म एवं अधर्म का निर्णय करने के लिये केवल लौकिक बुद्धि पर निर्भर रहने से काम नहीं चलता, तर्क को छोड़कर श्रुति व स्मृति का आश्रय लेना चाहिये। जिस प्रकार भृत्य स्वामी की आज्ञा का पालन बिना किसी हिचक के करता है, उसी प्रकार वेद एवं धर्मशास्त्र स्वरूप प्रभु की आज्ञापालन करने के लिये सनातनधर्मावलम्बी बाध्य होते हैं। इसीलिये इन सब शास्त्रों को प्रभुसम्मत शास्त्र कहा गया है। धर्म-अधर्म या कर्त्तव्य-अकर्त्तव्य के निर्णय में वेद ही श्रेष्ठ प्रमाण है। जिन आचरणों को वेद अनिष्ट बताते हैं एवं जिन अनुष्ठानों को जिस वर्ण व आश्रम के लिये विहित बनाते हैं उनको वर्णाश्रम-समाज नतमस्नक होकर मानता है।<sup>२</sup>

वेद स्वतः ही प्रमाण है, इसी कारण सब शास्त्रों में उनकी प्रधानता है।<sup>३</sup> धर्म के निर्णय में वेद के बाद धर्मशास्त्र का स्थान आता है। यज्ञ आदि आचार अनुष्ठानों का नाम धर्म है। धर्मप्रतिपादक शास्त्रों को 'स्मृति' भी कहा जाता है। श्रुति का अर्थ स्मरण करके ऋषियों ने इस शास्त्र का निर्माण किया है, इसीलिये इसका नाम स्मृतिशास्त्र पड़ा। स्मृतिशास्त्र के वेदमूलक होने के कारण ही उसकी प्रामाणिकता स्वीकृत हुई है।<sup>४</sup>

१. धर्मशास्त्राणि वेदादश्च षडंगानि नराधिप ।

श्रेयसोऽर्थे विधीयन्ते नरस्याकिल्बिष्टकर्मणः ॥ शान्ति २९७।४०

२. श्रुतिप्रमाणो धर्मः स्यादिति ब्रह्मानुशासनम् । वन २०५।४१ । वन २०६।८३  
वन २०८।२ । अनु १४१।६५

कुर्वन्ति धर्मं मनुजाः श्रुतिप्रामाण्यदर्शनात् । शान्ति २९७।३३

शुक्लकर्तं परित्यज्य आश्रयस्व श्रुति स्मृतिम् । वन १९९।११४

३. नास्ति वेदात् परं शास्त्रम् । अनु १०६।६५

वेदे सर्वं प्रतिष्ठितम् । शान्ति २६९।४३

४. धर्मशास्त्रेषु चापरः । इत्यादि । वन २०६।८३ । अनु १४१।६५

**मनु का आचार**—महाभारत में मनुसंहिता के बहुत से बचन उद्धृत हुए हैं। आचार-अनुष्ठान, राजधर्म आदि के बारे में मनु का मत लिया गया है। किसी भी मत का समर्थन करने के लिये ग्रंथकार ने श्रद्धा सहित मनु का स्मरण किया है। इससे प्रतीत होता है कि उस काल में मनुसंहिता को उच्च स्थान प्राप्त था। स्मृति-शास्त्र में मनुस्मृति की प्रधानता सदा ही स्वीकृत हुई है। समातन हिन्दू समाज तथा शास्त्रकारों पर आज भी मनुस्मृति का प्रभाव सबसे अधिक है।

**गृहकर्म की विधि**—शान्ति व अनुशासन पर्व के कई अध्यायों में सिर्फ नित्य कर्म आदि का विस्तृत वर्णन किया गया है। प्रातः शय्यात्याग से लेकर रात को पुनः शय्याग्रहण तक एक एक गृहस्थ को क्या-क्या करना चाहिये, इन अध्यायों में यह विस्तार से बताया है।<sup>१</sup> ब्रह्मचारी, वानप्रस्थी एवं भिक्षुओं के कर्त्तव्य आदि के संबन्ध में भी किसी-किसी अध्याय में विशद विवरण मिलता है। ('चतुराश्रम' प्रबंध देखिये।)

**आर्षशास्त्र अतिक्रमणीय नहीं**—श्रद्धासहित धर्मशास्त्र के नियमों का पालन करना चाहिये, ऋषिवचनो पर सदेह करना उचित नहीं है। आर्ष का उल्लंघन करके जो व्यक्ति मनमानी करता है, उसे जीवन में कभी सुख नसीब नहीं होता, वह नितान्त मूढ़ कहलाता है।<sup>२</sup> जो व्यक्ति आर्षशास्त्र पर अश्रद्धा करता है तथा सज्जन महापुरुषों का अनुसरण नहीं करता, वह इहलोक व परलोक कभी भी श्रेय लाभ नहीं कर सकता।<sup>३</sup>

**ऋषियों की सर्वज्ञता**—पुराणादि शास्त्रों के रचयिता ऋषियों की प्रज्ञा में सदेह नहीं करना चाहिये। वे सर्वज्ञ एवं सर्वदर्शी होते हैं। वे अपना जीवन विष्व-कल्याण के लिये उत्सर्ग कर देते हैं।<sup>४</sup>

१. शान्ति ६३बी, ११० बी, १९३ बी तथा २९४ बी अध्याय। अनु १०४

बी, १०६ बी, १३५ बी और १४५ बी अध्याय।

२. आर्ष प्रमाणमुत्कम्य धर्म न प्रतिपालयन्।

सर्वशास्त्रातिगो मूढ़ः श्वं जन्मसु न विन्दति ॥ वन ३१।२१

यः शास्त्रविधिमुत्सृज्य वर्तते कामकारतः।

न स सिद्धिमवाप्नोति न सुखं न परां गतिम् ॥ भीष्म ४०।२३

३. यस्य नार्षप्रमाणं स्याच्छिष्टाचारश्च भाषिनि।

नैव तस्य परो लोको नायमस्तीति निश्चयः ॥ वन ३।२२

४. शिष्येराचरितं धर्मं कृष्णे वा स्यानिर्गन्धिवाः।

पुराणमुचिभिः प्रोक्तं सर्वज्ञैः सर्वर्षिभिः। वन ३१।२३

२१

**शास्त्रादेश पालन का परिणाम शुभ**—आचार अनुष्ठान आदि यदि बुरा होते तो देवता, ऋषि, मानव, मन्त्र, असुर, राक्षस आदि अनुष्ठाता शास्त्रों का अनुसरण क्यों करते ? ध्यान-धारणा व तपस्या का फल हाथों-हाथ मिलता है। इससे भी अवृष्ट फल का अनुमान लगाया जा सकता है। शास्त्रीय अनुष्ठानों का परिणाम सुखकर होने के कारण ही अनुष्ठाता बिना किसी हिचक के उनका पालन करते हैं। अनुष्ठान करते ही फल नहीं मिल जाता, समय की प्रतीक्षा करनी पड़ती है। समय आने पर अनुष्ठाता को कर्मजनित शुभ या अशुभ फल मिलता है। कर्म का फल एकमात्र शास्त्रगम्य होता है, साधारण बुद्धि द्वारा शुभ या अशुभ का निर्णय करना कठिन है। अज्ञान दोष से मनुष्य की प्रज्ञा आच्छादित रहती है, अतः शास्त्रानु-शासन पालन करना ही कल्याणकारक है।<sup>१</sup>

**शास्त्रविहित अवृष्ट फल में सन्नेह नहीं करना चाहिए**—शुभ कर्म आदि का फल साथ के साथ न दिखाई देने पर भी धर्म पर सदेह करना उचित नहीं है, कर्म का फल अवश्यम्भावी होता है, अतएव यथाविधि यज्ञ आदि का अनुष्ठान करना प्रत्येक व्यक्ति का कर्तव्य है।<sup>२</sup>

**कर्म आवश्यक कर्तव्य**—अनुष्ठान किये बिना चित्त शुद्ध नहीं होता, अनुष्ठान ही धर्म है, इसलिये कर्म मनुष्य को करना ही चाहिये, यही मनु का अभिमत है।<sup>३</sup>

**श्रद्धा ही सब कर्मों का मूल**—शास्त्रविहित कर्म का सबसे बड़ा सम्बल श्रद्धा होती है। बिना श्रद्धा के किसी भी अनुष्ठान का फल नहीं मिलता। अश्रद्धा पाप का कारण है और श्रद्धा पापनाश का। मनुष्य के भाव यदि निर्मल न हो तो अग्निहोत्र, व्रत, उपवास आदि सब बेकार है।<sup>४</sup>

**शय्या त्याग के समय स्मरणीय**—ब्राह्ममुहूर्त में शय्या त्याग के समय विष्णु, स्कन्द, अम्बिका आदि देवों, यवक्रीन, रैम्य, अर्वावमु, परावमु, काक्षीवान, औशिज आदि राजाओं, एव अत्रि, वशिष्ठ, कश्यप, गौतम, भरद्वाज, व्यास, विश्वामित्र

१. विप्रलम्भोऽमत्यन्तं यदि स्युरफलाः क्षियाः । इत्यादि । वन ३१।२८-३६

२. न फलादर्शनाद्धर्मः शंक्तिष्यो न देवताः ।

यष्टव्यं च प्रयत्नेन दातव्यं ज्ञानसूयता ॥ इत्यादि । वन ३१।३८, ३९

३. कर्तव्यमेव कर्मेति मनोरेष विनिश्चयः । वन ३२।३९

४. अश्रद्धा परमं पापं श्रद्धा पापप्रमोचिनी ।

जहाति पापं श्रद्धावान् सर्पो जीर्णमिव त्वचम् ॥ शान्ति २६३।१५ ।

अग्निहोत्रं बने वासः शरीरपरिशोषणम् ।

सर्वाण्येतानि मिथ्या स्युर्यदि जाओ न निर्मलः ॥ वन १९९।९७

आदि महर्षियों का स्मरण करना चाहिये। जो प्रातःकाल इन्हें याद करता है उसका कभी अमंगल नहीं होता।<sup>१</sup>

प्रातःकाल की स्पर्श वस्तुएँ—प्रातःकाल गरु, घृत, दही, रोचना आदि मागलिक द्रव्यों का स्पर्श करना शुभ होता है।<sup>२</sup>

सूर्योदय के बाद नहीं सोना चाहिए—सूर्योदय से पूर्व ही सय्या त्याग कर देना चाहिये।<sup>३</sup>

मलमूत्रोत्सर्ग का नियम—राजपथ पर, चरागाह में, खेत में, जल में, राख के ढेर में एवं गाँव के बहुत निकट मल, मूत्र का त्याग करना निषिद्ध है। दिन में उत्तर की ओर मुँह करके तथा रात को दक्षिण की ओर मुँह करके मल-मूत्र त्याग करना चाहिये। खड़े होकर पेशाब नहीं करना चाहिये। मलमूत्र का त्याग करने के लिये सूर्य की ओर मुँह करके बैठना बहुत ही अनुचित है।<sup>४</sup>

शौच आचमन आदि—यथाविधि शौचादि करके अच्छी तरह पाँवों का प्रक्षालन व आचमन करना चाहिये। कहीं से चलकर आने के बाद भी पाँव अवश्य धोने चाहिये। कहा गया है कि पाद-प्रक्षालन न करने के कारण ही राजा नल कलि द्वारा मताये गये थे।<sup>५</sup>

दन्तधावन—अमावस्या तथा दूसरे किसी पर्व के दिन दानों का व्यवहार निषिद्ध बताया है। मौन धारण करके शास्त्रविहित काष्ठ के द्वारा प्रातःकाल दन्तधावन करना चाहिये।<sup>६</sup>

१. बिष्णुहोत्रेऽथ जिष्णुश्च स्कन्दश्चाग्निश्चैव सह ।

× × × ×

एतान् वै कल्पमुत्थाय कीर्तयन् शुभमश्नुते ॥ अनु १५०।२८-६०

२. कल्प उत्थाय यो मर्त्यः स्पृशेद् मां वै घृतं दधि । अनु १२६।१८

३. न च सूर्योदये स्वपेत् । इत्यादि । शान्ति १९३।५ । अनु १०४।१६, ४३

४. नोत्सृजेत् पुरीषेण क्षेत्रे ग्रामस्य आन्तिके । इत्यादि । अनु १०४।५४, ६१  
अनु ९३।१२४ । शान्ति १९३।३ ।

उभे मूत्रपुरीषे तु विषा कुर्यादुदकमुक्षः । इत्यादि । अनु १०४।७६, ६१ ।  
अनु ९३।११७ ।

५. कृत्वा मूत्रमुपस्पृश्य संध्यामन्वास्त नैवधः ।

अकृत्वा पादयोः शौचं तत्रेणं कलिराचिस्तु ॥ इत्यादि । वन ५९।३ ।

शान्ति १९३।४ । अनु १०४।३९ ।

६. दन्तकाष्ठञ्च यः क्षादेवमावस्यामबुद्धिमान् । इत्यादि । अनु १२७।५ ।

अनु १०४।२३, ४२-४५ ।



**गृहमार्जन आदि**—घर को सदा साफ-सुथरा रखना चाहिये। घर यदि गंदा हो तो देवता व पितर निराश होकर लौट जाते हैं। गोबर से घर अच्छी तरह लीपना चाहिये।<sup>१</sup>

**स्नान विधि**—दतधावन के बाद स्नान करने का नियम है। नदी में स्नान करना उत्तम बताया है।<sup>२</sup>

**सन्ध्या आह्निक**—स्नान के बाद ही सध्या-उपासना एवं तर्पण का विधान है। प्रातःकाल सध्या को सध्या-उपासना करने का उल्लेख मिलता है। मध्याह्न सध्या के बारे में महाभारत में कुछ नहीं कहा गया है। ऋषि-मुनि अपना अधिक समय सन्ध्या-वन्दन में बिताते थे, इसीलिये वे दीर्घजीवी होते थे। जो ब्राह्मण सध्या-वन्दन आदि से विमुख हो उससे राजा को शूद्र का काम लेने को कहा है। सध्या-उपासना के बिना ब्राह्मण का ब्राह्मणत्व सुरक्षित नहीं रह पाता।<sup>३</sup>

**अग्निहोत्र**—प्रातः एवं सान्ध्य कर्मों में होम भी नित्यकर्म है। शास्त्रविधि से अन्याध्यान करना द्विजाति का आवश्यक कर्त्तव्य है। अग्नि की परिचर्या से ब्राह्मण को उत्तम गति मिलती है। अग्निहोत्र यज्ञ ही सब वैदिक कर्मों का मूल है।<sup>४</sup>

**अग्नि का प्रतिनिधि**—अग्नि के अभाव में सुवर्ण को उसके प्रतिनिधि के रूप में लिया जा सकता है। वाल्मीकबपा, ब्राह्मणपाणि, कुशास्तब, जल, शकट एवं अज के दक्षिण कर्ण को भी अग्नि के प्रतिनिधिस्वरूप ग्रहण करने का विधान है।<sup>५</sup>

**यज्ञ का अधिकारी**—यज्ञ का अधिकार केवल ब्राह्मण को दिया गया है, शूद्र को यज्ञ का अनधिकारी बताया है।<sup>६</sup> द्विजातियों में भी स्त्रियों को यज्ञ का अधिकार नहीं मिला है। अमत्रज्ञ होने के कारण स्त्रियाँ अग्निहोत्र-होम में आहुति देने की अधिकारी नहीं होती। आश्वलायन ऋषि ने स्मार्त्ताग्नि-होम में स्त्रियों का अधिकार

१. गोशकृत् कृतलेपना। इत्यादि। अनु १४६।४८। अनु १२७।७।

२. उपस्पृश्य नदीं तरेत्। शान्ति २९३।४।

३. सांयंप्रातर्होते सध्यां तिष्ठन् पूर्वा तथेतराम्। इत्यादि। शान्ति १९३।५।  
अनु १०४।१६, १७।

४. ऋषयो नित्यसंध्यत्वादीर्घमायुरवाप्नुवन्। इत्यादि। अनु १०४।१८-२०।

५. आहिताग्निर्हि यस्मात्मा यः स पुण्यकृत्समः। इत्यादि। शान्ति २९२।२०, २२। अनु १७।७।

६. अग्न्यभावे च कुस्ते वल्लिस्थानेषु काम्बनम्। इत्यादि। अनु ८५।१४८-१५०

७. द्विजातिः अद्ययोपेतः स अष्टं पुण्योर्हति। इत्यादि। शान्ति ६०।५१, ४६। शान्ति १६५।२१।

माना है, लेकिन महाभारत में स्त्रियो का अतीताग्निहोम करना निषिद्ध बताया है—यही नीलकण्ठ का मत है। शास्त्रवचन का उल्लंघन करके होमानुष्ठान आदि करने से स्त्रियाँ नर्कगामी होती हैं।<sup>१</sup>

यज्ञ में अविहित द्रव्य—शूद्र के घर का द्रव्य यज्ञ में नहीं लगाया जा सकता, अतः यज्ञ के निमित्त शूद्र से कुछ भी नहीं लेना चाहिये।<sup>२</sup>

सध्या-उपासना के अनगणित उदाहरण—महाभारत में सध्या-उपासना के उदाहरण भरे पड़े हैं। यहाँ तक कि युद्धकाल में भी सध्या-उपासना की बात कोई नहीं भूला है।<sup>३</sup>

देवपूजा—देवपूजा के लिये पूर्वाह्न ही उत्तम है। सध्या-आङ्गिक के बाद देवपूजा का विधान है। देवपूजा किये बिना कहीं भी यात्रा पर नहीं जाना चाहिये।<sup>४</sup>

प्रसाधन—केशप्रसाधन तथा अजन लेपन पूर्वाह्न में ही कर लेना चाहिये।<sup>५</sup>

मध्याह्न स्नान—मध्याह्न काल में पुनः स्नान करने का नियम है। नग्न होकर स्नान नहीं करना चाहिये। रात को स्नान निषिद्ध बताया है। स्नान के बाद घरीर पीछना अनुचित है। गीले वस्त्र पहने रहना भी निषिद्ध है।<sup>६</sup>

स्नान के दस गुण—स्नान के दस गुण बताये हैं—जलवृद्धि, रूप, स्वर व वर्ण की वृद्धि, मुस्पर्श तथा सुगंधकारक, विशुद्धिजनक, श्री व सुकुमारता की वृद्धि एवं नारी प्रियत्व।<sup>७</sup>

१. नैव कन्या न युवतिर्नामन्त्रज्ञो न बालिषः ।

परिवेष्टाग्निहोत्रस्य भवेन्नासंस्कृतस्तथा ॥ इत्यादि । शान्ति १६५।२१, २२ । नीलकण्ठ वेत्ति ए ।

२. आहरेवच नो किञ्चित् कामं शूद्रस्य वेदमनः ।

न हि यजेवु शूद्रस्य किञ्चिदस्ति परिग्रहः ॥ शान्ति १६५।८

३. उपास्य संध्यां विधिवत् परन्तपाः । इत्यादि । शान्ति ५८।३० । वन १६१।१ । ब्रौण ७०।८ । उद्योग ९४।६ । आश्व २७।५ ।

४. पूर्वाह्न एव कुर्वीत देवतानाञ्च पूजनम् । इत्यादि । अनु १०४।२३, ४६ ।

५. प्रसाधनञ्च केशानामञ्जनं . . . पूर्वाह्न एव कार्याणि . . . अनु १०४।२३ ।

६. न नग्नः कर्हिहित् स्नायाद्य निशायां कवाचन । इत्यादि । अनु १०४।५१, ५२ ।

७. गुणा दश स्नानशीलं भजन्ते बलं रूपं स्वरवर्णप्रशुद्धिः । इत्यादि । उद्योग ३७।३३ ।

दूसरे के पहने वस्त्र आदि का व्यवहार—दूसरे के पहने के हुए जूते, वस्त्र आदि का व्यवहार कभी नहीं करना चाहिये।<sup>१</sup>

अनुलेपन—स्नान के बाद अनुलेपन करना उत्तम है।<sup>२</sup>

वैश्वदेवादि-बलि—भोजन करने से पहले ही बलि (भोज्यदान) तथा वैश्व-देव विधि सम्पन्न करने का विधान है। यज्ञ द्वारा देवता, आतिथ्य द्वारा मनुष्य एवं बलि आदि कर्म द्वारा सर्वभूत की तुष्टि की जाती है।<sup>३</sup> अन्न पकाने के बाद उस अन्न से अग्नि में यथाविधि वैश्वदेव बलि देनी चाहिये। उसके बाद उसी अन्न की अग्नी-षोम, धन्वन्तरि, प्रजापति आदि देवताओं के उद्देश्य से पृथक् पृथक् आहुति देनी चाहिये।<sup>४</sup>

निशाचर बलि—इसके बाद दक्षिण दिशा में यम को, पश्चिम में वरुण को, उत्तर में सोम को, पूर्व में शक्र को, ईशान कोण में धन्वन्तरि को, वास्तु के मध्य में प्रजापति को, गृहद्वार पर मनुष्य को, घर में मरुद्गणों को एवं आकाश में विश्वेदेवों को बलि देनी चाहिये। रात को निशाचरों के उद्देश्य से बलि देनी चाहिये।<sup>५</sup>

भिक्षादान—बलि के बाद द्वार पर उपस्थित द्विज को भिक्षा देने का नियम है। ब्राह्मण की अनुपस्थिति में भोज्य का अन्नभाग अग्नि में डाल देना चाहिये।<sup>६</sup>

आह्न के दिन बलि का विधान—आह्न के दिन आह्नकर्म के बाद बलि देने का विधान है<sup>७</sup> पितृकृत्य के बाद यथाक्रम बलि, वैश्वदेव, ब्राह्मणभोजन, अतिथि सेवा इत्यादि करने चाहिये।<sup>८</sup>

१. उपानही च वस्त्रञ्च धृतमन्येन धारयेत्। अनु १०४।२८।

२. न चानुलिम्पेदस्नात्वा। अनु १०४।५२

३. तवा यज्ञेन देवाश्च सवातिथ्येन मानुषाः। इत्यादि। अनु ९७।६, ७

४. अग्नीषोमं वैश्वदेवं धान्वन्तर्यमनन्तरम्।

प्रजानां पतये चैव पृथग्गोमो विधीयते ॥ अनु ९७।१०

५. तथैव चानुपूष्येण बलिकर्म प्रयोजयेत्।

बलिनायां यमायेति प्रतीच्यां वक्ष्याम च ॥ इत्यादि। अनु ९७।११-१४

६. एवं कृत्वा बलिं सम्यग् ब्रह्मादिभक्षां द्विजाय वै।

अलाभे ब्राह्मणस्यान्नावन्नमुद्धृत्य निक्षिपेत्। अनु ९७।१५

७. यदा आह्नं पितृभ्योऽपि दातुमिच्छेत मानवः

तदा पश्चात् प्रकुर्वीत निवृत्ते आह्नकर्मणि ॥ अनु ९७।१६।

८. पितृन् सन्तर्पयित्वा तु बलिं कुर्याद्विधानतः। अनु ९७।१७, १८

‘वैश्वदेव’ शब्द का अर्थ—सब प्राणियों के उद्देश्य से जो दान किया जाय, उसी को ‘वैश्वदेव’ कहते हैं। रात एवं दिन में भोजन से पहले ‘वैश्वदेव’ विधि सम्पन्न करनी पड़ती है।<sup>१</sup>

सबके भोजन कर लेने के बाद अन्नग्रहण—उपर्युक्त विधि से अन्न निवेदित करने के बाद परिवार के सब लोग जब भोजन कर चुकें तब गृहस्थ को अन्न ग्रहण करना चाहिये।<sup>२</sup>

देवयज्ञ आदि के भेद से बलि का द्रव्य भेद—देवबलि में पुष्प सहित दही तथा दुग्धमय मुगधित प्रियदर्शी अन्न निवेदित करना चाहिये। यज्ञ व रामस की बलि में मासादि द्रव्य, नागबलि में सुरा, आसब सहित मूष्ट धान्य इत्यादि एवं भूत बलि में गुड मिश्रित तिल देना प्रशंसनीय है। रोज चूँकि इन द्रव्यों का संग्रह करना संभव नहीं है, इसलिये अपने खाद्य द्रव्य की ही प्रत्येक के उद्देश्य से बलि देनी चाहिये।<sup>३</sup>

बलि देने से आत्मतुष्टि—जो गृहस्थ नित्य बलि देता है, उसे निरतिशय आनन्द मिलता है। जिस प्रकार देने वाले को आत्मतुष्टि मिलती है, उसी प्रकार लेने वाला भी प्रीति लाभ करता है।<sup>४</sup>

ब्राह्मणों का यज्ञोपवीत धारण—ब्राह्मण को नित्यप्रति यज्ञोपवीत धारण करना चाहिये। यज्ञोपवीत धारण करके ही क्रियाकाण्ड करने चाहिये।<sup>५</sup>

तान्त्रपात्र की प्रशस्तता—उपवास के दिन जलग्रहण, बलि-निवेदन, निषादान, अर्घ्यदान एवं पितरो को तिलोदक दान आदि के लिये तानि का बर्तन श्रेष्ठ बताया है।<sup>६</sup>

१. इवम्यस्य इवपद्येम्यस्य वयोम्यस्यावपेद्भुवि ।

वैश्वदेवं हि नामैतत् सायम्प्रातर्विधीयते ॥ अनु ९७।२२

२. गृहस्थः पुण्यः कृष्ण शिष्टाशी च सदा भवेत् । अनु ९७।२१ ।

३. बलयं सह पुण्यंस्तु देवानामुपहारयेत् ।

वसिष्ठुत्तमयाः पुण्याः सुगन्धाः प्रियदर्शनाः ॥ इत्यादि । अनु ९८।६०।६२

४. यथा च गृहिणस्तोषो भवेद् बलिकर्मणि ।

तथा शतगुणा प्रीतिर्देवतानां प्रजायते ॥ अनु १००।७ ।

५. नित्योपवीतं नित्ययज्ञोपवीतं ॥ उद्योग ४०।२५ ।

६. उपवासे बली चापि तान्त्रपात्रं विशिष्यते । इत्यादि । अनु १२६।२२, २३

प्रगृह्योदुम्बरं पात्रं तोयपूर्णं उवहन्मुक्तः ॥ इत्यादि अनु १२६।२०

अनु १२५।८२ । अनु १३४।४ ।

**गोमृगामभिषेक**—काम्यव्रत एवं अनुष्ठानादि मे गोमृगामभिषेक नामक एक अनुष्ठान का भी उल्लेख मिलता है। प्रातःकाल स्नान, आह्निक के बाद चरागाह में जाकर दर्भवारि अर्थात् कुशमिश्रित जल से गोमृग का अभिषेक करना चाहिये और वही जल अपने मस्तक पर लगाना चाहिये, इससे समस्त तीर्थों के स्नान का फल मिलता है।<sup>१</sup>

**सोम बलि**—पूर्णिमा के दिन खड़े होकर घृत-अक्षत युक्त जल अजलि द्वारा सोम के उद्देश्य से निवेदित किया जाय तो होमकार्य का पुण्यफल मिलता है। दूसरी जगह कहा गया है कि ताम्र पात्र से मधुमिश्रित पके हुए अन्न की सोमबलि देने से, उस बलि को साध्य, रुद्र, विश्वदेव, अश्विनीकुमार एवं दूसरे देवता ग्रहण करते हैं।<sup>२</sup>

**नीलवृष-अभिषेक**—मृग द्वारा मिट्टी लेकर तीन दिन तक नीलवृष का अभिषेक करने से समस्त अशुभ कर्मों का नाश होता है।<sup>३</sup>

**आकाशशायन योग**—पौष मास के शुक्ल पक्ष मे यदि रोहिणी नक्षत्र का योग हो तो उस योग को 'आकाश-शायन' कहा जाता है। उस दिन स्नात व शुचि होकर, एक वस्त्र पहन कर भक्तिभाव से सोमरश्मि का पान करने से महायज्ञ का फल मिलता है।<sup>४</sup>

**अमावस्या के दिन वृक्ष-छेदन निषिद्ध**—अमावस्या को पेड़ बगैरह नहीं काटने चाहिये। काटने से ब्रह्महत्या का पाप लगता है।<sup>५</sup>

१. कल्पमुत्थाय गोमध्ये गृह्य वर्मान् सहोवकान् ।  
निषिञ्चेत् गर्वां शृंगे मस्तकेन च तज्जलम् ॥ इत्यादि ।

अनु १३०।१०-१२

२. सलिलस्याञ्जलिं पूर्णमक्षताश्च घृतोत्तराः ।

सोमस्योत्तिष्ठमानस्य तज्जलं चाक्षताश्च तान् ॥ इत्यादि । अनु १२७।१,  
२ । अनु १३४।४-७

३. नीलवृषस्य शृंगाम्भ्यां गृहीत्वा मुत्तिकान्तु यः ।

अभिषेकं श्यहं कुर्यात्तस्य धर्मं निबोधत ॥ इत्यादि । अनु १३४।  
१-३ ।

४. पौषमासस्य शुक्ले च यदा युज्येत रोहिणी ।

तेन नक्षत्र योगेन आकाशशयनो भवेत् ॥ इत्यादि । अनु १२६।४८, ४९

५. वनस्यतिष्ठ च यो हन्यादमावस्यामबुद्धिमान् ।

अपि ह्येकेन पत्रेण लिख्यते ब्रह्महत्याया ॥ अनु १२७।३ ।

**व्रत का फल**—जो शास्त्रानुसार व्रत, उपवास आदि का पालन करते हैं वह सनातन लोक को प्राप्त होते हैं। ससार में यम नियम का फल प्रत्यक्ष ही मिल जाता है।<sup>१</sup>

**संकल्प विधान**—प्रातःकाल उत्तराभिमुख होकर ताम्रपात्र में जल लेकर व्रत का संकल्प पढ़ना चाहिये। ताम्रपात्र आदि के अभाव में मन ही मन व्रत का संकल्प किया जा सकता है।<sup>२</sup>

**मन्त्रसंस्कृत द्रव्य ही हविः**—मन्त्र द्वारा संस्कृत व प्रोक्षित किये हुए द्रव्य को ही 'हविः' कहा जाता है। हविः देव एव पितृकर्म में व्यवहृत होता है।<sup>३</sup>

**उपवास-विधि**—सब व्रतों में अनशन ही प्रधान व्रत है। विशेष विशेष तिथि, नक्षत्र एव मासभेद से काम्य उपवासों के बहुत फल बताये गये हैं। सबका वर्णन यहाँ करना सम्भव नहीं है।<sup>४</sup> जल, मूल, फल, दूध, हविः, औषध तथा ब्राह्मण या गुरु के आदेश से किसी दूसरे द्रव्य को खाने से भी उपवास भग नहीं होता।<sup>५</sup>

**पुण्याहवाचन**—मागलिक कार्य में पुण्याहवाचन करने का भी विधान है।<sup>६</sup>

**दक्षिणादान**—हर व्रत, अनुष्ठान आदि की सिद्धि के निमित्त दक्षिणा देनी पड़ती है। याग-यज्ञ आदि दक्षिणा के बिना पूर्ण नहीं होते। दक्षिणास्वरूप भूमि, गाय, अथवा कचन देने का विधान है।<sup>७</sup>

१. यो व्रतं वै यचोहिष्ठं तथा सम्प्रतिपद्यते।

अक्षय्यं सम्यगारम्य तस्य लोकाः सनातनाः ॥ इत्यादि। अनु ७५।८, ९

२. प्रगृह्योदुम्बरं पात्रं तोयपूर्णं उदकमुक्षः।

उपवासन्तु शुक्लीयाद् यज्ञा संकल्पयेद् व्रतम्। इत्यादि। अनु १२६।२०, २१।

३. हविर्यत् संस्कृतं मन्त्रैः प्रोक्षितान्मुक्षितं शुचि। इत्यादि। अनु ११५।५२। अनु ११६।२२।

४. तपो नानाघनात् परम्। इत्यादि। अनु १०६।६५।

५. अष्टौ ताम्यव्रतज्ज्वालि आपो भूकं फलं यमः। इत्यादि। उद्योग ३९।७१, ७२।

६. ततः पुण्याऽधोबोऽमृत। शान्ति ३८।१९।

७. वेद्योपनिषद्वर्ण्य सर्वकर्मसु दक्षिणाः।

**पुराणादि ध्वज की दक्षिणा**—ब्राह्मण से तत्त्वकथा या पुराण आदि सुनने पर भी दक्षिणा देने का नियम है।<sup>१</sup>

**अनुकल्प विधान**—आपद्काल में किये जाने वाले धर्म कर्मों के लिये अनुकल्प की व्यवस्था की गई है। जो व्यक्ति समर्थ हो उसे प्रथम कल्प से अनुष्ठान आदि करने चाहिये, असमर्थ होने पर दूसरे कल्प अर्थात् अपेक्षाकृत सहज भाव से अनुष्ठानादि सम्पन्न करने पर भी फल में कोई अन्तर नहीं पड़ता। किन्तु जो पूर्ण रूप से समर्थ होते हुए भी दूसरे कल्प का आश्रय लेते हैं, उन्हें शास्त्रविहित फल नहीं मिलना। शास्त्रों में बताये फल को उसी रूप में भोग करने के लिये अनुष्ठान आदि यथासम्भव त्रुटिरहित सम्पन्न करने चाहिये।<sup>२</sup>

**प्रतिग्रह की धोष्यता**—दक्षिणा आदि दान लेने से धर्मनिष्ठ ब्राह्मण को कोई पाप नहीं लगता। जो ब्राह्मण यथारिति ब्राह्मण जप करता है, जिसका चरित्र निर्मल होता है, उसकी प्रतिग्रह से कोई क्षति नहीं होती। अध्यापना, याजन तथा प्रतिग्रह तेजस्वी ब्राह्मणों के लिये दूषणीय नहीं हैं। ऐसा ब्राह्मण प्रज्ज्वलित अग्नि की तरह पवित्र होता है।<sup>३</sup>

**अप्रतिग्राह्य द्रव्य (तिलादि)**—किसी किसी द्रव्य का दान लेने से ब्राह्मण का तेज किञ्चित् मलिन हो जाता है, इसलिये उसके प्रतिकार की व्यवस्था भी की गई है। तिल व घृत का दान लेने पर सावित्री मन्त्र पढ़कर अग्नि में आहुति डालनी चाहिये, मांस, मधु व लवण लेने पर सूर्य दर्शन करना चाहिये, सुवर्णदान लेने पर गुरुभुति मन्त्र का जप करना चाहिये, वस्त्र, स्त्री, लोहा, अन्न, खीर व इक्षुरस का दान लेने पर त्रिसन्ध्या अवगाहन करना चाहिये; वाउस धान, पुष्प, फल आदि

सर्वकृत्यु चोद्दिष्टं भूमिर्गावोऽथ काश्चनम् । इत्यादि । अनु ८४।५ ।  
शान्ति ७९।११

१. गो कोटि स्पर्शयामास हिरण्यं तु तथैव च । इत्यादि । शान्ति ३१८।९६ ।  
स्वर्गा ६ वा अध्याय ।

२. अनुकल्पः परो धर्मो धर्मबावैस्तु केवलम् । इत्यादि । शान्ति १६५।  
१५-१६ ।

प्रश्नः प्रथमकल्पस्य योजनकल्पेन वर्तते ।

न साम्प्रदायिकं तस्य बुधैर्तेजिष्ठते कलम् । शान्ति १६५।१७ ।

३. सायंप्रातश्च संध्यां यो ब्राह्मणोऽभ्युपसेवते । इत्यादि । वन १९९।८३, ८४  
नाध्यापनाद् याजनाद्वा अन्यस्नाद्वा प्रतिग्रहात् ।

योधो भवति विप्राणां ज्वलिताग्निसमा द्विजाः ॥ वन १९९।८७ ।

मिलने पर सौ बार गायत्री जप करना चाहिये। भूमिदान मिलने पर तीन रात के उपवास का विधान है।<sup>१</sup>

**तीर्थपर्यटन**—महामारत मे भारत के बहुत से तीर्थस्थानों का विस्तृत वर्णन दिया हुआ है। वनपर्व तथा शल्यपर्व मे अनगिनत तीर्थों का उल्लेख मिलता है। वर्तमान काल की भौगोलिक स्थिति बदल जाने के कारण उनमे से बहुत से तो लुप्त हो चुके हैं और बहुतों के नाम बदल गये हैं।<sup>२</sup>

**तीर्थयात्रा का अधिकारी**—तीर्थाटन से याग-यज्ञ का फल मिलता है तथा अन्त शुद्धि होती है। यद्योक्त फल पाने के लिये चित्त की निर्मलता का होना आवश्यक है। पवित्र अन्तःकरण सबसे बड़ा तीर्थ होता है और मानसिक पवित्रता श्रेष्ठ धर्म है।<sup>३</sup>

**तीर्थाटन के फल का अधिकारी**—जिसकी इन्द्रियाँ व मन समत हो, जो दुर्व्यसनी न हो, दम आदि से रहित हो, अक्रोधी, सत्यनिष्ठ, दयालु एवं भक्तिपरायण हो, उसे ही तीर्थाटन का फल मिलता है।<sup>४</sup>

**शयन के लिए दिशा-निर्णय**—उत्तर या पश्चिम की तरफ सिर करके नहीं सोना चाहिये। पूर्व तथा दक्षिण की ओर सिर करके सोना चाहिये। टूटी साट पर नहीं सोना चाहिये।<sup>५</sup>

**श्मश्रुकर्म**—पूर्व या उत्तर की ओर मुंह करके हजामत बनाने से आयु में वृद्धि होती है।<sup>६</sup>

१. द्यूतप्रतिग्रहे षेव सावित्री-समिवाहृतिः। इत्यादि। अनु १३६।४-११

२. अनु २६ वाँ अध्याय।

३. तीर्थाभिगमनं पुष्यं यत्रैरपि विशिष्यते। वन ८२।१७

तीर्थानां हृदयं तीर्थम्। शान्ति १९३।१८

मानसं सर्वभूतानां धर्ममाहुर्मनीषिणः। शान्ति १९३।३१

४. यस्य हस्ती च पादौ च मनश्चैव सुसंपतम्।

विद्या तपश्च कीर्तिश्च स तीर्थफलमश्नुते। इत्यादि। वन ८२।९-१३

५. उदक्-शिरा न स्वपेत तथा प्रत्यक्-शिरा न च।

प्राक्-शिरास्तु स्वपेद्विद्वानथवा दक्षिणाशिराः॥ इत्यादि। अनु १०४।४८, ४९।

६. प्राङ्मुखः श्मश्रुकर्माणि कारयेत् सुसमाहितः।

उदङ्मुखो वा रात्रेण तत्पार्श्वेन्यते बहत्॥ अनु १०४।१२९।



सध्या समय कर्मविरति—सध्या होने पर हर तरह के वैषयिक कार्य से विरति ले लेनी चाहिये।

आचार पालन से दीर्घायु—जो व्यक्ति शास्त्रविहित आचारों का पालन करता है वह सुखी एवं स्वस्थ जीवन के शत वर्ष व्यतीत करता है तथा मृत्यु के बाद उत्तमगति को प्राप्त होता है। अतः सब आचारों का पालन करने का यत्न करना उचित है।<sup>१</sup>

---

१. संध्यायां न स्वपेद् राजन् किं नैव समाचरेत् । अनु १०४।११९,  
१२०, १४१

२. शतायुषस्तः पुष्यः शतवीर्यस्य जायते । इत्यादि । अनु १०४।१-९

## प्रायश्चित्त

शास्त्र से प्रतिकूल व निषिद्ध आचरण से पाप—शास्त्रविहित कर्मों का अनुष्ठान न करने से जिस प्रकार मनुष्य पाप का भागी होता है, उसी प्रकार शास्त्रनिषिद्ध आचरण करने से भी पाप का भागी बनना पड़ता है। पाप अशुभ अदृष्ट होता है। इसका प्रमाण केवल शास्त्र ही है। पाप-पुण्य के विषय में भी महाभारतकार ने मनु के मत का अनुमोदन किया है। कहा है कि अगर कोई पाप किसी ने किया हो तो चान्द्रायण आदि प्रायश्चित्त करने से पाप का नाश हो जाता है। इस प्रकार के नियम प्राचीन काल से ही समाज में चले आ रहे हैं। आज भी हिन्दू समाज में पाप के प्रायश्चित्त के लिये व्रतानुष्ठान आदि किये जाते हैं। पाप-कर्म से जिस दुर्भाग्य की उत्पत्ति होती है, शास्त्रविहित व्रत आदि के द्वारा उसका लय किया जा सकता है, यही प्रायश्चित्त का फल है। धर्मशास्त्रों में प्रायश्चित्त पर भी एक अलग प्रकरण होता है।

प्रायश्चित्त के अनुष्ठान से पापमुक्ति—पाप करने पर प्रायश्चित्त करना ही पड़ता है। पाप से मुक्त हुए बिना किसी को भी अच्छी गति नहीं मिलती। प्रायश्चित्त के लिये व्रत आदि करके पापमुक्त हुआ जा सकता है। पाप-पुण्य के सम्बन्ध में कुछ सोचने से पहले जन्मातर तथा परलोक का अस्तित्व स्वीकार करना ही पड़ेगा।

जन्मान्तर में विश्वास ही प्रायश्चित्त का प्रवर्तक—पाप करके प्रायश्चित्त न करने से दूसरे जन्म में कष्ट भोगने पड़ते हैं, इस विश्वास पर ही प्रायश्चित्त की आवश्यकता होती है। जन्मान्तर पर शय या अविश्वास करनेवाले के लिये प्रायश्चित्त का उपदेश व्यर्थ है। वेद, संहिता, पुराण, स्मृति आदि शास्त्र परलोक या जन्मान्तर पर विश्वास करते हैं, इसीलिये उनके उपदेशों में प्रायश्चित्त का भी एक विशिष्ट स्थान है।<sup>१</sup>

१. अकुर्वन् बिहितं कर्म प्रतिषिद्धानि चाचरन् ।

प्रायश्चित्तीयते ह्येवं नरो मिथ्यानुवर्तयन् ॥ शान्ति ३४।२

पापञ्चेत् पुनः कृत्वा कल्याणमभिपद्यते ।

मुच्यते सर्वपापेभ्यो महाभोजेन जन्मनाः ॥ इत्यादि । वन २०६।५७

**पापजनक कर्म**—शान्तिपर्व के प्रायश्चित्तीय उपाख्यान में बहुत से ऐसे कार्यों का नाम दिया है, जिन्हें पापजनक बताया है, जैसे—मिथ्याचरण, सूर्योदय-शयन (ब्रह्मचारी के लिये), बड़े भाई के विवाह से पहले दारपरिग्रह, गार्हस्थ्य प्रवेश का इच्छुक होते हुए भी बड़े भाई का छोटे भाई से पहले विवाह न करना, ब्रह्महत्या, बड़ी बहन से पहले छोटी का विवाह करना, कनिष्ठा के विवाह के बाद ज्येष्ठा का विवाह करना, व्रत तोड़ना, अपात्र को दान देना, विहित पात्र को दान न देना, बहुतों का एक साथ याजन करना, मांस, विद्या तथा सोम का विक्रय करना, स्त्री वध करना, वृषा पशु का वध करना, गृहदहन, गुरु का प्रतिरोध, प्रतिज्ञाभंग, स्वधर्म-परित्याग, परधर्म का अनुष्ठान, अयाज्ययाजन, अभक्ष्यभक्षण, शरणागत परित्याग, भृत्य का भरण-पोषण न करना, लवण, गुण आदि रस द्रव्यों का विक्रय, पशु-पक्षी, का हनन, सामर्थ्य होते हुए भी अग्न्याध्यान न करना, नित्य कर्म में शिथिल होना वचनभंग करना, प्रतिश्रुत दान न देना, ब्राह्मण की सम्पत्ति छीनना, धन के लिये पिता आदि गुरुजनों से विवाद करना, गुरुपत्नीगमन, यथाकाल धर्मपत्नी के साथ सम्भोग न करना आदि कामों को पाप का हेतु बताया है। पापनाश के लिये प्रायश्चित्त का विधान है।<sup>१</sup>

समय विशेष में पापजनक कर्म करना भी अनुचित नहीं—उल्लिखित कर्म भी समय विशेष पर पाप नहीं होते। कहा गया है कि यदि कोई वेदान्तवादी ब्राह्मण भी युद्ध क्षेत्र में शस्त्र लेकर लड़ने आये तो उसे मारना ही उचित है। उनमें ब्रह्महत्या का दोष नहीं लगता। जो ब्राह्मण अपने जातिगत क्रियाकर्मों से विमुक्त होकर आततायी के रूप में सामने आये, उसकी हत्या करना पाप नहीं होता। अगर चिकित्सक किसी रोग के लिये मद्य को ही एकमात्र औषधि बनाये तो रोगमुक्त होने के लिये मद्यपान करना दूषणीय नहीं है, प्रायश्चित्तस्वरूप केवल उपनयन संस्कार द्वारा कर लेना चाहिये। खाद्याभाव में प्राणनाश की आशका होने पर अभक्ष्य भी भक्ष्य माना जाता है। गुरु के आदेश से, गुरु के वध की रक्षा के निमित्त गुरुपत्नी गमन करना दोष रहित है। उद्दालक का पुत्र श्वेतकेतु उनके एक शिष्य के ही औरस से उत्पन्न हुआ था। सकटकाल में गुरु के परिवार का भरण-पोषण करने के निमित्त चोरी करना भी पाप नहीं है। किसी की रक्षा करने के उद्देश्य से ब्राह्मण के अलावा किसी दूसरे का वित्तहरण करना अनुचित नहीं है। अपने अथवा

अनु १६२।५८। शान्ति १५२।३७।

प्रायश्चित्तमकृत्वा तु प्रेत्य तप्तासि मारत। शान्ति ३२।२५।

१. सूर्योन्म्युक्षितो यवश्च ब्रह्मचारी भक्ष्युत। इत्यादि। शान्ति ३४।३-१५।

दूसरे की प्राणरक्षा के उद्देश्य से झूठ बोलने में भी पाप नहीं लगता, गुरु की रक्षा के निमित्त से भी झूठ बोलना दूषणीय नहीं है। स्त्रियों से तथा विवाहादि के मामले में झूठ बोलना पाप नहीं है। स्वप्न में वीर्यपात होने से कोई विशेष पाप तो नहीं लगता लेकिन तो भी अग्नि में आहुति डालकर प्रायश्चित्त करना पड़ता है। ज्येष्ठ भ्राता दुराचारी हो या सन्यासी बन गया हो तो कनिष्ठ का विवाह करना शास्त्रविहित है। कामातुर महिला के अनुरोध पर परस्त्रीगमन पाप नहीं है। यज्ञ में पशुहिंसा विहित है। अनजाने में अपात्र को दान देने तथा सत्पात्र को दान न देने में भी दोष नहीं है। व्यभिचारिणी पत्नी की उपेक्षा करना पाप नहीं है। 'सोमरस देवताओं की परम प्रिय वस्तु हैं', यह सोचकर यदि कोई सोमरस का विक्रय करे तो पाप का भागी नहीं होता। जो भृत्य अपने स्वामी की सेवा से विमुक्त हो, उसको त्यागना पाप नहीं होता। गाय के लिये घास उगाने के निमित्त से यदि बन को भी जला दिया जाय तो पाप नहीं लगता।'

चौदह वर्ष से कम आयु वाले को पाप नहीं लगता—जिसकी उम्र चौदह वर्ष से कम हो वह अगर कोई अनुचित कार्य करे भी तो पाप नहीं लगता।'

अनुशोचना से पापक्षय—एक बार पापजनक कार्य करने पर यदि पश्चात्ताप हो तथा 'फिर ऐसा नहीं करूँगा' इस तरह का दृढसंकल्प मन में उत्पन्न हो तभी प्रायश्चित्त सार्थक होता है, पश्चात्ताप के बिना प्रायश्चित्त की कोई सार्थकता नहीं रहती। अनुताप स्वयं ही सबसे बड़ा प्रायश्चित्त है। दूसरे प्रायश्चित्त तो बाद की बात होती है।'

तपस्यादि प्रायश्चित्त—तपस्या, जप, होम, उपवास, व्रत आदि सभी पाप-नाशक हैं। साधारणतः शास्त्र में जिन पापों के प्रायश्चित्त की विधि नहीं दी हुई है, उनके लिये जप, होम, उपवास आदि करना ही उत्तम बताया है। पुण्यसलिला नदी में स्नान करना, पुण्यपर्वत पर रहना, सुवर्णप्राशन, रत्नादिस्नान, देवस्थान-

१. एतान्येव तु कर्माणि क्रियमाणानि मानवाः ।

येषु येषु निमित्तेषु न लिप्यन्तेऽथ तान् शृणु ॥ इत्यादि । शान्ति ३४।१६-३२

२. आशुतुर्दशकाद् वर्षात् भविष्यति पातकम् ।

परतः कुर्वतामेव दोष एव भविष्यति ॥ आदि १०८।१७

३. विकर्मणा तप्यमानः पापाद्धि परिमुच्यते । वन २०६।५१

तपसा कर्मणा चैव प्रवर्तते च भारत ।

पुनाति पापं पुनश्च पुनश्चेन प्रवर्तते । शान्ति ३५।१

पर्यटन तथा भूतप्राशन आदि कर्म भी प्रायश्चित्त के रूप में विवेचित हुए हैं।<sup>१</sup> दान के द्वारा भी पापों का क्षय होता है। प्रायश्चित्तस्वरूप गो, भूमि एवं धन, सम्पत्ति का दान करना भी उत्तम बताया है।<sup>२</sup> ब्रह्महत्याकारी या इसी तरह के किसी बड़े पातकी का मुँह देख लेने पर सूर्य के दर्शन करके क्षुद्धिलाभ करनी चाहिये।<sup>३</sup>

नरपति के लिए अश्वमेध पापनाशक—क्षत्रिय राजा के लिये अश्वमेध-महायज्ञ समस्त पापों का नाश करनेवाला होता है। अनगिनत ज्ञाति, सुहृद तथा बंधुबांधवों के निधन के बाद पापमुक्त होने के उद्देश्य से महाराज युधिष्ठिर ने महर्षि व्यास के कहने पर अश्वमेध यज्ञ किया था।<sup>४</sup> पापविनाश के उद्देश्य से महर्षि शौनक ने राजा जनमेजय को अश्वमेध यज्ञ में दीक्षित किया था।<sup>५</sup> ब्राह्मण वृत्र का हनन करने के बाद देवराज इन्द्र ने अश्वमेध यज्ञ किया था।<sup>६</sup> इन उदाहरणों से पता लगता है कि कोई बड़ा पाप करने पर राजा प्रायश्चित्तस्वरूप अश्वमेध यज्ञ करते थे।

प्रायश्चित्त न करने से नरक यातना—जो पापी प्रायश्चित्त नहीं करते वे तरह तरह की यातनाएँ भोगते हैं। यमद्वार पर अवस्थित उष्णा वैतरणी नदी, असिपत्र वन, परशुवन, दंशोत्पातक, क्षुरसवृत, लौहकुम्भी आदि बहुत से नरको का विवरण मिलता है।<sup>७</sup>

नैतिक ह्रीनता से पाप—जिन आचरणों से नरक की यातना भोगनी पड़ती है, अनुशासन पर्व में उनकी एक सूची दी गई है। गुरु की प्राणरक्षा या शरणागत की रक्षा के अलावा असत्य वचन का आश्रय लेने से नरक में जाना पड़ता है। परस्त्री

१. तपसा तरते सर्वमेनसञ्च प्रमुच्यते। अनु १२२।९

अनादेशो जपो होम उपवासस्तर्षेण च। इत्यादि। शान्ति ३६।६-९

२. पापञ्च भूमिञ्च वित्तञ्च इत्येह भृगुनन्दन।

पापकृत् पूयते मर्त्य इति भार्गव क्षुभ्रम्। अनु ८४।४१

३. त्वाञ्च ब्रह्महृणं वृष्ट्वा जनः सूर्यमवेक्षते। ब्रौह १९७।२१

४. अश्वमेधो हि राजेन्द्र पावनः सर्वपाप्मानम्।

तेनेष्ट्वा त्वं विपाप्मा वै भविता नात्र संशयः॥ अश्व ७१।१६

५. ततः स राजा व्यपनीतकल्मषः श्रेयोवृत्तः प्रज्जलितान्नि कृपवान्। शान्ति १५२।३९

६. तत्राश्वमेधः सुमहान् महेंद्रस्य महात्मनः। उच्छोष १३।१७

७. उष्णां वैतरणीं महानदीं। इत्यादि। शान्ति ३२१।३२।

तपसा संवृतं घोरं केशरीकलशाङ्कम्। इत्यादि। स्वर्गा २।१७-२५

दर्शन तथा परस्त्रीहरण मे सहायता पहुँचाना भी नरक का हेतु है। परस्वहारी परस्वविनाशक एवं परनिन्दक को भी निश्चित रूप से नरकयन्त्रणा भोगनी पड़ती है। तालाब, पोखर, सभागृह, घर आदि नष्ट करना अत्यन्त पापजनक है। अनाथ महिला की प्रतारणा करना भी पाप का कारण है। इस प्रकार के और भी बहुत से आचरणों का उल्लेख मिलता है, जिन्हे पापजनक बताया है।<sup>१</sup>

परपीड़न ही पाप का हेतु—साधारण बुद्धि से भी मनुष्य अपने कर्तव्य एवं अकर्तव्य को अच्छी तरह समझ सकता है। जिस काम से दूसरे की किसी प्रकार की क्षति की आशका हो, वह काम ही पाप का हेतु है। बहुत से विषयों में अपनी विवेक बुद्धि ही सबसे बड़ी विचारक होती है। जो विषय बुद्धिगोचर न हो, उनके बारे में कुछ तय करने के लिये शास्त्रानुशासन तथा महापुरुषों का अनुसरण करना ही मुबुद्धि कार्य है।

बहुत प्रकार के पाप व उनके प्रायश्चित्त का विवरण—निम्नलिखित अध्याओ मे अनेक तरह के पाप तथा उनके प्रायश्चित्त का विधान दिया हुआ है। विस्तृतरूप से सबका अलग-अलग विवरण देना यहाँ सम्भव नहीं है।

वशिष्ठ की आत्महत्या का सकल्प आदि १७६।४४। चैत्ररथपर्व, आदि १८०। ९-११। दुर्योधन का प्रायोपवेशन, वन २५।१२। विदुरवाक्य, उद्योग ३७।१२, १३। प्रायश्चित्तीय, शांति ३२वे से ३५ वें अध्याय तक। व्यासवाक्य, शान्ति ३६ वाँ अध्याय। इन्द्रोत्पत्ति, शांति १५२ वाँ अध्याय। प्रायश्चित्तीय, शांति १६५ वाँ अध्याय। ब्रह्महत्या विभाग, शान्ति २८१ वाँ अध्याय। ब्रह्महत्या कथन, अनु २४ वाँ अध्याय। अहिंसाफल कथन, अनु ११६ वाँ अध्याय। लोमशरहस्य, अनु १२९ वाँ अध्याय। प्रायश्चित्तकथन, अनु १३६ वाँ अध्याय।

१. निरयं येन गच्छन्ति स्वर्गं चैव हि तच्छुभम्। इत्यादि। अनु २१।५९-८२।

## शवदाह व अशौच

मृत्यु के बाद शव की साजसज्जा एवं अन्त्येष्टि क्रिया के सबंध में जिन आचार-व्यवहारों का उल्लेख किया गया है, इस प्रबन्ध में हम उन्हीं की रूपरेखा प्रस्तुत करेंगे।

**शव का आच्छादन**—शव को वस्त्र द्वारा अच्छी तरह से आच्छादित करने का नियम था।<sup>१</sup>

**शव की साजसज्जा**—भीष्मदेव का प्राणान्त होने पर विदुर एवं युधिष्ठिर ने रेशमी वस्त्र तथा मालाओं से उनके शव को अच्छी तरह ढका था। युयुत्सु ने शव पर छत्र लगाया, भीम तथा अर्जुन ने चैंबर डुलाये। नकुल, सहदेव ने पितामह के सिर पर पगड़ी बाँधी। युधिष्ठिर तथा धृतराष्ट्र उनके पाँवों में बँटें और कुक्कुल-वधुएँ तालवृन्त द्वारा धीरे-धीरे व्यजन करने लगीं।<sup>२</sup>

**चन्दनकाष्ठ आदि द्वारा शवदाह व सामगान**—नानाविध के गन्धद्रव्यों तथा चन्दनकाष्ठ आदि से चिता तैयार करके, शव पर कालीयक, कालागुरु गन्धद्रव्य रक्खे गये। उसके बाद धृतराष्ट्र आदि ने चिता की प्रदक्षिणा करके यथाविधि दाहमस्कार किया। शव के अग्निदाह के समय सामग पंडित श्मशान में बैठकर वेदगान करने लगे।<sup>३</sup>

**दाहक्रिया**—महाभारत में पांडु के शवदाह का चित्रण इस प्रकार किया गया है—पांडु की मृत्यु शतशृंग पर्वत पर हुई। उनकी दाहक्रिया के समय माद्री पति की चिता की ओर अप्रसर हुई और उसी में सती हो गई। मृत्यु के मग्नहवे दिन उन दोनों की अस्त्रियाँ लेकर महर्षिगण हस्तिनापुर पहुँचे और धृतराष्ट्र को सब कुछ बताया। धृतराष्ट्र ने विदुर को आदेश दिया कि दोनों की अन्त्येष्टि क्रिया राजोचित रूप से सम्पन्न की जाय। विदुर ने भीष्म से परामर्श करके एक प्रसिद्ध एवं पवित्र स्थान पर चिता तैयार की। कुरुपुरोहित आज्यगधि अग्नि लेकर श्मशान

१. आदि १२७।३

२. अनु १६८।१२-१५

३. ततोऽस्य विधिवच्छक्रुः पितृमेघं महात्मनः। इत्यादि। अनु १६८।१५-१७

भूमि में पहुँचे। विविध प्रकार के पुष्पो एव गन्धों से शिविका सजाई गई। माल्य तथा बस्त्र से आच्छादित उस शिविका में अस्माभिशिष्ट अस्थियों की स्थापना की गई; तब अमाल्य, आति व सुहृदजन शिविका उठाकर श्मशान की ओर चले। श्वेतछत्र, चमर व व्यजन आदि लेकर और भी बहुत से लोग साथ में गये। तरह तरह के वाद्यों के निनाद से चारों दिशाएँ मुक्षरित हो उठी। प्रार्थियों ने जो भी चाहा, उन्हें वही मिला। सैकड़ों लोगों ने शवयात्रा में भाग लिया। गंगा के किनारे, रमणीय बन के पास वह शिविका जमीन पर रखी गई, उन अस्थियों को उसमें से बाहर निकालकर कालीयक, चन्दन आदि सुगन्धित द्रव्यों का लेप करके जलपूर्ण मुवर्णघट से उन्हें स्नान कराया गया। स्नान के बाद पुनः उन्हें शुक्ल चन्दन तथा कालागुरु मिश्रित तुगरस का प्रलेप करके देशज शुक्ल बस्त्र से आच्छादित किया गया। इसके बाद शव को धृतसिक्त करके तुग, पद्मक आदि गन्धद्रव्य एवं चन्दन काष्ठ द्वारा दाह किया गया।<sup>१</sup>

**अग्निहोत्री की दाहक्रिया**—वमुदेव की मृत्यु के बाद उत्तम यान में (यान का अर्थ शायद खाट हो सकता है) उनका शव स्थापित करके घर से बाहर लाया गया। शव मनुष्य ही उठाकर लाये थे। द्वारकावासी श्मशान तक शवयात्रा के साथ गये थे। यात्रकगण राजा का आश्वमेधिक छत्र तथा प्रज्ज्वलित अग्नि लिये हुए आगे आगे चल रहे थे। उनकी विधवाएँ पीछे पीछे आ रही थी। जीवित अवस्था में जो स्थान उन्हें सर्वप्रिय था, वही उनकी चिता तैयार की गई। देवकी आदि चार महिषियाँ उनकी चिता के साथ ही मरी हुई। चन्दन आदि नाना प्रकार के सुगन्धित काष्ठों द्वारा उनकी चिता बनी थी। दाहकाल में यात्रकों की उच्च सामध्वनि तथा पुरवासियों के कर्ण क्रन्दन से श्मशानभूमि मुक्षरित हो उठी।<sup>१</sup>

**युद्धक्षेत्र में मृत व्यक्ति का शवदाह**—महायुद्ध के बाद भी युधिष्ठिर के आदेश से सुधर्मा, धौम्य, विदुर, सजय आदि व्यक्तियों के उद्योग से युद्धभूमि में निहत सभी लोगों की यथाविधि दाहक्रिया की गई थी। श्मशान में वेदशो के सामगान, नारियों के क्रन्दन एव आत्मीय स्वजनो के शोकोच्छ्वास ने मिलकर रात की निस्त-ब्धता को भी दूर कर दिया था। सभी चिताएँ थी, गन्धद्रव्य एव चन्दनकाष्ठ से तैयार की हुई थी।<sup>१</sup>

१. आदि १२७ वीं अध्याय।

२. ततः शौरि नृमुक्तेन बहुमूलेन भारत।

यानेन महता पार्थो बहिर्निष्कामयत्तदा ॥ इत्यादि। श्रीमल ७।१९-२६।

३. एवमुक्तो महाप्राज्ञः कुन्तीपुत्रो युधिष्ठिरः।



शवदाह के बाद स्नान—शवदाह के बाद अर्घी के साथ जाने वाले लोग बृद्ध व्यक्ति को अग्रवर्ती बनाकर स्नान करके पवित्र होते थे। पास में अगर नदी होती थी तो नदी में ही स्नान करते थे।<sup>१</sup>

स्नान के अन्त में उदक क्रिया—स्नान करते ही मृत व्यक्ति की आत्मा की तृप्ति के उद्देश्य से उदक क्रिया (प्रेततर्पण) करते थे।<sup>२</sup>

यति का शव अवाह्य—जो योगबल से शरीरत्याग करें उनका शव जलाना नहीं चाहिये। महामति विदुर के योगबल से शरीर त्याग करने पर युधिष्ठिर उनके शव का दाहसंस्कार करने के लिये उत्सत हुए। तब आकाशवाणी हुई—“महाराज, विदुर के शव की दाहक्रिया मत करिये, यह शव यही रहेगा। महामति विदुर ‘सान्त्वानिक’ नामक लोक में जायेंगे, उन्होंने यतियों की तरह प्राण-त्याग किया है।”

अशौच विधि—माता-पिता आदि किसी घनिष्ठ सबंधी का वियोग होने पर अशौच पालन के कौन-कौन से नियम थे, इस पर विस्तृत रूप से कुछ नहीं लिखा गया है। पिता की मृत्यु के बाद पांडव जमीन पर सोते थे। बहुत से नगरवासी ब्राह्मण आदि भी पांडवों की तरह जमीन पर ही सोते थे।<sup>३</sup> पांडु की अस्थियों का दाह करने वाले दिन से लेकर बारह दिन तक अर्थात् मृत्यु के दिन से अठ्ठाइस दिन तक पांडवों ने अशौच पालन किया था। अशौच काल के दिन उन्होंने नगर के बाहर बिताये थे। बारह दिन के बाद श्राद्ध आदि सम्पन्न होने पर बहुबाधव उन्हें हस्तिनापुर लाये थे।<sup>४</sup>

आदिवेश सुपर्णं भीष्मं सुतञ्च संजयम् ॥ इत्यादि। स्त्री २६।२४-४३।

१. सुतराम्यं पुरस्कृत्य गंगामभियुक्तोऽगमत्। इत्यादि। स्त्री २६।४४।  
अनु १६८।१९।

२. ततो भीष्मोऽथ विदुरो राजा च सह पाण्डवैः।  
उदकं चक्रिरे तस्य तर्पणं कुस्योचितः ॥ इत्यादि। आदि १२७।२८।  
अनु १६८।२०।

३. धर्मराजश्च तत्रैव सञ्चकारयिषुस्तदा।  
दण्डकामोऽभवद्विद्वानथ वागम्यमावत ॥ इत्यादि। आथ २६।३१-३३।

४. यथैव पाण्डवा भूमौ सुषुप्तुः सह बान्धवैः।  
तथैव नागरा राजन् शिष्यिरे ब्राह्मणावयम् ॥ आदि १२७।३१।

५. तद्गतान्बन्धस्वस्वमाकुमारमदृष्टवत्।

युद्ध में मृत्यु होने पर ज्ञातियों का सद्यःशौच—युद्ध में मृत व्यक्तियों के सपिण्ड व्यक्ति सद्यःअशौच से मुक्त होते हैं। क्षत्रिय बारह दिन का अशौच पालन करते हैं। महायुद्ध के अठारह दिनों तक मृतकों के ज्ञातियों ने सद्यःशौच का पालन किया था। युद्ध के अन्तिम दिन निहत वीरों की मृत्यु पर उस दिन से लेकर बारह दिन तक अशौच पालन किया था। महायुद्ध में मृत राजपरिवार के व्यक्तियों के शवदाह के बाद धृतराष्ट्र, विदुर, पांडवों एवं कुरुवंश की महिलाओं ने बारह दिन तक पुरी के बाहर रहकर अशौच पालन किया था।'

---

बभ्रुव पाण्डवः सार्द्धं नगरं द्वावशा जपाः ॥ इत्यादि । आदि १२७।३२ ।  
आदि १२८।३

१. कृतोवकास्ते सुहृदां सर्वेषां पाण्डुनन्दनाः ।

विदुरो धृतराष्ट्रश्च सर्वाण्यमरतस्त्रियः ॥ इत्यादि । शान्ति १।१-३ ।  
नीलकण्ठ बेजिए ।

## श्राद्ध व तर्पण

**पितृश्राद्ध परिशोध**—कहा गया है कि पुत्रोत्पादन ही पितृश्राद्ध-शोध का एकमात्र उपाय नहीं है। पितरो के उद्देश्य से किये श्राद्ध एव तर्पण के द्वारा भी पितृश्राद्ध का परिशोध किया जा सकता है।' (देखिये पृ० १०८) श्राद्ध एव तर्पण के द्वारा आस्तिक व्यक्ति पितरो के साथ अपने सबधो को स्मरण रखता है, इससे उसे आत्मनुष्टि होती है। (देखिये पृ० १०६)

**श्राद्ध व तर्पण**—पिंडदान आदि शास्त्रीय क्रियायुक्त अनुष्ठान का नाम 'श्राद्ध' है। श्रद्धा सहित पितरो के उद्देश्य से जलाजलि अर्पण का नाम 'तर्पण' है। श्राद्ध तथा तर्पण इन दोनों को ही शास्त्रो में 'पितृकृत्य' कहा है।'

'सूची कटाहन्याय' के अनुसार पहले तर्पण पर प्रकाश डाला जा रहा है।

**तर्पणविधि**—सर्वप्रथम अपने वंश के मृत व्यक्तियों को जलाजलि देनी पड़ती है, उसके बाद लोकान्तर्गित दूसरे आत्मीय स्वजनो का तर्पण करने का विधान है।'

**श्राद्ध तर्पण**—पितामह भीष्म, पुलस्त्य, वशिष्ठ, पुलह, अगिरा, क्रतु, कश्यप आदि नपस्वी महर्षि कहे जाते हैं। ये महायोगेश्वर हैं एव पितरो की तरह तर्पणीय हैं।'

**नित्यविधि**—प्रतिदिन पितरो को स्मरण करना एव उनके उद्देश्य से तर्पण व श्राद्ध देना प्रत्येक सन्तान का कर्तव्य है।'

१. स्वाध्यायेन महर्षिभ्यो देवेभ्यो यज्ञकर्मणा ।

पितृभ्यः श्राद्धदानेन नृणामभ्यर्चनेन च ॥ शान्ति २९२।१०

२. अर्द्धिभक्ष्य तर्पयन् । शान्ति ९।१० ।

३. पूर्वं स्वर्धशजानान्तु कृत्वादिभस्तर्पणं पुनः ।

सुहृत्सम्बन्धिवर्गानां ततो वद्याज्जलाञ्जलिम् ॥ अनु ९२।१७

४. पितामहः पुलस्त्यश्च वशिष्ठः पुलहस्तथा ।

अगिराश्च क्रतुश्चैव कश्यपश्च महानृषिः ॥ अनु ९२।२०-२२

५. मदीमासाद्य कृषीं पितॄणां पित्रतर्पणम् । इत्यादि । अनु ९२।१६ ।

बलीबर्ब-पुण्यलोचक से तर्पण—पितर बैल की पूँछ सहित नदी के जल से किये गये तर्पण की आकांक्षा करते हैं।<sup>१</sup>

अमावस्या की प्रशस्तता—प्रत्येक अमावस्या को विशेष रूप से तर्पण करने का विधान मिलता है।<sup>२</sup> पितर अमावस्या को एव देवपूर्णमा को जल आदि की आशा करते हैं; अतएव इन दिनों यथासम्भव उन्हें परितृप्त करना ही उचित है।<sup>३</sup>

तीर्थ तर्पण—तीर्थों के जल से पितृतर्पण करना शास्त्रानुमोदित है। जिस तीर्थ में भी जाय, वहाँ के पुण्यजल से स्नान करके तर्पण करना चाहिये। वनपर्व में तीर्थ-यात्रा के प्रसंग में हर तीर्थ में तर्पण करने का उल्लेख मिलता है। अर्जुन ने गंगाद्वार (हरिद्वार) पहुँचने पर सर्वप्रथम भागीरथी में स्नान करके तर्पण किया था।<sup>४</sup> कुलक्षेत्र में निहत् वीरो का बाद में यथारीति तर्पण किया गया था। वीरो की पत्नियों ने इकट्ठे होकर पति, पुत्र, भाई तथा दूसरे कुटुम्बियों के उद्देश्य से गंगाजल लेकर तर्पण किया था।

प्रेततर्पण—मृत्यु होने के साल भर के अन्दर ही जो तर्पण किया जाता है, उसे प्रेततर्पण कहते हैं। उपर्युक्त सब तर्पण प्रेततर्पण के ही अन्तर्गत आते हैं।<sup>५</sup>

श्राद्ध का फल—श्राद्ध का मुख्य ध्येय यद्यपि पितृतृप्ति है, किन्तु शास्त्रों में कहा है कि उससे अनुष्ठाता को और भी लाभ होते हैं। पितरों की तृप्ति के फल-स्वरूप श्राद्धकर्ता उत्कृष्ट सन्तान, उत्तम स्वास्थ्य तथा अदृष्ट सम्पत्ति का अधिकारी बनता है। सब प्रकार की आपद-विपदाओं से दूर रहकर परम शांतिमय जीवन व्यतीत करता है। पितृपूजन से सर्वभूतात्मा भगवान् विष्णु सन्तुष्ट होते हैं। पितरों के उद्देश्य से दिये जाने वाले सश्रद्ध दान की अनुशासनपर्व में बार बार तरह तरह से प्रशंसा की गई है।<sup>६</sup>

१. कल्मायणोयुगेनाथ युक्तेन तरतो जलम्।

पितरोऽमिलवन्ते च नावं चाप्यधिरोहिताः॥ अनु ९२।१८

२. मासाद्धं कृष्णपक्षस्य कुर्याद्विर्वपणानि च। अनु ९२।१९

३. अमावास्यां हि पितरः पीर्णमास्यां हि वेषताः। आदि ७।११

४. तर्पयित्वा पितामहान्। आदि २१४।१२।

५. ते समासाद्य गंगान्तु क्षिप्वा-पुण्यजलोचिताम्।

×

×

×

सुहृदाम्बापि धर्मज्ञाः प्रबन्धुः सलिलक्षियाः॥ स्त्री २७।१-३

६. ये च श्राद्धानि कुर्वन्ति तिष्ठ्यां तिष्ठ्यां प्रजायिनः।

सुविशुद्धेन मनसा दुर्गाण्यतितरन्ति ते। इत्यादि॥ शान्ति ११०।२०

शान्ति ३४५।२६, २७

**श्रद्धा का प्राधान्य**—बिना श्रद्धा का दान पितरो को तृप्त तो करता ही नहीं, बल्कि दाता का भी उससे अकल्याण होता है। अश्रद्धा तथा असूया से दिया गया दान पितरो को न मिलकर अमुरेन्द्र को मिलता है, अतएव यह स्थाल रखना चाहिये कि श्राद्ध करते वक्त श्रद्धा व शुचिता का अभाव न हो।<sup>१</sup>

**दान श्राद्ध का अंग**—मृत व्यक्ति के उद्देश्य से श्रद्धासहित जिसे दान दिया जाता है उसकी तृप्ति पितरो को भी तृप्त करती है। दान श्राद्ध का अंग है। आयुक्त पात्र को दान देने से पितरो को सन्तोष मिलता है। हाथी, घोड़ा, गाय, भूमि, अन्न आदि का मृत की सद्गति कामना से सत्पात्र को दान देना चाहिये।<sup>२</sup>

निमि के काल से बहुत पूर्व से ही श्राद्धप्रथा प्रचलित है—बहुतो की धारणा है कि दत्तात्रेय ऋषि के पुत्र निमि ने श्राद्धविधि आरम्भ की थी। लेकिन महाभारत की आख्यायिका इस सिद्धांत के प्रतिकूल है। निमि के पुत्र श्रीमान् प्रौढ अवस्था में मृत्यु को प्राप्त हुए। निमि ने अमावस्या के दिन मान ब्राह्मणों को निमन्त्रित करके फलमूल सहित अलोना श्यामक अन्न दिया। उसके बाद श्रीमान् के नाम व गोत्र का उच्चारण करके दक्षिणाप पवित्र कुश पर उनके उद्देश्य से पिंडदान किया। दान के बाद वह सोचने लगे—“पितृ आदि का श्राद्ध करने के लिये तो शास्त्रों में विधान है, किंतु पुत्र का श्राद्ध करने के लिये तो किसी भी शास्त्र में आदेश नहीं दिया गया है। पुत्र का श्राद्ध तो पहले कभी किसी ने नहीं किया। अशास्त्रीय अनुष्ठान करने के लिये अब ब्राह्मण जरूर मुझे शाप देंगे।” इस तरह सोचते सोचते उन्होंने अपने पूर्वपुरुष अत्रि को स्मरण किया। अत्रि प्रकट होकर बोले, “वत्स तुम आश्वस्त होओ, तुम्हारा आचरण अशास्त्रीय नहीं है। स्वयं स्वयम्भू ने इस प्रकार के श्राद्ध की व्यवस्था की है। स्वयम्भू के अलावा कोई दूसरा श्राद्ध का प्रवर्तक नहीं हो सकता।” उनके सात्वनादायक वचन सुनकर महर्षि निमि प्रकृतिस्थ हुए।<sup>३</sup>

**कुश पर पिंड-स्वापन की व्यवस्था**—महाराज शान्तनु की मृत्यु के बाद भीष्म ने हस्तिद्वार में उनका श्राद्ध किया था। उस प्रसंग में कहा गया है कि पितरो के

नित्यश्राद्धेन सन्ततिः। इत्यादि। अनु ५७।१२। अनु ६३।१५  
अनु ९२।२०

१. असूयता च महत्तं यच्च श्रद्धाविर्जितम्।

सर्वं तदमुरेन्द्राय ब्रह्मा भागमकल्पयत्॥ अनु ९०।२०

२. आश्व १४ वां अध्याय।

३. अनु ९१ वां अध्याय।

उद्देश्य से प्रदत्त पिंड कुश पर स्थापित किया जाता है। भीष्म जैसे ही पिंडदान के लिये उद्यत हुए, उन्होंने देखा कि उनके पिता हाथ फैला कर मानो पिंड माँग रहे हैं। भीष्म ने शास्त्रानुसार कुश पर ही पिंडदान किया था, पिता के हाथ में नहीं दिया। उनके इस व्यवहार से पितर बहुत सन्तुष्ट हुए।<sup>१</sup>

**पाण्डु का श्राद्ध**—महाराज पाण्डु के लोकान्तरित होने पर पांडव, कुंती, धृतराष्ट्र, भीष्म तथा दूसरे सम्बन्धियों ने शास्त्रविधि से श्राद्ध आदि और्ध्वदेहिक कृत्य किये थे। इस अवसर पर हजारों ब्राह्मणों को भोजन कराकर रत्न एवं ग्राम आदि दान में दिये थे।<sup>२</sup>

**विचित्रवीर्य का श्राद्ध**—विचित्रवीर्य की मृत्यु के बाद भीष्म ने यथाविधि उनका श्राद्ध कराया था। शास्त्रज्ञ ऋत्विक्को की सहायता से उनकी महीषियों ने श्राद्ध किया था।<sup>३</sup>

**दान से श्राद्ध सिद्धि**—मृत व्यक्ति की सद्गति कामना से जो भी दान किया जाता है, वह श्राद्ध के अन्तर्गत आ जाता है। महायुद्ध खत्म होने पर युधिष्ठिर जब हस्तिनापुर के सिंहासन पर बैठे तो युद्ध में निहत ज्ञातियों व स्वजनो के उद्देश्य से अलग-अलग दान दिया था। धृतराष्ट्र ने भी उस समय पुत्रों की तृप्ति के निमित्त विविध उपकरणों सहित, अन्न, गाय तथा धनरत्न आदि दान में दिये थे। युधिष्ठिर ने हजारों ब्राह्मणों को धनरत्न तथा वस्त्र आदि से सन्तुष्ट किया था। जिन वीरों का कोई सबंधी नहीं था, उनकी भी प्रत्येक की सद्कामना से युधिष्ठिर ने अलग अलग दान दिया था। मभागृह, कुँए, पोखर, तालाब आदि बनवाकर सुहृद् व्यक्तियों को और्ध्वदेहिक क्रिया की थी। सबका श्राद्ध करके युधिष्ठिर ने स्वयं को कृतकृत्य समझा था।<sup>४</sup>

१. पिता मम महातेजाः शान्तनुनिधनं गतः।

तस्य विसुरहं श्राद्धं गंगाद्वारमुपागमम्॥ इत्यादि अनु ८४।११-२३

२. पितुनिधनमावेदयन्तस्तस्यौर्ध्वदेहिकं न्यायतश्च कृतवन्तः। आदि ९५।६८

ततः कुन्ती च राजा च भीष्मश्च सह बंधुभिः।

कुडुः श्राद्धं तदा पाण्डोः स्वचामृतमयं तथा॥ इत्यादि आदि। १२८।१,२

३. भीष्मः शान्तनवो राजा प्रेतकार्याण्यकायत्। इत्यादि। आदि १०१।११

आदि १०२।७२, ७३ आदि १०३।१

४. शान्ति ४२ वां अध्याय।

महाबालानि विप्रेभ्यो वचतामीर्ध्वदेहिकम्। इत्यादि। अथ १४।१५, १६

**महामुद्र में निहत वीरों का श्राद्ध**—महामुद्र के बाद विदुर ने निहत योद्धाओं का प्रेतकर्म करने के लिये धृतराष्ट्र से कहा था।<sup>१</sup>

**महाप्रस्थान के पूर्व युधिष्ठिरकृत श्राद्ध**—महाप्रस्थान से कुछ ही पहले युधिष्ठिर ने अपने मामा वासुदेव, बलराम एवं दूसरे ययुवशी वीरों का श्राद्ध किया था। वासुदेव की तृप्ति के लिये उन्होंने महर्षि कृष्णद्वैपायन, नारद, मार्कण्डेय, भरद्वाज तथा याज्ञवल्क्य को बहुत सी वस्तुएँ दान में दी थीं। वासुदेव के नाम से महर्षियों को स्वादिष्ट भोजन खिलाकर तृप्त किया था। रत्न, वस्त्र, ग्राम, अश्व, रथ, स्त्री आदि सैकड़ों द्रव्य मृत व्यक्तियों की तृप्ति के निमित्त ब्राह्मणों को दिये थे। उनके द्वारा किये गये उस श्राद्ध में भोजन व नाना द्रव्य दान में पाकर ब्राह्मण परम सन्तुष्ट हुए थे।<sup>२</sup>

**वृष्णिवंश में श्राद्धकृत्य**—वज्र आदि वृष्णि तथा अवक वंश के जीवित पुरुष एवं महिलाओं ने अपने वंश के मृत व्यक्तियों के यथारीति श्राद्ध आदि कर्म किये थे।<sup>३</sup>

**मातामह तथा मातुल द्वारा अभिमन्यु का श्राद्ध**—नाना वासुदेव तथा मामा श्रीकृष्ण ने अभिमन्यु का श्राद्ध बहुत अच्छी तरह किया था। कई महल ब्राह्मणों को उत्तम भोजन खिलाकर नाना प्रकार के द्रव्य दान में दिये थे।<sup>४</sup>

**मृत के भ्रम से जीवित का श्राद्ध**—जतुगृह से माता सहित पांडवों के पलायन के बाद धृतराष्ट्र ने उन्हें मृत समझ कर श्राद्ध आदि किया था।<sup>५</sup>

**आत्मश्राद्ध**—प्रौढावस्था में प्रव्रज्या लेते समय पहले पिता आदि का श्राद्ध, तर्पण करके अपना श्राद्ध करने की रीति भी प्रचलित थी। जीवित व्यक्ति स्वयं ही अपना पिंडदान करके श्राद्ध करता था। मृत्यु के बाद उन्हें उस श्राद्ध का शुभ

१. पुत्राणामथ पौत्राणां पितृणाञ्च बहोपते ।

आनुपूर्व्येण सर्वेषां प्रेतकार्याणि कारय ॥ स्त्री ९।७

२. इत्युक्त्वा धर्मराजः स वासुदेवस्य धीमतः ।

मातुलस्य च बृद्धस्य रामादीनां तथैव च ॥ इत्यादि । महा प्र १।१०-१४

३. ततो ब्रजप्रधानास्ते बृष्ण्यन्धककुमारकाः ।

सर्वे बहोदकं बभूवुः स्त्रियश्चैव महात्मनः ॥ इत्यादि । मौवल ७।२७-३२

४. एतच्छ्रुत्वा तु पुत्रस्य वचः शूरात्मजस्तदा ।

विहाय शोकं धर्मात्मा ददौ श्राद्धमनुत्तमम् ॥ इत्यादि । अश्व ६२।१-६

५. एवमुक्त्वा ततश्चक्रे ज्ञातिभिः परिवारितः ।

उदकं पांडुपुत्राणां धृतराष्ट्रोऽम्बिकासुतः ॥ आदि १५।०।१५

फल मिलता है, यही शास्त्रों का अभिप्राय है। धृतराष्ट्र ने शानप्रस्थ ग्रहण करते समय अपना व गाधारी का आद स्वयं ही किया था।<sup>१</sup>

**धृतराष्ट्र आदि का आद**—महर्षि नारद के मुंह से धृतराष्ट्र, गाधारी एवं कुन्ती की मृत्यु का सवाद सुनकर पांडवों ने यथाविधि अशौच पालन करके हरिद्वार में उनकी और्ध्वदेहिक क्रियाएँ की थीं। युधिष्ठिर ने उनकी सद्गति कामना से बहुत सा स्वर्ण, रजत, गोएँ, यान, शय्या आदि ब्राह्मणों को दान में दिया था।<sup>१</sup>

उपर्युक्त उदाहरणों में पता चलता है कि उस काल में आद को सभी आवश्यक समझते थे। प्रत्येक गृहस्थ शास्त्रीय विधि के अनुसार प्रेतकर्म करता था। उदाहरण चूँकि राजपरिवारों के है, इसलिये दान की बहुलता का वर्णन है। यह नहीं कहा जा सकता कि साधारण समाज में भी आद आदि का यही रूप था। प्रत्येक व्यक्ति अपनी सामर्थ्य के अनुसार व्यय करता था। 'ब्राह्मणादि-परीक्षा' नामक प्रकरण से तो यही प्रतीत होता है।

**आद का प्रधान फल**—यूँ तो आद के सैकड़ों फलों का बखान किया गया है, किन्तु प्रधान फल पितरों की परितृप्ति एवं आनुषंगिक आत्मतृप्ति ही है, दूसरे फलों का वर्णन तो प्रासंगिक मात्र है।<sup>१</sup>

**नित्य आद**—प्रतिदिन तर्पण व आद करने का विधान महाभारत में मिलता है। अन्न, जल, दूध, फल, मूल आदि से रोज पितरों को तृप्त करने के लिये कहा गया है।<sup>१</sup>

**प्रशस्त काल**—शुक्लपक्ष की अपेक्षा आद आदि के लिये कृष्णपक्ष उत्तम, बताया है, कृष्णपक्ष में भी पूर्वाह्न की अपेक्षा अपराह्नकाल श्रेष्ठ माना है। सबसे उत्तम तिथि अमावस्या है।<sup>१</sup>

१. एवं स पुत्रपौत्राणां पितृणामात्मनस्तथा।

गान्धार्वाश्व महाराज प्रववाबौर्ध्वदेहिकम् ॥ आथ १४।१५

२. द्वावशेऽहनि तेभ्यः स कृतशौचो नराधिपः।

वदौ आद्वानि विविधहस्तिनावन्ति पांडवः ॥ इत्यादि। आथ ३९।  
१६-२०

३. पितरः केन तुष्यन्ति मर्त्यानामल्पचेतसाम्। इत्यादि। अनु १२५।  
७०-७३

४. कुर्याद्वहरहः आद्वमन्नाद्येनोवकेन च।

पयोमूलफलैर्वापि पितॄणां प्रीतिनाहरन् ॥ अनु ९७।८

५. मासाद्वै कृष्णपक्षस्य कुर्यात्तिर्बर्णनानि वै ॥ अनु ९२।१९



**नैमित्तिक श्राद्ध**—शास्त्रों में श्राद्ध किसी सद्ब्राह्मण की उपस्थिति में करने को कहा गया है। किसी विशिष्ट ब्राह्मण का समागम, दही, दूध आदि द्रव्यों की तथा आरप्य-भास की प्राप्ति, अमावस्या तिथि आदि को नैमित्तिक श्राद्ध के निमित्त बताये हैं।<sup>१</sup>

**गुणवान् अतिथि के समागम पर श्राद्ध**—उनकोपाख्यान में वर्णित है कि गुरुपत्नी के आदेश से उतक जब राजा पौष्य के दरबार में पहुँचे तो पौष्य ने कहा—“भगवान्, सचराचर में उपयुक्त पात्र मिलना दुर्लभ होता है। आप गुणवान् अतिथि हैं, अतएव कुछ देर ठहरिये, मैं श्राद्ध करना चाहता हूँ।”<sup>२</sup> लेकिन बाद में श्राद्धीय अन्न की अशुचितता को लेकर दोनों में झगडा हो गया। महाभारत में सुयोग्य अतिथि के समागम पर श्राद्ध करने का यही एक उदाहरण मिलता है।

**काम्य श्राद्ध**—विभिन्न फलों की कामना से जो श्राद्ध किया जाय, उसे ‘काम्य श्राद्ध’ कहते हैं। अलग-अलग तिथि नक्षत्रों के योग में श्राद्ध करने से अनुष्ठाता को भिन्न-भिन्न फलों की प्राप्ति होती है।

**कार्तिक में गुड़ मिश्रित अन्न का दान**—रेणुक-दिग्माजसवाद में कहा गया है कि कार्तिक मास के कृष्णपक्ष की अष्टमी को यदि अश्लेषा नक्षत्र का योग हो तो पितरों के उद्देश्य से गुड़मिश्रित अन्न का दान करने से अशेष पुण्य लाभ होता है।<sup>३</sup>

**कार्तिकी पूर्णिमा की श्रेष्ठता**—कार्तिक की पूर्णिमा श्राद्ध के लिये उत्तम तिथि है। वन जाने के पूर्व धृतराष्ट्र ने इसी दिन भीष्म आदि का काम्य श्राद्ध किया था। उस अवसर पर उन्होंने बहुत धन, रत्न आदि दान दिये थे।<sup>४</sup>

**गजच्छाया योग**—भाद्रपद के कृष्णपक्ष में मघा नक्षत्र के योग में गजच्छाया

ईवं पौर्वाहिके कुर्याद्विपराह्णं च पतुकम् ॥ अनु २३१२

यथा श्रृंगपरः पक्षः पूर्वपक्षाद्विशिष्यते।

तथा श्राद्धस्य पूर्वाह्णावपराह्णौ विशिष्यते ॥ अनु ८७।१९

१. श्राद्धस्य ब्राह्मणः कालः प्राप्तं इति धृतं तथा।

सोमस्यस्य मांसस्य यवारप्यं युधिष्ठिरः ॥ अनु २३।३४

२. भवांश्च गुणवान् अतिथिस्तविच्छे श्राद्धं कर्तुम्। आदि ३।११४

३. कार्तिके मासि चाश्लेषा बहुलस्याष्टमी शिवा। अनु १३२।७, ८

४. इत्युक्ते विदुरेनाथ धृतराष्ट्रोऽभिगन्ध ताम्।

मनश्चक्रे महावने कार्तिक्यां जनमेजय ॥ इत्यादि। आश्व १३।१५।

आश्व १४ बीं अ।

नामक शुभ आदीय योग होता है। उस योग में दक्षिणाभिमुख होकर अष्टम मूर्हत्ते में पितरों का श्राद्ध करने से अक्षय फल मिलता है।<sup>१</sup>

**हस्ति की छाया में श्राद्ध**—हाथी के कर्ण परिवीजित स्थान पर उसी की छाया में बैठकर श्राद्ध करने से वर्षों तक उस श्राद्ध का फल खत्म नहीं होता।<sup>२</sup>

**तिथि विशेष में श्राद्ध का फल**—पितृयज्ञ यश तथा सन्ततिवर्द्धक होता है। देव, असुर, मनुष्य, गधर्व, सर्प, रक्ष, पिशाच, किन्नर आदि सभी को पितृयज्ञ करना पड़ता है, यह शास्त्रीय विधान है। तिथिविशेष में काम्य श्राद्ध का फल बताते हुए भीष्म ने कहा है, प्रतिपदा के दिन श्राद्ध करने से उत्कृष्ट भार्या मिलती है। इसी तरह द्वितीया को मुदशंन दुहिता, तृतीया को अश्व, चतुर्थी को क्षुद्र पशु, पंचमी को बहु पुत्र, षष्ठी को दिव्य काति, सप्तमी को प्रचुर शस्य, अष्टमी को वाणिज्य में उन्नति, नवमी को एक खुर वाले अगण्य पशुओं, दशमी को गोसम्पत्ति, एकादशी को उत्कृष्ट वस्त्र आदि एवं ब्रह्मवर्चस्वी पुत्र, द्वादशी को धनरत्न आदि सम्पदा, त्रयोदशी को ज्ञाति श्रेष्ठता एवं चतुर्दशी को करने में युद्धनैपुण्य का लाभ होता है। लेकिन चतुर्दशी के दिन श्राद्ध करने से युवक पुत्रादि की मृत्यु स्वरूप अनिष्ट भी हो सकता है। अमावस्या के दिन श्राद्ध करने से सब मनोकामनाएँ पूर्ण होती हैं। कृष्ण पक्ष की चतुर्दशी को छोड़कर दशमी से लेकर अमावस्या तक की पाँच तिथियाँ श्राद्ध के लिये बहुत शुभ होती हैं।<sup>३</sup>

**नक्षत्र विशेष में श्राद्ध का फल**—नक्षत्र विशेष में भी काम्य श्राद्ध के विभिन्न फलों का भीष्म ने उल्लेख किया है। अति प्राचीन काल में धर्मराज यम ने शशबिन्दु को नाक्षत्रिक काम्य श्राद्ध के फलाफल के बारे में बताया था। कुत्तिका नक्षत्र योग में श्राद्ध करने से स्वस्थ शरीर, पुत्रपौत्र तथा दीर्घजीवन का लाभ होता है। इसी प्रकार रोहिणी नक्षत्र में श्राद्ध करने से सन्तान, मृगशिरा में करने से तेजस्विता, आर्द्रा नक्षत्र में करने से क्रूरकर्म में आसक्ति, पुनर्वसु में करने से कृषि में उन्नति, पुष्य में करने से पुष्टि, आश्लेषा नक्षत्र में करने से सुपंडित पुत्र, मघा में करने से कुलश्रेष्ठता, पूर्वाफाल्गुनी में करने से सुमगत्व, उत्तर-फाल्गुनी में करने से सतान, हस्ता नक्षत्र में करने से सब कार्यों में सफलता, चित्रा नक्षत्र में करने से सुदर्शन पुत्र, स्वाति नक्षत्र में करने से वाणिज्य में उन्नति, विशाखा नक्षत्र में करने से बहु-

१. अयतां परमं गुह्यं रहस्यं धर्मसंहितम् ।

परमाग्नेन यो वक्षत् पितृनामोपहारिकम् । इत्यादि । अनु १२६।३५-३७

२. छायायां करिणः श्राद्धं तत्कर्णपरिवीजिते । वन १९९।१२१

३. अनु ८७ बी अण्वाव ।

पुत्रत्व, अनुराधा नक्षत्र में करने से ऐश्वर्य, ज्येष्ठा नक्षत्र में करने से आधिपत्य, मूला नक्षत्र में करने से नीरोगता, पूर्वाषाढा नक्षत्र में करने से उत्तम वंश, उत्तराषाढा में करने से शोकहीनता, अभिजित नक्षत्र में करने से महती विद्या, श्रवण नक्षत्र में करने से परलोक में सद्गति, बनिष्ठा नक्षत्र में करने से राज्य, शतभिषा नक्षत्र में करने से चिकित्साविद्या में दक्षता, पूर्वभाद्रपद में करने से बहुसंख्यक बकरियाँ व भैंस, उत्तरभाद्रपद में करने से गोसम्पद, रेवती नक्षत्र में करने से बहुवित्तता, अश्विनी नक्षत्र में अश्व तथा भरणी नक्षत्र में करने से दीर्घजीवन का लाभ होता है।<sup>१</sup>

**मघात्रयोदशी**—सनत्कुमार कथित पितृगाथा में त्रयोदशी के श्राद्ध में मघा नक्षत्र के योग को अति उत्तम बताया है। दक्षिणायन में मघायुक्त त्रयोदशी को भी मिश्रित खीर से, बकरे के मांस से या लाल रंग के साग से जो श्राद्धा सहित पितरों का श्राद्ध करता है, वह भाग्यवान् होता है। मघायुक्त त्रयोदशी को कुजर छाया योग में पितर श्राद्ध की आशा करते हैं।<sup>२</sup>

**गया श्राद्ध (अक्षयवट)**—गया श्राद्ध भी पितरों का परम आकांक्षित होता है। वहाँ एक बटवृक्ष पितरों की अनन्त तृप्ति का माक्षी है। पितर सदा यह आकांक्षा करते हैं कि “हमारी सन्तति की संख्या अधिक हो, उनमें से शायद कोई गया श्राद्ध कर दे।” यह वचन गयाश्राद्ध की श्रेष्ठता के सूचक है।<sup>३</sup>

श्राद्ध की विधि के संबंध में भी महाभारत में बहुत कुछ कहा गया है।

**प्रशस्त द्रव्य**—घृत, तिल, उष्णप्लुत तदुल, मधु, दूध आदि द्रव्य श्राद्ध के लिये उत्तम हैं।<sup>४</sup>

**अग्नीकरण**—पितरों के उद्देश्य से पिंडदान करने से पहले श्राद्धीय द्रव्यों का कुछ अंश अग्निदेव को देना पड़ता है, इसी का नाम ‘अग्नीकरण’ है। अग्नीकरण के द्वारा ब्रह्मराक्षस आदि विघ्न डालने वालों का प्रभाव सम्पूर्ण रूप से खत्म हो जाता

१. अनु ८९ वां अध्याय।

२. गाथादत्ताप्यत्र गायन्ति पितृगीता युधिष्ठिर।

सनत्कुमारो भगवान् पुरा मय्यभ्यभाषत॥ इत्यादि। अनु ८८।११-१३

३. एष्टव्या बहवः पुत्रा यद्यप्येको गयां सजेत्।

यत्रासी प्रपितो लोकेऽब्रह्मम्यकरणो बटः॥ अनु ८८।१४

४. पात्रमौदुम्बरं गृह्य मधुमिश्रं तपोधन। अनु १२५।८२

परमाग्नेन यो दद्यात् पितृणामौषहारिकम्। अनु १२६।३५

तिलोदकञ्च यो दद्यात् पितृणां मधुना सह। अनु १२९।११

है। पिता, पितामह तथा प्रपितामह के उद्देश्य से यथाक्रम पिंडदान करने का विधान है।

सावित्री जप—प्रत्येक पिंड पर सावित्री जप करना पड़ता है। 'सोमाय पितुमते' इत्यादि मन्त्रों का पाठ करना जरूरी है।'

पिण्डत्रय की विसर्जन प्रणाली—तीनों पिंड में पितृपिंड जल में विसर्जित करना पड़ता है। वह पिंड चन्द्र की प्रीति का उत्पादन करता है और चन्द्र पितरो को तृप्त करता है। मध्यम याने पितामहपिंड पुत्रकामा पत्नी को देना पड़ता है। पितामह के उद्देश्य से उत्सर्ग किये गये पिंड का भोजन करने से पत्नी उत्कृष्ट पुत्र को जन्म देती है। प्रपितामह के पिंड की अग्नि में आहुति देनी चाहिये, उससे पितर तृप्त होकर श्राद्धकर्त्ता को आशीर्वाद देते हैं।'

श्राद्ध में संयम—श्राद्धकर्त्ता तथा श्राद्ध भोक्ता ब्राह्मण को श्रद्धासहित कार्य करना चाहिये। श्राद्ध के तथा श्राद्ध से पहले दिन स्त्री सम्मोग करना निषिद्ध है।'

मत्स्य मांसादि का निषेध—श्राद्ध के द्रव्यों में मत्स्य मांस आदि भी उत्तम द्रव्य माने जाते हैं।'

विभिन्न प्राणियों के मांस से पितरों की तृप्ति—तिल, चावल, जौ, उड़द, फल, मूल आदि के द्वारा श्राद्ध करने से पितर एक मास तक तृप्त रहते हैं। श्राद्ध में तिल ही सर्वापेक्षा प्रधान है। मत्स्य से पितर दो मास तक तृप्त रहते हैं। भैंसे के मांस से तीन मास तक, शरभ के मांस से चार मास तक, बकरे के मांस से पाँच मास तक, ब्राह्म के मांस से छह मास तक, शकुल मांस से सात मास तक, चितकबरे हरिण के मांस से आठ मास तक, रौरव मांस से नौ मास तक, गवय मांस से दस मास तक, महिष मांस से ग्यारह मास तक और गव्य, घी व खीर से पूरे साल भर तक तृप्त रहते हैं। गंडे के मांस से उनकी तृप्ति बारह वर्ष तक अक्षुण्ण रहती है।

१. सहितास्तात भोक्त्यामो निवापे समुपस्थिते। इत्यादि। अनु ९२।

१०-१५

२. पिंडो ह्युपस्ताद् गच्छन्तु अप आविश्य भावयेत्।

पिंडन्तु मध्यमं तत्र पत्नी त्वेका समश्नुते।

पिंडस्ततोऽपि यस्तेषां तं दद्याज्जातवेदसि॥ इत्यादि। अनु १२५।

२५, २६, ३७-४०

३. श्राद्धं दत्त्वा च भुक्त्वा च पुण्यो यः स्त्रियं व्रजेत्।

पितरस्तस्य तं मांसं तस्मिन् रेतसि शेरते॥ इत्यादि। अनु १२५। २४, ४१

४. प्रीयन्ते पितरश्चैव न्यायतो मांसतपिताः। अनु ११५। ६०

गंडार के मांस से पितरो को अनन्त तृप्ति मिलती है। काले साग, लाल साग तथा बकरे का मांस श्राद्ध में देने से अक्षय फल मिलता है। जल, फल, मूल, मांस, अन्न आदि मधुमिश्रित होने पर पितरों को विशेष प्रिय होते हैं।<sup>१</sup>

**वर्जनीय व्रीहि आदि**—श्राद्ध के लिए बहुत सी वस्तुएँ वर्जनीय भी बताई हैं। कौबों (एक तरह का घान), पुलक (एक तरह की सरसों), प्याज, लहसुन, शीभाञ्जन (सहजिन), कोविदार (कचनार), गूजन (जहर बुझे शस्त्र से मारे गये पशु का मांस), गोल कद्दू, काला नमक, पालतू बराह का मांस, अप्रोक्षित द्रव्य, काला जीरा, खारा नमक, शीतपाकी (एक तरह का साग), वशकरीर आदि अकुर, सिंघाडा, लवन, जामुन, सुदर्शन (एक तरह का साग) आदि द्रव्य श्राद्ध के लिये वर्जनीय हैं।<sup>२</sup>

**वर्जनीय व्यक्ति**—श्राद्ध करने की जगह चाडाल, वधिक, गैरिकवस्त्रधारी, कुण्ठी, ब्रह्मघ्न, सकरयोनि बिभ्र, पतित, पतितससर्गी, रजस्वला नारी, विकलांग आदि व्यक्तियों की उपस्थिति निषिद्ध है। इनकी उपस्थिति से श्राद्धकर्म में पवित्रता नहीं रह पाती।<sup>३</sup>

**अन्य वंशज नारी का पक्वान्न आदि निषिद्ध**—किमी अन्यवंशज नारी के हाथ का पका हुआ अन्न बगैरह श्राद्ध में नहीं देना चाहिये।<sup>४</sup>

**अनेध्य द्रव्य वर्जनीय**—लघिन, अवलीढ (चाटा हुआ), कलहपूर्वक बनाया हुआ, उच्छिष्ट, अववृष्ट, क्षुतदूषित, कुकुरस्पृष्ट, केय-कीट युक्त, अश्रुजलसिक्त, तथा आज्यविहीन द्रव्य भी श्राद्ध में नहीं देने चाहिये। अनेध्य (यज्ञ के अनुपयुक्त) होने के कारण ये वस्तुएँ दैवकर्म तथा पितृकर्म के लिये वर्जनीय हैं।<sup>५</sup>

**ब्राह्मण वरण**—ब्राह्मण के बिना श्राद्ध नहीं होता। पितरो के उद्देश्य से प्रदत्त द्रव्य ब्राह्मण को देना पड़ता है। ब्राह्मण की तृप्ति में ही पितरो की तृप्ति है। दैवकर्म की वस्तुएँ तो किसी भी ब्राह्मण को दान की जा सकती हैं, किन्तु

१. अनु ८८ वीं अध्याय।

२. अथाद्वेयानि धान्यानि कोव्रवाः पुलकास्तथा।

हिमुरव्येषु शाकेषु पलाढि लघुनं तथा। इत्यादि। अनु ९१।३८-४२

३. चाडालश्चपक्षी वय्यो निषापे समुपस्थिते। इत्यादि। अनु ९१।४३, ४४ अनु ९२।१५ अनु २३।४

४. संप्राह्याः नान्यवंशजा। अनु ९२।१५

५. संक्षितं चावलीढञ्च कलिपूर्वञ्च यत्कृतम्। इत्यादि। अनु २३।

४-१० अनु ९१।४१

पितृकर्म के लिये ब्राह्मण की अच्छी तरह परीक्षा किये बिना वरण नहीं करना चाहिये।

**ब्राह्मण परीक्षा**—कुल, शील, वयस, रूप, विद्या, विनय, व्यवहार आदि के बारे में ख्याल रखकर श्राद्ध के लिये ब्राह्मण ढूँढना चाहिये।<sup>१</sup>

**देवकृत्य के लिए वर्जनीय ब्राह्मण**—शांतिपर्व में एक जगह कहा गया है कि देवकृत्य के लिये भी ब्राह्मण की अच्छी तरह परीक्षा कर लेनी चाहिये। जो ब्राह्मण युद्ध, कृषि, वाणिज्य या नौकरी करके जीवनयापन करता हो वह निन्दनीय है। वेश्यागामी, दुश्चरित्र, वृषलीपति, ब्रह्मबधु, गायक, नर्तक, खल, राजकर्मचारी आदि ब्राह्मण भी शूद्र के समान होते हैं। ये देवकृत्य करने के अयोग्य हैं।<sup>२</sup>

**वस आदि गुणों से युक्त ब्राह्मण ही श्राद्ध में वरणीय**—जिस ब्राह्मण में क्षम, वस, सत्य, मरुत्तना, क्षमा आदि गुण हों, वही पितृकर्म में वृत्त हो सकता है। समयी, सद्गुणविभूषित, माविश्रीज, क्रियावान, अग्निहोत्री, अचौर, अतिथिवत्सल, अहिंसक, अल्पदोषी, स्वल्प सञ्चयी ब्राह्मण ही श्राद्ध में वरणीय है। जो शूद्र के जीवन में दुष्कृत्य करता रहा हो, लेकिन बाद में अपने को मुधार ले, वह भी श्राद्धकर्म के लिये उपयुक्त ब्राह्मण होता है।<sup>३</sup>

**पंक्तिपावन ब्राह्मण अति प्रशस्त**—जो विधावेदव्रती, सदाचाररत, त्रिणाचिकेत, पञ्चाग्निरत, त्रिमुपर्ण, वेदागी, वेदाध्यापक, सामगायक, मातृपितृवक्ष्य, कम मे कम दस पीढ़ियों में श्रोत्रिय, धर्मपत्नीनिरत, गृहस्थब्रह्मचारी, अथर्वशिरो-ध्येता, सत्यवादी, स्वकर्मनिरत, पुण्यतीर्थों में अभिषिक्त, अवभृथप्लूत (याज्ञिक स्नान द्वारा पवित्रीकृत शरीर), अक्रोधी, शान्त, क्षात, दात, सर्वभूतहितरत हो, ऐसे ब्राह्मण को —‘पंक्तिपावन’ ब्राह्मण कहते हैं। ये ब्राह्मण श्राद्ध कराने के लिये सर्वोत्तम होते हैं। मोक्षधर्मज्ञ, यति एवं आत्मनिग्रही ब्राह्मण, जो इतिहास,

१. ब्राह्मणाश्च परीक्षेत क्षत्रियो दानधर्मवित्।

देवे कर्मणि पित्र्ये तु न्याय्यमाहुः परीक्षणम्। इत्यादि। अनु १०।२-४

२. व्याकर्षणं शत्रुनिर्वहणञ्च.....।

राजभेतान् वर्जयेद्देवकृत्ये ॥ इत्यादि। शांति ६३।१-५

३. वसः शौचमार्जवञ्चापि राजन्। इत्यादि। शांति ६३।७, ८

चीर्णव्रता गुणैर्युक्ता भवेद्युर्वेऽपि कर्षकाः।

सावित्रीज्ञाः क्रियावन्तस्ते राजन् केतवक्षमाः ॥ इत्यादि। अनु २३।

पुराण, व्याकरण, धर्मशास्त्र आदि का अध्ययन करना, उसकी दृष्टि पड़ने से ही श्राद्ध सफल हो जाता है।'

मित्र अथवा शत्रु बरणीय नहीं—श्राद्ध में मित्र या शत्रु ब्राह्मण को निमन्त्रित नहीं करना चाहिये। जिस ब्राह्मण से कोई सबध न हो वही श्राद्ध के लिये उपयुक्त पात्र होता है। अयोग्य ब्राह्मण के निमन्त्रित होने से श्राद्ध का फल विनष्ट हो जाता है।

सम्भोजनी अति निम्ननीय—श्राद्ध आदि कृत्यों में किसी भाई-बद ब्राह्मण को बुलाकर परितृप्त करने को 'सम्भोजनी' कहा जाता है। 'सम्भोजनी' को महाभारत में 'पिशाचदक्षिणा' नाम दिया है। कहा गया है, सम्भोजनी करने से श्राद्ध तो असफल होता ही है, वरन् श्राद्धकर्त्ता को भी पाप का भागी बनना पड़ता है। अतएव जिस ब्राह्मण के साथ कोई सबध न हो, वही श्राद्ध के योग्य है।

हरिद्र ब्राह्मण से श्राद्ध कराना प्रशंसनीय—हरिद्र, निरीह, पवित्रचेता, धर्म-विश्वासी, व्रती, तपोनिष्ठ, ब्राह्मण को श्राद्ध आदि में दान देने में अनन्त फल मिलता है।'

श्राद्ध आदि में अपूज्य ब्राह्मण—जिन ब्राह्मणों को श्राद्ध में निमन्त्रित नहीं करना चाहिये, उनकी सूची निम्नलिखित है। निन्दित कर्म करने वाला, वीभत्स, विकृत नखवाला, कुण्डी, वर्णसंकर, मूर्ख, नर्तक, गायक, परनिन्दक, खल, भ्रूणहत्या करानेवाला, क्षयरोगी, पशुपालक, सूदखोर, वैश्यजीवी, गृहदाही, विष देनेवाला, जारज का अन्न खानेवाला, सोमविक्रयी, सामुद्रिक, राजकर्मचारी, तेलव्यवसायी, धोखेबाज, पितृद्रोही, पुश्चलीपति, अभिशप्त, चोर, मित्रद्रोही, परस्त्रीगामी, शूद्राध्यापक, शस्त्रोपजीवी, मृगयाध्यसनी, रगमच का अभिनेता, चिकित्सक, देवल (देवपूजा से धन कमाने वाला), पौनर्भव, काना, नपुमक, श्वेतकुष्ठरोगी आदि ब्राह्मण अपाक्तेय है। ऐसे ब्राह्मणों को श्राद्ध आदि में निमन्त्रित करने से अनुष्ठान विफल हो जाता है।' स्वर्गनरकगामी प्रकरण में कहा गया है कि पतित,

१. इमे तु भरतश्रेष्ठ विज्ञेयाः पंक्तिपावनाः। इत्यादि। अनु ९०।२४-३७

२. यस्य मित्रप्रधानानि श्राद्धानि च हवीषि च।

न प्रीणन्ति, पितृन् देवान् स्वर्गञ्च न स गच्छति॥ इत्यादि। अनु

९०।४१-४६

येषां दाराः प्रतीजन्ते सुदृष्टिमिव कर्षकाः।

उच्छेद्यपरिशेषं हितान् भोजय युषिष्ठिर॥ इत्यादि। अनु २३।४९-५८

३. श्राद्धकाले तु यत्नेन भोक्तव्या ह्यजगुप्सिताः। इत्यादि। वन १९९।

१७-१९। शांति २९४।५। अनु ९० वां अ०

जड़, उन्मत्त, श्वेतकुष्ठरोगी, नपुंसक, कोड़ी, क्षयरोगी, अपस्मारी, अष, चिकित्सक, देवलक, वृथानियमधारी, सीमब्रिकेता, गायक, नर्तक, बोधक, शूद्रयाजक, शूद्र-शिष्य, भृतकाध्यापक, भृतकाध्येता, शूद्रापति, श्रौतस्मार्तकर्मभ्रष्ट, अनार्म, भृत-निर्यातक, पुत्रिकापुत्र, ऋणकर्ता, सूदखोर, प्राणिविक्रयी, स्त्रीजित, स्त्रीपण्योप-जीवी, वेश्यागामी, संध्याबन्दन न करनेवाला आदि ब्राह्मण अपांक्तेय हैं। आद्य वगैरह में इनका सर्वथा वर्जन करना चाहिये।<sup>१</sup> वर्तमान युग में इस तरह देखा जाय तो सद्ब्राह्मण मिलना दुर्लभ होगा, इसमें सन्देह नहीं है; किन्तु जो मिले उन्हीं में से अपेक्षाकृत सदाचारी ब्राह्मण से अनुष्ठान कराना चाहिये। आजकल सद्ब्राह्मण के अभाव में कुशब्राह्मण द्वारा ही आद्य आदि कराया जाता है।

सर्वत्र ही ब्राह्मण की भोजन व्यवस्था—उपर्युक्त ब्राह्मण-परीक्षा प्रकरण से समझा जा सकता है कि स्वकर्मनिरत, शान्त, शिष्ट एवं दरिद्र ब्राह्मण आदीय दानग्रहण का उपयुक्त पात्र होता है, इसके अलावा दूसरे ब्राह्मण आद्य में निमन्त्रित होने के अधिकारी नहीं होते। हर क्रियाकर्म में ब्राह्मण को भोजन कराने का नियम था, किन्तु गुणवान् ब्राह्मण को न बुलाकर किसी नामधारी भाई-बद को ब्राह्मण के स्थान पर नियुक्त करने से अनुष्ठान विफल माना जाता था।<sup>१</sup>

सामर्थ्य के अनुसार व्यय का विधान—पितृकृत्य के लिये ब्राह्मण-परीक्षा के इतने कठोर नियम देखकर प्रतीत होता है कि उस काल में गुणसम्पन्न ब्राह्मण मिलना दुर्लभ नहीं था। महाभारत में सिर्फ राजपरिवारों के आद्यतर्पण आदि का वर्णन किया गया है। साधारण समाज में निश्चय ही इतना आडम्बर नहीं रहा होगा। दान आदि में राजा ही मुक्तहस्त थे। मध्यमवर्गी तथा निम्नवर्गी समाज में लोग अपनी अपनी आर्थिक दशा के अनुरूप ही व्यय करते थे। ऋण लेकर धर्म-कृत्य करना कभी भी प्रशंसित नहीं हुआ, क्योंकि ऋणग्रस्त व्यक्ति को पातकी कहा गया है।<sup>१</sup>

आद्य में अधिक ब्राह्मणों को बुलाना निम्ननीय—महाभारत में यह तो स्पष्ट

१. अत ऊर्ध्वं विसर्गस्य परीक्षां ब्राह्मणे भृशु। अनु २३।११-२२  
राजपौत्राधिके विप्रे घान्तिके परिचारिके। इत्यादि। अनु १२६।२४, २५
२. तर्पयामास विप्रेन्द्रान् नानाहिम्यः समागतान्। सभा ४।४  
सर्वे ब्राह्मणमाविश्य सदाश्रमुपभुञ्जते।  
न तस्याकनन्ति पितरो यस्य विप्रा न भुञ्जते॥ अनु ३४।७  
ब्राह्मणेषु च तुष्टेषु प्रीयन्ते पितरः सदा। अनु ३४।८
३. ऋणकर्ता च यो राजन्। इत्यादि। अनु २३।२१



रूप से कही नहीं लिखा हुआ है कि श्राद्ध में ब्राह्मणों की सख्या जितनी कम हो उतना अच्छा है, किन्तु परीक्षा प्रकरण से इसका अनुमान अवश्य होता है। विशेषतः सद्-ब्राह्मणों में अधिकतर दान लेने से विमुख रहते थे। ब्राह्मणों की धारणा थी कि दान ब्रह्मतेज को विनष्ट करता है।<sup>१</sup> अतएव धनीवर्ग तो किसी तरह बहुत से सद्ब्राह्मण जुटा भी लेता था, लेकिन औरों के लिये असम्भव था। शास्त्रीय विधान में महाभारतकार ने मन् के आदर्श को ही उच्च स्थान दिया है। मनुसंहिता में उक्त हुआ है कि श्राद्ध में देव के लिये दो और पितर के लिये तीन ब्राह्मणों को या देव और पितर दोनों के लिये एक एक ब्राह्मण को भोजन कराना चाहिये; समृद्ध व्यक्ति को भी इसमें अधिक ब्राह्मणों को निमन्त्रित नहीं करना चाहिये। ब्राह्मणों की सख्या बहुत होने से उनकी सेवा, देश, काल, शुद्धि, अशुद्धि एवं पात्र-अपात्र का विचार आदि नियमों का यथार्थरूप में प्रतिपालन नहीं होता। अतः श्राद्ध में अधिक ब्राह्मणों को नहीं बुलाना चाहिये।<sup>२</sup>

संहिता एवं पुराण आदि का भी यही अभिमत—पूरी स्मृतिमहिता में ब्राह्मणबहुलता की निन्दा की गई है। वणिष्ठस्मृति के ग्यारहवें अध्याय के दो कथन पूर्वोक्त मनुवचन में अभिन्न रूप से मिलते हैं। मत्स्यपुराण में भी (१६। ३१, १७। १४) इसी के अनुष्ण कथन मिलता है।

प्राचीन श्राद्ध-विधि में अनाडम्बर—इन शास्त्रवचनों से अनुमान होता है कि वर्तमान काल की तरह उम काल में श्राद्ध आदि कृत्यों में आडम्बर का कोई स्थान नहीं था एवं मानरक्षा के लिये ऋण लेकर विपत्तिग्रस्त नहीं होना पड़ता था। आजकल लोग केवल लोकलाज की खातिर श्राद्ध, विवाह आदि में अधिक खर्च करके आफत मोल ले लेते हैं, लेकिन प्राचीन समाज में इस तरह आडम्बर कोई नहीं करता था।

श्राद्ध का अधिकारी—श्राद्ध करने का कौन अधिकारी होता है, इस पर स्पष्ट रूप से महाभारत में कुछ नहीं कहा गया है, किन्तु ऐसा अनुमान होता है कि पुत्र ही मुख्य अधिकारी है, उसके बाद श्राद्ध करने के लिये पत्नी को अधिकार होता है।

१. प्रतिग्रहेणे तेजो हि विप्राणां शाम्यतेऽजघ। अनु ३५। २३

कृष्णपक्षे तु यः श्राद्धं पितृणामश्नुते द्विजः।

अश्वमेतवहोरात्रात् प्रतो भवति ब्राह्मणः ॥ इत्यादि। अनु १६३। १२-१९

२. द्वौ वंशे पितृकार्ये त्रीनेकैकमुभयत्र वा।

भोजयेत् सुसमृद्धोऽपि न प्रसज्येत बिस्तरे ॥ इत्यादि। मनु ३। १२५,

एक ही मृत व्यक्ति के उद्देश्य से उसके निकट सम्बन्धियों के पृथक्-पृथक् श्राद्ध करने के उदाहरण मिलते हैं। अभिमन्यु का श्राद्ध उसके मातुलकुल में भी किया गया था। इसी तरह दुर्योधन आदि का श्राद्ध तर्पण उनकी विधवा पत्नियों के करने के बाद भी धृतराष्ट्र ने फिर से किया था।<sup>१</sup>

गंगा में अस्थि विसर्जन—गंगा में अस्थि विसर्जन करने का मात्र एक उदाहरण मिलता है।<sup>२</sup>

क्षत्रिय द्वारा ब्राह्मण का श्राद्ध—क्षत्रिय शिष्य भी ब्राह्मण गुरु के उद्देश्य से श्राद्ध करते थे। द्रोणाचार्य की सद्गति के निमित्त युधिष्ठिर बगैरह ने उनका श्राद्ध किया था।<sup>३</sup>

श्राद्ध आदि द्वारा समाज का उपकार—श्राद्ध प्रकरण पढ़ने से पता लगता है कि प्रत्येक मृत व्यक्ति के उद्देश्य में उसके आत्मीय स्वजन श्राद्ध करते थे। उस उपलक्ष्य में तरह-तरह के लोकहितकारी कार्यों का भी अनुष्ठान होता था। धनी व्यक्ति मृत व्यक्ति की तृप्ति कामना से तालाब आदि खुदवाते थे, मठ बनवाते थे। श्रद्धा सहित बिना किसी आडम्बर के ये कर्म किये जाते थे। दरिद्र, स्वकर्मनिरत ब्राह्मण इन क्रियाकर्मों में दान लेते थे। दान का उपयुक्त पात्र प्रस्तुत करने के लिये समाज की जो व्यवस्था थी, आदर्श के नाते वह विशेष रूप से लक्ष्य करने का विषय है। मत्प्रतिग्रह को जो वृत्ति रूप में ग्रहण करते थे, उनकी विद्या, चरित्रबल, व वृत्ति की श्रुति अनन्य साधारण होती थी। अतएव गौण रूप से इन क्रिया कर्मों द्वारा समाज का भी बहुत उपकार होता था।

१. स्त्री २७ वीं अध्याय। आश्व १४ वीं अध्याय। शांति० ४२ वीं अध्याय।

२. संकल्प्य तेषां कुल्यानि पुनः प्रत्यागमस्ततः। इत्यादि। आश्व ३९।२२, २३

३. आश्व १४ वीं अध्याय। शांति ४२ वीं अध्याय।

## दायविभाग

**सर्वप्रथम पुत्र का अधिकार**—पैतृक सम्पत्ति के बँटवारे के सबध में कई नियमों का उल्लेख किया गया है। सम्पत्ति के उत्तराधिकार का निर्णय भी धर्मशास्त्रीय अनुशीलन के अन्तर्गत आता है। पिता की छोड़ी हुई सम्पत्ति पर पहला हक पुत्र का ही होता है। सवर्णा पत्नी के गर्भजात सब पुत्रों का समान अधिकार होता है, केवल ज्येष्ठ पुत्र को ज्येष्ठत्व के कारण एक भाग अधिक मिलने का विधान है।

**जननी कम के अनुसार धनविभाग**—यदि सवर्णा भार्याओं की गन्ध्या एक से अधिक हो तो प्रथम पत्नी के गर्भजात पुत्रों को एक अंश मिलेगा, मध्यमा के पुत्रों को मध्यमांश अर्थात् प्रथमा के पुत्रों से कुछ कम मिलेगा। इसी प्रकार जननियों के अनुक्रम से धन विभाग की व्यवस्था महर्षि मार्गीच काश्यप ने बताई है। विभिन्न जातीय भार्या की गर्भजात सन्तानों में जननी के जन्मगत वर्ण के अनुसार दायविभाग का वैषम्य शास्त्रविहित है।

**ब्राह्मण का जातुर्बाणिक विवाह**—ऐसे तो ब्राह्मण किसी भी वर्ण की कन्या का पाणिग्रहण कर सकता है, किन्तु शास्त्रानुसार शूद्रकन्याग्रहण उसके लिये निषिद्ध है। इन्द्रियासक्ति के बशीभूत होकर ब्राह्मण भी कभी कभी शूद्र कन्या में विवाह करते थे।

**जननी के वर्णभेद से पुत्र का सम्पत्ति पर अधिकार**—ब्राह्मणी माना में जात ब्राह्मण पुत्र को अच्छे बैल, रथ, वस्त्रों आदि का बँटवारा न करके अकेले ही ले लेने चाहिये। अवशिष्ट धन को दस भागों में विभक्त करके उसके चार भाग भी ब्राह्मणी से जात पुत्र ले ले। क्षत्रिया माना से जात सन्तान ब्राह्मण हांते हुए भी जननी के भिन्नवर्णा होने के कारण वचे हुए सात भागों में से तीन के मालिक होंगे। टरी प्रकार वैश्यवर्णा की सन्तान के हिस्से में दो भाग एवं शूद्रा की सन्तान के हिस्से में बचा हुआ एक भाग आवेगा। शूद्रा का पुत्र ब्राह्मण तनय होने हुए भी ब्राह्मण नहीं होता, अतः उसका सबसे कम अधिकार होता है। वह पैतृक सम्पत्ति पर दावा नहीं कर सकता, पिता के इच्छानुसार बँटवारा करने पर वह आपत्ति नहीं उठा सकता। ऐसे तो शास्त्रतः पैतृक सम्पत्ति पर उसका कोई अधिकार नहीं होता, तब भी सम्पत्ति का दशमांश उन्हें दयावश दे देना चाहिये, यही रीति है।

**ब्राह्मणी के अधिकार वैशिष्ट्य से पुत्र का विशेष अधिकार—**ब्राह्मणी, क्षत्रिया, वैश्या के गर्भ से ब्राह्मण के जो पुत्र जन्म लेते हैं, यद्यपि वे सभी ब्राह्मण होते हैं, किन्तु ब्राह्मण के घर में होनेवाले हव्यकव्य आदि कर्मों को करने का एकमात्र ब्राह्मणी के पुत्रों को ही अधिकार होता है। इसीलिये उन्हें पिता की सम्पत्ति का अधिक भाग मिलता है। ब्राह्मणी के बाद क्षत्रिया का और उसके बाद वैश्या का स्थान है।

**क्षत्रिय की सम्पत्ति का बँटबारा—**क्षत्रिय विवाहिता क्षत्रिय कन्या, वैश्य कन्या, शूद्रकन्या, तीनों के पुत्र हो तो क्षत्रिय की सम्पत्ति के आठ भाग किये जायेंगे। उनमें से चार क्षत्रिया के पुत्रों को, तीन वैश्या के पुत्रों को और एक शूद्रा के पुत्रों को मिलेगा। शूद्रा से विवाह करना क्षत्रिय के लिये भी निषिद्ध है। यदि कामदश शूद्रा को भी भार्यारूप में ग्रहण करे ही तो उसकी गर्भजात सन्तान को सम्पत्ति का एक भाग देना उचित है। यद्विजय में क्षत्रिय को जो धन मिले, उस पर केवल सवर्णा पत्नी के पुत्रों का अधिकार होगा।

**वैश्य की सम्पत्ति का बँटबारा—**वैश्य की वैश्या तथा शूद्रा दोनों पत्नियों के पुत्र हो तो सम्पत्ति को पाँच भागों में विभक्त किया जायगा। सवर्णा के पुत्र चार भागों के मालिक होंगे, अवशिष्ट एक भाग शूद्रा के पुत्रों को मिलेगा। लेकिन शूद्रा के पुत्र पिता की कृपा पर निर्भर होंगे, सम्पत्ति पर ऐसे उनका कोई दावा नहीं होगा।

**शूद्र की सम्पत्ति का बँटबारा—**शूद्र अन्यवर्णा पत्नी ग्रहण करने का अधिकारी नहीं होता, अतः सवर्णा के सब पुत्रों में सम्पत्ति का समान बँटबारा हो जायेगा।<sup>१</sup>

**यौतुक धन पर कन्या का अधिकार—**अपुत्रक व्यक्ति की मृत्यु के बाद उसकी सम्पत्ति पर कन्या का अधिकार होता है।<sup>२</sup> माता के दहेज में लाये हुए धन की भी कुमारी कन्या ही अधिकारिणी होती है।

**दौहित्र का अधिकार—**पुत्र व कन्या के अभाव में मृत व्यक्ति की सम्पत्ति पर दौहित्र का अधिकार होगा। दौहित्र पिता एवं मातामह दोनों का श्राद्ध करने का अधिकारी होता है। धर्मतः पुत्र व दौहित्र में कोई पार्यक्य नहीं होता।

**पुत्रिकाकरण के बाद पुत्र उत्पन्न होने पर सम्पत्ति का विभाग—**कन्या को पुत्र मान कर सम्पत्ति की अधिकारिणी बनाने पर यदि बाद में पुत्र का जन्म हो तो उस व्यक्ति की सम्पत्ति के पाँच भाग किये जायेंगे। उनमें से दो कन्या को तथा

१. अनु ४७ बी अध्याय।

२. कुमारी नास्ति येवाञ्च कन्यास्तत्राभिबोधय। श्रुति ३३।४५

तीन पुत्र को मिले। कन्या को पुत्र मानने के बाद यदि दत्तक पुत्र लिया जाय तो पाँच भागों में से तीन कन्या को और दो दत्तक पुत्र को मिलेंगे।<sup>१</sup>

**पत्नी को सम्पत्ति देने का विधान**—पति को चाहिये पत्नी के लिये भी थोड़ी सम्पत्ति देकर जाय। प्रचुर धन होते हुए भी पत्नी को तीन सहस्र मुद्रा से अधिक देना अनुचित है। पति के दिये हुए धन का पत्नी मनचाहा उपयोग कर सकती है। पुत्रों का माता के उस धन पर अधिकार नहीं होता।

**माता के धन पर दुहिता का अधिकार**—ब्राह्मण पिता सवर्णा पत्नी की गर्भ-जात कन्या को विवाह में या बाद में कुछ धन दे तो उस धन पर उस कन्या की मृत्यु के बाद एकमात्र उसकी दुहिता का अधिकार होगा। इस प्रकार शास्त्रविहित नियमों के अनुसार सम्पत्ति का बँटवारा करना चाहिए। मन्वादि ऋषि दायविभाग की यही व्यवस्था करके गये हैं।<sup>२</sup>

**धन की अतिवृद्धि शास्त्रविहित नहीं**—गृहस्थ के लिये धन का स्तूपीकरण करना शास्त्रविहित नहीं है। तीन साल तक परिवार का भरण-पोषण हो सके, इतना इकट्ठा करने के बाद अधिक संचित न करके अच्छे कामों में धन का उपयोग कर देना चाहिये।<sup>३</sup>

**पितृ-व्यवसाय त्यागी पितृधन से वंचित**—पिता की मृत्यु के बाद मागी सम्पत्ति सर्वप्रथम बड़े भाई के हाथ पड़ती है, वह सब भाइयों को उनका प्राप्य दे दे, यही नीतिमग्न है। यदि वह कर्तव्य विमुख हो, तो उन्हें राजदरबार से यथांचित दंड मिलना चाहिये। यदि कोई पूर्वजों का व्यवसाय छोड़कर अमन् कर्म द्वारा जीविका-निर्वाह करे तो उसे पितृक सम्पत्ति से बिल्कुल वंचित कर देना चाहिये।<sup>४</sup>

**अंगहीन का अनधिकार**—धर्मज्ञ एवं उदार होते हुए भी प्रतीप के पुत्र, शान्तनु के ज्येष्ठ भ्राता देवापि को राज्य नहीं मिला, क्योंकि वह चर्मरोगी

१. ययैवात्मा तथा पुत्रः पुत्रेण दुहिता समा।

तस्यामात्मनि तिष्ठन्त्यां कथमन्यो धनं हरेत्। इत्यादि। अनु ४५।

१२-१५

२. त्रिसहस्रपरो दायः स्त्रियं देयो धनस्य वै। इत्यादि। अनु ४७। २३-२६

३. त्रैबाणिकाद् यदा भक्तादधिकं स्याद्विजस्य तु।

यजेत तेन द्रव्येण न वृथा साधयेद्भनम्॥ अनु ४७। २२

४. अथ यो विनिकुर्वीत ज्येष्ठो भ्राता यथोयतः।

अज्येष्ठः स्यादभागद्वय नियम्यो राजभिश्च सः॥ इत्यादि। अनु १०५।

७-१०

(कोडी) थे। ज्येष्ठ होते हुए भी नेत्रहीनता के कारण घृतराष्ट्र को राज्य नहीं मिला था।<sup>१</sup>

**स्व-उपाजित धन पर किसी का अधिकार नहीं—**पितृधन की सहायता के बिना जो केवल अपनी क्षमता से कुछ उपाजित करे, उस धन में से दूसरे को हिस्सा देना या न देना उसकी अपनी इच्छा पर निर्भर करता है। न देने पर दूसरा हक नहीं जमा सकता।<sup>२</sup>

**पुत्रों की इच्छा पर समान विभाग—**पुत्र अगर पिता की सम्पत्ति का अलग-अलग उपभोग करने की इच्छा प्रकट करे, तो पिता सब पुत्रों में समान रूप से सम्पत्ति बांट दे, किसी प्रकार का वैषम्य प्रदर्शन शास्त्रविहित नहीं है।<sup>३</sup>

**भार्या, आदि स्वतन्त्र नहीं—**भार्या, पुत्र एवं दास ये तीनों ही पराधीन होते हैं। उनकी स्वयं की उपाजित सम्पत्ति पर भी अपना अधिकार नहीं होता। शिल्प आदि द्वारा भार्या के उपाजित धन का पति ही एकमात्र अधिकारी होता है। पुत्र चाहें कुछ भी क्यों न कमाये, पिता के हाथ में सब कुछ दे देना ही उसका धर्म है। दास के उपाजित धन पर भी स्वामी का ही अधिकार होता है।

**शिष्य के धन पर गुरु का अधिकार—**शिष्य के उपाजित धन पर गुरु का अधिकार होता है। जितने दिन शिष्य गुरु के घर रहेगा, भिक्षालब्ध द्रव्य उसे गुरु को ही देना पड़ेगा।<sup>४</sup>

१. उद्योग० १४९ वां अध्याय।

२. अनुपधनं पितुर्द्वयं जंघाभ्रमफलोऽध्वगः।

स्वयमीहितलब्धन्तु नाकामो दातुमर्हति॥ अनु १०५।११

३. भ्रातृणामविभक्तानामुत्थानमपि चेत् सह।

न पुत्रभागं विभक्तं पिता दद्यात् कदाचन॥ अनु १०५।१२

४. त्रय एवाधना राजन् भार्या दासस्तथा सुतः।

यत्ते समधिगच्छन्ति यस्य ते तस्य तद्भनम्॥ इत्यादि। उद्योग ३३।६८

आदि ८२।२२

त्रयः किलेमे ह्यधना भवन्ति। इत्यादि। सभा ७।११

## राजधर्म (क)

शान्तिपर्व का राजधर्म अनेको तथ्यों से परिपूर्ण है। समा पर्व के नारदीय राजधर्म व कण्विक की कूटनीति, आश्रमवासिक पर्व की धृतराष्ट्रजिज्ञासा, उद्योगपर्व की विदुरनीति आदि प्रकरणों में राजधर्म के सबंध में बहुत कुछ कहा गया है। इस परिच्छेद में उन उक्तियों को उद्धृत करके यह बताने की चेष्टा की गई है कि उन विनो राजधर्म का स्वरूप क्या था। विषय बहुत बड़ा होने के कारण इस परिच्छेद को कई भागों में विभक्त कर दिया गया है। मनुवचनों पर महर्षि व्यास ने अपनी अपरिसीम श्रद्धा प्रकट की है। प्रत्येक प्रसंग में दो चार बार मनु का उदाहरण दिया गया है। उसके अलावा प्राचीन राजधर्मप्रणेता दूसरे ऋषि मुनियों का नाम भी प्रसंगवश आया है।

**राजधर्म प्रवर्त्तक मुनि**—बृहस्पति, विशालाक्ष, काव्य (उग्रना), महेन्द्र, भरद्वाज, गौरशिरा आदि धार्मिक ब्रह्मवादी मुनि राजधर्म के प्रवर्त्तक थे।<sup>१</sup>

**अराजक समाज की दुरवस्था**—अराजक समाज में कोई निश्चिन्त होकर धर्म चर्चा नहीं कर सकता, लोगों में वाद-विवाद चलता ही रहता है, विशेषतः दस्युगण तरह-तरह के उत्पातों से मनुष्य का जीना मुश्किल कर देते हैं, अतएव समाज को कभी भी अराजक अवस्था में नहीं रखना चाहिये।<sup>२</sup>

**मात्स्य-न्याय**—अराजक राज्य में मात्स्य न्याय का जोर हो जाता है अर्थात् जिस प्रकार जल में बड़ी मछलियाँ छोटी मछलियों को खा जाती हैं, उसी प्रकार अराजक राज्य में 'जिसकी लाठी उसकी भैंस' वाली अवस्था हाँ जाती है। दुर्बल मनुष्यों को सारा जीवन सत्रस्त रहकर काटना पड़ता है, उनकी मुनने वाला कोई नहीं होता, इसलिए राज्य को अराजक रखना युक्तिसंगत नहीं है।<sup>३</sup>

१. बृहस्पतिर्हि भगवान् नान्यं धर्मं प्रशंसति। इत्यादि। शान्ति ५८।१-३।

शान्ति ५६वाँ तथा ५७वाँ अध्याय

२. अराजकेषु राष्ट्रेषु धर्मो न व्यवतिष्ठते। इत्यादि। शान्ति ६७।३-८।

३. राजा चेन्न भवेत्लोके पुण्यिष्यां दण्डधारकः।

जले मत्स्यानिवाभक्ष्यन् दुर्बलं बलवत्तराः॥

इत्यादि। शान्ति ६७।१६, १७

**राजा ही समाज का रक्षक**—प्रजा के धर्माचरण का मूल एकमात्र राजा होता है। राजा के डर से ही मनुष्य-समाज में शांति बनी रहती है। राजा के अभाव में किसी की कोई भी वस्तु निरापद नहीं रह पाती। कृषि, वाणिज्य आदि राजा की सुव्यवस्था पर ही निर्भर होते हैं। राजा समाज का संचालक होता है। उसके अभाव में मनुष्य का जीवन दुःसाध्य हो जाता है। सतत उद्विग्नता में जीवन काटना मनुष्य के लिये मुश्किल होता है और रक्षक के अभाव में निश्चिन्त होकर जीवनयापन करने की सम्भावना ही कहाँ रहती है? विद्यास्नात, व्रती, तपस्वी ब्राह्मण राजा की सुव्यवस्था के कारण ही वेद का अध्ययन-अध्यापन कर सकते हैं। राजा न हो तो वर्ण-सकरों की वृद्धि होने लगे और दुर्मिक्षों का अंत ही न रहे। राज्यशासन के फलस्वरूप ही समाज में शांति व क्रमबद्धता स्थापित रहती है। राज्य में अगर सुव्यवस्था हो तो अलंकारविभूषिता अबलाएँ भी राजपथों पर निश्चिन्त होकर चल-फिर सकती हैं।<sup>१</sup>

**शमीक मुनि-वर्णित अराजक राज्य की भीषणता**—क्षमाशील मुनि शमीक ने अपने पुत्र श्रुगी में कहा है, अराजक राज्य में सदा डर कर रहना पड़ता है। उच्छ्वल व्यक्तियों को राजा दंड के द्वारा शांत रखता है। राजदंड के भय से प्रत्येक व्यक्ति अपने-अपने कर्तव्य का पालन करता है, तभी समाज में क्रमबद्धता आती है। चित्त अगर हमेशा उद्विग्न रहे तो कोई भी धर्माचरण नहीं कर सकता, राजा से धर्म एवं धर्म से स्वर्ग का लाभ होता है। राजा ही याग-यज्ञ का प्रवर्तक है। यज्ञ से देवतुष्टि होती है, उससे सुवृष्टि होती है, सुवृष्टि से अच्छी फसल और अच्छी फसल से प्रजा का पालन होता है। इस प्रकार राजा ही लोकस्थिति का मूल होता है, समाज का धाता होता है। मनु ने कहा है, राजा दश श्रोत्रिय ब्राह्मणों के समान मान्य है।<sup>२</sup>

**आदि राजा धैर्य**—सूत्राध्याय में युधिष्ठिर के प्रश्न के उत्तर में भीष्म ने कहा है, सतयुग में शासन प्रणाली नहीं थी; धर्म के भय से ही सब अपना-अपना कर्तव्य करते थे। अचानक वे लोग मोहग्रस्त एवं लोभ के बशीभूत हो गये। समाज में विशृङ्खलता देखकर देवताओं ने ब्रह्मा के पास जाकर सब कुछ बताया। ब्रह्मा ने पहले तो शास्त्र एवं दण्डनीति की रचना की, बाद में नारायण की सहायता से एक

१. शांति ६८वाँ अध्याय।

२. अराजके जमपदे शोषा जायन्ति ये सदा । इत्यादि । आदि ४१।२७-२९

..... नृपहीनञ्च राष्ट्रम् एते सर्वे शोच्यतां यान्ति राजन् ।

शांति २९०-२६



राजा का निर्माण किया। उस राजा का नाम पृथु था, वेण के दक्षिण हस्त से उसकी उत्पत्ति होने के कारण उसका एक नाम वैज्य भी पड़ा।'

दूसरे मत से आदि राजा मनु—राजकरण अध्याय में कहा गया है कि समाज में विशृङ्खलता उपस्थित होने पर मनुष्य पिनामह की शरण में गये। पिनामह ने पृथ्वी का राज्यभार ग्रहण करने के लिये मनु को आदेश दिया। मनु ने पहले तो इतनी बड़ी जिम्मेदारी लेने के लिये असम्मति प्रकट की, लेकिन बाद में प्रजा के अनुनय करने पर तथा नानाप्रकार के कर देने की प्रतिज्ञा करने पर तैयार हो गये। वही पृथ्वी के आदि राजा थे।' एक ही विषय को लेकर दो प्राचीन उपाख्यान वर्णित हैं, लेकिन दोनों के स्पष्टीकरण में कोई भिन्नता नहीं है। राजा के बिना समाज-व्यवस्था किस तरह ठीक रहे यह विषय उस काल में भी राजधर्मज्ञ व्यक्तियों के लिये विवादास्पद था। व्यक्तिगत कर्तव्य एवं धर्मज्ञान में किञ्चित् शिथिलता आने ही राजा के बिना काम नहीं चल सकता, यही शायद उपर्युक्त उपाख्यानों का गूढ़ अर्थ है।

राजकरण तथा राजा का सम्मान—आगे भी कहा गया है कि पृथ्वी पर जो उन्नति की आशा रखते हो, उन्हें पहले ही राजा का वर्ण कर लेना चाहिये, अराजक राज्य निवाम के अनुपयुक्त होता है। राजा की भक्ति करनी चाहिये तथा उसके अनुकूल रहना चाहिये। प्रजा ही यदि राजा का यथोचित सम्मान नहीं करेगी, तो दूसरे लोग तो उसकी अवज्ञा करेंगे ही और यह राज्य के लिये बहुत ही अकल्याणकर होता है।'

राजा की नियुक्ति में साधारण प्रजा का अधिकार—इन वर्णनों में यह भी पता लगता है कि राजा की नियुक्ति के लिये साधारण प्रजा को पूर्ण अधिकार प्राप्त था। निरापद, शान्तिपूर्ण जीवन बिताने के उद्देश्य से प्रजा मिलकर राजसुलभ गुणवान व्यक्ति को राजपद पर बिठाती थी। यह प्रथा अति प्राचीन थी।

१. नैव राज्यं न राजासीद्व इच्छो न च इच्छिक ।

धर्मेणैव प्रजा सर्वा रक्षन्ति स्म परस्परम् ॥ इत्यादि ।

शांति ५९।१४-१०९

२. अराजकाः प्रजाः पूर्वं विनेशुरिति नः श्रुतम् । इत्यादि ।

शांति ६७।१७-३२

३. एवं ये भूतिमिच्छेयुः पृथिव्यां मानवाः क्वचित् ।

कुर्युः राजानमेवाग्रे प्रजानुग्रहकारणात् ॥ इत्यादि ।

शांति ६७।३३-३५

**वंशगत अधिकार**—राजसिंहासन पर वंशपरम्परागत अधिकार प्राचीन प्रथा न होते हुए भी महामारतकालीन समाज में वंशगत अधिकार प्रनिष्ठित हो गया था।

**राजा भगवान की विभूतिस्वरूप**—राजा में किन-किन गुणों का होना आवश्यक है, इस विषय पर सैकड़ों उक्तियाँ उद्धृत हैं। ग्रंथकार ने बहुत सी जगह तो उशना, इन्द्र, वृहस्पति, मनु आदि राजधर्मवेत्ताओं के अभिमत को ही ग्रहण किया है और बहुत सी जगह भीष्म के मुख से अपना मत भी प्रकट किया है। विभूतियोग में भगवान कृष्ण अर्जुन से कहते हैं, “नरो मे मैं नराधिप हूँ”। अर्थात् राजा में ही मनुष्यत्व का पूर्ण विकास होता है, इसलिये वही भगवान की विभूतिस्वरूप है।<sup>१</sup>

**राजा के जन्मजात गुण**—पूर्वजन्म के पुण्यबल से राजा में बहुत से गुण अनन्य सुलभ होते हैं, किन्तु शिक्षा के द्वारा भी उन्हें बहुत से गुणों का अर्जन करना पड़ता है। स्वभाविक गुणों के मन्त्र में मनुसंहिता में कहा गया है कि भगवान जिन उपादानों से इन्द्र, अनिल, यम, अर्क, अग्नि, वरुण, चन्द्र, कुबेर आदि देवताओं की मृष्टि करते हैं, उन्हीं से राजा की करते हैं, इसीलिये उनका तेज दूसरों को अभिमूर्त करने में समर्थ होता है।<sup>२</sup>

**चरित्रगठन में राजा का दायित्व**—राजधर्म ही सब धर्मों का मूल होता है। सब प्राणियों के पदचिह्न जैसे हाथी के पदचिह्न के नीचे विलीन हो जाते हैं उसी प्रकार दूसरे धर्म भी राजधर्म में विलीन हो जाते हैं। राजधर्म के परित्यक्त होने पर दूसरा कोई धर्म उन्नत नहीं हो सकता। अतः समाज के स्थायित्व के विषय में अपने दायित्व को अच्छी तरह समझकर राजा को अपने चरित्रगठन में मनोयोग करना चाहिये।<sup>३</sup>

**आदर्श चरित्र**—राजा का चरित्र कैसा होना चाहिये, इस सबध में भीष्म ने युधिष्ठिर को राजधर्मप्रकरण में सैकड़ों उपदेश दिये हैं। नीचे संक्षेप में उन पर प्रकाश डाला जा रहा है।

**पुरुषार्थ**—उद्योग के बिना कोई कार्य सफल नहीं होता, इसलिये राजा को सदा पुरुषार्थ की सेवा करनी चाहिये। कोई शुरू किया हुआ काम दैववश यदि अधूरा

१. नराणाञ्च नराधिपम् । भीष्म ३४।२७

२. इन्द्रानिलयमाकर्णामग्नेश्च वरुणस्य, च ।

चन्द्रविशेषयोर्वर्चं मात्रा निहृत्य शाश्वतीः ॥ इत्यादि । मनु ७।४, ५

३. बाह्वाप्यसं क्षत्रियैर्ननिबानां लोकश्रेष्ठ धर्ममासेवमानः । इत्यादि

वर्तति ६३।२४-३०

रह जाय तो संताप नहीं कहना चाहिये, दुगने उत्साह से उसे पूरा करने का दुबारा यत्न करना चाहिये।

**सत्यनिष्ठा**—सत्य कार्य सिद्धि का प्रधान साधन होता है, विशेषकर राजाओं के लिये। सत्यनिष्ठ राजा ऐहिक तथा पारत्रिक श्रेय लाभ करने में सफल होता है। शौर्य, गाम्भीर्य आदि गुणों से युक्त नृपति सदा श्रीमंत रहता है।

**मृदुता व कठोरता के बीच का मार्ग अपनाना चाहिये**—राजा यदि मृदुस्वभावी होता है तो प्रजा उसका यथोचित मान नहीं करती और यदि बहुत ही तीक्ष्ण-स्वभावी हो तो संश्रुत रहती है। इसलिये राजा को दोनों के बीच का मार्ग अपनाना चाहिये। राजा को वसन्त के सूर्य की तरह यथोचित मृदुता व कठोरता का अवलम्बन लेना चाहिये। प्रजा भी सत्यवादी, धर्मनिष्ठ राजा की अनुरक्त होती है।

**व्यसन-परित्याग**—राजा को हर प्रकार के व्यसन से दूर रहना चाहिये। अपने दोष के बारे में सदा सावधान रहना चाहिये। अगर कोई दोष हो तो उसे सुधारने की कोशिश करनी चाहिये।

**प्रजा के हित के लिये गर्भिणीधर्म का अवलम्बन**—गर्भवती स्त्री जिस प्रकार गर्भस्थ शिशु के हित के लिये अपनी प्रिय वस्तु का त्याग करने में जरा भी कुठित नहीं होती, उसी प्रकार राजा को सर्वभूत के हितसाधन को व्रतस्वरूप ग्रहण करना चाहिये।

**धीरता**—वीर्य का कभी परित्याग नहीं करना चाहिये। धीर एव दत्तचित्त मनुष्य को किसी तरह का भय नहीं होता।

**भृत्य आदि के साथ व्यवहार में अपनी मर्यादा रखना**—नीकर-चाकरों के साथ बहुत हँसी-ठट्टा नहीं करना चाहिये। ऐसा करने से सेवक स्वामी की मर्यादा का उल्लंघन करते हैं। नृपति यदि बहुत ही मृदुस्वभावी या परिहासप्रिय होता है तो प्रजा एव अमात्यगण शिथिलता एवं अशिष्टता दिखाते हैं। और यह राज्य शासन के लिये बहुत ही प्रतिकूल होता है।<sup>१</sup>

**प्रजा के हित के लिए कठोर त्याग**—राजा को सदा प्रजा की हितकामना करनी चाहिये। प्रजा के हित के लिये राजा सगर ने ज्येष्ठ पुत्र असमज को त्याग दिया था। प्रजा के मंगल के लिये सब तरह के दुःख-कष्टों का भी वरण करना पड़ता है। उद्यम करने से मनुष्य में त्याग की सामर्थ्य आती है।

**चातुर्वर्ण्य-संस्थापन**—राजा ही चातुर्वर्ण्य का संस्थापक होता है। धर्मसंकर

(परस्पर विरोधी धर्मों का सम्मिश्रण) तथा वर्णसंकर से प्रजा की रक्षा करना राजा का कर्तव्य है।

**विश्वास बुद्धि**—कभी किसी पर पूरा विश्वास नहीं करना चाहिये। स्वयं सोच-समझ कर निपुणता से राज्य चलाना चाहिये।

**प्रजारंजक**—जिसके शासन में प्रजा निरुद्धेय व आनंद से कालयापन कर सके, वही असली राजा होता है। प्रजा को सुखी रखनेवाले, दीर्घवर्षी राजा का ऐश्वर्य चिरस्थायी होता है।<sup>१</sup>

**अत्रियधर्म का गुह्यत्व**—अत्रियधर्म बहुत ही महत्वपूर्ण होता है। उसका मथोचित पालन करने से अत्रिय इह लोके में अक्षय कीर्ति तथा परलोक में अनन्त सुख का उपभोग करता है। केवल प्रजापालन के द्वारा ही साधु नृपति मोक्ष प्राप्त करने में समर्थ होता है।<sup>२</sup>

**समयानुवर्तिता आदि**—यथासमय उपयुक्त चरों को नियुक्त करना तथा दूत भेजना, यथासमय दान देना, सद्वृत्त मात्सर्यरहित अमात्यो से परामर्श लेना, कर वसूल करने के लिये प्रजा पर अत्याचार न करना, साधुससर्ग करना तथा असाधुओं की सगत छोड़ना आदि कर्म राजधर्म के अंग हैं।

**अवसर देख कर साम आदि नीति का प्रयोग करना**—साम, दाम, भेद व दंड आदि नीतियों का प्रयोग उपयुक्त अवसर देखकर करना, अनार्यकर्म वर्जन, प्रजापालन तथा नगररक्षण राजाओं के आवश्यक कर्तव्य हैं। जो राजा पुस्वार्थ नहीं करता, जो प्रमादी, अतिमृदुस्वभावी या अति कठोर होता है, वह कभी भी निष्कटक राज्य नहीं कर सकता। अज्ञानी एवं कापुष्य राजा राजपद के अनुपयुक्त होता है।

**विश्वस्तता**—जिन कार्यों को करने से राजा की धर्मनिष्ठा पर प्रजा के मन में सन्देह उत्पन्न हो, वे कार्य करना राजा के लिये विपद्जनक होते हैं। प्रजा धर्मनिष्ठ तथा सुखी हो और राजा पर विश्वास करे, इसका राजा को विशेष रूप से ख्याल रखना चाहिये।<sup>३</sup>

**प्रियवाचिता, जितेन्द्रियता आदि**—दूसरा व्यक्ति यदि उग्र भी हो तो राजा को इसके साथ सहाय्यबदन मधुर व्यवहार करना चाहिये। उपकारी के प्रति कृतज्ञता, गुरुजनों में दृढ़भक्ति, प्रजा का हितचिंतन तथा जितेन्द्रियता आदि गुण राजा में होने

१. शान्ति ५७वाँ अध्याय।

२. शान्ति ६४वाँ अध्याय।

३. शान्ति ५८वाँ अध्याय।

जस्सी हैं। राजा को दर्शनार्थी के साथ मृदु एवं भद्रता का व्यवहार करना चाहिये।<sup>१</sup> राजा ही प्रजा की सुखशांति का कारण होता है। महायशस्वी राजा दम, सत्य व सौहृद के द्वारा सम्पूर्ण पृथ्वी पर एकछत्र राज्य करते हैं, और महत् यशों का अनुष्ठान करके वा-वतपद प्राप्त करते हैं। राजा को सर्वप्रथम अपने मन को जीतना चाहिये, अजितेन्द्रिय राजा दूसरे को वश में नहीं रख सकता।<sup>२</sup>

**शास्त्राभ्यास व दानशीलता**—राजा को वेद-वेदांग आदि शास्त्रों पर पाठित्य लाभ करना चाहिये। तथा दानशील बनकर सर्वभूत के दुःखमोचन की यथासाध्य चेष्टा करनी चाहिये।

**राजधर्मका परिज्ञान**—वाङ्मन्य त्रिवर्ग, तथा परमत्रिवर्ग विषयों पर राजा का पूर्ण अधिकार होना चाहिये।<sup>३</sup>

**कार्यक्षमता**—रागद्वेष का त्याग करके धर्माचरण करना, परलोक के लिये शुभ कर्म करना, बिना अत्याचार किये अर्थोपार्जन करना, सौम्यभाव से कामोपभोग करना राजा के विहित कर्म हैं। राजा को सदा मधुर वचन बोलने चाहिये, शूर होते हुए भी आत्मप्रशंसक नहीं होना चाहिये तथा दाता होते भी अपात्र को दान नहीं देना चाहिये।

**एकाग्रचित्तता आदि**—अपकारी का विश्वास करना राजा के लिये उचित नहीं है। उसे किसी से भी ईर्ष्या नहीं करनी चाहिये। पूजाहं की पूजा करना और दम का त्याग करना राजधर्म के अपरिहार्य अंग हैं। आहार-विहार में समय रखना बहुत आवश्यक है, संयम के अभाव में श्रीहीनता आती है। हर कार्य में समय-असमय का ख्याल रखना उचित है, जो कार्य जिस समय करने का हो, उसी समय करना चाहिये। एकाग्रचित्त होना चाहिये। जो व्यक्ति राजधर्म के इन नियमों का पालन करता है, वह इहलोक व परलोक में सब सुखों का उपभोग करता है। इस अध्याय में राजा के छत्तीस गुणों का उल्लेख किया गया है। प्रधान गुणों का विवरण नीचे दिया जा रहा है।<sup>४</sup>

**काम व क्रोध को जीतना**—राजा को चाहिये कि काम व क्रोध को जीतकर

१. गोप्ता तस्माद् राजर्षः स्मितपूर्वाभिभाषिता। इत्यादि।

शांति ६७।३८, ३९

२. राजा प्रजानां हृदयं गरीयो गतिः प्रतिष्ठा सुखमत्तमञ्च। इत्यादि।

शांति ६८।५९, ६०

३. शान्ति ६९वाँ अध्याय।

४. शान्ति ७०वाँ अध्याय।

राजप्री की सेवा करे। जो नृपति काम या क्रोध के बन्धीभूत होकर अनुचित कार्य करता है, वह नितान्त कृपा का पात्र होता है; उसके धर्म एवं अर्थ का विनाश अवश्यम्भावी होता है। सुरक्षक, दाता, निरलस एवं जितेन्द्रिय व्यक्ति स्वभावतः ही सबकी श्रद्धा का पात्र बनने में समर्थ होता है।

**राजधर्मनुशासन के अनुसार हृत्त्व करना**—राजा को अर्थशास्त्र के अनुशासन के अनुसार ही अर्थवृद्धि की व्यवस्था करनी चाहिये, नहीं तो अर्थ की वृद्धि होने पर भी उसका आकस्मिक विनाश निश्चित होता है। शास्त्रविरुद्ध प्रजा का उत्पीड़न करने से राज्य का कल्याण नहीं हो सकता, वरन् सब कुछ नष्ट हो जाता है। अधिक दूध की आकांक्षा से यदि कोई निर्बोध व्यक्ति गाय के बनों में छेद कर दे तो जिस प्रकार उसे फिर कभी दूध नहीं मिलता उसी प्रकार लोभी अत्याचारी राजा की दुर्गति होती है।<sup>१</sup>

**पूज्य की पूजा**—दानशील, उपवासादि व्रतपरायण, प्रजाहितकर राजा की प्रजा सदा श्रद्धा करती है। राजा को धार्मिक व्यक्तियों का बधोचित सम्मान करना चाहिये, उससे प्रजा को भी पूज्य व्यक्ति की पूजा करने की शिक्षा मिलती है।

**दुष्ट का वजन तथा शिष्ट का पालन**—राजा को यम की तरह दुष्ट व्यक्तियों को कठोर दंड देना चाहिये, असाधु को कभी क्षमा नहीं करना चाहिये। जिस तरह सुरक्षित प्रजा के वर्मानुष्ठानों का चतुर्धाश पुष्पफल राजा को मिलता है, उसी प्रकार प्रजा के पापों का भी चतुर्धाश फल राजा को भोगना पड़ता है।

**अति धार्मिक तथा अति निरीह राजा अच्छा नहीं होता**—बहुत धार्मिक या बिल्कुल निरीह राजा राज्य चलाने के योग्य नहीं होता। केवल कठ्ठना से भी राज्य की रक्षा नहीं होती।

**रक्षक राजा प्रजा का प्रार्थनीय**—दूरबीर, दुष्टों को दंड देने वाले तथा शिष्टों की रक्षा करने वाले, अनुशास, जितेन्द्रिय, प्रजावत्सल एवं स्वजन प्रतिपालक राजा के आश्रय में प्रजा निश्चिन्त होकर जीवनयापन करती है। सर्वभूत का अस्तित्व जिस प्रकार मेघों पर निर्भर होता है तथा पक्षी जिस प्रकार मीठे फलवाले वृक्ष पर बसेरा करना चाहते हैं उसी प्रकार समस्त प्राणी रक्षक राजा के आश्रय में स्वयं को निरापद समझते हैं।<sup>२</sup>

**सव्यवहार से प्रजा की श्रद्धा का पात्र बनना**—जो राजा प्रजा के साथ अच्छा व्यवहार नहीं करता, हमेशा नाक-भौं चढ़ाये रहता है, वह सबका अप्रिय बन जाता

१. शान्ति ७१वाँ अध्याय।

२. शान्ति ७५वाँ अध्याय।

है। जो सदा हँसमुख रहता है, किसी को देखते ही बातचीत करने को आतुर हो उठता है, वही राजा प्रजा को अपनी ओर आकर्षित करने में समर्थ होता है। मधुर वचनों से हर किसी को वश में किया जा सकता है। जो सुकृत, विनय एवं मम्वरता के उपाय सक होते हैं, वे अद्वितीय पुरुष कहलाते हैं।<sup>१</sup>

**अधिक विश्वास विपत्तिकर**—राजा को स्वयं तो दूसरो का विश्वासभाजन बने रहना चाहिये, किन्तु दूसरे पर सम्पूर्ण विश्वास कभी नहीं करना चाहिये, यहाँ तक कि पुत्र पर भी बहुत विश्वास करना अनुचित है। अविश्वास राजा के चरित्र का बड़ा गुण होता है।<sup>२</sup>

**यथेच्छ भोग निवृत्तीय**—हर समय ख्याल रखना चाहिये कि राजा धर्म का प्रतिपालक होता है, यथेच्छ भोग-विलास राजा का आदर्श नहीं है। धर्माचरण से देवत्व का लाभ होता है और अधर्माचरण से नरक। प्राणिजगत धर्म पर ही आधारित है और राजा धर्म का सेवक होता है। सुतराम जो धर्म की रक्षा करने में समर्थ हो, वही राजपद के लिये उपयुक्त होता है। धर्मनिष्ठ राजा प्रभूत अर्थ व काम का उपभोग करता है। धार्मिक राजा के राज्य में प्रजा स्वच्छन्द रूप से अपने-अपने कर्तव्यों में रत रह कर उन्नति करने में समर्थ होती है और प्रजा की उन्नति ही राज्य की उन्नति है।<sup>३</sup>

**प्रजा का आनन्द राजा की धर्मनिष्ठा का अनुभाषक**—धर्मनिष्ठ राजा के राज्य में प्रजा भी धर्म का पालन करती है। दुर्गत व अनाथ व्यक्ति भी जब राज्य में प्रफुल्लित रहते हो, तभी समझना चाहिये कि राजा के आचरण में धर्म प्रतिष्ठित है। प्रजा का आनन्द तथा धर्माचरण देखकर राजा की धर्मनिष्ठा का अंश लमाया जा सकता है। जो मित्र की उन्नति, शत्रु की अवनति, साधु के सम्मान तथा असाधु के बंद की व्यवस्था करता है, वही धार्मिक नरपति होता है।

**धर्मनिष्ठ राजा सबकी श्रद्धा का पात्र**—सत्यनिष्ठ, प्रजावत्सल, वदान्य व दाता राजा की प्रजा श्रद्धा करती है। जो उपयुक्त पात्र को भूमि दान करता है, ऋत्विक् पुरोहित व आचार्य का यथोचित सम्मान करता है, उसे धर्मनिष्ठ कहा जा सकता है। राजा को साधु असाधु का ज्ञान, क्षमा, धृति, मधुर भाषण आदि सद्गुणों

१. शान्ति ८४ वीं अध्याय।

२. विश्वासयेत् पराधर्षं विश्वसेच्छ न कस्यचित्।

पुत्रेणपि हि राजेन विश्वासो न प्रशस्यते। इत्यादि। शा ८५।३३, ३४

३. धर्माय राजा भवति न कामकरणाय तु॥ इत्यादि। शान्ति ९०।३-७

अथ येषां पुनः प्राज्ञो राजा भवति धार्मिकः। इत्यादि। अनु ६२।४३, ४४

का अनुशीलन करना चाहिये। अनुशीलन शिक्षासापेक्ष होता है, इसमें रंजभाव सम्बन्ध नहीं है।

**अप्रमाद, उद्योग, शुचिता आदि गुण**—राज्यशासन सहज नहीं है, यह एक बहुत बड़ी जिम्मेदारी होती है। अप्रमादी, उद्योगी, बुद्धिमान राजा ही यह गुलाम बहन कर सकता है। लोककल्याण, मधुरबोल, अप्रमाद व शुचिता राजा के चरित्र के अपरिहार्य गुण हैं। दूसरे के दोष देखना तथा अपने दोष ढँकना भी राजा के लिये अन्यतम शिक्षणीय विषय है। बहुत से राजर्षि उल्लिखित गुणों के कारण ही प्रशंसित हुए हैं। वासव, यम, वरुण आदि देव-राजा तथा दूसरे राजर्षि इन नियमों का पालन करके प्रभूत ऐश्वर्य के अधिकारी हुए हैं।<sup>१</sup>

**धर्म, अर्थ, मित्र आदि की प्रचुरता कान्य**—अर्थ की अपेक्षा धर्म श्रेष्ठ होता है, इस बात का सदा क्पाल रक्षना चाहिये। जो सत् के लिये अर्थ व्यय करने में कठित होता हो, स्वेच्छाचारी तथा आत्मप्रशंसक हो, उसका कोई समय बाध ही विनाश हो जाता है। धर्म, अर्थ, काम, बुद्धि व मित्र के विषय में स्वयं को सदा अपूर्ण समझना चाहिये। इन्हीं में राजा का ऐश्वर्य प्रतिष्ठित होता है। कल्याणरत, असूया-हीन, जितेन्द्रिय राजा बुद्धिप्राप्त सागर की तरह राज्य करता है।<sup>२</sup>

**आर्य-सेवित कर्मों में रुचि**—जिसके राज्य में जनपद उत्पत्तिशील हो, जो दूसरे राजाओं का प्रियमाजन हो, सन्तुष्ट तथा बहुसचिवयुक्त हो उसी राजा को मजबूत समझना चाहिये। जो क्रोध को जीत लेता है वह शत्रुविहीन हो जाता है। राजा को कभी आर्यधर्म के विपरत कर्म नहीं करने चाहिये। सदा कल्याणकर कर्मों में रत रहना चाहिये। जो उपर्युक्त नियमों का पालन करता है, विजय सदा उसके चरण भूमती है।<sup>३</sup>

**गुप्तमंत्रणा तथा सुविवेचना**—दक्ष, जितेन्द्रिय तथा बुद्धिमान व्यक्ति ही राज्य-शासन करने में समर्थ होते हैं। जो मंत्रियों के साथ गुप्त-मंत्रणा करके विवेचना पूर्वक कार्य करता है वही अखिल पृथ्वी का शासन करनेयोग्य होता है।

**आलस्य त्याग (उष्ट्र वृत्तान्त)**—आलस्य सर्वथा परित्याज्य है। आलस्य प्राणि की उत्पत्ति के प्रतिकूल होता है। इस प्रसंग में प्राजापत्य युग के एक जातिस्मर ऊँट का उपाख्यान भी वर्णित है, जो आलसी होने के कारण एक नगण्य भृगाल द्वारा धीरे-धीरे भक्षित हो गया था। बी शक्ति के साथ यदि उद्योग मिल जाय तो असाध्य

१. शान्ति ९१ वाँ अध्याय।

२. शान्ति ९२ वाँ अध्याय।

३. शान्ति ९४ वाँ अध्याय।



भी साध्य बन जाता है। अतः उन्नतकाम व्यक्ति को कभी आलस्य में समय नहीं बँसाना चाहिये।<sup>१</sup>

**विनय (सरित्सागर संवाद)**—विनयी व्यक्ति कभी विपत्ति में नहीं पड़ता। (सरित्सागर संवाद में ब्रह्मोपाख्याय में कहा गया है कि बेंत की छड़ी हवा से भी नष्ट हो जाती है, इसलिये कभी टूटती नहीं)। अतएव सदा विनय का पालन करना चाहिये।<sup>२</sup>

**सचिबों से सहायता लेना**—हमेशा सचिबों के साथ मिलकर कार्य करना उचित होता है। अकेले शासन किसी के लिये सम्भव नहीं होता। जिसके मृत्यु भिन्न होते हैं तथा स्वामी की अज्ञात करते हैं वही अच्छी तरह राज्य चला सकता है। जिस राजा की प्रजा समृद्ध, हृष्ट व सत्प्रभावशाली होती है उसी का राज्य निष्कण्टक होता है। सन्तुष्ट व विश्वस्त कर्मचारियों द्वारा जिसके भंडार की वृद्धि होती है, वही राजा सुख से राज्य करता है।

**सन्धि-विग्रह आदि का ज्ञान**—जिसके राज्य में न्याय की व्यावस्था होती है, उसका ऐश्वर्य चिरस्थायी होता है। जो राजधर्म से भलीभाँति परिचित होता है, संधिविग्रह आदि षड्बर्ग में अभिज्ञ होता है तथा प्रजा के हित के लिये सतत यत्नशील होता है, वही राज्यपालन में धर्म का लाभ कर सकता है।<sup>३</sup>

**कर्मचारियों की नियुक्ति में निपुणता (ऋषिसंवाद)**—अधीनस्थ कर्मचारियों के प्रति सद्भाव तो रखना चाहिये, किन्तु उन्हें अधिक प्रश्रय नहीं देना चाहिये। इस विषय में 'ऋषि-संवाद' नामक उपाख्यान वर्णित है। एक दयालु ऋषि ने अपने तपोबल से एक कुत्ते को शरभ (एक अष्टपद सिंह से भी बलवान कल्पित मृग) बना दिया, लेकिन जब वह ऋषि को ही खाने के लिये उद्यत हुआ तो ऋषि ने फिर से उसे कुत्ता बना दिया।<sup>४</sup>

**अभ्यर्थ का बोध (गांधारी का उपदेश)**—दंभी पुत्र दुर्योधन को दीर्घदर्शनी गांधारी ने राजसभा में जो उपदेश दिये थे, वे भी उल्लेख योग्य हैं। "इन्द्रियों का दास अधिक दिन तक ऐश्वर्य का भोग नहीं कर पाता, विजितात्मा मेधावी व्यक्ति ही राज्यभोग के लिये उपयुक्त होता है। असक्त अथवा जिस प्रकार सारथि को विपत्ति में डाल देता है, उसी प्रकार अजितेन्द्रिय नृपति कामक्रोधादि रिपु की ताड़ना

१. शान्ति ११२ वाँ अध्याय।

२. शान्ति ११३ वाँ अध्याय।

३. शान्ति ११५ वाँ अध्याय।

४. शान्ति ११६ वाँ तथा ११७ वाँ अध्याय।

से पथभ्रष्ट हो जाता है। संयमी, जितेन्द्रिय तथा दुष्टों को दंड देने वाला राजा ही दीर्घकाल तक राज करता है। काम, क्रोध, लोभ, दम्भ तथा ईर्ष्य को जो अच्छी तरह बश में कर लेता है वही महीपति बनने के योग्य होता है। जो कामक्रोधादि रिपुओं की प्रेरणा से मिथ्या व दुराचरण करते हैं, राजलक्ष्मी उन्हें त्याग देती है। जो सुहृदों का परामर्श ग्रहण नहीं करते, वे अपने शत्रुओं का आनन्द बढ़ाते हैं।<sup>१</sup>

आदर्श गृहस्थ के समस्त सद्गुण राजा में होने चाहिये—शास्त्रविशारद, वीर, अमर्षी, शुचि, तीक्ष्ण, शुश्रूषु, श्रुतवान्, ओता, युक्तिवित्, मेधावी, धारणायुक्त, न्यायानुवर्त्ती, दान्त, प्रियभाषी, क्षमाशील, दानशील, श्रद्धालु, सुखवर्षी, आर्त्तधारण, अमात्यप्रिय, अनहकारी, सुख दुःख सहिष्णु, सुविवेचक, भक्तजनप्रिय, सुसंगतिसाधक, अस्तव्य, प्रसन्नवदन, मृत्युजनापेक्षी, अक्रोधी, उदारचित्त, समुचितदंडदाता, धर्म-कार्यरत, प्रजावत्सल, धर्मर्षिकुशल, राजा सर्वजनवांछित होता है। एक आदर्श गृहस्थ के जितने भी गुण हो सकते हैं, उनमें से कोई नहीं छूटा है। जो राजा नित्य नई वस्तुओं के संग्रह करने का आग्रही, मित्राढ्य तथा उद्योगी होता है, वही राज-श्रेष्ठ कहलाता है।<sup>१</sup>

समय विशेष में परिचरसन—मयूर जिस तरह विचित्र वर्णों के पंख धारण किये रहता है, उसी प्रकार धर्मज्ञ नरपति को परिस्थिति के अनुसार कार्य करना चाहिये। कठोरता, कुटिलता, अमयदान, सत्य तथा आर्जव इन गुणों का जो समयानुसार सहारा लेता है वही सुखी रहता है। जिस समय जो उचित हो, वही करना चाहिये, जैसे दंड देते समय कठोरता एवं अनुग्रह के समय क्षम को अपनाना चाहिये। बहु-रूप धारण करने में अम्यस्त नृपति की कमी कोई क्षति नहीं है।<sup>१</sup>

अन्त्रमुत्ति—मयूर जिस तरह शरद्वृत्त में मौन धारण कर लेता है, उसी प्रकार राजा को गुप्तमंत्रणा के संबंध में मौन रहना चाहिये। गुप्तमंत्रणा कभी किसी पर प्रकट नहीं करनी चाहिये।

स्वयं कार्यदर्शन करना—जिसका क्रोध एवं हर्ष विफल नहीं होता, जो सब कामों की देखभाल स्वयं करता है, आत्मविश्वास ही जिसका कोषागार होता है, उस राजा के लिये सम्पूर्ण पृथ्वी घन इकट्ठा करती है। जो अच्छी तरह सोच-विचार कर

१. उद्योग १२९ वां अध्याय।

२. एतरेय बृहदारण्यको राजा शास्त्रविशारदः। इत्यादि।

सांति ११८।१६-२३

सर्वसंग्रहणे युक्तो नृपो भवति यः सदा।

उत्थानशीलो मित्राढ्यः स राजा राजसत्तमः॥ सांति ११८।२७

अनुग्रह या निग्रह करता है, जो आत्मरक्षा तथा राज्यरक्षा के प्रति सदा सतर्क रहता है, वही वास्तविक राजधर्मज्ञ होता है।<sup>१</sup>

**शील का महात्म्य (इन्द्रप्रह्लाद-संवाद)**—शीलवर्णनाध्याय में कहा गया है कि शील से तीनो लोकों को जीता जा सकता है, शीलवान पुरुष के लिये कुछ भी असाध्य नहीं होता। मांघाता एक दिन, जनमेजय तीन दिन तथा नामाग चार दिन शीलपालन के फलस्वरूप सम्राट् बने थे। शीलवान, दयालु राजा के पास लक्ष्मी स्वयं आ जाती है। जहाँ शील होता है, वही धर्म, सत्य, वृत्त और श्री का वास होता है। अतएव सुविवेचक नृपति पहले ही अपने चरित्र को उन्नत भित्ति पर प्रतिष्ठित करता है। वैद्यपति प्रह्लाद के शील की सहायता से देवराज इन्द्र का राज्य जीतने की घटना प्रसिद्ध है। ब्राह्मण वेशधारी इन्द्र ने प्रह्लाद को अपना गुरु बना कर शील के महात्म्य की शिक्षा ली थी। प्रह्लाद ने कहा था—“हे विप्र, मैं कभी ब्राह्मणों पर रोष नहीं करता। उनके मुख से काव्यप्रणीत नीतिशास्त्र श्रद्धा सहित सुनता हूँ। सकृत् ब्राह्मणों से शास्त्रतत्त्व सुनकर मैं स्वयं को धन्य समझता हूँ।” आचार्य का उपदेश सुनने के बाद इन्द्ररूपी शिष्य ने गुरु के प्रसादस्वरूप उनका शील मांगा। सत्य की भयंवा रखने के लिये प्रह्लाद ने बिना कृता के सर्वस्व दान कर दिया।<sup>२</sup>

**अभयदान तथा प्रजावात्सल्य**—प्रजा को सदा अभय देना चाहिये। मनु ने कहा है, राजा के चरित्र में माता, पिता, गुरु, रक्षक, बह्नि, बन्धवण तथा यम इन सातों के गुण होते हैं। अनुकम्पावश राजा प्रजा के साथ पितृवत् व्यवहार करता है। अति विपन्न व्यक्ति का भी वह सस्नेह प्रतिपालन करता है इसलिये मातृ-स्थानीय होता है। अनिष्ट को दूर करने के कारण अग्नि एवं दुष्टों को शासित करने के कारण उसे यम कहा जाता है। साधु व्यक्ति को अमिलवित दान देता है, इसलिये कुबेर, धर्मोपदेश देता है इसलिये गुरु और आपद विपद में रक्षा करता है इसलिये रक्षक होता है। जो प्रजा में सम्मानित व्यक्तियों का यथोचित सम्मान करता है, उसका सुख अनन्त होता है। जिसकी प्रजा नियत करों के कारण उत्पीड़ित होती है उस राजा का परामव शीघ्र ही हो जाता है। इसके विपरीत जिसकी प्रजा सरो-वर के पथों की तरह सदा उत्फुल्ल रहती है, वह हर प्रकार के ऐश्वर्य का भोग करता है।<sup>३</sup> राजा को सर्वदा स्वकार्यरत रहना चाहिये। कोई-कोई राजा हिम की

१. शान्ति १२० वां अध्याय।

२. शान्ति १२४ वां अध्याय।

३. माता पिता गुरुर्गोप्ता बह्निर्बन्धवणो यमः।

सप्त राक्षो गुणमेतान्मनुराह प्रजापतिः ॥ इत्यादि। शान्ति १३९।१०३, ११०

तरह क्षीतल, अग्नि की तरह क्रूर एवं यम की तरह विचारक होता है; कोई शत्रु का मूलोच्छेद करने में हल जैसा तथा दुष्टों के लिये बन्ध जैसा कठोर होता है। हर राजा को शुभकार्यरत रहना चाहिये।'

उपर्युक्त उद्धरणों से यह अच्छी तरह समझ में आ जाता है कि राजा को अपना चरित्रगठन किस प्रकार करना चाहिये। इसके अलावा उद्योगदर्प में विदुर नीति के प्रायः प्रत्येक श्लोक में मानवधर्म का वर्णन किया गया है। उस सबका उल्लेख यहाँ करना संभव नहीं है। मन्वादिग्रन्थ, कामन्दकीय आदि अर्थशास्त्र, रामायण, अग्नि पुराण आदि में भी राजा के गुणों का बखान किया गया है। किन्तु महाभारत की तरह एक ही प्रकरण में नाना प्रकार के वर्णन और किसी ग्रंथ में नहीं मिलते। राज्य में सुव्यवस्था तथा शान्ति स्थापित करने के लिये राजा को कठोर परिश्रम करना पड़ता है, आराम करने का समय नहीं मिलता, राजपद ग्रहण करना अतीव दायित्वपूर्ण है। कर-व्यवस्था, शिल्प तथा वाणिज्य की उन्नति, विचार-पद्धति, आत्म-रक्षा, राजकोष की वृद्धि आदि विषयों पर महाभारत में बहुत कुछ कहा गया है।

धर्मकार्यों में अर्थव्यय—राजा को संचित अर्थ-वर्षे कार्यों में लगाना चाहिये, चारों ओर उपभोग की सामग्री की प्रचुरता होते हुए भी मन को संयत रखना चाहिये।

यथाशास्त्र धर्म, अर्थ व काम का उपभोग—पूर्वजों के आचार-व्यवहारों का पालन करते हुए सबके साथ यथोचित व्यवहार करना चाहिये। धर्म, अर्थ एवं काम के उपभोग का जो काल शास्त्रविहित है, उसका व्यतिक्रम नहीं करना चाहिये। नास्तिकता, असत्य, क्रोध, प्रमाद, दीर्घसूत्रता आदि का त्याग करके सदा अपने कर्तव्य के प्रति सतर्क रहना चाहिये।

शत्रु, मित्र आदि की गतिविधियों पर ध्यान रखना—शत्रु, मित्र तथा उदासीन (जो न शत्रु हो न मित्र) व्यक्तियों की गतिविधियों पर सदा नजर रखनी चाहिये।

परिणाम चिन्तन—जो काम करने में आसान होने के साथ ही फलप्रद हो, वह शीघ्र ही आरंभ कर देना चाहिये। कोई भी काम करने से पहले उसके परिणाम के बारे में दूरदर्शिता से सोच लेना चाहिये।

विश्वस्त कर्मचारियों की नियुक्ति—महत्त्वपूर्ण कार्यों का भार विश्वस्त एवं निर्लोभी कर्मचारियों को देना चाहिये। समाप्ति से पहले कार्य की गोपनीयता आवश्यक है।

राजकुमारों की शिक्षा-व्यवस्था—राजकुमारों की शिक्षा-दीक्षा के लिये, सर्व-शास्त्र विद्वानों आचार्यों को नियुक्त करना चाहिये।

**पंडित संग्रह**—सहस्र मूर्खों की अपेक्षा एक पंडित का मतामत अधिक मूल्यवान होता है। राजा को सहस्र मूर्खों को रखने के बजाय एक पंडित रखना चाहिये, क्योंकि पंडित विपत्ति से रक्षा करने में समर्थ होता है।

**सामुग्रिक दैवज्ञ पंडित का निर्बोध**—सामुग्रिक शास्त्र के नियमानुसार शारीरिक शुभाशुभ चिन्हों की परीक्षा करने में जो निपुण हो, ज्योतिषविद्या का पार-वर्धी हो, शुभाशुभ निमित्तज्ञानी हो, ऐसे दैवज्ञ, पंडित को सभा में आदर सहित स्थान देना चाहिये। जो जिस कार्य के लिये उपयुक्त हो, उसे उसी पद पर नियुक्त करना उचित है।

**राजहित के लिये विपत्ति में पड़े व्यक्तियों के परिवार का भरण-पोषण**—जो राजा के लिये अपना बलिदान कर देते हैं उनके परिवारों का भरण-पोषण करना राजा का कर्तव्य है।

**कोष आदि के तत्वावधान के लिए विवशस्त की नियुक्ति**—कोष, शस्यगृह, शस्त्रागार, द्वार आदि का तत्वावधान करने के लिये खूब विवशस्त तथा विचक्षण व्यक्ति की नियुक्ति करनी चाहिये।

**आय-व्यय का सामंजस्य रखना**—आय तथा व्यय में सदा सामंजस्य बना रहना चाहिये। आय के चतुर्धाण, अर्धौस या त्रिचतुर्धाण के द्वारा व्यय चलाना चाहिये। कोष को उन्नत करने का सतत प्रयत्न करना चाहिये।

**मद्य-द्यूत आदि का त्याग**—यदि चरित्र में कमी मद्यपान, द्यूतक्रीडा आदि व्यसन घर कर लें तो उन्हें गोपनीय रखना उचित है तथा धीरे-धीरे उन्हें त्याग देने की चेष्टा करनी चाहिये।

**शेषरात्रि में धर्मार्थ चिन्तन**—रात्रि के अंतिम प्रहर में शय्या त्याग कर धर्म तथा अर्थ पर चिन्तन करना चाहिये।

**शिष्ट व दुष्ट की परीक्षा**—बिना भलीभाँति जाँच पड़ताल किये किसी को पुरस्कृत या दंडित करना अन्याय है।

**शारीरिक व मानसिक रोगों का उपचार**—शारीरिक रोग होने पर उपयुक्त चिकित्सक के निर्देशानुसार औषधि का व्यवहार करके तथा मानसिक रोग होने पर ज्ञानियों के उपदेश सुनकर रोगों का उपशम करना चाहिये।

**न्याय**—न्यायप्रार्थी तथा अमियुक्त के प्रति न्यायसंगत व्यवहार करना चाहिये।

**नगरवासियों के चरित्र पर तीव्र दृष्टि**—किसी दूसरे प्रबल व्यक्ति से अर्थ-सहायता लेकर प्रजा विद्रोह न कर दे, इस ओर भी नजर रखनी चाहिये।

**प्रधान राजाओं के साथ सद्भाव**—अपने आश्रित राजाओं के साथ सद्ब्यवहार करना चाहिये, नहीं तो वे शत्रोही हो जाते हैं।

**अग्निहोत्र, दान तथा सव्यवहार**—राजा को चाहिये कि अग्निहोत्र होम का अनुष्ठान करके वेदपाठ को, दान तथा भोग के द्वारा धन को और चरित्रगठन व पुण्य के द्वारा विद्या-शिक्षा को सफल करे।

**शिल्पियों तथा वनिकों की उन्नति का विधान**—शिल्प तथा वाणिज्य की उन्नति के लिये सतत प्रयत्न करना राजा का आवश्यक कर्तव्य है। (इस विषय पर 'शिल्प व वाणिज्य' नामक प्रबंध में काफी कहा जा चुका है।)

**हस्तिसूत्र आदि शिक्षणीय विषय**—हस्तिसूत्र, अश्वसूत्र, यन्त्रसूत्र, धनुर्वेद आदि की शिक्षा राजा को अवश्य लेनी चाहिये। (देखिये 'शिक्षा प्रबंध' पृष्ठ ११७)

**राज्यरक्षा तथा विपद्ग्रस्त पर दया**—अग्नि, सर्प, रोग आदि के डर से प्रजा को सदा मुक्त रखना राजा का कर्तव्य है। अंधे, गूँघे, पंगु, विकृतांग, अनाथ तथा सन्यासी का पित्रवत् पालन करना चाहिये।

**अतिनिद्रा आदि छह दोषों का परित्याग**—अतिनिद्रा, आलस्य, भय, क्रोध, मृदुता तथा दीर्घसूत्रता इन छहों को त्याग देना चाहिये। युधिष्ठिर को दिये गये देवर्षि नारद के उपदेशों को हम सक्षेप में पाठकों के समक्ष रख रहे हैं। राजधर्म के अनुशासन पर यह अध्याय परम उपादेय है।<sup>१</sup>

**मध्यस्थता का अवलम्बन**—राजा को युद्ध के लिये लोग इकट्ठे करते रहना चाहिये तथा राज्यशासन सबधी मंत्रणा कभी किसी पर प्रकट नहीं करनी चाहिये। अज्ञानी व्यक्ति राजतन्त्र की रक्षा करने में असमर्थ होता है। अति सरलस्वभावी राजा को भी सब ठगने की चेष्टा करते हैं, अतएव राजा को सरलता तथा कठोरता के बीच का मार्ग अपनाना चाहिये।<sup>२</sup>

**स्विस व्यक्ति को सन्तुष्ट करना**—अपने दुर्व्यवहार के कारण अगर किसी को व्यथा पहुँची हो तो, नम्र वचनों से साम्त्वना देकर धन से सन्तुष्ट करना चाहिये।

**आत्मा, अमात्य आदि की रक्षा**—आत्मा, अमात्य, क्रोध, बंड, मित्र, जनपद व नगर इन सातों की राजा को निपुणता से रक्षा करनी चाहिये। बाहुगुण्य आदि का ज्ञान राज्यशासन के लिये बहुत ही प्रयोजनीय है। उनकी अभिशप्ता के लिये राजा को विशेष परिश्रम करना चाहिये।<sup>३</sup>

**राजा कालस्थ कारणम्**—नृपति युग का स्रष्टा होता है। यदि राज्य में अच्छे शासन के फलस्वरूप धर्म की वृद्धि हो, तभी सतयुग आता है। इसी प्रकार क्रमशः

१. सभा ५ वीं अध्याय।

२. राज्ञो रक्षित्वं सद्वाक्यं अथार्थं लोकसंग्रहः। इत्यादि। श्रुति ५८।१९-२३

३. कृते कर्मणि राजेन्द्र पुण्येद्वानसम्भवैः। इत्यादि। श्रुति ६९।६२-६६

धर्म के ह्लासानुसार भेता, डापर, तथा कलियुग की वृष्टि होती है। अतः धर्म का अच्छी तरह पालन हो, इस ओर राजा की सतर्क दृष्टि रहनी चाहिये। राजा ही समय के शुभाशुभ का हेतु होता है।'

**प्रजाकृत पाप व पुण्य का फल**—प्रजा सुरक्षित रहे तो उसके किये धर्म का चतुर्थांश पुण्य राजा को लगता है, लेकिन यदि राजा की किसी त्रुटि के कारण प्रजा कोई पाप करे तो उसका चतुर्थांश फल भी राजा को भोगना पड़ता है। यह स्थाल रखते हुए राजा को सदा कल्याणकर कर्म करने चाहिये।'

**किसी के चुराये हुए धन के न मिलने पर राजकोष की क्षतिपूर्ति**—नगर में किसी के घर चोरी हो जाय तो चोर को पकड़वाकर राजा सजा दे तथा धन मालिक को लौटा दे। चोर अगर पकड़ा न जा सके तो उसकी क्षतिपूर्ति राजकोष से कर देनी चाहिये।

**ब्राह्मण की रक्षा**—राजा को स्थाल रखना चाहिये कि ब्राह्मण के धन की क्षति न हो। ब्राह्मण के प्रसाद से ही राजा कृतकृत्य होता है।

**लोभसंशय**—लोभ को सदा वश में रखना चाहिये। लोभी राजा कभी सफल नहीं होता।'

**अमात्यादि के दोषों का ज्ञान**—राज्य की वृद्धि करने वालों की राजा को सर्वदा रक्षा करनी चाहिये, किन्तु यदि राजा को किसी से अमात्य आदि के दुराचरण की खबर मिले तो राजा को उसकी अच्छी तरह जाँच पड़ताल करनी चाहिये। अमात्य आदि रक्षक ही यदि भ्रष्ट बन जायेंगे तो राज्य टिकना मुश्किल हो जायगा।

**राजकोष के लिये हितकारी व्यक्ति की रक्षा**—जो व्यक्ति राजकोष का हितेच्छु

१. राजा कृतयुगलवृष्टा त्रेताया डापरस्य च। इत्यादि।

शांति ६९।९८-१०१।उद्योग १३२।१७-२०

कालो वा कारणं राज्ञो राजा वा कालकारणम्।

इति ते संशयो माभूद् राजा कालस्य कारणम्॥

शांति ६९।७९। उद्योग १३२-१६

२. यं हि धर्मं चरन्तीह प्रजा राजा सुरक्षिताः।

चतुर्थं तस्य, धर्मस्य राजा भारत विन्दति॥ इत्यादि। शांति ७५।६८

३. प्रत्याहर्तुं भक्षकं स्याद्धनं चौरैर्हृतं यदि।

तत् स्वकोशात् प्रदेवं स्वाक्षयते नोपजीवतः॥ इत्यादि। शांति ७५।-

१०-१४

हो, उसकी अगर राजा रक्षा न करे तो वह निस्पाय हो जाता है क्योंकि अर्थलोलुप अमात्य उसे बहुत-सूख समझता है।<sup>१</sup>

**आत्मरक्षा**—राजा को दर्प और अधर्म का त्याग करना चाहिये। निगृहीत अमात्य अपरिचित्ता स्त्री, विषम पर्वत, हाथी, घोड़े व सरीसृप आदि के पास नहीं जाना चाहिये। इनके पास जाना यदि बहुत ही जरूरी हो तो कम से कम रात को तो बिल्कुल नहीं जाना चाहिये।<sup>२</sup>

**मूढ़ लोभी राजा का विनाश**—मूढ़, इन्द्रियलोलुप, लोभी, अनार्यचरित, शठ, वञ्चक, हिंस्र, दुर्बुद्धि, मद्यरत, द्यूतप्रिय, लम्पट, शिकारी राजा बहुत जल्द विनाश को प्राप्त हो जाता है। जो प्रलोभन से अपनी रक्षा करके सर्वभूत का कल्याण करता है, उसकी लक्ष्मी दिन-दूनी रात-चौगुनी बढ़ती है।<sup>३</sup>

**समयज्ञान का सुफल**—दुर्ग आदि का निर्माण, युद्ध वर्मानुशासन, मन्त्रणा तथा आमोद-प्रमोद, इन पाँचों को यथासमय करने से राज्य सुरक्षित तथा वृद्धिशील रहता है। इन सब चीजों की दक्षता अर्जित करनी चाहिये। जो सांसारिक सुखों को छोड़ कर चतुर्वर्ग के मार्ग पर चलता है, मनुष्य साधारणतः उसी का अनुसरण करता है।

**अप्रिय किन्तु हितकर वचन सुनने का कल**—जो नगर की पूरी खबरें तथा अप्रिय किन्तु हितकर वचन, बिना कूठा के सुनता हो, वही राजा बनने के योग्य है।<sup>४</sup>

**शंक्यालुता तथा सुविवेचना**—राजा रात में यदि अकेले अन्तःपुर का भ्रमण करे तो कवच कभी नहीं उतारना चाहिये। हमेशा आत्मसंयम रखना चाहिये। शम-वचनों द्वारा दूसरों में विश्वास पैदा करना चाहिये। अनागत विषयों के बारे में धीरज सहित सोच विचार कर कोई निर्णय लेना चाहिये।<sup>५</sup> नगरवासी प्रायः एक-दूसरे के विरुद्ध राजा के कान भरते हैं, लेकिन राजा को उनकी बातों पर कान नहीं देने चाहिये। उनकी बातों का विश्वास करके किसी को दंडित या पुरस्कृत करना उचित नहीं है।<sup>६</sup>

१. यः कश्चिज्जनयेदर्धं राज्ञा रक्ष्यः सदा नरः। इत्यादि। शान्ति ८२।१-४

२. स यथा दर्पसहितमधर्मं नानुसेवते। इत्यादि। शान्ति ९०।२८-३१।

शान्ति ९३।३१

३. मूढमैत्रिधर्कं लुब्धमनार्यचरितं शठम्। इत्यादि। शान्ति ९३।१६-१८

४. रक्षाधिकरणं द्यूतं तथा वर्मानुशासनम्। इत्यादि। शान्ति ९३।२४-३०

५. प्राचूचीवास्तिस्रीषो भज्यते मित्रि निर्जने। इत्यादि। शान्ति १२०।१३-२०

६. बहुषो प्रायवास्तव्या बोवाद् दूयुः परस्परम्। इत्यादि।

शान्ति १३२।११-१३



सहायक अधिक मिलें ऐसा व्यवहार—राजा को सबके साथ ऐसा व्यवहार करना चाहिये कि उसे अधिक से अधिक सहायक मिल सकें। पण्डितगण लोकव्यवहार को भी धर्म के रूप में ग्रहण करते हैं।<sup>१</sup>

विद्यावृद्धों से परामर्श लेना—सदा अपने से ज्ञानी व्यक्तियों के उपदेश सुनते रहना चाहिये। प्रातःकाल सम्मान सहित अग्निवादन करके उनसे कृत्याकृत्य के बारे में पूछना चाहिये। जितेन्द्रिय नृपति को सुयोग्य व्यक्ति से परामर्श लिये बिना कुछ नहीं करना चाहिये।<sup>२</sup>

दिन के कार्य—जो वाय-व्यय आदि की देखभाल करते हों, उनसे राजा को सुबह ही मिल लेना चाहिये। उसके बाद कपड़े धोकर पहनकर सैनिकों से मिलना और उनका उत्साह बढ़ाना चाहिये। दूत एवं चरों से संध्या-समय मिलना चाहिये। मध्यरात्रि मित्रा तथा बिहार आदि और शेषरात्रि अगले दिन की दिनचर्या बनाने में व्यतीत करनी चाहिये।<sup>३</sup>

छल का परित्याग व साधु आचार—छलपूर्वक किसी का धन नहीं लेना चाहिये श्रुतिस्मृति निषिद्ध तथा देशकुलागत धर्म का पालन करने से राजा सबका प्रिय तथा श्रद्धा का पात्र बनता है।<sup>४</sup>

बलवृद्धि—हर तरह से राजा को अपना बल बढ़ाते रहना चाहिये। विशेषतः अर्धबल तथा मित्रबल राजा के लिये परम सहायक होता है। बलहीन राजा सबकी अवज्ञा का पात्र बनता है। अतीत में जिनके साथ राजा का विरोध हुआ हो, वे सुयोग पाते ही अनिष्ट करने की चेष्टा करते हैं, यहाँ तक कि विलावटी मित्र बनकर अन्दर ही अन्दर जब काटने की ठाक में रहते हैं। इन सब बातों की तरफ से राजा को बहुत सावधान रहना चाहिये।

आत्ममर्त्याबा की रक्षा—आत्ममर्त्याबा का विसर्जन कभी नहीं करना चाहिये। नतशिर होने पर साधारण व्यक्ति भी राजा का आदर नहीं करना चाहता।<sup>५</sup>

दस्यु, निकम्मे तथा अतिक्रमण का धन छीनना उचित—यज्ञशील ब्राह्मण तथा सज्जनों की सम्पत्ति को कभी हथ नहीं लगाना चाहिए, किन्तु दस्यु एवं निकम्मे

१. अथा अथास्य बहुरः सहायाः द्युस्तथा परे।

आचारमेव मन्थते परीयो धर्मलक्षणम् ॥ शान्ति १३२।१५

२. विद्यावृद्धान् सर्वकलनूपालीना युधिष्ठिरः। इत्यादि। आश्व ५।१०-१३

३. प्रातरेव हि पश्येथा ये क्षुर्वर्ध्वयकर्म ते। इत्यादि। आश्व ५।३२-३५

४. ग्राजेन विभक्तं विसं हि वर्मान् त परिहीयते। शान्ति १३२।१८

५. अक्षय्यं कृतो राज्यमराजः श्रीर्धनेत् कुतः। शान्ति १३३।४-१३

व्यथित का घन हरण कर लेना ही उचित है। जिनका घन सत्कार्यों में नहीं लगता, उनका घन राजा को ले लेना चाहिये। असाधु का घन बलपूर्वक छीनकर साधु का देना राजा का धर्म है।<sup>१</sup>

**अविष्य चिन्तय (शाकुलोपाख्यान)**—हर कार्य से पहले अविष्य के बारे में सोच लेना चाहिये। विपत्ति की आशंका देखकर ही जो सावधान हो जाता है वह अनागत विधाता होता है। तीक्ष्ण बुद्धि के बल से जो आयी हुई विपत्ति से आत्मरक्षा कर लेता है, उसे प्रत्युत्पन्नमति कहते हैं, और जो हर कार्य की अवहेलना करता रहता है वह दीर्घसूत्री कहलाता है। अनागत विधाता ही सबपिशा बुद्धिमान होता है, उसे कभी विपत्ति का सामना नहीं करना पड़ता। प्रत्युत्पन्न मति बुरे से अच्छा होते हुए भी, उसका अविष्य सशक्ति होता है और दीर्घसूत्री का विनाश तो अवश्यम्भावी होता है। अतएव नृपति को सदा अनागतविधाता बनने की चेष्टा करनी चाहिए। इस विषय पर शाकुलोपाख्यान के द्वारा उपदेश दिया गया है।<sup>२</sup>

किसी समय शत्रु द्वारा भी मित्रकार्य साधित होता है (मार्जारमूषिक संवाद)—अपने चारों ओर शत्रु हो तो भी धीरज नहीं छोड़ना चाहिये। किसी समय शत्रु भी मित्र का काम करता है। (मार्जारमूषिक संवाद में इसके बारे में बताया गया है।) कार्य साधित होने पर भी शत्रु का विश्वास नहीं करना चाहिए।<sup>३</sup>

**स्वार्थसाधन**—राजा को कूटनीति का सहारा लेकर अपने प्रतिपाल्य का दूसरे से प्रतिपालन कराने में कोयल की तरह व्यवहार करना चाहिये। प्रत्येक गाँव एक हाथी पालने के लिये के लिये दे देना चाहिये, ताकि ग्रामवासी ही उसका खर्च चलायें। इसी प्रकार गो पालन तथा कुपि पर स्वयं खर्च न करके सम्पन्न वैद्यों द्वारा स्वार्थ सिद्ध करना चाहिये। लेकिन पालक को पुरस्कृत कर देना चाहिये।

**कूटनीति**—राजा को शूकर की तरह शत्रु को जड़मूल से नष्ट करने के लिये कमर कसे रहना चाहिये। मेरु की तरह अपनी दृढ़ता व गम्भीरता को अक्षुण्ण रखना चाहिये। प्रसाद, क्रूरता आदि भावों को प्रकट करने में नष्ट का अनुकरण करना चाहिये। दरिद्र की तरह सदा घन की कामना करनी चाहिये। प्रजा के

१. शान्ति १३६ वाँ अध्याय।

न चावधीत चिन्तानि सतां हस्तात् कवाचम्। शान्ति ५७।२१

२. अनागतविधाता च प्रत्युत्पन्नमतिश्च यः।

इत्येव सुखमेवेति दीर्घसूत्री चिन्तयति ॥ इत्यादि। शान्ति १३७ वाँ अ०।

३. शान्ति १३८ वाँ अध्याय।

प्रति सदय व्यवहार करने के लिये मित्र का अनुकरण करे, अर्थात् आवश्यकता न होते हुए भी ऊपर से नम्र व्यवहार करे।'

शत्रु से भी कुशल प्रश्न पूछना राजा का कर्तव्य है। आलसी, नपुंसक, अभिमानी, लोकनिन्दा-भीत तथा दीर्घसूत्री राजा व्यवसाय नहीं कर सकता। अपने दोषों का किसी को पता नहीं लगने देना चाहिये। लेकिन दूसरे के दोषों का सदा पता लगाते रहना चाहिये। कूर्म की तरह आत्मगुप्ति राजा के लिये शिक्षणीय विषय है। राजा को बक की तरह अर्धचिन्ता, सिंह की तरह पराक्रम, वृक की तरह आत्मगोपन एवं घर की तरह शत्रुभेद करना चाहिये। सुरापान, अलसता, भ्रम, मृगया, स्त्रीसंभोग, गीतवाद्य आदि का उपभोग परिमित करना ही उचित है, इनमें अत्यासक्ति अकल्याण का हेतु होती है। मृग की तरह सावधानी से सोना चाहिये। अवस्था की विवेचना करते हुए अथवा बहरे की तरह व्यवहार करना चाहिये। विचक्षण बुद्धि राजा देशकाल के अनुसार अपना पराक्रम दिखाता है। अच्छी तरह अपने बल की परीक्षा करके निर्णय लेना चाहिये। जब तक भय न हो तब तक भीत व्यक्ति की तरह रहना चाहिये, लेकिन भय का कारण सामने आये तो धैर्य के साथ उसके प्रतिकार का उपाय करना चाहिये। मनुष्य सशय का आश्रय लिए बिना कल्याण का अधिकारी नहीं हो सकता। सशय के सहारे यदि विजयी हो तो निश्चय ही मंगल होता है। ममागत सुख का प्रत्याख्यान करके अनागत सुख की कल्पना करना उचित नहीं है। उपयुक्त गुप्तचरों द्वारा सब बातों का पता लगाकर काम करना चाहिये। शत्रु के साथ सधि होने पर भी निश्चित नहीं रहना चाहिये।'

**ज्ञातिविरोध का कुफल**—जातियों से कभी विरोध नहीं करना चाहिये। ज्ञातिविरोध अनर्थों का कारण होता है।'

**कुमारी या परस्त्री पर आसक्त नहीं होना चाहिये**—अपरिचित, नपुंसक, स्वरिणी, परस्त्री या कन्या पर कभी आसक्त नहीं होना चाहिये। वर्णसंकर के फलस्वरूप कुल में पाप प्रवेश करता है तथा अपग, नपुंसक सन्तान की उत्पत्ति होती है। अतः राजा को कभी प्रमादग्रस्त नहीं होना चाहिये।'

**अतिबुद्धि, अनावृष्टि भी कुशासन का फल**—राजा के कुशासन के फलस्वरूप

१. कोकिलस्य बराहस्य मेरोः शून्यस्य वेदमनः।

नटस्य भक्तिमित्रस्य गच्छेयस्तत् समाचरेत् ॥ शान्ति १४०।२१

२. शान्ति १४० वां अध्याय।

३. कुर्माक्ष प्रियमेतेभ्यो नाग्रिमं किञ्चिदाचरेत्। शान्ति ८०।३८

४. अविज्ञातासु च स्त्रीषु क्लीबासु स्वरिणीषु च। शान्ति ९०।३२।-३५

धीतकाल में उपयुक्त धीत नहीं पड़ता। राज्य में अतिवृष्टि, अनावृष्टि, व्याधि, उत्पात आदि के लिये भी राजा ही उत्तरदायी होता है।<sup>१</sup>

अधार्मिक राजा के राज्य की दुर्रति—राजा यदि प्रमादी हो, तो सब कुछ नष्ट हो जाता है। किसी को भी सुख दान्ति की आशा नहीं रहती। राजा के अधार्मिक होने से हाथी, घोड़े, ऊँट गाय आदि पशु भी अवसन्न हो जाते हैं। राजा ही रक्षक होता है और राजा ही विनाशक। राजा के नास्तिक अधर्म होने से प्रजा उद्विग्नता से कालयापन करती है।<sup>२</sup>

नृशंस पुरुष का अविश्वास—नृशंस व्यक्ति का विश्वास करना उचित नहीं है। नृशंस व्यक्ति नीचकर्मरत तथा बचनापरायण होता है। राजा को ऐसा आदमी कभी किसी कार्य के लिये नियुक्त नहीं करना चाहिये। ऐसे आदमी की तो संयत से भी दूर रहना चाहिये।<sup>३</sup>

कृतघ्न से संबंधविच्छेद—मित्रद्रोही, कृतघ्न व्यक्ति से स्वयं को दूर रखना ही उचित है। कृतघ्न के लिये कोई भी नीचकर्म असाध्य नहीं होता। निर्लज्ज, कृतघ्न व्यक्ति संसार में सबसे अधिक पापी होता है, अतएव उससे पूरी तरह संबंधविच्छेद कर लेना चाहिये।<sup>४</sup>

राजा की सामान्य त्रुटि से भी बड़ी क्षति—राजलक्ष्मी अत्यन्त बचल होती है, जरा-सी त्रुटि देखते ही वह राजा का त्याग करने के लिये उद्यत हो जाती है। उसे दीर्घकाल तक एक ही जगह रोके रखना कठिन है।<sup>५</sup> सत्य, दान, व्रत, तपस्या, पराक्रम एवं धर्म की उपासना करने से लक्ष्मी प्रतिष्ठित रहती है।<sup>६</sup>

राजा भी समाज का ही व्यक्ति—उपयुक्त राजधर्म के प्रकटीकरण से उस काल

१. अशीते विद्यते शीतं शीते शीतं न विद्यते। इत्यादि।

शांति १०।३६-३८

२. राज्ञेय कर्ता भूतानां राज्ञेय च विनाशकः। शांति ११।९-११

अथ येवामधर्मज्ञो राजा भवति नास्तिकः। इत्यादि।

अनु ६२।४१-४२

३. शान्ति १६४ वां अध्याय।

४. शान्ति १७३ वां अध्याय।

५. यामेसां प्राप्य जानीधे राजधियमनुत्तमाम्।

स्थिता भवीति तन्मिथ्या नैवा ह्येकत्र तिष्ठति॥ शान्ति २२।५८

६. सत्ये स्थितास्मि दाने च कृते तपसि चैव हि।

धरतमे च धर्मो च.....। शान्ति २२।१२

के आदर्श का काफी अनुमान लगाया जा सकता है। धर्म, वीरता, प्रजा का कल्याण आदि जो कुछ भी राजा का कर्तव्य होता है, प्रायः सभी का उपदेश दिया गया है। राजा समाज से अलग नहीं होता था, वह भी समाज का ही एक व्यक्ति था। ऐसा भी नहीं था कि सर्वसाधारण के लिये वह बिल्कुल ही दुष्प्राप्य तथा दुर्दृश्य हो।

राजा का आदर्श बहुत अच्छा होता था—उल्लिखित उपदेशों के अलावा और भी बहुत से उपदेश महाभारत के राजधर्मप्रकरण में दिये गये हैं। चरित्र सुधारने के लिये क्या क्या करना चाहिये, कौन-कौन से दोषों को त्यागना चाहिये आदि के बारे में उस प्रकरण की समीक्षा से जाना जा सकता है। संसार में बिल्कुल निर्दोष चरित्र के व्यक्ति का मिलना दुर्लभ है, लेकिन तब भी राजा को आदर्श चरित्र बनना चाहिए। उसे उत्कृष्ट गुणों को अपनाने के साथ-साथ राज्यकार्य के प्रतिकूल दोषों के परिहार का भी यत्न करना चाहिये।

किन्हीं विशिष्ट कारणों से उत्तराधिकारी का अधिकारभ्रष्ट होना—यह पहले ही कहा जा चुका है कि महाभारतीय युग में राज्यपथ पर बरागत उत्तराधिकार की प्रथा प्रचलित हो चुकी थी। पुत्र क्रम से सिंहासन आरोहण का अधिकार महाभारत में सर्वत्र वर्णित है। किन्तु कभी कभी विशिष्ट कारण वश उत्तराधिकारी के अधिकारभ्रष्ट होने का उदाहरण भी मिलता है। धृतराष्ट्र जन्मान्ध होने के कारण राजा नहीं बन सके, पांडु को ही राजसिंहासन मिला। बिदुर के संबंध में किसी प्रश्न का उठना यद्यपि असंगत था, किन्तु राज्यप्राप्ति के लिये जन्मगत नियम बनाने के उद्देश्य से बिदुर का भी, उल्लेख आया है। कहा गया है कि शूद्रा के गर्भजात होने के कारण राजगद्दी पर उनका अधिकार नहीं था।<sup>१</sup>

आधी सम्पत्ति पर धृतराष्ट्र का अधिकार—धृतराष्ट्र यद्यपि राज्य के अधिकारी नहीं थे, लेकिन आधी सम्पत्ति पर उनके अधिकार का उल्लेख मिलता है।<sup>२</sup>

बिदुर के अधिकार के संबंध में महाभारतकार भोज—बिदुर के अधिकार

१. धृतराष्ट्रस्य बलुष्टाद् राज्यं न प्रत्यपद्यत।

पारशरतत्वाङ्गिबुरो राजा पाण्डुर्बभूव ह॥ इत्यादि। आदि १०९।२५

२. धृतराष्ट्रस्य पाण्डुस्य सुतावेकस्य विभुती।

तयोः समानं द्विजं पैतृकं नाम संशयः॥ उद्योग २०।४

प्रपञ्च पाण्डुपुत्राणां अयोधितपरिम्बन।

यदीच्छति सहामार्थं भोक्तुमर्हं गृहीक्षितान्॥ इत्यादि।

उद्योग १२९।४३-४६

के संबंध में महाभारत में कुछ नहीं कहा गया है। द्यूवा माता की सन्तान होने के कारण शायद सम्पत्ति में से भी उन्हें कोई हिस्सा नहीं दिया गया।

पुत्र के अभाव में कन्या का अधिकार—पुत्र के अभाव में राजसिंहासन पर कन्या का अधिकार स्वीकृत हुआ है।<sup>१</sup>

---

१. कुमारो नास्ति केवञ्च कन्यास्तत्राभिषेक्य। अष्टादि. ३३।४५

## राजधर्म (ख)

राजधर्म के इस नाम में हम अमात्य आदि की नियुक्ति तथा कोषसचय आदि पर प्रकाश डाल रहे हैं।

**अकेले राज्य चलाना असम्भव**—राज्यशासन के दायित्व को अकेले निभाना असम्भव है। राजा चाहे कितना भी धीर, वीर तथा जितेन्द्रिय क्यों न हो, लेकिन अकेले वह विभिन्न विभागों का परिचालन नहीं कर सकता। अतएव उसे प्रत्येक विभाग के लिये सहायक कर्मचारी नियुक्त करने पड़ते हैं। हालाँकि हर विषय में कर्त्ता वही होता है। मन्त्री, मित्र, सेनापति, ग्रामाधिपति, न्यायाधीश आदि की सहायता से राजा को राज्य चलाना चाहिये।

**विचक्षणता आदि का ज्ञान**—मित्र आदि के गुण अवगुण तथा व्यवहार पर नजर रखना तथा उनके साथ कब कैसा व्यवहार करना उचित है, आदि विषयों का विशेष अध्ययन करना पड़ता है। अर्थशास्त्र और मन्वादि धर्मशास्त्र में इन विषयों पर बहुत उपदेश दिये गये हैं। महाभारत के राजधर्म प्रकरण में भीष्म-युधिष्ठिर संवाद के बहाने तथा दूसरे प्रकरणों में भी प्रमगवश बहुत कुछ कहा गया है। उस काल में राजा धर्मशास्त्र तथा अर्थशास्त्र का विशेष अध्ययन करके, उसके अनुसार जीवनयापन करते थे।

**रामायण व मनुसंहिता का अनुसरण**—महाभारत में कर्मचारियों की नियुक्ति मंत्रणा आदि के बारे में जो कुछ कहा गया है वह रामायण तथा मनुसंहिता से मिलता जुलता है। (कामन्दक और शुक्र नीति में भी इन विषयों पर अनुरूप वर्णन मिलता है।)

**वीर तथा शास्त्रज्ञों की सहायता**—राज्य चलाने के लिये सहायता लेना बहुत ही जरूरी है। सुपुरुष, वीर, शास्त्रज्ञ, कृतज्ञ तथा कृतप्रज्ञ मित्र की सहायता से राजा हर चीज जीत सकता है।<sup>१</sup>

१. न ह्येको भूत्यरहितो राजा भवति रक्षिता। शान्ति ११५।१२

यवप्यस्यतरं कर्म तवप्येकेन बुष्करम्।

पुरुषेणासहायेन किमु राक्षसं पितामहम्॥ शान्ति ८०।१

२. जन्वेष्टव्याः सुपुरुषाः सहाया राज्यधारणम्। इत्यादि। शान्ति ११८।२४-२७।

मंत्री के गुणों की परीक्षा—शीलवान, कुलीन, विद्वान्, विनीत, धर्मार्थकुशल ब्राह्मण को ही मंत्रीपद पर आसीन करना चाहिये।<sup>१</sup>

ब्राह्मण को ही मन्त्री बनाना उचित—ब्राह्मण की सलाह के बिना कोई क्षत्रिय राजा दीर्घकाल तक राज्य नहीं कर सकता। अतएव ब्राह्मण को ही मंत्रीपद देना उचित है।<sup>२</sup>

सत्कुलोत्पन्न सचिव की नियुक्ति का कल—अच्छी तरह परीक्षा किये बिना सचिव की नियुक्ति नहीं करनी चाहिये। अनाचारी अकुलीन सचिव की नियुक्ति से राजा विपन्न होता है। सत्कुलोत्पन्नसचिव अपमानित होने पर भी राज्य का बुरा नहीं सोचता, किन्तु दुष्कुलोत्पन्न व्यक्ति सज्जनों का संसर्ग मिलने पर भी अपना स्वभाव नहीं छोड़ता; सामान्य कारणों से ही शत्रुता कर लेता है। अतएव राजा को विवेचनपूर्वक कुलीन शिक्षित, प्राज्ञ, ज्ञानविज्ञान पारंगत, सर्वशास्त्रों के तत्त्वों से अवगत, सहिष्णु, कृतज्ञ, बलवान, धाम्न, दान्त, जितेन्द्रिय, निर्लोभी, लब्धसन्तुष्ट, स्वामी तथा मित्र का शुभाकांक्षी, देशकालज्ञ, तत्त्वान्वेषी, व्यूहोत्पन्न ईगितज्ञ, पौरजनपदप्रिय, शुचि, विनयी मृदुभाषी, धीर, सन्धिविग्रहपंडित एवं प्रियदर्शी व्यक्ति को ही मन्त्रिरूप में वरण करना चाहिये। जो राजा अच्छी तरह देखकर उपर्युक्त गुण विभूषित व्यक्ति को अपना मन्त्री बनाता है, उसका राज्य बढ़ते चाँद की चाँदनी की तरह विस्तृति लाभ करता है।<sup>३</sup>

श्रेष्ठ मन्त्रि की नियुक्ति से राज्य का मंगल—जिस राजा का मन्त्री सत्कुलोत्पन्न, निर्लोभी, अनागत-विघाता, कालज्ञानविशारद एवं अर्थचिन्तापरायण हो, वही राजा शांति से राज्यसुख भोग सकता है।<sup>४</sup> धर्मज्ञ मन्त्री के रहने से राज्य में मंगल ही मंगल रहता है।<sup>५</sup>

१. मंत्रिपदमेव कुर्वीषा द्विजान् विद्याविशारदान् । इत्यादि । आश्व ५।२०, २१

२. नाब्राह्मणमनिरियं सभूति—

वर्चं द्वितीयं भजते चिराय । वन २६।१४

३. नापरीक्ष्य महीपालः सचिवं कर्तुमर्हति । इत्यादि ।

शान्ति ११।४-१५

४. मंत्रिणा यस्य कुलजा अर्जुनार्याः सहोचिताः । शान्ति ११५।१६-१८  
कुलीनाम् शीलसम्पन्नानिगितज्ञान निष्कुराम् । इत्यादि । शान्ति ।

८।८-१०

५. यदा कुलीनो धर्मज्ञः प्राप्नोत्यैवमर्थं युक्तमम् ।

योग्यमेवस्तदा राज्ञः कुलसत्यैव कल्पते ॥ शान्ति ७५।३०



अपंडित मित्र को भी नियुक्त नहीं करना चाहिये—अपना मित्र भी यदि अप-  
ठित हो तो उसे राज्यकार्य के लिये नियुक्त नहीं करना चाहिये। पंडित व्यक्ति  
अप्यर बहुमतामी हो तो वह भी सर्वथा वर्जनीय है। बिना परीक्षा किये किसी व्यक्ति  
को मंत्री नहीं बनाना चाहिये।<sup>१</sup>

वंशपरम्परागत मन्त्रणापटु व्यक्ति की नियुक्ति लाभप्रद—निरभिमानी, सत्य-  
शिष्ट, क्षितात्मा, शान्त, कुलीन, दक्ष आत्मवान्, धूर एवं कुतज्ञ व्यक्ति को मंत्री  
अग्रगण्य उचित है। जिसका वंश उच्च हो, जो वेदमार्गावलम्बी हो तथा मन्त्रणा  
आदि की कार्यपटुता जिसे वंशपरंपरागत विप्लवसे मे मिली हो, जिसकी बुद्धि प्रसर  
हो, स्वभाव अच्छा हो, वही मंत्री बनने के उपयुक्त होता है।

लेखकी, वीरपुरुष—तेज, धैर्य, क्षमा, शौच, अनुराग, स्थिति, धृति, अकपटता,  
वीरता, प्रतिपत्ति, इमितकृता, अनिष्टुरता आदि गुणों से जो किमूषित हो, उसी  
व्यक्ति को अमात्यपद के लिये चुनना चाहिये।

शास्त्रज्ञ तथा गुणसम्पन्न व्यक्ति की नियुक्ति—जिस मंत्री को शास्त्रों का  
ज्ञान बहुत कम हो, वह गुणसम्पन्न होते हुए भी उतना कार्यदक्ष नहीं होता, और जो  
बहुभुत तो हो लेकिन गुण सम्पन्न न हो वह भी छोटे-छोटे काम विवेचनपूर्वक नहीं  
कर पाता। जिसका संकल्प हर क्षण बदलता है वह विद्वान् तथा शास्त्रज्ञ होते  
हए भी कोई अच्छा काम करने में असमर्थ होता है। अतएव ऐसे व्यक्तियों को नियुक्त  
करकर उचित नहीं है।<sup>२</sup>

शिष्ट तथा स्थिरमना व्यक्ति की नियुक्ति—शूर स्वामीभक्त, निरोगी,  
शिष्ट, सम्मानित, विद्वान्, धार्मिक, साधु स्थिरमना, जो किसी के द्वारा प्रताड़ित  
न किया गया हो, श्रद्धाशील तथा लोगों के स्वभाव के अज्ञात व्यक्ति को मंत्री  
बनाने से राजा सदा सुखी रहता है।

गुणति तथा सचिव में सीद्दहर्त—राज्यशासन तथा आज्ञाप्रदान को छोड़कर  
बाकी सब काम मंत्री के आधीन होते हैं।<sup>३</sup>

१. अपंडितो वाक्पिबुध् पंडितो वाक्पनात्ययान् ।

वह्यरीक्य वहीपाकः कुपति सचिवमात्मनः ॥ उद्योग ३८।१९

२. अजानी कथयन् आत्मो क्षितात्मा अमसंगुतः ।

स ते मन्त्रसहृदयः स्यात् सर्वाविद्यावरीक्षितः ॥ इत्यदि ।

शांति ८३।१५-२८

३. शूरान् मन्त्रानसंहायन् कुके अस्तमन्तेभिः । इत्यदि ।

शांति ५५।२३-२५

सहस्र मूखों की अपेक्षा एक पंडित में अधिक शक्ति—सहस्र मूखों की समासद बनाने से कोई लाभ नहीं होता किन्तु मेधावी दस, शूर तथा प्रत्युत्पन्न-मति एक अमात्य की नियुक्ति से राजा का कल्याण होता है।<sup>१</sup>

अमल्यहीन राजा संकटापन्न—जिस राजा का मंत्री नहीं होता वह तीन दिन भी राजसुख नहीं भोग सकता। अतएव राजा को चाहिये कि बुद्धिमान धीर्य-वीर्यशाली व्यक्ति को अपना मंत्री बनाये।<sup>२</sup>

दुष्ट मंत्री की नियुक्ति से भूषति का विनाश—दुष्ट तथा पापी व्यक्ति राजा का मंत्री बन जाय तो उस राजा का सपरिवार विनाश हो जाता है।<sup>३</sup>

गुणवान की नियुक्ति से समृद्धि—कुलीन शीलवान क्षमाशाली धीर्य, विद्वान व्यक्ति को अमात्यपद देना उचित है। ऐसा व्यक्ति सदा अच्छी मंत्रणा देकर राजा की समृद्धि का कारण बनता है।<sup>४</sup>

मर्मज्ञ और संधिविग्रहहृत् सन्धि उत्सव—जो व्यक्ति धर्मशास्त्रों का मर्मज्ञ हो संधिविग्रह आदि में पटु हो, धीर, लज्जाशील, रहस्य गोपनकारी, कुलीन, सत्त्व सम्पन्न एवं शुद्धचरित्र हो वही अमात्य होने के उपयुक्त है।<sup>५</sup>

कम से कम तीन मंत्रियों की नियुक्ति—कम से कम तीन मंत्रियों की नियुक्ति का विधान है। एक जगह तो यह भी कहा गया है कि राजा को पाँच बुद्धिमान मंत्रियों के परामर्श के अनुसार काम करना चाहिये।<sup>६</sup>

आठ का विधान—अन्यत्र आठ मंत्रियों की नियुक्ति का उल्लेख भी मिलता

१. एकोऽप्यमात्यो मेधावी शूरो दान्तो विचक्षणः।

राजानं राजपुत्रं वा प्रापयेन्महतीं धियम् ॥ शान्ति ५।३७

२. न राज्यमनमात्येन शक्यं शास्तुमपि ग्रहम्। इत्यादि।

शान्ति १०६।११, १२

३. असत्पापिष्ठसन्धिषो बध्यो लोकस्य धर्महा।

सहैव परिवारेण क्षिप्रमेवावसीदति ॥ शान्ति ९२।९

४. कुडोः शीलतत्त्वज्ञस्तितितुरविकल्बनः। इत्यादि। शान्ति ८०।

२८-३१

५. धर्मशास्त्रार्थतत्त्वज्ञः संधिविग्रहिको भवेत्। इत्यादि।

शान्ति ८५।३०, ३१

६. मंत्रिणः प्रकृतज्ञाः स्युस्त्रयवरा महदीप्तरः। शान्ति ८३।४७

पंचोपधाव्यतीताश्च कुर्याद्वाचार्थकारिणः। शान्ति ८३।२२

मन्त्रीयता सुखं काले पंचमिर्बद्धंते गृही। शान्ति ९३।२४।

है। उनकी जाति, विद्या आदि के संबंध में भी विशेष नियम थे। उस जगह यह भी बताया गया है कि राजसभा में कितने सभासद रखने चाहिये।

**छत्तीस व्यक्ति विभिन्न जातीय तथा एक सूत सभासद होना चाहिये—**चार विद्वान् स्नातक तथा प्रत्युत्पन्नमति ब्राह्मण, उन्हीं के समान गुणसम्पन्न एवं बलवान् क्षत्रपाणि आठ क्षत्रिय, इक्कीस विस्त्वान वैश्य तथा शुचि विनीत नित्य कर्म-चरणशील तीन शूद्रों को सभासद बनाना चाहिये। इनके अलावा क्षुभ्रूषा, श्वषण, ग्रहण, धारण, ऊहन, अपोहन, विज्ञान, तत्त्वज्ञान इन आठ गुणों से युक्त, प्रगल्भ, अनसूयक, श्रुतिस्मृति के ज्ञाता, विनयी, समदर्शी, कार्यपट, सत्परामर्शदाता, अव्यसनी पचास या उससे कुछ अधिक की उम्र के एक सूतजातीय व्यक्ति को अमात्यरूप में ग्रहण करने का विधान है।

**सैंतीस सभासदों में आठ मन्त्री—**उपर्युक्त सैंतीस सभासदों में से चार ब्राह्मण तीन शूद्र तथा एक सूत इन आठ को मंत्रिपद देने का नियम है तथा उन्हीं के परामर्श से हर कार्य करने को कहा गया है। एक एक अमात्य को एक एक विभाग देना चाहिये। एक ही विभाग में एक से अधिक व्यक्तियों को नियुक्त करना उचित नहीं होता।

**सहार्थ आदि चार प्रकार के मित्र—**मित्रों को सहार्थ, भजमान, सहज व कृत्रिम इन चार भागों में बाँटा है। (क) “अमुक शत्रु को हम दोनों मिलकर जीतेगे”, इस तरह का परामर्श देने वाले को ‘सहार्थ’ कहते हैं। (ख) जो वशानुक्रम से एक ही राजपरिवार की सेवा कर रहा हो वह ‘भजमान’ होता है। (ग) मौसरे, फुफेरे आदि भाई, ‘सहज’ कहलाते हैं। (घ) घन लेकर काम करने वालों को ‘कृत्रिम’ की संज्ञा दी गई है।

**सत्यनिष्ठ पाँचवाँ तरह का मित्र—**धर्मात्मा एवं सत्यनिष्ठ व्यक्ति सहज ही सबका मित्र बन जाता है।

**भजमान व सहज का प्राधान्य—**उल्लिखित मित्रों में भजमान तथा सहज को श्रेष्ठ बताया है, क्योंकि सहार्थ तथा कृत्रिम मित्र साधारण सी बात पर ही शत्रुता कर सकते हैं।

१. चतुरो ब्राह्मणात् वैद्वान् प्रगल्भान् स्नातकान् शुचीन् । इत्यादि ।

शांति ८५।७-१०

२. अष्टानां मन्त्रिणां मध्ये मन्त्रं राजोपधारयेत् । शांति ८५।११ ।

ब्रह्मव्य नीलकण्ठ ।

नैव द्वौ न त्रयः कार्या न मूढ्येरन् परस्परम् । शान्ति ८०।२५

३. चतुर्विधानि मित्राणि राज्ञां राजन् अभिव्युत । इत्यादि । शांति ८०।३-६

गुणवान, बहुवर्षी, वयस्क व्यक्ति ही उपयुक्त अमात्य—नारदीय राजधर्म में कहा गया है कि राजा आत्म-संयमी, कुलीन, कार्यपटु, बहुवर्षी एवं वृद्ध व्यक्ति को अपना मंत्री बनाये। राजा का ऐश्वर्य तथा विजय मन्त्री के ही अधीन होते हैं।<sup>१</sup>

प्रज्ञा आदि पाँच प्रकार के बल—प्रज्ञा, वश, धन, अमात्य और बाहु—इन पाँच बलों से बलीयान् राजा सम्पूर्ण पृथ्वी पर राज्य कर सकता है, अतः अमात्यबल उपेक्षणीय नहीं है।<sup>२</sup>

मन्त्रणापद्धति—मन्त्रियों से सलाह लिये बिना राजा को कोई काम शुरू नहीं करना चाहिये। सवृतमन्त्र, शास्त्रविद् मन्त्री के द्वारा ही राज्य रक्षित रहता है।<sup>३</sup>

मन्त्रगुप्ति का शुभ फल—मन्त्रणा को सावधानीपूर्वक गोपनीय रखना चाहिये। मन्त्रगुप्ति राजा का श्रेष्ठ गुण होता है। मयूर जिस प्रकार शरत्काल में मौन धारण कर लेता है उसी प्रकार राजा को भी मन्त्रणा के बारे में मौन ही रहना चाहिये। राजा के हितैषी मन्त्रियों को भी मन्त्रगुप्ति के विषय में सतर्क रहना चाहिये। मन्त्रणा राजा के लिये कवचस्वरूप होती है। दूसरे लोग यहाँ तक कि अतरंग से अतरंग व्यक्ति भी जिन्हें राजा की मन्त्रणा नहीं जान पाते, वही हर कार्य में सफल होता है। काम करने से पहले उसका जिक्र किसी से नहीं करना चाहिये, कार्यसम्पन्न होने पर लोग स्वयं ही पूर्व-संकल्प जान जाते हैं। मन्त्रभेद अकल्याण का हेतु है। जो राजा स्वयं तथा उसके मन्त्री मन्त्रसंवरण में पटु होते हैं, उसकी कार्यसिद्धि में किसी संदेह का स्थान नहीं होता।<sup>४</sup> मन्त्रियों को मन्त्रगुप्ति की आवश्यकता का बार-बार स्मरण कराते रहना उचित है। इस ओर मन्त्रियों को सदा सतर्क दृष्टि रखनी चाहिये।<sup>५</sup>

हर अमात्य से अलग-अलग सलाह लेना—एक ही समय कई मन्त्रियों के साथ

१. कच्चिदात्मसभा वृद्धाः शृद्धाः सम्बोधनक्षमाः । इत्यादि । सभा ५।२६, २७

२. बलं पञ्चविधं नित्यं पुरुषाणां निबोध मे । इत्यादि । उद्योग ३७।५२-५५

३. कच्चित् सवृतमन्त्रैस्तैः अमात्यैः शास्त्रकोविदैः ।

राष्ट्रे सुरक्षितं तात . . . . . ॥ सभा ५।२८

४. कच्चित्ते संश्रितो मन्त्रो न राष्ट्रं परिधावति । सभा ५।३०

नित्यं रक्षितमन्त्रः स्याद् यथा मूकः शरच्छिखी ॥ इत्यादि ।

शांति १२०।७ । शांति ८३।५० । उद्योग ३८।१५-२१

५. दोषाश्च मन्त्रभेदस्य ब्रूयात्स्वं मन्त्रि संदले । इत्यादि । आश्व ५।२५, २६

मंत्रणा करना उचित नहीं है। प्रत्येक अमात्य का अमिमत पृथक्-पृथक् लेना अच्छा होता है।<sup>१</sup>

रात्रि को मंत्रणा निषिद्ध—मन्त्रणा का स्थान तथा समय अच्छी तरह सोच-विचार कर निश्चित करना चाहिये। रात को कभी मन्त्रणा नहीं करनी चाहिये। क्योंकि सत्रुपक्ष के गुप्तचर अंधकार में छुपकर सब कुछ सुन सकते हैं।<sup>२</sup>

अरण्य में या तुणरहित भूमि पर बैठकर मन्त्रणा करना उचित—जंगल में या तुणरहित भूमि पर बैठकर मन्त्रणा करनी चाहिये। घास पर बैठने से निकटस्थ गुप्तचर की पदच्यवि सुनाई नहीं देती।<sup>३</sup>

मंत्रणागृह का सुरक्षण—मन्त्रणा स्थल पर ही करनी चाहिये। मन्त्रणागृह का सुरक्षित एवं चारों तरफ से घिरा हुआ होना आवश्यक है।<sup>४</sup>

वामन कुब्ज आदि वर्जनीय—जिस जगह मन्त्रणा की जाय, उसके आगे-पीछे ऊपर नीचे या किसी भी तरफ बौने, कुबड़े, कृश, लगड़े, अचे, मूर्ख, स्त्री तथा नपुंसक इनमे से किसी का भी होना वर्जनीय है।<sup>५</sup> इन सब प्राणियों को मन्त्रणास्थान से दूर रखने का कारण महाभारत में तो नहीं बताया है, लेकिन मनुसंहिता के टीकाकार कुल्लूक भट्ट ने लिखा है—शुक आदि पक्षी, वृद्ध पुरुष तथा स्त्रियाँ स्वभावतः चंचलस्वभावी होती हैं। इनके सुन लेने पर मन्त्रभेद की आशंका रहती है, और बौने, कुबड़े आदि विकलांग पूर्वजन्म के पापों के फलस्वरूप इस अवस्था को प्राप्त होते हैं, वे जरा-सा तिरस्कृत होते ही म्बिर नहीं रह पाते, अतः उनपर विश्वास नहीं करना चाहिये।<sup>६</sup>

गिरिपृष्ठ पर या निर्जन प्रासाद में—पहाड़ पर जाकर या निर्जन प्रासाद में मन्त्रणा करने के लिये विदुरनीति में कहा गया है।<sup>७</sup>

नौका द्वारा किसी साफ जगह जाना—किसी गम्भीर विषय पर मन्त्रणा करनी हो तो नौका में बैठकर घासफूस रहित साफ जगह जाना चाहिये। नौका के बाहर

१. कश्चित्मन्त्रयसे नैकः कश्चित् बहुभिः सह। तत्रा ५।३०

तैः साह्यं मंत्रयेवात्स्वं नात्यर्थं बहुभिः सह। इत्यादि। आश ५।२१, २२

२. न च रात्रौ कथञ्चन। आश ५।२३।

३. अरण्ये निःशलाके वा। इत्यादि। आश ५।२३। उद्योग ३।८।१८

४. सुसंवृतं मन्त्रगृहं स्थलं चापह्य मन्त्रवेः। आश ५।२२

५. न वामनाः कुब्जकृशा न क्षत्र्याः। इत्यादि। शांति ८३।५६

६. मनु ७।१५०

७. गिरिपृष्ठमुपाहृत्य प्रासादं वा रह्य गतः। उद्योग ३।८।१७

आवाज न जाय, इसका विशेष ख्याल रखना चाहिये। आँख, मुँह, हाथ आदि की सावभंगिमा भी बर्जनीय है।<sup>१</sup>

मन्त्री के अलावा दूसरे की उपस्थिति निषिद्ध—मन्त्री को छोड़कर किसी और व्यक्ति को मन्त्रणास्थल पर नहीं होना चाहिये। और तो और मनुष्यभाषा के अनुकारी पक्षी के कानों में भी मन्त्रणा नहीं पड़नी चाहिये।

पक्षी, बन्दर, ऋद्ध पंशु आदि बर्जनीय—पक्षी, बन्दर, मूख, पशु, असिद्ध तथा स्त्री के सामने मन्त्रणा करना उचित नहीं है।<sup>२</sup>

अल्पप्रज्ञ वीर्यसूत्र आदि बर्जनीय—जच्छी तरह पता लगाये बिना किसी के भी साथ मन्त्रणा नहीं करनी चाहिये। अल्पप्रज्ञ, वीर्यसूत्र, चारण, आलसी एवं हर्षोन्मत्त व्यक्ति के साथ मन्त्रणा करना अनुचित है।<sup>३</sup>

अननुरक्त मंत्री बर्जनीय—मंत्री यदि राजा के प्रति पूरी तरह वफादार न हो तो उसके साथ मन्त्रणा नहीं करनी चाहिये। ऐसा मंत्री दूसरे मंत्रियों के साथ मिलकर राजा का समूल नाश कर सकता है।<sup>४</sup>

शत्रुपक्षावलम्बी बर्जनीय—जो गोपनीय रूप से शत्रु का साथ देता हो तथा पुरवासियों के साथ सद् व्यवहार न करता हो, उसे मन्त्रणा में शामिल नहीं करना चाहिये। अविद्वान्, अशुचि, शत्रुसेवी, क्रोधी, लोभी व्यक्ति मन्त्रणा के लिये अनुपयुक्त है।

नया मित्र भी बर्जनीय—नया-नया आया हुआ व्यक्ति मले ही विद्वान् तथा सद्गुणसम्पन्न हो, उसके साथ मन्त्रणा नहीं करनी चाहिये।

राजवंश प्राप्त व्यक्ति का पुत्र भी बर्जनीय—किसी अपराध के कारण जिसके पिता को राजवंश मिला हो, वह व्यक्ति सत्कृत एवं राजसभा का सदस्य होते हुए भी मन्त्रश्रवण का अधिकारी नहीं है। सामान्य कारण से ही जो सुहृद् व्यक्ति का सर्वस्व हरण कर सके, वह भी मन्त्रणा के लिये अयोग्य होता है। एकमात्र कृतप्रज्ञ,

१. आवाह्य माचन्तु तर्ध्व शूयं। इत्यादि। शान्ति ८३।५७

२. नसुहृत परमं मंत्रं आरताहति वैबिसुम्। उद्योग ३८।१८

वानराः पक्षिणश्चैव ये जनुष्यानुसारिणः। इत्यादि।

आष ५।२३, २४। सत्रा ४२।८

३. अल्पप्रज्ञैः सह मन्त्रं न कुर्यात् वीर्यसूत्रं रत्नसंस्कारमेव च।

उद्योग ३३।७३

४. अन्विष्यमनुरक्ते तु विश्वातो गोपयन्ते। इत्यादि।

शान्ति ८३।३०, ३१

मेधावी, सुपंडित, व्यक्ति ही मन्त्रणा सुनने के योग्य होता है। जो शत्रु व मित्र को पहचान सके तथा सुहृद् को अपने समान समझे, उस मित्र के साथ मन्त्रणा करना कर्तव्य है।<sup>१</sup>

**अपरिणामदर्शी की राय अप्राप्त्य**—जो व्यक्ति कार्य का परिणाम सोचे-समझे बिना ही अपनी राय दे उसकी सलाह के अनुसार काम नहीं करना चाहिये।<sup>२</sup>

**राजा तथा मन्त्रियों की सम्मिलित मन्त्रणा से उत्पत्ति**—राजा और मन्त्री यदि एक साथ बैठकर राज्य के बारे में सलाह-मशविदा करें तो राज्य की उत्पत्ति सुनिश्चित है। मन, बचन, काय से जो स्वामी की उत्पत्ति की कामना करते हों, उनसे बिना सलाह लिये कोई कार्य नहीं करना चाहिये।<sup>३</sup>

**मन्त्रणा करने के दूसरे क्षण ही काम शुरू नहीं करना चाहिये**—मन्त्रियों के साथ मन्त्रणा करने के तुरन्त बाद ही काम शुरू नहीं करना चाहिये। यदि सब मन्त्रियों का अभिमत एक हो तब तो ठीक है, लेकिन अलग-अलग मत होने पर उनके और अपने मत पर अच्छी तरह सांभ कर राजा को बुद्धिमान, जिनेन्द्रिय ब्राह्मणगुरु को सब कुछ बताना चाहिये। उनका मन भी यदि औरों के मन से मिलता हो तो कार्य शुरू करना उचित है।<sup>४</sup>

**राजपुरोहित सब से ऊपर**—उपर्युक्त उद्धरण से पता चलता है कि मन्त्री भी मन्त्रणा के लिये पूर्ण प्रामाणिक नहीं है। राजगुरु<sup>५</sup> अर्थात् पुरोहित का म्यान सबसे ऊँचा होता है।

**मन्त्रियों के प्रति राजा का व्यवहार**—किसी को भी मित्र रूप में देखने के बाद उसके साथ नम्र व्यवहार करना ही उचित है, यह सभी जानते हैं। केवल अर्थ के बल पर किसी को पूर्ण रूप से अपना नहीं बनाया जा सकता। महामारत में इस तरह की सँकड़ो उक्तियाँ मिलती हैं कि सुहृद् को पाने की अपेक्षा सौहार्द्र की रक्षा

१. योऽमित्रैः सह संबन्धो न पौरान् बहुमन्यते। इत्यादि।

शान्ति ८३।३६-४६

२. केवलात् पुनरादानात् कर्मणो नोपपद्यते।

परामर्शो विशेषाणामभुतस्येह बुभुक्षेः॥ शान्ति ८३।२९

३. राज्यं प्रणिधिमूलं हि मन्त्रसारं प्रचक्षते। इत्यादि।

शान्ति ८३।५१, ५२

४. तेषां त्रयाणां विविधं विविधं विविधं चित्सं विविधेषु तत्र।

स्वनिश्चयं तत्प्रतिनिश्चयं निश्चयेतुस्तर मंत्रकाले॥ इत्यादि।

शान्ति ८३।५३, ५४

करना मुश्किल है। मन्त्री वगैरह के साथ कैसा व्यवहार करना चाहिये, इस संबंध में भी राजधर्म प्रकरण में उपदेश दिये गये हैं।

उपयुक्त व्यक्ति को श्रेष्ठ कार्य का भार देना—जो अमात्य सत्यनिष्ठ व शुद्धाचारी हो, राजद्वार में स्थान जिसे पूर्वजों से मिला हो, उसे किसी श्रेष्ठ कार्य का भार देना चाहिये।<sup>१</sup>

सम्मान के द्वारा अमात्य का हृदय जीतना—मन्त्रियों को यथोचित सम्मान देना चाहिये। उपयुक्त पद मिलने पर कर्मचारी सन्तुष्ट रहते हैं। जो जिस तरह के सम्मान के उपयुक्त हो, उन्हें वही सम्मान देना चाहिये। यथोचित सम्मान के द्वारा सहज ही हर किसी का हृदय जीता जा सकता है।<sup>१</sup>

भंगलाकांक्षी अमात्य पितृवत् विश्वसनीय—जो मंत्री मेधावी, चिन्तावान एवं दक्ष हो, जो अपमानित होकर भी बुरा न सोचता हो; वह यदि राजमहल में ऋत्विक्, आचार्य या मुद्ग के रूप में रहता हो तो राजा उसका अत्यधिक सम्मान तथा पितृवत् विश्वास करे।<sup>१</sup>

अमात्य के सम्मान से सन्तुष्टि—कृतज्ञ, प्राज्ञ अमात्य को यथोचित सम्मान मिले तो राज्य का कल्याण सुनिश्चित है।<sup>१</sup>

उपयुक्त कर्म कराना—मन्त्री को मंत्रणाकार्य न देकर अपेक्षाकृत छोटा काम दिया जाय तो अनिष्ट की संभावना रहती है। उपयुक्त कार्य न मिलने से व्यक्ति असन्तुष्ट रहता है।<sup>१</sup>

सभासद को असन्तुष्ट नहीं करना चाहिये—उन्नतिकाम राजा को कभी किसी समामद को असन्तुष्ट नहीं रखना चाहिये; उन्हें यथोचित सम्मान न मिलने पर तरह-तरह के अनिष्टों की आशंका रहती है। राजा को सुबह ही विद्यावृद्ध, हिता-

१. अमात्यनुपधातीतान् पितृपंतामहान् क्षुचीन्।

श्रेष्ठान् श्रेष्ठेषु कञ्चित्त्वं नियोजयसि कर्मसु ॥ सभा ५।४३

२. पूजिताः संविभक्ताश्च सुसहायाः स्वनुष्ठिताः। इत्यादि।

शान्ति ८०।२९, ३०

यथार्हं प्रतिपूजा च शस्त्रमेतदनायसम्। शान्ति ८१।२१

३. मेधावी स्मृतिमान् दक्षः प्रकृष्टा ज्ञानशंसवान्। इत्यादि।

शान्ति ८०।२२-२४

४. धर्मनिष्ठं स्थितं नीत्या मंत्रिणः पूजयेत्पुनः। शान्ति ६८।५६

५. स्वजातिगुणसम्पन्ना स्वेव कर्मसु संस्थिताः।

प्रकर्तव्या ह्यमात्यास्तु नास्थाने प्रक्रिया क्षमा ॥ शान्ति ११९।३



कांसी सभासदों से साक्षात् करके यथायोग्य अभ्यर्थना करनी चाहिये। उन्हें यथोचित सम्मान मिलने से राज्य में भगल ही भंगल होता है।<sup>१</sup>

राजा के प्रति मंत्री का व्यवहार, आनुगत्य—मन्त्री को राजा की अनुमति लेकर ही राजकार्य करना चाहिये। राजा को कभी अवज्ञा नहीं करनी चाहिये।<sup>२</sup>

न पूछे जाने पर भी हितवचन बोलना—समयविशेष पर राजा न पूछे तो भी मंत्री को चाहिये कि उसे अच्छे बुरे का ज्ञान कराये। यह गुण धृतराष्ट्र के प्रधान मंत्री विदुर के चरित्र में खूब विकसित हुआ है। धृतराष्ट्र यदि विदुर की सलाह मानते तो कौरव पांडवों में झगडा नहीं होता। संसार में अप्रिय किन्तु हितकर वचनों का वक्ता और श्रोता, दोनों ही दुर्लभ है।<sup>३</sup>

अप्रिय होते हुए भी हितकारी बात कहनी चाहिये—कोई-कोई सौहार्द्र लक्ष्य हो जाने के क्याल से राजा के दोष नहीं बताता, और कोई स्वार्थसाधन के निमित्त सदा राजा की बड़ाई करता रहता है। अप्रिय हितकर बात का श्रोता मिलना यूँ तो मुश्किल है, लेकिन बुद्धिमान व्यक्ति, हितकारी बात यदि कड़वी भी हो तो सुनकर विचलित नहीं होने, वरन् स्वयं को सुधारने की चेष्टा करते हैं।<sup>४</sup>

अमत्य ही हितवक्ता—सुहृद व्यक्ति आपाततः अप्रिय होते हुए भी हितकर वचन बिना किसी कुठा के कह देता है। महामति विदुर ने दो बार धृतराष्ट्र से कहा है—“राजन्, यथार्थ धार्मिक मन्त्री वही होता है जो राजा को प्रिय या अप्रिय लगने का क्याल किये बिना हितकारी बात कहता है। बन्धुतः ऐसा मन्त्री ही राजा की श्रेष्ठ सम्पदा है।”<sup>५</sup> मंत्रित्व को भी यदि साधारण नौकरी समझा जाता तो

१. न विमानयितव्यास्ते राजा बुद्धिमभीप्सता। ज्ञान्ति ११८।२४

प्रातस्त्वाय तान् राजन् पूजयित्वा यथाविधि। इत्यादि।

भाष्य ५।११, १२

२. राष्ट्रं त्वामनुशासन्ति मंत्रिणो भरतर्षभ। इत्यादि। समा ५।४४, ४५

३. सम्पत्ते जलु पापीयान् नरः सुप्रियवाणिह।

अप्रियस्य हि पथ्यस्य वक्ता श्रोता च दुर्लभः॥ समा ६४।१६।

उत्तरीय ३७।३५

४. केचिद्धि सौहृदादेव न दोषं परिषक्तते।

स्वार्थं हेतोस्तर्षवान्ये प्रियमेव वक्षत्युत॥ इत्यादि। समा १३।४९, ५०

५. यस्तु धर्मपरश्च स्याद्वित्त्वा भर्तुः प्रियाप्रिये।

अप्रियाप्याह पथ्यानि तेन राजा सहयवान्॥ समा ६४।१७।

उत्तरीय ३७।१६

इतनी निर्भीकता सम्भव नहीं होती। दूसरे कर्मचारियों की अपेक्षा मंत्री का शायित्व अधिक मानकर ही अग्रिय बचन कहने का साहस किया जा सकता है। इस प्रकार के साहस के अनीचित्य या अनीचित्य के बारे में सोचना तो मुश्किल है, लेकिन यह कहा जा सकता है कि इस प्रकार के साहस का फल वक्ता के लिये सदा शुभ नहीं होता। राजा धृतराष्ट्र भी स्पष्टवादी विदुर की बातें हमेशा सहन नहीं कर पाते थे।<sup>१</sup> शायद इसी कारण दूसरी जगह कहा गया है कि राजा की इच्छा के विपरीत या कोई अग्रिय बात उससे नहीं कहनी चाहिये।<sup>२</sup>

सभासद—मंत्री के अलावा और भी सभासदों की नियुक्ति के विषय में पहले ही कहा जा चुका है।

शूर, विद्वान तथा उत्साही व्यक्ति प्रशासकीय—स्वभावतः लज्जाशील, जितेन्द्रिय, सत्यनिष्ठ, मरल, प्रिय-अग्रिय कहने में समर्थ व्यक्ति को राजा सभासद बनाये। शूर, विद्वान्, ब्राह्मण, मंतोषी तथा उत्साही व्यक्ति राजसभा में स्थान पाने के उपयुक्त होता है। कुलीन, रूपवान, अनुरक्त, शक्तिशाली, बहुभुत व्यक्ति ही राजा का सभासद बनने के योग्य होता है।<sup>३</sup>

कोभी तथा नृक्षंस व्यक्ति परित्याज्य—दुष्कुलोत्पन्न, लोभी, नृक्षस, निर्लज्ज व्यक्ति केवल अच्छे दिनों का मित्र होता है।<sup>४</sup>

पंडित को स्थान देना अवेस्कर—विशिष्ट शास्त्रों के अग्रिय पंडितों को राजसभा में उच्च आसन देने का विधान था। सहज मूलों की अपेक्षा एक पंडित को स्थान देना अच्छा है, यह बात बार-बार बहुराई गई है।<sup>५</sup>

१. अवेच्छकं गच्छ वा तिष्ठ वा त्वं। इत्यादि। वन ४।२१

२. यस्तस्यार्थो न रोचेत न तं तस्य प्रकाशयेत्। इत्यादि।

आति ८०।५ बिराट ४।१६, ३२

३. ह्रीनिर्वेकास्तथा शान्ताः सत्पार्श्वसचमिन्ताः।

शक्तः कचयितुं सम्यक् ते तव स्युः सभासदः। इत्यादि।

आति ८३।२-६, १०

४. ते त्वं तात निवेद्येयुर्वाक्यान्त्रांकायाचकाः। आति ८३।७

५. ब्राह्मणा नंगमास्तत्र परिकर्षोक्तमिन्दरे। इत्यादि। जीवल ७।८

आदि २०७।३८

एको हि बहुभिः श्रेयात् विद्वान् सधुरसामुक्तिः। वन ९९।२२

कण्वत् सहर्षैर्भूतानामेकं वक्ष्याति पण्डितम्। समा ५।३५

**सामुद्रबिम्ब पंडित का स्थान**—सामुद्रज्ञ तथा ग्रह-नक्षत्रों के ज्ञाता एक ज्योतिषी को राजसभा में विशिष्ट आसन दिया जाता था ।<sup>१</sup>

**राजसभा में ज्ञानियों का समागम**—उस काल की राजसभाओं के वर्णन में एक चीज और विशेष रूप से लक्ष्य में आती है। नारद, व्यास, वशिष्ठ, लोमश, मार्कण्डेय, मेत्रेय आदि देवर्षि, महर्षि एवं आचार्य राजसभाओं में अक्सर जाते रहते थे। कभी-कभी कुछ दिनों के लिये राजनगरी में ठहर भी जाते थे। नियुक्त किये गये स्थायी सभासदों के अलावा इन महाज्ञानियों में से कोई कोई तो प्रायः सर्वदा ही अपनी उपस्थिति से राजसभा की शोभा बढ़ाते थे। इनकी अर्चना के लिये राजा भी सदा सावधान रहते थे। द्वारपाल इनका रास्ता नहीं रोकता था। समय असमय जब इनकी इच्छा होती थी, ये राजसभा में चले जाते थे। इन मनीषियों के उपदेश व उपाख्यानो से राजा तथा प्रजा को कितनी शिक्षा मिलती थी, यह कुछ शब्दों में बताना मुश्किल है। शिष्य इनके सहचर होते थे। किसी विषय में शाका उपस्थित होने पर राजा विनीतभाव से इन ज्ञानियों को बताता था। ये भी प्रश्न की भीमासा करके सणय दूर करते थे। कभी-कभी राजा के जिज्ञासा न करने पर भी राज्यकल्याण के निमित्त ये तरह-तरह के उपदेश देते थे। इससे राजा स्वयं को धन्य समझता था। अतः अस्थायी होते हुए भी इन्हें सामयिक सभासद कहा जा सकता है। (शिक्षा प्रबंध देखिये पृष्ठ १३९ और १४०)

**मित्र की पहचान तथा मित्र लाभ**—बिना मित्रों के राज्य की रक्षा करना असंभव है। दान, प्रियवचन, उदार तथा निष्छल व्यवहार मित्रलाभ के अनुकूल है। स्वामीभक्त, कुतप्रज्ञ, धर्मज्ञ, जितेन्द्रिय, शुभकर्मा व कार्यपटु व्यक्ति ही मित्रता के योग्य होता है।<sup>२</sup>

**हमदर्ब व्यक्ति ही मित्र**—राजा की समृद्धि देखकर जो लुभ तथा क्षय देखकर दुखी होता हो, उसी को सच्चा मित्र समझना चाहिये।<sup>३</sup>

**भावी राजा को मित्र नहीं बनाना चाहिये**—अपनी मृत्यु के बाद जो व्यक्ति

१. कच्चिबंगेषु निष्णातो ज्योतिषः प्रतिपादकः ।

उत्पातेषु हि सर्वेषु देवज्ञः कुशात्मस्तथ । सभा ५।४२

२. दुर्दभक्ति कुतप्रज्ञं धर्मज्ञं संयतेन्द्रियम् ।

शूरमशूद्रकर्माणं निबिद्धजन्माश्रयेत् ॥ शांति ६८।५७

३. यस्तु ब्रूहा न तृप्येत क्षये बीनतरो भवेत् ।

एतद्भुक्तमभिज्ञस्य निमित्तमिति ज्ञाते ॥ शांति ८०।१६

राजा बनने वाला हो, वह भले ही भाई, पुत्र या ज्ञाति हो, उसे मित्र नहीं बनाना चाहिये।<sup>१</sup>

राजा पर निर्भर व्यक्ति विश्वसनीय—शत्रु के साथ जिसका अल्पमात्र भी संबंध हो उसे मित्र नहीं बनाया जा सकता। राजा की अनुपस्थिति में जो अपना अकल्याण समझे वही प्रकृत मित्र है। उस पर पितृवत् विश्वास किया जा सकता है।<sup>२</sup>

राजा के अनिष्ट से प्रसन्न व्यक्ति शत्रु—राजा की क्षति को जो अपनी क्षति समझे वही सच्चा मित्र होता है। राजा का नुकसान देखकर जो व्यक्ति प्रसन्न होता हो, उसे परम शत्रु मानना चाहिये।<sup>३</sup>

व्यसन से भीत व्यक्ति अपने समान—जो व्यक्ति व्यसनो से बहुत डरता हो तथा अपनी समृद्धि से किसी का अनिष्ट न करता हो उसे अपने समान समझना चाहिये। जिसकी आकृति व कंठस्वर उत्तम हो, जो क्षमाशील, सत्कुलोत्पन्न एवं असूया रहित हो, उसे राजा अपना मित्र बना सकता है।<sup>४</sup> जो यशस्वी हो, कमी नीति विगर्हित कार्य न करता हो, कामक्रोध आदि के वश होकर अपने धर्म का त्याग न करता हो; जिसकी सत्यनिष्ठा, कार्यदक्षता एवं यथार्थवादिता अनन्य साधारण हो उसे राजा यदि अपना मित्र बनाये तो उसके लिये कल्याणप्रद होता है।<sup>५</sup>

मूर्ख मित्र से पंडित शत्रु अच्छा—पंडित व्यक्ति यदि शत्रु भी हो तो अच्छा है किन्तु मूर्ख के साथ कमी मित्रता नहीं करनी चाहिये।<sup>६</sup>

१. यं मन्येत समाभावादिसमर्थागमं स्मृतेत् ।

नित्यं तस्माच्छङ्कितव्यममित्रं तद्विदुर्बुधाः ॥ श्रुति ८०।१३

२. यस्य क्षेत्रादप्युदकं क्षेत्रमन्यस्य गच्छति । इत्यादि । श्रुति ८०।१४, १५  
यम्मन्येत् समाभावादस्याभावो भवेदिति ।

तस्मिन् कुर्वीत विप्रवासं यथा पितरि वै तथा ॥ श्रुति ८०।१७

३. क्षतावृभीतं विजानीयानुत्तमं मित्रलक्षणम् ।

ये तस्य क्षतिमिच्छन्ति ते तस्य रिपवश्च स्मृताः ॥ इत्यादि ।

श्रुति ८०।१९। श्रुति १०३।५०

४. व्यसन्नमित्यभीतो यः समृद्ध्या यो न बुध्यति ।

यत् स्यादेवंविधं मित्रं तदात्मनसमनुच्यते ॥ श्रुति ८०।२०

रूपवर्णस्वरोपेतस्तिष्ठतिशूरनसूयकः । इत्यादि । श्रुति ८०।२१

५. कीर्तिप्रधानो यस्तु स्याद् यद्य स्यात् समये स्थितः । इत्यादि ।

श्रुति ८०।२६, २७

६. धेष्को हि पण्डितः जगुर्ध्वं च निजमपण्डितः ॥ श्रुति १३८।४६

विद्युत् आदि सहज तथा गृह क्षेत्र आदि कृत्रिम मित्र—विद्या, धैर्य, बल, दक्षता एवं धैर्य इन पाँच को मनुष्य के सहजात मित्र बताया है। गृह, ताम्र-पात्र, खेत, भार्या तथा सुहृद् इन पाँचो को पंडितों ने उपाधिमित्र अर्थात् कृत्रिम मित्र की सजा दी है। आवश्यक होने पर उपाधिमित्र का त्याग किया जा सकता है।<sup>१</sup>

पीठ पीछे निम्बा करना शत्रु का काम—जो पीठ पीछे किसी की निम्बा करे तथा गुप्तों की बात सुनकर मन ही मन जले, दूसरा यदि गुप्तों का बखान करता हो तो मीनधारण कर अन्यमनस्क हो जाय—बीच-बीच में ओठ काटकर सिर हिलाकर विरोध प्रकट करे, अस्सन्न बातें कहे, वचनबद्ध होकर भी काम करने की चेष्टा न करे, साम्राज्य होने पर भी मुँह से न बोले, एक साथ भोजन करना पसन्द न करे, उसे शत्रु समझना चाहिये।<sup>२</sup>

जो कभी बुरा न सोचे वही प्रकृत मित्र—स्वामी चाहे पदच्युत करे या कठोर वचन कहकर मत्संता करे, लेकिन तब भी जो उसका बुरा न सोचे, वही असली मित्र है।<sup>३</sup>

शत्रुमित्र का निर्णय करने में प्रत्यक्ष आदि प्रमाण—प्रत्यक्ष, अनुमान, उपमान तथा आगम-प्रमाण की सहायता से शत्रु व मित्र का निर्णय करना चाहिये। व्यक्ति उपकारी है या अपकारी यह उसके प्रत्यक्ष आचरण से समझा जा सकता है। आँख, मुख आदि के हावभावों से मन की बात का अनुमान लगाना कठिन नहीं है। दूसरे लोगों के प्रति उसके व्यवहार को देखकर भी उसके चरित्र का पता लगाया जा सकता है और सामुद्रिक आदि ज्ञानाक्षुप्तसूचक आगम के द्वारा शारीरिक चिन्हों की परीक्षा करके इसके बाल-बलन आदि के बारे में जाना जा सकता है। अच्छी तरह से परीक्षा किये बिना किसी को भी मित्र रूप में ग्रहण करना या शत्रु समझकर त्यागना उचित नहीं है।<sup>४</sup>

१. विद्या धैर्यबल शक्त्यवयव अलं धैर्यवयव पञ्चवयवम् । इत्यादि ।

शान्ति १३९।८५।८६

२. परोक्षमगुणानाह सन्नुक्तमन्यसूयते । इत्यादि ।

शान्ति १०३।४६-४९

३. संकुटप्रवेकया स्वामी स्वामाप्नोवात्पचर्षति । इत्यादि ।

शान्ति ८३।३२-३४

४. प्रत्यक्षोपागुमानेन सचोपम्यागमैरपि ।

परीचयवस्तो महास्तव स्वे वरे धीव मितवजः ॥ शान्ति ५६।४१

शत्रुता व मित्रता अकारण नहीं होती—शत्रु व मित्र का निर्णय करना आसान काम नहीं है। बिना सोचे समझे कोई कदम नहीं उठाना चाहिये। इस संसार में बिना किसी कारण के कोई भी शत्रु या मित्र नहीं बनता। स्वार्थसाधन के निमित्त ही मनुष्य-मनुष्य से शत्रुता या मित्रता करता है।<sup>१</sup>

भ्राता, भार्या आदि भी अहेतुक मित्र नहीं—माई-बाई में या पति-पत्नी में जो सौहार्द होता है, वह भी अकारण नहीं होता। (बृहदारण्यक उपनिषद् की "आत्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवति" इस उक्ति से महाभारतकार का मत मिलता है।) माई, स्त्री आदि मित्र किसी कारणवश कुपित होने पर पुनः मित्रता कर लेते हैं, किन्तु दूसरों के लिये यह संभव नहीं होता।<sup>२</sup>

शत्रु व मित्रकी उत्पत्ति कारणाधीन—शत्रुत्व या मित्रता कभी चिरस्थायी नहीं होती, शत्रु या मित्र का उद्भव प्रयोजनाधीन होता है। काल विशेष में शत्रु व मित्र का विपर्यय होना असम्भव नहीं है, क्योंकि मनुष्य साधारणतः स्वार्थ का दास होता है। जो व्यक्ति बिना कारण समझे मित्र पर अत्यधिक विश्वास करता है या शत्रु से द्वेष करता है, उसकी लक्ष्मी खंचल होती है। अविश्वस्त पर विश्वास तथा विश्वस्त पर अतिविश्वास दोनों ही संगत नहीं है। अवस्था विशेष में प्रियतमा पत्नी तथा प्रिय पुत्र का भी परित्याग करना पड़ता है; अतएव स्वार्थ या आत्मरक्षा ही सबसे बड़ी चीज है।<sup>३</sup>

मित्र ग्रहण एवं परित्याग के लिये कम्भी परीक्षा—काफी दिनों तक परीक्षा करने के बाद ही किसी को मित्र रूप में ग्रहण किया जाय और जिसे एक बार मित्र बना लिया जाय, उसका त्याग भी काफी जाँच पड़ताल के बाद करना चाहिये। अच्छी तरह परीक्षा करने के बाद बनाया गया मित्र प्रायः प्रतिकूल आचरण नहीं

१. वेदितव्यानि मित्राणि विशेषावचापि शक्यः।

एतत् सुसुखं लोकेऽस्मिन् बुध्यते प्रज्ञासम्मतम् ॥ श्रुति १३८।१३७

न कश्चित् कस्यचिन्मित्रं न कश्चित् कस्यचिद् रिपुः।

अर्थात्स्तु निवर्त्यन्ते मित्राणि रिपवस्तथा ॥ श्रुति १३८।१३८

२. कारणात् प्रियतामेति द्वेषो भवति कारणात्।

अर्थार्थी जीवलोकोऽयं न कश्चित् कस्यचित् प्रियः ॥ इत्यादि।

श्रुति १३८।१५१-१५४

३. नास्ति धैर्यं स्थिरं वाय न च ध्रुवनसोद्भवम्।

अर्थयुक्तता नु अत्यन्ते मित्राणि रिपवस्तथा ॥ इत्यादि।

श्रुति १३८।१४१-१४६

करता। जो मित्र भयाक्रांत रहता हो, उसकी हर प्रकार से रक्षा करना कर्तव्य है।

मैत्रीनाशक व्यक्ति हतभागी—मैत्री-स्थापन के बाद यदि यथारीति उसका पालन न किया जाय तो परिणाम बड़ा ही कष्टदायक होता है। जिसकी गलती से मित्रता खत्म होती है, उस हतभागे को आपद्काल में कभी मित्र लाभ नहीं होता। मित्रता निमाने में कभी धिखिलता नहीं दिखानी चाहिये, इसमें संकटावृत्त होने की आशंका रहती है।

एक बार मित्रता खत्म होने पर पुनः स्थापित करना अच्छा नहीं—एक बार राजा के अविश्वास का पात्र बन जाने पर उस नगर में रहना अच्छा नहीं होता। जहाँ पहले सम्मान तथा बाद को किसी कारणवश अपना अपमान हुआ हो वहाँ रहने का शास्त्रज्ञ अनुमोदन नहीं करते। एक बार मैत्री टूटने पर उसे फिर नहीं जोड़ा जा सकता, अतः उसे फिर से जोड़ने की चेष्टा न करना ही अच्छा है। स्नेह या प्रीति का निभाव केवल एक के करने से नहीं होता, दोनों के दिलों में प्यार न हो तो मित्रता कैसे सम्भव हो सकती है?"

ज्ञाति के प्रति व्यवहार—ज्ञाति तथा दूसरे संबंधियों के साथ कैसा व्यवहार करना चाहिये, इस विषय पर 'पारिवारिक व्यवहार' नामक प्रबंध में कहा जा चुका है।

पुरोहित—हर चीज के पर्यवेक्षण के लिये एक पुरोहित को नियुक्त करना चाहिये। ममस्त सभासदों की अपेक्षा पुरोहित का दायित्व अधिक होता है।

विद्वान्, मन्त्रवित् व बहुभुत ब्राह्मण की नियुक्ति—पुरोहित के लक्षणों के संबंध में कहा गया है कि जो यावत्तीय अनिष्ट के शमन तथा इष्ट वर्द्धन में समर्थ

१. चिरेण मित्रं यन्मित्राचिरेण च कृतं त्यजेत् ।

चिरेण हि कृतं मित्रं चिरं धारणमर्हति ॥ श्रुति २६५।६९

२. यन्मित्रं भीतवत् साध्यं यन्मित्रं भयसंहितम् ।

सुरक्षितव्यं तत्कार्यं पाणिः तर्पमुक्तादिभिः ॥ श्रुति १३८।१०८

३. कृत्वा हि पूर्वमित्राणि यः पश्चात्मानुतिष्ठति ।

न स मित्राणि लभते कृच्छ्रास्वापत्सु दुर्मतिः ॥ श्रुति १३८।१२८

न हि राजा प्रमादो वै कर्तव्यो मित्ररक्षणे ॥ श्रुति ८०।७

४. पूर्वं सम्मानना यत्र पश्चाच्चैव विमानना ।

न तं वीराः प्रशंसन्ति सम्मानितं विमानितम् ॥ इत्यादि ।

श्रुति १११।८५।८७

हो, जो विद्वान् मनवित एवं बहुश्रुत हो, राजा की धर्म एवं अर्थोन्नति कर सके वही पुरोहित्य के पद पर आसीन होने के योग्य है। षडंगवेदनिरत, शुचि, सत्यवादी, धर्मात्मा, कृतात्मा, ब्राह्मण ही पुरोहित बनने का अधिकारी है। राज्य का सम्पूर्ण भार राजा पर होता है, जो राजा के कल्याण-अकल्याण का सम्पूर्ण दायित्व अपने ऊपर ले, वही पुरोहित है।'

ब्राह्मण व क्षत्रिय की सम्मिलित शक्ति से समृद्धि—राजा केवल दृष्ट मय का प्रतीकार कर सकता है; लेकिन पुरोहित की शक्ति असीम होती है, वह अवृष्ट व अनागत मय का प्रतिकार भी कर सकता है। मुकुन्दोपाख्यान में कहा गया है कि जो राजा हर कार्य में पुरोहित के आदेश का पालन करता है, वह सम्पूर्ण पृथ्वी को जीतने में समर्थ होता है। तेजस्वी, तपस्वी ब्राह्मण की ब्रह्मशक्ति तथा क्षत्रिय का बाहुबल दोनों के एकट्ठ होने पर ही राज्य का कल्याण तथा समृद्धि संभव है, अन्यथा नहीं।' पुरोहित की अपरिहार्यता तथा उपयोगिता के संबंध में ये प्रकरण अनुसरण योग्य हैं।

पुरोहित के परामर्श से चलने पर उन्नति निश्चित—गंधर्वराज चित्ररथ ने पुरोहित की नियुक्ति के संबंध में अर्जुन को बहुत उपदेश दिये हैं। उसमें कहा गया है—ब्राह्मण को अग्रगामी बनाये बिना क्षत्रिय की विजय का कोई भरोसा नहीं होता। समस्त श्रेयकर्मों में पुरोहित को अग्रस्थान देने पर सिद्धि सुनिश्चित होती है। जो राजा धर्मविद्, वाग्मी, सुशील, शुचि, विद्वान् ब्राह्मण को पुरोहित बनाता है, उसके राज्य की उन्नति के बारे में कोई सदेह नहीं होता। जो पुरोहित के उपदेश को श्रद्धासहित सुनता है, उसके हाथों में सम्पूर्ण पृथ्वी का राज्य स्वयं ही आ जाता है। केवल शौर्य तथा साहस के बल पर राजा कोई बड़ा कार्य नहीं कर सकता। ब्राह्मणत्व के

१. व एव तु सतो रणेवसतएव निवर्त्तयेत्।

स एव राजा कर्त्तव्यो राजन् राजपुरोहितः॥ इत्यादि।

शांति ७२।१।शांति ७३।३

केके बड्ये निरताः शुचयः सत्यवादिनः।

धर्मात्मानः कृतात्मानः स्कुर्नुषाणां पुरोहिताः॥ भावि १७०।७५

योगयोगो हि राजो हि समायसः पुरोहिते। शांति ७४।१

२. एवं यो धर्मविद् राजा ब्रह्मपूर्वं प्रवर्त्तते।

अपत्यचिन्तितान्पूर्वं कृताय च बहुवन्तुते॥ इत्यादि।

शांति ७४।२१, २२



सम्य मिले बिना क्षत्रशक्ति नितान्त निष्प्रभ होती है। ब्राह्मण परिपालित राज्य हर तरह से निरापव रहता है।'

बृहस्पति व वशिष्ठ आदि के पौरोहित्य का फल—गंधर्वराज ने और भी कहा है कि "देवराज इन्द्र को पुरोहित बृहस्पति की सहायता से ही देवराज का पद मिला है। महर्षि वशिष्ठ की विद्या बुद्धि के बल से बहुत से प्राचीन राजाओं ने उन्नति की थी। अतएव हे पादवशेष्ठ, तुम भी एक धार्मिक वेदज्ञ ब्राह्मण को पुरोहित बनाओ, राज्य की समृद्धि के लिये सर्वप्रथम पुरोहित को वरण करना चाहिये। धर्मकामार्थ-विद् पुरोहित की सहायता के बिना कोई राजा उन्नत नहीं हो सकता। गुणवान् जितेन्द्रिय विद्वान् तथा तेजस्वी ब्राह्मण को नुम अवश्य अपना सहयोगी बनाओगे, मैं यही आशा करता हूँ।" बृहस्पति तथा वशिष्ठ के उदाहरणों से पता लगता है कि पुरोहित याजन के साथ-साथ गभीर मंत्रणा का दायित्व भी लेते थे। नारदीय राजनीति में वर्णित है—"विनयशील, बहुश्रुत, सत्कुलोत्पन्न शास्त्रज्ञ, ऋजु, मतिमान्, अनुसूय विप्र को पुरोहित बनाना चाहिये। पुरोहित को अग्निहोत्र आदि अनुष्ठानों का भी तत्त्वावधान करना चाहिये।'

पांडवों द्वारा धौम्य की निमृक्षि—गंधर्वराज के निर्देशानुसार पांडवों ने उत्को-  
चकीर्ण स्थित धौम्य के आश्रम में जाकर उनसे पौरोहित्य ग्रहण करने का अनुरोध किया। प्रार्थना स्वीकृत होने पर, धौम्य को गुरु रूप में पाकर पांडवों ने स्वयं को कुतुक्य समझा।'

१. यस्तु स्वात् कामवृत्तोऽपि पार्थ ब्रह्मपुरस्कृतः ।

अथैतत्तत्त्वम्वरान् सवाम् स पुरोहितमूर्धतः ॥ इत्यादि ।

आदि १७०।७३-८०

२. पुरोहितमिमं प्राप्य वशिष्ठमृषिसत्तमम् । इत्यादि ।

आदि १७४।११, १२

तस्माद्वर्धनप्रधानतया वेदवर्धनविधीक्षितः ।

ब्राह्मणो गुणवान् कश्चित् पुरोषाः प्रतिशुश्रूयताम् ॥ इत्यादि ।

आदि १७४।१३-१५

३. कश्चित् विनयसम्पन्नः कुञ्जपुत्रो बहुश्रुतः ।

अनन्तवृत्तमुज्ज्वाला सत्कुलसत्ते पुरोहितः ॥ इत्यादि । समा ५।४१, ४२

४. तत उत्कोचकं तीर्थं याया धौम्याश्रममु ते ।

तं वधुः पौंड्रया धौम्यं पौरोहित्यस्य वारत ॥ इत्यादि ।

आदि १८३।६१-१०

पाण्डवों के हितार्थ धौम्य के कार्य—पुरोहित धौम्य बारह वर्ष तक पाण्डवों के साथ बन में रहे। अज्ञातवास के पूर्व पाण्डवों को भीनवनक उपदेश देकर, अग्नि-होत्र के समस्त उपकरण साथ लेकर वे पांचाल चले गये।<sup>१</sup> विराट नगरी में प्रवेश करने से पहले धौम्य ने राजवस्ती के संबंध में पाण्डवों को जो उपदेश दिये थे, वे बहुत मूल्यवान हैं। उन उपदेशों को सुनकर युधिष्ठिर ने कहा था, “हमे आपने अद्भुत शिक्षा दी है। माता कुन्ती तथा महामति विदुर के अलावा हमारा और कोई ऐसा शमाकाशी नहीं है, जो इस तरह के उपदेश दें। हमारे कल्याण के लिये जो भी करना हो वही आप करिये”।<sup>२</sup> (धौम्य का उपदेश आगे विवृत होगा।)

राज्य परिचालन के विषय में कोई विशेष उपदेश देते हुए धौम्य को कहीं नहीं देखा जाता, सम्भवतः वे यजन आदि कर्मों में ही अधिक समय व्यतीत करते थे।

सोमक राजा का पुरोहित—सोमक राजवंश के भी एक मंत्रविद् पवित्र पुरोहित का उल्लेख मिलता है। याजन के अलावा वे दूसरे कर्मों में योग देते थे।

महत् कार्यों में पुरोहित की विश्वस्तता—अर्जुन के लक्ष्यबोध करने के बाद लक्ष्यवेष्टा का यथार्थ परिचय जानने के लिये राजा द्रुपद ने पुरोहित को ही भेजा था। उद्योगपर्व के शुरु में ही द्रुपद राजा के अपने पुरोहित को कुरुसभा में भेजने का जिज्ञा हुआ है। पुरोहित को कौरवपांडवों में सौहार्द्र स्थापित करने के उद्देश्य से भेजा गया था। बाद में इसी उद्देश्य से कृष्ण भी कुरुसभा में गये थे। इन उदाहरणों से पता चलता है कि महत् कार्यों के लिये पुरोहित पर ही राजा विश्वास करता था।<sup>३</sup> पुरोहित और राजा के संबंध बहुत घनिष्ठ होते थे। आदान प्रदान रूप स्वार्थ की इसमें गंध तक नहीं होती थी।

१. कृत्वा तु नैर्ऋतान् बभान् भीरो धौम्यः पुरोहितः।

सामानि गायन् याम्बानि पुरतो याति भारत ॥ इत्यादि।

सभा ८०।२२। विराट ४।५७

२. अनुक्षिप्त्वाः स्म भद्रं ते नैतद्वस्तास्ति कश्चन।

कुन्ती मृते मातरं नो विदुरं वा महामतिम् ॥ विराट ४।५२

३. पुरोहितः सोमकालां मंत्रविद् ब्राह्मणः शुचिः।

परिस्तीर्य जुहावाग्निमाज्येन विचित्रतया ॥ आदि १८।५।३१

पुरोहितं श्रेयसाभास तेषां विद्याम युष्मानिति आबमानः।

अति १९३।१४

ततः प्रज्ञावयोनुद्धं पाण्डवस्यः स्वपुरोहितम्।

द्रुपस्यः श्रेयसाभास युधिष्ठिरस्य स्थितः ॥ उद्योग ५।१८

पुरोहित स्वामी के अन्तर्गत—स्वामी, अमात्य, सुहृद, कोष, राष्ट्र, पुर्ग व बल इन सातों के सम्मिलित रूप को ही राज्य कहते हैं।<sup>१</sup> इनमें स्वामी को तीन भागों में विभक्त किया है—पुरोहित, ऋत्विक् तथा नृपति; अर्थात्, नृपति, पुरोहित और ऋत्विक्, तीनों ही राज्य के स्वामी माने जाते थे। पुरोहित और ऋत्विक् का सम्मान तथा प्रतिपत्ति कितनी अधिक थी, इस विषय में शायद उपर्युक्त उक्ति ही विशेष प्रामाणिक है।<sup>२</sup>

शास्त्रिक एवं पौष्टिक कर्म के लिये ऋत्विक् की नियुक्ति—राजा तथा ऋत्विक् के संबंध में ज्ञातव्य विषयों का उल्लेख किया गया है। राजाओं के शास्त्रिक एवं पौष्टिक कर्म करने के लिये ऋत्विक् की आवश्यकता होती थी।

वेद व मीमांसाशास्त्र के पंडित ऋत्विक् का वरण—ऋत्विक् वेद तथा मीमांसा शास्त्र का पंडित होना चाहिये। उसमें समर्पशिता, अनृशसता, सत्यनिष्ठा, ति क्षा दम, शम, प्रजा, अहिंसा और काम श्रेय आदि का अभाव, इन गुणों का होना आवश्यक है। इस तरह के तपस्वी ब्राह्मण को ऋत्विक् पद देकर राजा को उसका यथोचित सम्मान करना चाहिये और ऋत्विक् राजा के कल्याण के उद्देश्य से सदा याग-यज्ञ करते रहना चाहिये।<sup>३</sup>

ब्राह्मण का उपवेश ग्रहण—राजा को ब्राह्मण के आदेशानुसार चलना चाहिये। जल से अग्नि, ब्राह्मण से क्षत्रिय तथा पत्थर से लोहे की उत्पत्ति हुई है। लोहे में पत्थर काटने, अग्नि के जल में पड़ने तथा क्षत्रिय के ब्राह्मण-द्वेषी होने से विनाश अनिवार्य है। अतएव क्षत्रिय को ब्राह्मण के आदेशानुसार ही चलना चाहिये।<sup>४</sup> तपस्वी ब्राह्मण के हाथों में राज्य देकर विनीत भाव से राजा इसके अनुकूल चले

१. आत्मा मात्पादश्च कौपाश्च दण्डो मित्राणि चैव हि। इत्यादि।

शांति ६९।६४, ६५

२. स्वामिरूपा प्रकृतिः ऋत्विक् पुरोहित नृपमेवेन त्रिविधा। नीलकण्ठ।

शान्ति ७९।१

३. प्रतिकर्म पराचार ऋत्विजां स्म विधीयते। इत्यादि।

शान्ति ७९।२-६

४. ब्रह्मण्यैव तन्निवन्तु स्यात् अत्र हि ब्रह्मसम्भवम्। इत्यादि।

शांति ७८।२१-२३

अव्योऽग्निर्ब्रह्मतः क्षत्रमश्नतो लोहमुत्पितम्।

तेषां सर्वत्रगं तेजः स्वासु योनिषु क्षाम्यति॥ शान्ति ५६।२४।

शांति ७८।२२।उद्योग १५।३३

तो कोई नय नहीं रहता। संशितव्रत तपस्वी, राजा का कल्याण करने में समर्थ होता है।<sup>१</sup>

ब्राह्मण की बात न मानने से अवनति—साधु, विद्वान्, ब्राह्मण को समस्त महत्त्वपूर्ण कार्यों में प्रमाण मानना ही उचित है। प्रत्येक महत् कार्य के संबंध में उसे बता देना चाहिये। राजा यदि पूर्ण रूप से अविष्ट हो, तो भी बिना ब्राह्मण के परामर्श के उसका शीघ्र ही पतन हो जाता है। ब्राह्मण क्षत्रिय का परम सहायी होता है।<sup>२</sup>

मूर्ख ब्राह्मण को धरण नहीं करना चाहिये—मूर्ख कदाचार ब्राह्मण को ऋत्विक् का पद नहीं देना चाहिये। धर्मनिष्ठ शास्त्रज्ञ ब्राह्मण की धरण-वन्दना करके, उसी के आदेशानुसार हर कार्य करने का विधान है।<sup>३</sup>

सेनापति की नियुक्ति—सेनापति की नियुक्ति के संबंध में 'युद्ध' प्रबंध में बताया जायगा।

द्वारपाल तथा दुर्गरक्षक—द्वारपाल तथा दुर्ग नगर आदि के रक्षकों की नियुक्ति से पहले उनके भी गुण अवगुण अच्छी तरह देख लेने का नियम है। सद्गुण सम्पन्न, बाम्नी, प्रियंवद, यथोक्तवादी एवं स्मृतिमान आदि गुण जिस व्यक्ति में न हों, वह किसी किसी भी राजकार्य के उपयुक्त नहीं है।<sup>४</sup>

हिसाब-किताब का लेखक गणितज्ञ—आय-व्यय का हिसाब रखने के लिये गणितज्ञ को नियुक्त करना चाहिये।<sup>५</sup>

निवान आदि अष्टांग का अभिज्ञ चिकित्सक—राजनगरी में अच्छे वैद्यों की

१. आत्मानं सर्वकार्याणि तापसे राष्ट्रमेव च।

निवेद्येत् प्रयत्नेन तिष्ठेत् प्रह्लादस्य तर्कवा ॥ इत्यादि।

शांति ८६।२६-३२

२. तस्मान्मान्यश्च पुण्यश्च ब्राह्मणः प्रसूताप्रभुः।

सर्वं श्रेष्ठं विशिष्टञ्च निवेद्यं तस्य धर्मतः ॥ आदि।

शांति ७३।३१, ३२। शांति १२०।८

ब्राह्मणानेष सेवेत विद्यावृद्धास्तपस्विनः। इत्यादि।

शांति १४२।३६। शांति ७१।३, ४

३. अनधीयानमृत्विजम्। उद्धोम ३३।८३। शांति ५७।४४

४. एतरेव गृधैर्युक्तः प्रतीहारोऽस्य रक्षितः।

शिरोरक्षकश्च भवति गृधैरेतैः समन्वितः ॥ शान्ति ८५।२९

५. कञ्चिज्जायज्ये युक्ताः सर्वे गणकसेवकाः। सभा ५।७२

नियुक्ति करके उन्हें उचित वेतन दिया जाता था। निदान पूर्वेलिंग आदि अष्टांग आयुर्वेद के अमिश्रों को ही राजर्वेद्य बनने का सौभाग्य प्राप्त होता था।<sup>१</sup>

स्वर्णित आदि—राज, बड़ई, शिल्पी आदि भी सम्मान सहित नगरी में रहते थे।<sup>२</sup>

दूत की नियुक्ति—संधि-विग्रह आदि के विषय में दूसरे राजा या किसी और के पास कुछ समाचार भेजने के उद्देश्य से दूत की नियुक्ति की जाती थी।

श्रीकृष्ण व पांचालराजा के पुरोहित का दौत्य—विशेष महत्वपूर्ण कार्य के लिये कभी कभी धनिष्ठ सबधी या पुरोहित आदि बुद्धिमान व्यक्ति को भी दूत के रूप में भेजा जाता था। उद्योगपर्व में वर्णित श्रीकृष्ण तथा पांचाल नरेश के पुरोहित के दौत्य को उदाहरणस्वरूप लिया जा सकता है।

दूत की योग्यता—केवल दौत्यकार्य के लिये नियुक्त किये जाने वाले व्यक्ति की योग्यता भी अमात्य आदि से कम नहीं होती थी। दूत निर्वाचन-प्रसंग में कहा गया है कि जिसने उच्चकुल में जन्म लिया हो, जो कुलोचित कर्म में निपुण हो, वाग्मी दक्ष, प्रियवादी यथोक्तभाषी तथा स्मृतिमान हो, उसी को दौत्यकर्म के लिये नियुक्त करना चाहिये।<sup>३</sup> अन्यत्र कहा गया है कि अनहकारी, शक्तिशाली, विप्रकारी, सदाय, प्रियदर्शी, अन्यकर्तृक अभेद्य, स्वास्थ्यवान् उदारवाक् व्यक्ति को दूत बनाना चाहिये।<sup>४</sup>

वात्सविह तथा निस्तुष्टार्थ—दूत दो प्रकार के होते हैं। एक तो वह जो प्रेषक की बात ज्यों की त्यों कह देना ही अपना कर्तव्य समझता है और दूसरा वह जो दोनों पक्षों के हावभाव अच्छी तरह समझकर प्रेषक के हितार्थ जो उचित हो, वही कहे। दोनों में दूसरी श्रेणी का दूत ही उत्तम होता है। उद्योगपर्व में वर्णित दूतों में श्रीकृष्ण, पांचाल पुरोहित एवं संजय द्वितीय श्रेणी के दूत थे और दुर्योधन प्रेषित उलूक केवल वात्सविह थे।

दूत के प्रति व्यवहार—दूत यदि कोई अप्रिय बात भी कहे तो उसे सजा नहीं देनी चाहिये, क्योंकि उसके मुख से तो प्रेषक की बात ही प्रकट होती है, वह तो

१. साम्प्रत्सरचिकित्सकाः। शान्ति ८६।१६

कञ्चिद्विद्याचिकित्सायामष्टांगानां विचारवाः। सभा ५।९०

२. महोष्वासा स्थपतयः.....। शान्ति ८६।१६

३. कुलीनः कुलसम्पन्नो वाग्मी दक्षः प्रियंवधः।

यथोक्तवादी स्मृतिमान् दूतः स्यात् सप्तभिर्गुणैः॥ शान्ति ८५।२८

४. अस्तव्यमवलीकमदीर्घसूत्रम्। इत्यादि। उद्योग ३७।२७

केवल अनुभाषक होता है। दूत से कभी कटुवचन नहीं कहने चाहिये।' भीष्म ने युधिष्ठिर से कहा है, दूत की कभी हत्या नहीं करनी चाहिये, दूत तो मात्र यथोक्तवादी होता है; उसका कठोर या अप्रिय भाषण तो प्रेषक के ही वचन होते हैं। दूत का वचन करने से पितरों को ब्रह्महत्या का पाप लगाता है और हन्ता को भी नरकगामी बनना पड़ता है।'

अंतःपुररक्षक बृद्ध—अन्तःपुर की रक्षा के लिये बृद्ध पुरुषों को रक्खा जाता था। युवा या प्रौढ़ का वहाँ कोई स्थान नहीं था।'

विशेष कार्य के लिये बुद्धिमान व्यक्ति की नियुक्ति—दीर्घकर्म के अलावा अन्वेषण आदि विशिष्ट कार्यों के लिये बुद्धिमान व्यक्तियों को नियुक्त किया जाता था।' न्यायविभाग, करसंग्रह आदि के लिये जिन कर्मचारियों की नियुक्ति होती थी, उनके विषय में आगे कहा जायगा। स्वामी, अमात्य, सुहृद के रूप में जिन व्यक्तियों की राजा को आवश्यकता होती थी, उनका उल्लेख किया जाता है।

हर कार्य के लिये बुद्धिमान व निरलस व्यक्ति की नियुक्ति—हर कर्मचारी की नियुक्ति करते वक्त राजा को कुछ साधारण बातों का स्थान रखना पड़ता था। राजकार्य-निर्वाह के निमित्त जितने लोगों की आवश्यकता होती थी, उन सबका बुद्धिमान, चतुर एवं निरलस होना जरूरी था। जो व्यक्ति जिस कार्य के योग्य हो, उसे वही कार्य देने का विधान था।

योग्यतानुसार नियुक्ति—अनुकम्पावश ऋषि अपने आश्रम के कुत्तों को शरम बनाकर किस तरह विपत्ति में पड़ गये थे तथा बाद को क्यों उन्होंने फिर से उसे कुत्ता बना दिया था, यह उपन्यास ऋषिसंवाद में वर्णित हुआ है। इसी प्रसंग में राजा को उपदेश दिया गया है कि योग्यता समझे बिना किसी को नियुक्त नहीं करना चाहिये। जिसका जो स्थान हो उसे वहीं रखना चाहिये। जो राजा मृत्यु को उसके अनुरूप कार्य देता है, उसका भविष्य बहुत उज्ज्वल होता है। मूर्ख, झगड़, अशिक्षित, असयमी व्यक्ति को किसी भी कार्य के लिये नियुक्त नहीं करना चाहिये। सिंह भी

१. उल्लूकश्च न ते वाक्यः पश्यं पुरुषोत्तम।

दूताः किमपराध्यन्ते यथोक्तस्यानुभाषिणः ॥ उद्योग १६१।३७

२. न तु हन्यान्पुो जातु दूतं कस्याञ्चनपि। इत्यादि।

शांति ८५।२६, २७

३. स्थविरैर्बुधम्। कन ५६।२५

४. भर्तुं रज्जेव नार्वन्तु पश्येयं ब्रह्मजन्महम्।

यद्येवमिह भत्स्यामि त्वत्सकाशे न संशयः ॥ कन ३५।७०

यदि कुत्तों द्वारा चिरा रहे तो उसका विक्रम धीरे-धीरे हास को प्राप्त हो जाता है। अतएव कुलीन, प्रजा व बहुभुत समासदो की नियुक्ति करके राजा को राज्य का परिचालन करना चाहिये।<sup>१</sup>

अल्पज्ञ की नियुक्ति से समृद्धि का हास—जो व्यक्ति कार्यनिपुण तथा अनुरक्त हो उसे महत्कार्य का दायित्व देना चाहिये। जितेन्द्रिय, निर्लोभी, चतुर व्यक्तियों को अर्थविभाग में नियुक्त करना चाहिये। मूढ़, इन्द्रियासक्त, अनार्य-चरित, शठ-वचक, हिंस्र, दुर्बुद्धि, मद्यसेवी, छूतरत, अतिस्वर्ण, मृगयाव्यसनी तथा अल्पज्ञ व्यक्ति को महत्कार्य सौंपने से राजा वीघ्र ही समृद्धिहीन हो जाता है।<sup>१</sup>

नृपति स्वयं ही नियुक्ति करे—कर्मचारियों की नियुक्ति राजा को स्वयं ही करनी चाहिये, दूसरे लोगों को यह गौरव नहीं सौंपना चाहिये।<sup>१</sup>

राजा को ही बेतन तय करना चाहिये—किसे कितना बेतन मिलना चाहिये, यह राजा को ही तय करना पड़ना था। प्रार्थी भी राजा के समक्ष स्वयं उपस्थित होकर आवेदन करते थे।<sup>१</sup>

विराटपुरी में पांडवों की कर्मप्राप्ति—छपबेसी पांडवों ने विराट राजा के समक्ष उपस्थित होकर ही काम देने के लिये अनुरोध किया था, तभी प्रत्येक को योग्यतानुसार कार्य दिया गया था। विशेषरूप से वही यह विधान देखने में आता है।<sup>१</sup>

युधिष्ठिर द्वारा कर्मचारियों की नियुक्ति—कुक्षेत्र के युद्ध के बाद राजसिंहासन मिलने पर युधिष्ठिर ने स्वयं ही विदुर आदि की नियुक्ति की थी।<sup>१</sup>

१. अनुकूपाणि कर्मणि भृत्येभ्यो चः प्रयच्छति ।

स भृत्यगुणसम्पन्नो राजा फलमुपायन्ते ॥ शान्ति ११९।८-१३

भृत्या ये यत्र स्वाप्याः स्युस्तत्र स्थाप्याः सुरक्षिताः । शान्ति ११८।३

भृदुशीलं तथा प्राप्तं शूर चार्यविधानवित् ।

स्वकर्मणि नियुञ्जीत ये शान्ते च बलाधिकाः ॥ शान्ति १२०।२३

२. शततर्धवानुरक्तञ्च युञ्ज्यान्महति कर्मणि । इत्यादि । शान्ति ९३।१४, १५

भूङ्मैन्द्रियकं लुब्धमनार्यं चरितं शठम् । इत्यादि । शान्ति ९३।१६, १७

३. अदबाध्योऽस्ति . . . . . । वन ६७।६

किं चापि क्षित्यं तव विस्तरे कृतम् । विराट् १०।८

४. . . . . बेतनं ते शतं शताः । वन ६७।६

. . . . . बदस्व किं चापि तवेह बेतनम् । विराट् १०।८

५. विराट् ५वें अध्याय से १२वें अध्याय तक ।

६. शान्ति ४१वाँ अध्याय ।

यथासमय वेतन देना—कर्मचारियों को यथासमय वेतन मिलता है कि नहीं, इस ओर भी राजा सतर्क दृष्टि रखता था। यथासमय वेतन न मिलने से कर्मचारी असन्तुष्ट रहते हैं, वे प्रसन्नता से कार्य तो कर ही नहीं पाते, राजा की अनिष्ट-कामना भी करते हैं। अतएव कर्मचारियों को यथासमय वेतन देकर संतुष्ट रखना ही उचित है।<sup>१</sup>

प्रतिकूल आचरण करने वाले कर्मचारियों का परिस्थान—जो कर्मचारी अशिष्ट हो, श्रद्धा सहित आदेश का पालन न करता हो, काम से जी चुराता हो, प्रज्ञाभिमानि हो तथा प्रतिकूल बात कहता हो, उसे शीघ्र ही पदच्युत कर देना चाहिये। राजा के परोपकारी, सर्वमूतहितेच्छु एवं सर्वगुणविशिष्ट होते हुए भी जो मृत्यु उसके विरुद्ध विद्रोह करे उस पापात्मा का वर्जन करना ही उचित है।<sup>२</sup>

अनुगत के लीहृद्य से समृद्धि—जो मन वचन से राजा के अभ्युदय की आकांक्षा करने हो उनका कमी त्याग नहीं करना चाहिये। जो राजा अपनी व आज्ञाकारी समासवो की रक्षा करता है, उसकी प्रजा दिन प्रतिदिन उन्नति करती है और वह भी ऐश्वर्य भोग करता है।<sup>३</sup>

कार्य का पर्यवेक्षण स्वयं करना उचित—बीणा आदि वाद्ययन्त्रों के तार जिस तरह विभिन्न स्वरों का अनुवर्तन करते हैं उसी प्रकार राजा को भी कर्मचारियों की गतिविधियों पर नजर रखनी चाहिये।<sup>४</sup>

कर्मचारियों के साथ राजा का व्यवहार—अमात्य, ऋत्विक्, पुरोहित आदि

१. वेयं काले च दाषयेत् । शान्ति ५७।१२

कश्चिद्भूलस्य भक्तस्य वेतनञ्च यच्चोचितम् ।

संप्राप्यकाले दातव्यं ददाति न विकर्षति ॥ इत्यादि ।

सभा ५।४८, ४९

२. वाक्यन्तु यो नाद्रियतेऽनुशिष्टः प्रत्याह यश्चापि नियुज्यमानः ।

इत्यादि । उद्योग ३७।२६

अपि सर्वगुण्युक्तं भर्तारं प्रियवादिनम् ।

अभिदुहति पापात्मा न तस्माद्विषसेज्जनात् ॥ शान्ति ९३।३८

३. भक्तं भजेत नृपतिः सर्वैव सुसमाहितः । शान्ति ९३।१३

रक्षितात्मा च यो राजा रक्षाम् यश्चानुरक्तिः ॥ इत्यादि । शान्ति

९३।१८

४. अथ दृष्ट्वा नियुक्तानि स्वानुक्रमेषु कर्मसु ।

समीप्स्ताननुवर्त्तेत स्वरास्तिग्रीरिषावता ॥ शान्ति १२०।२४



व्यक्तियों के साथ राजा के तथा राजा के साथ उनके व्यवहार के संबंध में पहले ही बताया जा चुका है। अब यहाँ साधारण कर्मचारियों के साथ राजा के तथा राजा के साथ उनके व्यवहार के बारे में बताया जाता है। कर्मशील भक्त मृत्यों के साथ सश्रद्ध एवं सदय व्यवहार करने का जिज्ञा बहुत जगह आया है। किन्तु भीष्म के उपदेश में कुछ विशिष्ट व्यवहारों का उल्लेख हुआ है।

**मर्यादा-संघन से राज्य की क्षति**—मृत्यों के साथ समय-समय पर अंतरंगता सहित हास-परिहास करना उचित नहीं है। उपजीवी मृत्यों के साथ रहने से वे यथोचित सम्मान करने में कठित होते हैं तथा अपनी मर्यादा का उल्लंघन करके बचनों द्वारा स्वामी का अनादर करते हैं। किसी कार्य का आदेश देने पर संशय प्रकट करके उपेक्षा दिखाते हैं। गोपनीय बातें भी प्रकट कर देते हैं। अप्रार्थनीय द्रव्य की प्रार्थना करते हैं और प्रगल्भता वश राजा के उद्देश्य से आया क्षात्र भी स्वयं ही उदरस्थ कर जाते हैं। स्वामी पर क्रोध करते हैं तथा उसकी अपेक्षा अपने को अधिक बुद्धिमान साबित करने की चेष्टा करते हैं। प्रजा से रिश्तत लेकर तथा और दूसरे कुकर्माँ द्वारा राजतन्त्र की बदनामी कराने हैं। भूटे शासनपत्र आदि बना कर अधिकृत देशों को अन्दर से खोलला कर देते हैं। महिला नौकरानियों से मिलकर अन्तःपुर में प्रवेश करने का सुयोग ढूँढते रहते हैं। माज पोशाक में भी राजा का अनुकरण करते हैं। इतने निर्लज्ज बन जाते हैं कि राजा के सामने ही झुकने, जम्हाई लेने आदि में भी नहीं सन्तुष्ट होते। राजा यदि बहुत ही मृदुस्वभावी तथा परिहामप्रिय हो तो उसके रथ, हाथी, घोड़े आदि वाहनो का व्यवहार भी अपने लिये बिना हिचक के करते हैं। “हे राजन्, आप यह काम नहीं कर सकेगे”, “यह आपकी दुरभिसंधि है”, आदि अशिष्ट वचनों द्वारा सब के सामने द्विषारहित होंकर अपमान कर देते हैं। राजा यदि बोधवश में हो तो वे हँसते हैं, राजा के प्रसाद को भी ग्रहण नहीं करते। उसके आदेश का पालन नहीं करते। अपने अधिकारों की सीमा का उल्लंघन करके अन्याय द्वारा राज्य को आत्मसात करने की चेष्टा करते हैं, अपनी वृद्धि से सन्तुष्ट नहीं रहते। और तो और सूत्रबद्ध पक्षियों की तरह राजा को हाथ की मुट्ठी में पाकर उससे खेलने लगते हैं। “राजा तो हमारे हाथ का खिलौना है” इस तरह के वाक्यों का प्रयोग करने में भी वे कृति नही होते। अतएव भूपति को कभी अपनी मर्यादा नहीं छोड़नी चाहिये।

**सम्मानित व्यक्ति का अपमान अर्थात्सदाशयक**—स्वयं अच्छी तरह जाँच पड़ताल किये बिना किसी भी कर्मचारी को सजा नहीं देनी चाहिये। किसी की सज्जनता के

अपनी स्वार्थसिद्धि में बाधक बनने पर दुष्ट कर्मचारी उसके विरुद्ध राजा के कान भरते हैं। उनकी बातों पर विस्वास करके राजा यदि कोई फैसला कर दे तो उसका परिणाम बहुत खराब होता है। सच्चा हितैषी यदि पहले सम्मानित हो और बाद को झूठ झूठ उसका असम्मान किया जाय तो वह इस अपमान को सह नहीं पाता। अतः राजा को खूब सोच समझ कर ही कोई निर्णय लेना चाहिये। राजधर्म प्रकरण के 'आश्रमश्रमोपासना-संवाद' में उपाख्यान के द्वारा यह उपदेश दिया गया है।<sup>१</sup>

राजा के प्रति भूत्यों का व्यवहार—राजा के प्रति भी कर्मचारियों के कुछ विशिष्ट कर्तव्य होते हैं। राज्य द्वारा सम्मानित या मित्रस्वरूप गृहीत होने पर भी उन्हें स्वामी-भूतय के संबंधों को नहीं भूलना चाहिये। सर्वदा अपनी मर्यादा तथा अधिकार का ख्याल रखना चाहिये।

पुरोहित धीम्य का उपदेश—राज्यसभा में रहते समय जिन बातों का ख्याल रखना चाहिये, उन्हीं के बारे में पुरोहित धीम्य ने पाण्डवों तथा द्रौपदी को अज्ञात-वास से पहले बताया था। वह पूरा अध्याय बहुत ही उपादेय है। “प्रतिहारियों की सम्मति के बिना कभी राजसभा में प्रवेश मत करना। जो आसन दूसरे के लिये हो, उसपर मत बैठना। दूसरे के यान, वाहन, पर्यंक व आसन पर बिना अनुमति लिये नहीं बैठना चाहिये। द्यूतस्थान, वेद्यालय या मदिरालय में कभी मत जाना। इस तरह के व्यवहार से राजा के गुप्तचर चरित्र पर सदेह करके राजा को खबर दे देते हैं। राजसभा में बिना किसी के पूछे कभी मत बोलना, यदि राजा कोई प्रश्न पूछे तो स्थिरचित्त होकर शिष्टता के साथ केवल प्रश्न का उत्तर देना। राजा की सुशामय करना भी अनुचित है। सुशामप्रिय व्यक्तियों से राजा मन ही मन घृणा करता है। रानी के साथ बातचीत करने की चेष्टा करना बहुत ही बुरा है; अन्तःपुर के रक्षकों के साथ बातचीत करने से भी राजा के मन में सन्देह उत्पन्न हो सकता है। राजद्वेषी व्यक्ति से सदा दूर रहना चाहिये। निपुणता सहित हितहित की विवेचना करके जो व्यक्ति राजसभा में रहता है, उसे कोई डर नहीं होता। राजा जब तक बैठने के लिये न कहे, आसन ग्रहण नहीं करना चाहिये। अधिकारों का उल्लंघन करके जो राजसन्निधान की कामना करता है, वह मले ही राजा का पुत्र या भाई हो, आदृत नहीं होता। बहुत निकट जाने से राजा अग्नि की तरह बहून कर देता है और बरा भी अवज्ञा होने से देव की तरह सर्वस्व हरण कर लेता है। अतएव उसे संतुष्ट रखना बख़्खा का विषय है। राजा के सामने सदा तथ्य एवं प्रिय वचन बोलना, अधिप, अधिकारी बात कभी मुक्त पर मत लाना। लेकिन हितकारी बात

यदि अप्रिय भी हो तो कह देना ही उचित है। 'मैं राजा को बहुत प्रिय हूँ'—ऐसा कभी नहीं सोचना चाहिये, इसके विपरीत 'मैं राजा का प्रिय नहीं हूँ' यह सोचकर ही राजा की सेवा करना उचित है। राजा के बायीं या दायीं तरफ दूसरे आसन पर बैठना चाहिये, पीठ पीछे या मुँह के सामने नहीं बैठना चाहिये। राजा यदि कुछ झूठ भी कहे तो दूसरे पर यह बात प्रकट नहीं करनी चाहिये। राजप्रसाद मिलने या ऐश्वर्यलाभ होने से अति हर्षित होना अच्छा नहीं होता, इससे चपलता प्रकट होती है। राजा के सामने ओठ, मुँहासा या जंघा पर हाथ नहीं रखना चाहिये। जम्हाई लेने, झुकने आदि के संबंध में भी खूब सावधान रहना चाहिये। राजा का कोई आचरण यदि हास्यजनक हो, तो भी अट्टहास करना अनुचित है। किसी भी विषय में राजा के साथ प्रतियोगिता नहीं करनी चाहिये। 'राजा की अपेक्षा मैं अधिक बुद्धिमान हूँ' ऐसा भाव कभी प्रकट नहीं करना चाहिये। निरलस वीर पुरुष की तरह सदा अपने कार्य के प्रति सजग रहना। कार्य करने के लिये सदा इस तरह प्रस्तुत रहना कि राजा को आदेश देने की आवश्यकता न पड़े। घनधान्य आदि की रक्षा या शत्रु-जय, किसी भी कार्य का आदेश मिलने पर कुठित मत होना। तत्क्षण साहस व भरोसे के साथ कार्य करने के लिये चल पड़ना ही उचित है। प्रवाम में रहते वक्त स्त्री पुत्र आदि को बार-बार याद नहीं करना चाहिये। रिश्वत आदि कभी नहीं लेनी चाहिये। आज्ञा श्रुति होकर यान, वाहन, वस्त्र या कुछ और दे तो उसका अनादर मत करना। जो राजसभा में रहते समय इन सब बातों की ओर सतर्क दृष्टि रखते हैं, वे सुख सम्मान से समय बिताते हुए राजा के विशेष कृपापात्रों में गिने जाते हैं।"

**बिदुर का उपदेश**—महामति बिदुर के नीतिबचनों में कहा गया है कि जो व्यक्ति स्वामी का अभिप्राय समझ कर सतर्कता के साथ कार्य करते वही राजप्रसाद पाकर सुख से कालयापन करते हैं।<sup>१</sup>

**बाहुबल आदि पाँच प्रकार के बल**—बाहुबल, अमात्यबल, घनबल, अभिजात बल (पितापितामह के श्रम से प्राप्त सामाजिक प्रसिद्धि) तथा प्रज्ञाबल, इन पाँच प्रकार के बलों में बाहुबल सर्वपेक्षा निम्न एवं प्रज्ञाबल श्रेष्ठ है।<sup>२</sup>

१. दृष्टद्वारो लभेद् ब्रह्मं रहस्येषु न विश्वसेत् । इत्यादि ।

विराट ४।१३-५०

२. अभिप्रायं यो विवित्त्वा तु भर्तुः सर्वाणि कार्याणि करोत्यग्री ।

इत्यादि । उद्योग ३७।२५

३. बलं पंचविधं नित्यं पुरुषाणां निबोध मे । इत्यादि ।

उद्योग ३७।५२-५५

कोषबल का स्थान तीसरा—पाँचों बलों में कोषबल का स्थान तीसरा है। संसार में धन के बिना एक दिन भी काम नहीं चलता। निर्धन व्यक्ति का कोई आदर नहीं करता। कोई भी लौकिक कार्य धन के बिना सम्पन्न नहीं होता।

समाज में धन का विशिष्ट स्थान—राजा धन के बिना डब भी आगे नहीं बढ़ सकता, इसीलिये पंचबलों में धन को अन्यतम बताया है और सप्तप्रकृतियों में उसे विशिष्ट स्थान दिया है। धन का महत्त्व सर्वत्र वर्णित हुआ है।<sup>१</sup>

राजकोष प्रजा के कल्याणार्थ—यह प्रथम ही जान लेना उचित है कि राजकोष यद्यपि राजा के अधीन होता है, किन्तु अपने आमीद-प्रमीद या रागरंग आदि पर धन खर्च करने का अधिकार राजा को नहीं दिया गया है। राजसूययज्ञ, अश्व-मेधयज्ञ आदि प्रजा के कल्याणार्थ किये जाते थे। इसी कारण जब भी राजकोष का धन खर्च होता था, प्रजा उपकृत होती थी। धन की महत्ता प्राचीन राजाओं का आदर्श नहीं था।

अर्थ का फल भगवान को समर्पित—महाराज युधिष्ठिर के यज्ञ में श्रेष्ठ अर्घ्य के प्रापक भगवान श्रीकृष्ण थे। राजा अपने अर्थ का फल भगवान को समर्पित करते थे। गीता में राजा को भगवान की विभूति बताया है।<sup>२</sup> राजा भगवान का प्रतिनिधि होता है। उसे राजकोष की रक्षा जनसाधारण के लिये करनी पड़ती है।

अर्थ संग्रह का आबर्त्स—राजा जितेन्द्रिय बने, यह बात बार-बार कही गई है। राजकोष का धन राजा के भोग के लिये नहीं होता। राज्य के मंगल के निमित्त कोष की निरन्तर वृद्धि करनी पड़ती है। अर्थसंग्रह के उपाय तथा व्ययपद्धति के बारे में इसी प्रबंध में बताया जायगा।

न्यायपथ द्वारा अर्थसंग्रह—दानप्रस्थ लेने के बाद धृतराष्ट्र ने युधिष्ठिर को जो उपदेश दिये थे, उनमें एक बात यह भी कही थी—“कोष की वृद्धि सदा न्यायतः ही करना। महाराज, अन्याय के द्वारा अर्थ वृद्धि की चेष्टा मत करना”।<sup>३</sup>

न्याय तथा अन्याय क्या है? यह भीष्म के उपदेश से अच्छी तरह जाना जा सकता

१. धनमातुः परं धर्मं धने सर्वं प्रतिष्ठितम्। इत्यादि।

उद्योग ७२।२३-२७

वारिद्वयमिति यत् प्रीकतं पर्यायपरम् हि तत्। उद्योग १३४।१३

विशेषं नाधिगच्छामि पतितस्याधनस्य च। ज्ञाति ८।१५

२. नराणाञ्च नराधिपम्। भीष्म ३४।२७

३. कोषस्य निधये धर्मं कुर्वीत न्यायतः सदा।

विधिवत् महाराज विपरीतं विधर्षये। इत्यादि। भाष्य ५।३६, ३७

है। ऐसा प्रतीत होता है कि यहाँ किसी विशेष सार्वकता से ही 'महाराज' शब्द प्रयुक्त हुआ है। युधिष्ठिर को सावधान करते हुए दृतराष्ट्र ने इस विशेषण का प्रयोग करके मानों उन्हें अपने महत्त्वपूर्ण दायित्व एवं धर्मपालन का स्मरण कराया है। दूसरे साधारण राजाओं की तरह व्यवहार करना तुम्हें क्षोभा नहीं देगा, क्योंकि तुम महाराज हो। युधिष्ठिर ने भी कभी दृतराष्ट्र के आदेश का उल्लंघन नहीं किया।

प्रजा की सामर्थ्य के अनुसार कर-निर्धारण—गीष्म ने युधिष्ठिर से कहा है, "राजा को सदा प्रजा की कल्याणकामना करनी चाहिये, प्रजा के कल्याण के उद्देश्य से ही उससे कर लेना चाहिये। देश, काल व पात्र की विवेचनापूर्वक करना व प्रजा का दोषों का भय हो तथा पाल्यपालक संबंधों की क्षति न हो, इस प्रकार अर्थवृद्धि की चेष्टा करनी चाहिये। भ्रमर जिस प्रकार पौधे को बिना कोई क्षति पहुँचावे उसके फूल से मधु ले लेता है, उसी प्रकार तुम भी प्रजा को बिना किसी प्रकार की क्षति पहुँचाए उत्थित अन्न से कोष को समृद्ध करना। गाय को दुहते समय जिस प्रकार बछड़े का स्थाल रखना पड़ता है, उसी प्रकार कर लेने समय यह अच्छी तरह देख लेना चाहिये कि अधिक भार से कहीं प्रजा दब न जाय। शेरनी जिस तरह अपने बच्चे को दाँतों में मँह में दबाकर एक जगह से दूसरी जगह ले जाती है, लेकिन तो भी बच्चे को कोई कष्ट नहीं होता, उसी तरह तुम प्रजा को बिना कष्ट पहुँचावे कोष की उन्नति के लिये अर्थसंग्रह करना। एक ऐसा चूहा होता है जो सोते हुए बादमी के तलवे का माँस धीरे से काट कर ले जाता है; लेकिन निद्रित व्यक्ति को पता भी नहीं चलता: तुम भी उसी तरह प्रजा से कर लेकर अपना भंडार भरना। जो व्यक्ति समृद्धशाली हो उनमें हर वर्ष पहले वर्ष की अपेक्षा कुछ अधिक कर लेना। उन्हें इससे कोई कष्ट नहीं होगा। देश, काल का विचार करके ही उचित कर निर्धारित करना। स्थिरचित्त होकर दयामाव रखते हुए निपुणता के साथ ही कर निश्चित करना चाहिये। असंगत अपायों से किसी को बचा में नहीं किया जा सकता। किसी विपत्ति में पड़े बिना प्रजा से कुछ भी शत माँगना"।<sup>१</sup>

वर्षांश कर रूप में लेना—उत्पन्न वस्तु का छठवाँ हिस्सा प्रजा को कर रूप में देना पड़ता था। कृषक, शिल्पी, वणिज या दूसरे किसी प्रकार की जीविकावाले वार्षिक आय का छठवाँ हिस्सा राजा को देते थे।<sup>२</sup>

प्राचीन काल में वशायांश ग्रहण की पद्धति—सुलया-जनक सवाद में कहा गया

१. शांति ८८ वाँ अध्याय। शान्ति ८७।२०-२२

२. बलिबद्धभागहारिणम्। इत्यादि। भाषि २।१।५। भाषि २४।१२।

शांति ६९।२५। भाषि ११५।१००। भाषि ७१।१०

है कि उत्साही राजा को आय का बतवाँ हिस्सा कर रूप में लेना चाहिये।<sup>१</sup> अति प्राचीन काल में शायद यही नियम था, लेकिन महाभारत के काल में आय का बँटोस कर रूप में लेने के अनेकों प्रमाण मिलते हैं।

**अन्न, वस्त्र आदि लेना**—अन्न, वस्त्र मणिमानिक्य, धान्य आदि वस्तुएँ कर स्वरूप ली जाती थीं। अर्थात् जिस जगह जो बीज पैदा होती थी तथा जिस परिवार में जिस व्यवसाय द्वारा जीविकोपार्जन होता था, उससे वही कर स्वरूप लिया जाता था।<sup>२</sup>

**राजा प्रजा के बीच कोई समझौता नहीं होता था**—इस संबंध में हमें यह स्याल रखना चाहिये कि उस काल में राजा और प्रजा के बीच ऐसा कोई समझौता नहीं होता था कि कर अदायगी के बदले राजा राज्य की रक्षा करेगा। धर्मबुद्धि से ही राजा प्रजा का पालन करता था। प्रजा भी धर्म समझ कर ही राजा को कर देती थी। हर श्रेणी की प्रजा से कर लेने की रीति नहीं थी। दरिद्र, अनाथ, विधवा, विपन्न तथा तपस्वी स्वधर्मनिष्ठ ब्राह्मण से कर नहीं लिया जाता था।

**अधिक कर लेना निन्दनीय**—अत्यधिक कर लेने की बार-बार निन्दा की गई है। कहा है, जिसकी प्रजा कर भार से पीड़ित तथा राज्यशासन प्रणाली से सदा उद्विग्न रहती है, उस राजा का शीघ्र ही पतन हो जाता है। जिसकी प्रजा सरोवर के प्रस्फुटित पद्मों की तरह सदा प्रफुल्ल रहती है, वह नृपति नाना प्रकार के ऐहिक ऐश्वर्यों का भोग करके परलोक में स्वर्गलाम करता है।<sup>३</sup>

**वृत्ति राजन**—शिल्पियों आदि से उनकी आय के अनुसार ही कर लिया जाता था। कर-भार से प्रजा अधिक न दब जाय इसका स्याल रखने के लिये राजा को बार बार सतर्क किया गया है। धनधान्य तथा कृषि आदि की अवस्था पर अच्छी तरह सोच विचार कर ही कर निश्चित करना उचित है। अतिरिक्त कर के दबाव से यदि जातीय व्यवसाय में कुछ लाम न हो तो कोई भी उस

१. यश्च राजा भवोत्साहः क्षयधर्मरतो भवेत्।

स तुभ्येदृशभागेन ततस्त्वम्यो वशाचरः॥ शान्ति ३२०।१५८

२. ततो विध्यानि वस्त्रानि दिव्यान्वाजरथानि च।

सीमान्निनानि दिव्यानि तस्य ते प्रवदुः करन्॥ इत्यादि।

सभा २८।१६-१९

३. नित्योद्विगताः प्रजा अस्व करभारप्रपीडिताः।

अनर्थविप्रसुप्यन्ते स नृपस्य पराधनम्॥ इत्यादि।

शान्ति १३९।१०९, ११०



द्वारा राजकोष स्वयं ही भरा रहता है और राजा के सुख सौभाग्य में भी उसरो-  
सर वृद्धि होती है।<sup>१</sup>

कोशसंचय की व्यावहारिकता से ऐश्वर्यलाल—प्रजा यदि सुरक्षित रहे  
और कोष की वृद्धि के लिये किसी प्रकार के अत्याय को प्रष्य न दिया जाय,  
तो यह वसुधरा राजा के लिये मातृवत् अतुल ऐश्वर्य विधायिनी बन  
जाती है।<sup>२</sup>

मालाकार सवस आचरण से समृद्धि—भीष्म ने युधिष्ठिर से कहा है—  
“महाराज, तुम सदा माली की तरह व्यवहार करना, आगारिक की तरह  
कमी व्यवहार मत करना। आगारिक अंगारों के लिये बन जंगल आवि को  
जला मालता है और माली बन को ही उद्यान में परिणत करके उसकी  
शोभा से स्वयं भी मुग्ध होता है, दूसरों को भी मुग्ध करता है और सुगन्धित  
कुसुमों का चयन करके खूबसूरत माला बनाता है। तुम भी माली के आचरण  
का अनुकरण करके राज्य के कल्याण में आत्मनियोग करो, सुरक्षित प्रजा की  
श्रद्धा व कृतज्ञता का आनन्द ही तुम्हारे लिये सुगन्धित माला की तरह  
लोभनीय हो।”<sup>३</sup>

हरिद्र से कर लेना अनुचित—अपने आश्रित दरिद्र नगरवासियों पर राजा को  
सामर्थ्यानुसार कृपः करनी चाहिये। कर वसूली में इस श्रेणी के लोगों को छोड़  
देना चाहिये।<sup>४</sup>

बनी वैश्य के कर से व्ययनिर्वाह—प्राकार-निर्माण, मृत्युपोषण, युद्ध तथा  
दूसरे राजकार्यों में होने वाले व्यय के लिये राजा समस्त वैश्यो पर कर लगाये। आर-  
प्यक ग्वालों की देखभाल न की जाय तो वे उन्नति नहीं कर पाते। अतः उनके प्रति  
राजा को सदैव व्यवहार करना चाहिये। वैश्य, कृषि, गोपालन एवं वाणिज्य के

१. अर्थमूलोऽपि हिंसा च कुर्वते स्वयमात्मनः।

करैरन्नास्यवृष्टीर्हि मोहात् समीडयन् प्रजाः॥ इत्यादि।

सांति ७१।१५-१८

२. शोभ्री धान्यं हिरण्यं च मही राज्ञा सुरक्षिता।

नित्यं स्वेष्यः परेष्वप्यत्र तुप्ता माता तथा पयः॥ सांति ७१।१९

३. मालाकारोपमो राजन् धनं नागरिकोपकः।

तथायुक्तविचरं राज्यं ओक्तुं क्षम्यसि पालयन्॥ सांति ७१।२०

४. पीरजानपदान् सर्वान् संश्रितोपाभितास्तथा।

यथाशास्त्रमुक्त्येतैः सर्वान् स्वल्पचानामपि॥ सांति ८७।२४



द्वारा राज्य का बहुत कल्याण करते हैं। इसलिये कर निर्धारण करते वक़्त उन पर सदैव ध्यान रखना चाहिये।<sup>१</sup>

रक्षाविधान के बाद कर निर्धारण—बुद्ध की बिना कोई क्षति किये जिस प्रकार ताड़, खजूर आदि के वृक्षों से रस संग्रह किया जा सकता है, उसी प्रकार प्रजा के आय-व्यय, सामर्थ्य आदि पर अच्छी तरह सोचकर उनका सपरिवार निर्वाह हो सके, यह देखने के बाद कर वसूल करना चाहिये।<sup>२</sup>

कर के लिये प्रजा का उत्पीड़न करना वाप—प्रजा पर स्नेह होने के कारण, उसी के कल्याण के निमित्त अर्थ लिया जाता है। प्रजा का उत्पीड़न करके बिजली की तरह उसपर गिरना राजा का कर्म नहीं है। अधिक धन के लोभ से कमी भी शास्त्रविरुद्ध उपायो द्वारा धन संग्रह नहीं करना चाहिये। जो शास्त्रानुशासन न मानकर स्वेच्छाचार को प्रथम देते हैं, उनका धर्म व अर्थ बंचल होता है।<sup>३</sup>

धर्म के साथ अर्थ शास्त्र के सामञ्जस्य का विधान—केवल अर्थशास्त्र के निर्देशानुसार चलने से काम नहीं चलता। धर्म के साथ सामञ्जस्य रखकर अर्थशास्त्र का प्रयोग करना चाहिये। नहीं तो छीनी हुई सम्पत्ति समूल विनष्ट हो जाती है।<sup>४</sup>

धन नष्ट होने पर ब्राह्मण के अलावा धनी व्यक्तियों से संग्रह करना—दूसरे राजा के आक्रमण के फलस्वरूप यदि कोषालार खाली हो जाय तो साम द्वारा प्रजा से थोड़ा-थोड़ा लेने की चेष्टा करनी चाहिये। किन्तु ऐसे समय ब्राह्मण से राजा धन नहीं ले सकता। ब्राह्मण का धन कमी नहीं लेना चाहिये। यहाँ तक कि विपत्ति में पड़ने पर भी ब्राह्मण पर कर लगाना उचित नहीं है।<sup>५</sup>

१. प्राकारं भृत्यभरणं व्ययं संग्रामतो भयम् ।

योगक्षेमञ्च संप्रेक्ष्य गोमिनः कारयेत् करम् ॥ इत्यादि ।

शांति ८७।३५-३८

२. लोके आयव्ययी बुद्ध्या बृहद् बुद्धमिवाधत् । शान्ति १२०।९

३. तस्माद्वाजा प्रगृहीतः प्रजासु मूलं कृश्याः सर्वस्यो ह्यावधीत ।

शांति १२०।४४

मात्म लोभेनाधर्मेण लिप्सेवास्त्वं धनागमम् । शांति ७१।१३

४. अर्थशास्त्रपरो राजा धर्माधर्माभिविच्छति ।

अस्वाने चास्य तद्वित्तं सर्वमेव विनश्यति ॥ शांति ७१।१४

५. परचक्राभिधानेन यदि ते स्वाह्वनकथः ।

अथ सामर्थ्यं लिप्सेवा धनमब्राह्मणेभ्यु यत् ॥ इत्यादि ।

शान्ति ७१।२१-२३

**अर्थविभाग में पाँच कर्मचारियों की नियुक्ति**—अर्थ विभाग में पाँच कर्मचारियों को रखने का विधान मिलता है। उनमें बुद्धि, विनय, तेज, धैर्य, क्षमा, शौच, अनु-राग, स्थिति, दृढि तथा निष्कपटता आदि गुणों का होना आवश्यक है। इस तरह के सज्जन व्यक्तियों को नियुक्त करने से कहीं भी अन्यास या अविचार की आशंका नहीं रहती।<sup>१</sup>

**ज्ञान आदि की आय पर कर**—सुवर्ण आदि की खदानों, लवण के उत्पत्ति स्थान, अनाज की आड़तों, नदी की संतरण प्रतियोगिता (शायद एक प्रकार का जुआ), हाथी के खेदों आदि की आय-व्यय का लेखा-जोखा करके इन स्थानों से भी कर लेकर अर्थ की वृद्धि करनी चाहिये। इन स्थानों पर हितकारी व दक्ष कर्मचारियों को नियुक्त करना उचित है।<sup>२</sup>

**लोभी व्यक्ति को अर्थसंग्रह के लिये नहीं रखना चाहिये**—अर्थ संग्रह आदि के लिये लोभी व्यक्ति को नियुक्त नहीं करना चाहिये। निर्लोभी, सदाय एवं सुबुद्धि व्यक्ति को ऐसे काम सौंपने से राजा व प्रजा दोनों का ही कल्याण होता है। भूर्ख व लोभी व्यक्ति प्रजा को उत्पीडित करके प्रसन्न होता है। जो कर्मचारी प्रजा को कष्ट देकर अन्याय द्वारा धन वसूल करे, उसे राजा को कठोर सजा देनी चाहिये।<sup>३</sup>

**अर्थ विभाग में नियुक्त पाँच व्यक्तियों का कर्मविभाग**—युधिष्ठिर के पूछने पर नारद ने जो राजधर्म का उपदेश दिया है, उसमें कहा गया है कि जनपद में से कर वसूल करने के लिये पाँच वीर, कृतप्रज व्यक्तियों को चुनना चाहिये। उनमें से एक कर वसूली करे, एक ग्राम शासन करे, कर वसूल करने वाला और प्रजा दोनों एक दूसरे की बात मानें, इसके लिये एक व्यक्ति नियुक्त करना चाहिये। एक व्यक्ति पर सब कुछ लिखने का भार हो और पाँचवाँ हर बात का साक्षी रहे।<sup>४</sup>

१. येषां धैर्यविकी बुद्धिः प्रकृतिश्चैव शोभना । इत्यादि ।

शांति ८२।२१-२३

२. आकरे लवणे शुक्ले तरे नागवले तथा ।

न्यसेवमात्मानुपतिः स्वाप्तान् वा पुष्पान् हितान् । शांति ६९।२९

३. नास्मि तुभ्योश्च कृशोश्च कामार्थं च प्रयुयुजः । शांति ७१।८, ९

वय्यथास्ते च महाराज जनाग्राम प्रयोजकाः ।

प्रयोगं कारयेयुस्तान् अथावलिकरोस्तथा ॥ शांति ८८।२६

४. कण्विच्छूराः कृतप्रजाः पञ्च पञ्चवत्पनुष्ठिताः ।

अर्थं कुर्वन्ति संहृत्य राजान् जनपदे तथा ॥ तथा । ५।८० ।

नीलकण्ठ देखिये ।

कर बसूल का उद्देश्य प्रजा का भंगन—प्रजा का पालन धर्मसंगत होना चाहिये। कर बसूल करने का उद्देश्य प्रजा का कल्याण ही है। जो राजा कर बसूल करने में तो खूब चतुर हो, लेकिन प्रजा की हितकामना न करता हो, उसे राजा कहना तो दूर की बात है, वह तो पुरुष कहलाने योग्य भी नहीं होता, ऐसा व्यक्ति तो पुरुषवेष्टाकारी नपुंसकमात्र ही कहा जा सकता है।<sup>१</sup>

प्रजापीड़न के कारण उत्पन्न विद्रोह राज्यनाशक—प्रजा का उत्पीड़न करने से धन की वृद्धि हो भी जाय तो वह धन टिकता नहीं। प्रजा की अश्रद्धा से उत्पन्न विद्रोहान्ति राजा को पूर्ण रूप से नष्ट करे बिना पीछा नहीं छोड़ती।<sup>२</sup>

राजकोश प्रजा की ही न्यस्त सम्पत्ति—जो पौर व जनपद प्रजा के सुख का ख्याल रखकर राज्य करता है, वह इस लोक व परलोक में अनन्त सुख भोगता है।<sup>३</sup> इन सब उपदेशों से पता चलता है कि स्वार्थ के बशीमत् होकर प्रजा का उत्पीड़न करना उस काल में अत्यन्त घृणित माना जाता था, कर प्रजा के सुख के निमित्त ही लिया जाता था। राजकोश प्रजा की ही रक्षित सम्पत्ति होती है, इसका कई जगह उल्लेख आया है। जो राजा करस्वरूप आय का बर्ष्ठाश प्रजा से ले लेता है, लेकिन प्रजा के सुख की व्यवस्था नहीं करता, पंडितों ने उसे 'पापाचारी' की सजा दी है।<sup>४</sup> जो बर्ष्ठाश लेकर प्रजापालन में उदासीनता दिखाता है, उसे सम्पूर्ण राज्य के पाप का चतुर्धांश फल भोगना पड़ता है।<sup>५</sup> प्रजा से जो धन लेकर राजकोश में इकट्ठा किया जाता है, वह प्रजा की रक्षा के उद्देश्य से ही संचित होता है। व्यक्तिगत आवश्यकताओं के लिये उस धन के उपयोग का अधिकार राजा को नहीं होता।<sup>६</sup>

अरक्षक राजा पार्श्वतस्कर—जो राजा राजकोश का धन प्रजा के हितार्थ

१. बिहीनं कर्मणा न्यायं यः प्रगृह्णाति भूमिपः।

उपायस्याविशेषज्ञं तद्वं ज्ञानं नपुंसकम् ॥ शान्ति १४२।३१

२. कुलावान इह ह्येव स्यात् वधवात् सद्योपमः।

अभियव्यमतीनां हि तर्षासामेव निगच्छः ॥ शान्ति १३०।९

३. यस्तु रञ्जयते राजा पौरजानपदान् मुनेः।

न तस्य भ्रमते राज्यं स्वयं धर्मनिपातमात् ॥ शान्ति १३९।१०७

४. अरक्षितारं राजानं बलिबद्धभागहारिणम्। इत्यादि। आशि २१३।९

५. प्रतिगृह्णाति तत् पार्थ चतुर्धांशिन भूमिपः। शान्ति २४।२२

६. स बद्धभागमपि प्राञ्जस्तासामेवानिगुप्तये। शान्ति ६९।२५

सर्व न करके भोग विलास में उड़ा देता है उसे 'पार्थिवतस्कर' कहा गया है, अर्थात् उसमें बीर-बोर में कोई अन्तर नहीं होता।'

**प्रजाशोषण से अनर्थ**—प्रजा का शोषण करने से धन की वृद्धि तो नहीं, हाँ अनर्थों की वृद्धि अवश्य होती है। समयी तथा बुद्धिमान राजा का अर्थ ही उत्तरोत्तर वृद्धि को प्राप्त होता है। प्रजा से लिया गया धन उसी के कल्याण के लिये लगाना उचित है।'

**किस किस से कर लेना अनुचित**—अपने अधीन रिश्तेदार राजाओं से कर नहीं लिया जाता था। अनाथ, विधवा, अति विपन्न, दरिद्र और फिर बूढ़, इन सबकी उदरपूर्ति की व्यवस्था राज्य की तरफ से की जाती थी। राजा को कभी भी धर्म-विरुद्ध उपायो द्वारा वृद्धि की कामना नहीं करनी चाहिये। उपयुक्त पात्र को दान तथा यजानुष्ठान आदि सत्कार्यों के लिये धन खर्च करना उचित है। बूढ़ आदि के कारण प्रजा का बहुत नुकसान होता है, अतः उसके बाद भी उससे जबर्दस्ती कर वसूल करना नितान्त अन्याय है। साधारणतः ब्राह्मण से कर नहीं लिया जाय, किन्तु किन्हीं विशेष कारणों से राजा यदि विपत्ति में पड़ जाय तो केवल उन ब्राह्मणों से कर वसूल कर सकता है जो ब्राह्मण की वर्णगत वृत्ति त्याग कर वैश्य आदि की वृत्ति द्वारा जीविकोपार्जन कर रहे हों। स्वधर्मनिरत ब्राह्मण से किसी भी अवस्था में कर नहीं लिया जा सकता।'

१. बलिषद्भागमुद्धृत्य बलिं समुपयोजयेत् ।

न रक्षति प्रजाः सम्यग् य स पार्थिवतस्करः ॥ इत्यादि ।

शांति १३९।१००-१०३

२. निस्थं बुद्धिमतोऽप्यर्धः स्वल्पकोऽपि धिक्कृतं । शांति १३९।८८

कालं प्राप्यानुगृह्णीयादेष धर्मः समात्मनः । शांति १३०।१३

३. द्वौ करौ न प्रयच्छेतां कुन्तीपुत्राय भारत ।

वैबाहिकेन पाञ्चाला सख्येनाग्न्यकवृणयः । सभा ५२।४९

यष्ट्यं क्रतुभिर्निस्थं वातव्यञ्चाप्यपीकृया । इत्यादि । शांति ८६।२३, २४

स्वयं विनाशय पृथिवीं यज्ञार्थं द्विजसत्तम ।

करमाहारविध्यामि कथं शोकपरायणः ॥ अश्व ३।१४

एतेभ्यो बलिमाहवाद्भीमकोशो गृहीयतिः ।

श्रुते ब्रह्मसमेभ्यश्च देवकल्पेभ्य एव च ॥ शांति ७६।९

अग्निघो वृत्तिर्लोको कस्य वाचातुर्हतिः ।

अप्यत्र तापसस्याज्य ब्राह्मणस्याज्य भारत ॥ शांति १३०।२०

असदाचारी ब्राह्मण से कर ग्रहण—असदाचारी ब्राह्मण को उपयुक्त शिक्षा देने के लिये उससे कर लेने का विधान है। त्यक्ताचारी, स्ववृत्तिविरोधी व्यक्ति की सम्पत्ति पर राजा का अधिकार बताया है। अर्थ संग्रह करते वक्त भी सज्जन को सबके समझ पुरस्कृत तथा दुर्जन को पीड़ित किया जाता था।

प्रजा की जीविका के लिये राजा उत्तरदायी—कहा गया है कि जिसके राज्य में कोई विप्र चोरी करने के लिये बाध्य हो, तो यह राजा के अपटु होने का प्रमाण है। जीविका का साधन रहते चोरी आदि दुष्कर्म करने का कोई कारण नहीं होता। प्रजा की जीविका निर्वाह के कष्ट के लिये शासनपद्धति एवं कोशसंग्रह पद्धति को ही उत्तरदायी बताया है।<sup>१</sup>

दस्यु तथा कृपण का अर्थ लेकर सत्कार्य में लगाना—देवापित एवं याज्ञिक की सम्पत्ति कमी नहीं लेनी चाहिये। दस्यु तथा असदाचारी का धन राजा ले सकता है। जो नीच व्यक्ति केवल धन का संग्रह करने से आनन्दित होता हो, उस धन को यागयज्ञ या किसी लोकहितकारी कार्य में खर्च न करता हो, उसका धन बिल्कुल ही बुरा होता है। धर्मज्ञ नृपति को ऐसे कृपण का धन जबदस्ती छीन लेना चाहिये, लेकिन वह धन कोषागार में जमा न करके जनसाधारण के कल्याण में लगा देना चाहिये।<sup>२</sup>

उन्मत्त आदि का अर्थ प्रजा के कल्याण में लगाना—मत्त, उन्मत्त का आदि का धन लेकर राजा को नगर की रक्षा के लिये खर्च करना चाहिये। लेकिन इन व्यक्तियों की चिकित्सा तथा जीविका व्यवस्था भी राजा को ही करनी पड़ेगी।<sup>३</sup>

विजित राजाओं से कर ग्रहण—विजित राजाओं से कर लेने का नियम था।<sup>४</sup>

सतत सञ्चय की आवश्यकता—राज कोष में धन सदा संचित रखना चाहिये।

१. अब्राह्मणानां वितस्य स्वामी राजेति वैदिकम्।

ब्राह्मणानाञ्च ये केचिद्विकर्मस्था भवन्त्युत ॥ इत्यादि।

शांति ७६।१०-१३। शांति ७७।२-५

२. न धनं यज्ञशीलानां हार्यं देवस्वमेव च।

दस्यूनां निष्कृयानाञ्च क्षत्रियो हर्तुमर्हति ॥ इत्यादि।

शांति १३६।२-६

३. दशधर्मनतेभ्यो यद्वत्तु बह्वत्पमेव च।

तदावतीत सहसा वीरणां राजनाथ वै ॥ शान्ति ९६।२६

४. ते नागपुरस्तिहेन पाण्डुना करवीकृताः। इत्यादि।

आदि ११३।३८। तथा २५वें अध्याय से ३२वें अ० तक

यदि आय अधिक और व्यय कम हो तभी सञ्चय संभव हो सकता है। बेकार के लोगों से राजकोष को हानि न पहुँचे, इस और विशेष रूप से लक्ष्य रखना चाहिये। बुद्धि-कौशल तथा कार्यक्षमता से धन संचित होता है। दरिद्र व्यक्ति ही संसार में सर्वा-पेक्षा दुर्बल होता है। धन बल ही प्रकृति बल माना जाता है। कोष की सुरक्षा तथा सव्यय से धर्म, अर्थ एवं काम की प्राप्ति संभव होती है। अतएव धर्मपथ पर चलकर कोष को उन्नत करने की चेष्टा करनी चाहिये, अधर्म का कभी अवलम्बन नहीं लेना चाहिए।<sup>१</sup>

**आपवृत्ति**—आपद्काल में उल्लिखित नियमावली में परिवर्तन व परिवर्द्धन कर लिया जाता था। कहा गया है कि आपत्ति पड़ने पर अधर्म को भी धर्म के रूप में ग्रहण करना चाहिये।<sup>२</sup>

**दुर्बल को छोड़कर सबसे कर लेना**—आपद्काल में अपनी रक्षा करना ही धर्म होता है अतः उस समय दुर्बल व्यक्ति को छोड़कर बाकी सबसे कर लिया जा सकता है। कोष की शक्ति राज्य की सर्वोत्कृष्ट शक्ति होती है। आपत्ति के समय अन्याय द्वारा धन की वृद्धि करना भी निष्पाप है। यज्ञ आदि में इस तरह के अनेकों कर्म करने पड़ते हैं जो देखने में नितान्त अशोभनीय लगते हैं, किन्तु यज्ञ के अंग होने के कारण जैसे उनका त्याग नहीं किया जा सकता, उसी प्रकार आपद्काल में धन की आवश्यकता पूरी करने के लिये अशोभनीय कर्म करना भी अनुचित नहीं है।<sup>३</sup>

**कोषसंघय के विरोधी का हनन**—आपत्तिकाल में यदि कोई धन संग्रह का विरोध करे तो उसकी हत्या कर देनी चाहिये। देश एवं काल भेद के अनुसार कार्याकार्य के नियमों में थोड़ा बहुत परिवर्तन करने के लिये हर एक व्यक्ति बाध्य होता है।<sup>४</sup>

१. सर्वं जनयता प्राप्त्यं सर्वं तरति कोशधान्। इत्यादि।

शांति १३०।४९, ५०

२. तस्मादापद्यधर्मोऽपि ध्रूयते धर्मसंलग्नः। शान्ति १३०।१६

३. आपद्यतेन धर्माभ्यामन्यायेनोपधीकनम्। इत्यादि।

शांति १३०।२५, २६

राज्ञः कोशबलं मूलं कोशमूलं पुनर्बलम्। इत्यादि।

शांति १३०।३५-३७

४. एवं कोशस्य महतो वे नराः परिपन्थिनः।

तान् हत्वा न पश्यामि सिद्धिं न च परन्तप। इत्यादि॥

शांति १३०।४२-४४

आयुष्काल के उद्देश्य से संचय—प्रजा राजा को जो धन देती है, उसमें से थोड़ा थोड़ा राजा को आपद्-विपद् के लिये संचित करते रहना चाहिये।<sup>१</sup>

सामु व असाधु उपायों के बीच का मार्ग अपनाना—विपत्ति पड़ने पर कोष-संचय की ओर विशेष रूप से लक्ष्य रखना चाहिये। अपने व दूसरे राज्यों से धन झकड़ना उचित है। कोष की उन्नति से ही राज्य की उन्नति संभव है। धन संग्रह करके यत्नपूर्वक उसकी रक्षा तथा वृद्धि की व्यवस्था करनी चाहिये। आपद्-काल में केवल नेक उपायो पर निर्भर न रहकर अच्छे व बुरे के बीच का मार्ग अपनाना ही बुद्धिमत्ता है। दुर्बल राजा अर्थसंग्रह नहीं कर पाता और धन के बिना राज्य की रक्षा करना दुष्कर है। राजलक्ष्मी बीर पुरुष पर ही अनुग्रह करती है। महत्त्वशाली व्यक्ति की समृद्धि का ह्रास तथा मृत्यु दोनों एक समान होती हैं, अतएव हर तरह से धनबल और मित्रबल की वृद्धि की चेष्टा करना ही उचित है।<sup>२</sup>

हीनकोष नृपति अवज्ञा का पात्र—जिसका सजाना सली हो, वह राजा सबकी अवज्ञा का पात्र होता है। राजकर्मचारी भी उसका कार्य करने में उत्साह नहीं दिखाते। एकमात्र कोष के कारण ही सब राजा का सम्मान करते हैं। जिस तरह बस्त्र मनुष्य के कुत्सित अवयवों को ढके रखता है, उसी प्रकार राजा की समस्त कलुषताओं पर धनागार का आवरण पड़ा रहता है।<sup>३</sup>

संकट काल में कर वृद्धि—संकटकाल में कर बढ़ा देना अन्याय नहीं है। यद्यपि यह भी देखने में शोषण ही लगता है; लेकिन जरा स्थिरचित्त होकर सोचने पर पता चलता है कि प्रजा के कल्याण के लिये ही कर बढ़ाया जाता है। इसके बावजूद भी यह अवश्य ब्याल रखना चाहिये कि करवृद्धि के कारण किसी व्यक्ति की अत्यधिक कष्ट न पहुँचे।<sup>४</sup>

कोष के शुभचिन्तक का सम्मान—राजकोष के शुभचिन्तक व्यक्ति को सम्मान सहित राज सभा में स्थान देना चाहिये। राजकोष की क्षति की जरा भी आशंका होते ही जो व्यक्ति तत्क्षण राजा से कह दे वही वास्तविक शुभचिन्तक कहलाता है।

१. आपदर्थं च निर्वर्तं धनं त्विह विचर्द्धयेत्। शान्ति ८७।२३

२. स्वराष्ट्रात् परराष्ट्राच्च कोशं संजनयेन्मृगः। इत्यादि।

शान्ति १३३।१-५

३. हीनकोशं हि राजानमवजानन्ति मानवाः। इत्यादि।

शान्ति १३३।६, ७

४. पार्श्वतः करणं प्राप्नो विष्टन्मित्रा प्रकारयेत्।

अनस्तच्छरितं धर्मं विजानात्यन्यथान्वयाः॥ शान्ति १४२।९

ऐसे अमावस्यों की बातें सदा एकांत में सुननी चाहिये। राजकोश के रखक से दूसरे राजकर्मचारी ईर्ष्या करते हैं, अतः यदि राजा ही उनका ख्याल नहीं रखेगा तो फिर वे कहाँ जायेंगे।<sup>१</sup>

संकट काल में प्रजा से ऋण लेना—संकट के समय प्रजा से ऋण लेने का भी विधान था। राजा अपनी व्यक्तियों से कहता था, “वर्तमान संकटकालीन अवस्था में तुम लोगों की रक्षा करने के लिये मैं तुम लोगों से ऋण देने का अनुरोध करता हूँ संकट टल जाने पर मैं आपका ऋण चुका दूँगा। इससे या तत्कर तुम्हारे ऊपर यदि आक्रमण करेंगे तो तुम्हारा सब कुछ विनष्ट हो जायगा। आपद-विपद में काम आने के लिये ही धन का संकय किया जाता है। तुम लोग मेरे लिये सन्तान तुल्य हो, तुम्हारी अर्ध सहायता से मैं इस संकट से पार पाना चाहता हूँ।” इस प्रकार मधुर वचनों द्वारा प्रजा से ऋण लिया जा सकता है।<sup>२</sup>

विपत्ति की दुहाई देकर धर्म त्यागना गहित—आपद् काल में भी धर्मवृद्धि का बिल्कुल ही विसर्जन नहीं कर देना चाहिये; यह ख्याल रखना चाहिये कि धर्म सबसे ऊपर होता है। धन की वृद्धि करना उचित है; किन्तु विपत्ति की दुहाई देकर धर्म को छोड़ देना गहित है। बलपूर्वक प्रजा का बोधन करने से अनर्थों की उत्पत्ति होती है। अधार्मिक, स्वेच्छाचारी राजा का क्षीय ही विनाश हो जाता है।<sup>३</sup>

बालक, वृद्ध आदि का धन अग्राह्य—बालक, वृद्ध, अंध व दुर्गत के धन की सदा रक्षा करनी चाहिये। उनके धन को किसी भी अवस्था में हाथ नहीं लगाना चाहिये राजा पर बाहे जैसी विपत्ति आवे पर वह दरिद्र श्रमजीवियों का धन नहीं ले सकता। दरिद्र के कष्टसंचित धर्म पर राजा की लुब्धदृष्टि पड़ते ही राजलक्ष्मी बचल हो उठती है।<sup>४</sup>

१. यः कश्चिज्जनयेदर्थं राज्ञा रक्ष्यः सदा नरः। शान्ति ८२।१-४

२. अस्यामापदि धोरायां सम्प्राप्ते राज्ञे भवे।

परिजानाथ भरतः प्रार्थयिष्ये जनानि यः॥ इत्यादि। शान्ति ८७।२९-३४

३. अर्थसिद्धे परं धर्मं जगते नो ग्रहीषति।

बुद्ध्यान्धं कुक्ते बुद्धिं स धर्मेष विराजते॥ इत्यादि।

शान्ति १२।७-९

४. वृद्धपालकान् रक्षयन्त्यस्य कृपणस्य च। अनु ६१।२५

न सातपूर्वं कुर्वीत न वननीर्धनं हरेत्।

सर्वं कृपणवित्तं हि राष्ट्रं हन्ति नृपमिधम्। इत्यादि।

अनु ६१।२५, २६



प्रजा को अन्न का अभाव होने से राजा पाप का भागी—वरिष्ठ तथा अनाथ व्यक्ति यदि अन्नानाथ से पीड़ित हों उस राजा का घन निरर्थक है। विद्वान् व्यक्ति को भी यदि जीविका की चिन्ता करनी पड़े, तो फिर राजा के राजा होने का क्या लाभ ऐसे राजा को भ्रूणहत्या का पाप लगता है।<sup>१</sup>

राज्य की अवस्थानुसार धन्य का विधान—जिस वर्ष राज्य में कृषि आदि की अवस्था अच्छी हो, उस साल कोष में संक्षिप्त अर्थ के चतुर्थांश द्वारा राज्य का खर्च चलाना चाहिये। जिस वर्ष राज्य की अवस्था न बहुत अच्छी न बहुत बुरी हो, उस साल कोष का आधा भाग खर्च करना चाहिये। और जिस साल देश में दुर्मिन्न पड़े उस साल कोष के चार भागों में से तीन भाग धन खर्च करना चाहिये।<sup>२</sup>

दुर्विनीत का ऐश्वर्य अमंथल का हेतु—दुर्विनीत व्यक्ति सम्पत्ति, विद्या एवं ऐश्वर्य का अधिकारी होते हुए भी उनका यथोचित व्यवहार नहीं कर पाता। और उसका वह सौभाग्य दुर्भाग्य का कारण बन जाता है।<sup>३</sup>

अरक्षक राजा बच के योग्य—जो अर्थ के लिये प्रजा का शोषण करने में तो पटु हो, किन्तु रक्षा करने के प्रति उदासीन हो, वह राजा नितान्त अधम होता है : प्रजा को मिलकर निर्दयता के साथ उसकी हत्या कर देनी चाहिये।<sup>४</sup>

१. यदि ते तावुशो राष्ट्रे विद्वान् सन्नेत् क्षुधा द्विजः ।

भ्रूणहत्याञ्च गच्छेद्यः कुत्सा पापनिबोत्तमम् ॥ इत्यादि ।

अनु ११।२८, २९

२. कञ्चिदायस्य चाद्धेन चतुर्भुजि वा पुनः ।

पादभार्यस्त्रिभिर्वापि धनैः संशोध्यते तब ॥ तत्रा ५।७०

३. दुर्विनीताः धियं प्राप्य विद्यामैश्वर्यमेव वा ।

तिष्ठन्ति न चिरं भजे यथाहं नवर्गजितः ॥ वन २४।१८

४. अरक्षितारं हर्षारं विस्रोप्यारमनायकम् ।

तं च राजकलिं हन्तुः प्रजाः सन्नद्धा निर्धुजम् । इत्यादि ।

अनु ११।३२, ३३

## राजधर्म (ग)

महामारत में राज्य शब्द बहुत व्यापक अर्थ में प्रयुक्त हुआ है। स्वामी, अमात्य, सुहृद्, कोष, राष्ट्र दुर्ग तथा बल इन सातों की समष्टि को राज्य कहते हैं। सत्तात्मक राज्य के पंचमस्थानीय राष्ट्र शब्द का तात्पर्य प्रजा व प्रजा के वासस्थान जनपद से है। यही तो राजा प्रजा के संबंध, प्रजापालन आदि के बारे में राष्ट्र की समीक्षा करते हुए बताना चाहिये, किन्तु प्रसंगवश उसकी थोड़ी सी झाँकी स्वामी व अमात्य के बारे में बताते हुए दिखा दी गई है। शत्रु-मित्र की पहचान एवं उनके प्रति राजा का कर्त्तव्य, सन्धिविग्रह, धरनियोग आदि विषय भी राष्ट्रीय समीक्षा के अंतर्गत आते हैं। उसके बाद दुर्ग, राजधानी तथा शासनप्रणाली के बारे में भी इसी प्रबंध में बताया जायेगा।

**पव पव पर मनुष्य के शत्रु**—मनुष्य के शत्रु पद-पव पर होते हैं, यह बात बिल्कुल सत्य है। जल, स्वल, अंतरिक्ष हर जगह मनुष्य के अगण्य शत्रु हैं। शत्रुओं से भरी इस पृथ्वी पर बाघ, मालू, मगर, साँप आदि प्राणियों की तो उनकी आकृति से पहचाना जा सकता है, लेकिन भ्रूक्षेत्रकारी मनुष्य को पहचानना सबसे कठिन कार्य है। इसीलिये शत्रु व मित्र की पहचान कुशलता से करने के लिये राजा को उपदेश दिया गया है। प्रतापी से प्रतापी राजा भी शत्रुओं द्वारा आक्रान्त होकर सदा के लिये विलुप्त हो गये, इस तरह के सैकड़ों उदाहरण पुराणों व इतिहासों में मिलते हैं।

**परिवारस्थ शत्रु**—शत्रु केवल घर से बाहर ही नहीं होते। बहुत से राजाओं ने अपनी प्रियतमा महिषी, परम स्नेही सहोदर तथा प्राणतुल्य पुत्र के हाथों प्राण गँवाये हैं। अतः इस विषय का विशेष ज्ञानार्जन करना राजा के लिये बहुत आवश्यक है।

**कोई व्यक्ति शत्रुहीन नहीं होता**—संसार में कोई व्यक्ति ऐसा नहीं है जो शत्रुविहीन हो, महामारतकार का यही कहना है। और तो और वनवासी संन्यासी जो स्वयं किसी के साथ शत्रुता नहीं करता, उसके भी शत्रुओं का अभाव नहीं होता। जो वनवासी मुनि केवल अपने काम से काम रक्खते हैं, संसार का कल्याण ही जिनकी कामना होती है, उनके भी शत्रु, मित्र तथा उदासीन तीनों श्रेणियों के लोग होते हैं। लोभी व्यक्ति दुर्घि स्वभावी से द्वेष करता है, कातर जीव व्यक्ति रोजस्वी पुरुष से ईर्ष्या करता है, भूख भँस का शत्रु होता है, धरिद्र बनी को अपना शत्रु समझता

है, धार्मिक व्यक्ति अधार्मिक पापाचारी के आँख का काँटा होता है, बदसूरत व्यक्ति सुन्दर से ईर्ष्या करता है। कहने का तात्पर्य यह है कि ससार में शत्रुहीन व्यक्ति एक भी नहीं है।<sup>१</sup>

... शत्रु व मित्र को पहचानना सहज नहीं—शत्रु व मित्र के विषय में इससे पहले भी थोड़ा बहुत बताया जा चुका है। शत्रुमित्र की पहचान के लिये कुछ साधारण नियम हैं तो अवश्य, परन्तु उन बाह्यिक लक्षणों द्वारा तीक्ष्णबुद्धि शत्रु को नहीं पहचाना जाता। वे बाहर से तो मित्र का-सा व्यवहार करते हैं किन्तु मन में सदा शत्रुता रूपी संचित हलाहल के तीव्र आक्रोश को सफल बनाने का सुयोग बूँदते रहते हैं। शत्रु-मित्र की पहचान बहुत ही कुशलता से करनी चाहिये। “जो मेरे सुख में सुख तथा दुःख में दुःख का अनुभव करे वही प्रकृत मित्र है जिसका आचरण इसके विपरीत हो अर्थात् जो मेरे सुख से दुखी और दुःख से सुखी हो वही शत्रु है।” केवल इसी एक लक्षण से शत्रु तथा मित्र का परिचय मिल जाता है।<sup>२</sup> जिन व्यक्तियों की जीविका का साधन एक ही होता है, उनमें प्रायः शत्रुता बनी रहती है। इसीलिये राजा का शत्रु राजा, ब्राह्मण का शत्रु ब्राह्मण और चिकित्सक का शत्रु चिकित्सक होता है। इसी तरह समव्यवसायियों की प्रतियोगिता प्रायः शत्रुता द्वारा समाप्त होती है। शायद यही कारण है कि ज्ञाति को ‘सहजशत्रु’ की सजा दी गई है।<sup>३</sup>

कुछ शत्रु भी उपेक्षणीय नहीं—छोटे से छोटे शत्रु की भी उपेक्षा करना उचित नहीं है। शत्रु की उपमा अग्नि तथा विष से दी गई है। अग्नि का एक पतंगा भी बड़े से बड़े नगर को राख के ढेर में परिणत कर देता है, विष का सेवन बहुत कम मात्रा में किया जाय तो भी परिणाम बहुत भयानक होता है।<sup>४</sup>

१. अनुनेरपि वनस्पस्य स्वानि कर्माणि कुर्वतः।

उत्पद्यन्ते त्रयः पक्षा मित्रोवास्तीनस्तत्रयः॥ इत्यादि।

शान्ति १११।६०-६२

२. आस्तिवार्त्तं प्रिये प्रीतिरेतावन्मित्रलक्षणम्।

विपरीतान्तु बोध्यव्यमरिलक्षणमेव ततः॥ शान्ति १०३।५०

३. नास्ति च नास्तिः शत्रुः पुत्रस्य विद्याभ्यसे।

येन साधारणी वृत्तिः स शत्रुर्नैतरी जनः॥ समा ५५।१५

४. न च शत्रुरवज्ञेयो दुर्बलीऽपि क्लीयता।

अल्पोऽपि हि बह्व्याग्निर्विषमल्वं हिमस्ति च॥ इत्यादि।

शान्ति ५८।१७।समा ५५।१६, १७

**शत्रुता का प्रतीकार**—शत्रुता के यथोचित प्रतीकार के लिये सदा पीछे का आश्रय लेना चाहिये। निरुद्योगी, आलसी व्यक्ति सहज ही शत्रु द्वारा आक्रान्त हो जाता है।<sup>१</sup> राजा को शत्रु से बदला लेने का सतत प्रयत्न करते रहना चाहिये तथा उसकी गतिविधियों का पता तत्परता के साथ लगाना प्रथम कर्तव्य है।<sup>२</sup>

**गुप्तचरों द्वारा शत्रु की गतिविधियों का पता लगाना**—मित्र को पहचानना अपेक्षाकृत सहज होता है। मित्र के लक्षणों आदि के संबंध में बहुत सी ज्ञातव्य बातें पहले ही बताई जा चुकी हैं। राज्य में गुप्तचरों को छोड़कर शत्रु की गतिविधियों के संबंध में सब सबरों का पता लगाकर पहले ही सतर्क हो जाने से विपत्ति की अधिक आशंका नहीं रहती। गुप्तचरों की नियुक्ति के कुछ धमिलों का संकलन इस प्रबंध के अंत में किया जायगा।

**साम आदि के प्रयोग की पद्धति**—शत्रु हो या मित्र, सबको साम, दान, भेद व दंड इन चार उपायों में से किसी एक के द्वारा बश में करना चाहिये। यदि एक उपाय से बश में करना संभव न हो तो एक से अधिक का प्रयोग करना चाहिये। जिसको जिस उपाय से बश में किया जा सके, उसे उसी के द्वारा अपने अनुकूल बनाने की चेष्टा करना राजा का कर्तव्य है।<sup>३</sup>

**शत्रु के साथ भी पहले साम-व्यवहार**—निश्चित रूप से किसी के शत्रु होने का पता चल भी जाय तो भी पहले उसके साथ मिलने की चेष्टा करनी चाहिये। साम या शान्ति जैसा उत्कृष्ट उपाय दूसरा नहीं है, साम का प्रयोग सफल न हो तो कुछ नुकसान उठाकर दान के द्वारा अपना पक्ष प्रबल करने की चेष्टा करे, दान के भी असफल होने पर शत्रुपक्ष के लोगों में फूट डाल कर भेदनीति के द्वारा शत्रु को भीतने की कोशिश करनी चाहिये। उल्लिखित तीनों उपायों के बेकार साबित होने पर अंत में दण्ड या युद्ध का आश्रय लेना चाहिये।<sup>४</sup>

१. उत्थानहीनो राजापि बुद्धिमानपि नित्यक्षः।

प्रथर्षणीयः शत्रूणां भुजंग इव निविधः॥ शान्ति ५८।१६

२. कञ्चिद्विधावधिविहितः प्रतिपन्नश्च सर्वथा।

नित्ययुवतो रिपून्, सर्वान् भीक्षते रिपुसूदन॥ सभा ५।३९

३. दानेनाप्यं बलेनाप्यप्यं क्षुण्णतया मिरा।

सर्वतः प्रतिगृह्णीयाद् राज्यं प्राप्येह भाषिकः॥ शान्ति ७५।३१

४. सान्त्वयेन तु प्रवदानेन भेदेन च नराधिपः॥ शान्ति ६९।२४

सन्निपातो न नस्तज्जः सान्त्वे सति क्षयज्जयम्।

सान्त्वयेनप्रदानानां युद्धयुत्तरमुच्यते॥ शान्ति १०२।२२

सान्त्वयेन सर्वत्रैः पूर्वं प्रयत्नेष्वस्ततो युधि॥ शान्ति १०२।१६

**अगत्या दण्डप्रयोग—**दण्ड के द्वारा शत्रु को बस में करना श्रेष्ठ उपाय नहीं है, यह रास्ता लाचार होकर अपना पड़ता है। बुद्धिमान व्यक्ति को तो साम, दान, भेद आदि के द्वारा ही शत्रु को बस में करने की चेष्टा करनी चाहिये।<sup>१</sup>

**बहुवर्ष चिन्ता—**राजा के लिये विशेष रूप से विन्तनीय छह विषयों को बहुवर्ष कहा गया है। संधि, विग्रह (युद्ध), यान (शत्रु पर आक्रमण करने के लिये प्रस्थान), आसन (शत्रु के प्रति उपेक्षा प्रदर्शन), द्विधीभाव (सेना को मोड़ा व संरक्षक, दो भागों में विभक्त करना) और संभय (शौर्यवीर्यशाली साधु राजा का आश्रय लेना) इन छहों पर कुशलता सहित सोचना चाहिये। और जब जिसकी आवश्यकता हो उसकी व्यवस्था करनी चाहिये।<sup>१</sup>

**ऊपर से सरल व्यवहार—**प्रतिपक्षी के बल आदि की विवेचना करके राजा को पहले प्रणाम, दान, मधुर वचन आदि के द्वारा शत्रु को बस में करने का प्रयत्न करना चाहिये। शत्रु के मन में किसी प्रकार का सन्देह उत्पन्न हो, ऊपर से ऐसा कोई व्यवहार नहीं करना चाहिये। जिन शत्रुओं के मन में सन्देह पैदा होने की खबर मिले, उनके निकट कभी नहीं जाना चाहिये। वे अपमानित होने के बाद हमेशा बदला लेने के लिये मौके की ताक में रहते हैं। अतएव नृपति को खूब सावधानी से चलना चाहिये।<sup>१</sup>

**साम आदि का क्रमिक प्रयोग—**शत्रु पर साम, दान भेद व दंड चारों का प्रयोग एक साथ नहीं करना चाहिये। एक साथ प्रयोग करने में समर्थ होते हुए भी एक एक का ही प्रयोग करना उचित है। एक ही बार में बहुत से शत्रुओं को जीतने की चेष्टा भी नहीं करनी चाहिये।<sup>१</sup>

**शत्रु को नुकसान पहुँचाना—**राजा को अपने शत्रु की कीर्ति को खत्म करना चाहिये तथा उसे उसके धर्म से ज्युत करने का प्रयत्न करना चाहिये। उसे अर्थात्

१. न जातु कलहेनेच्छेन्नियन्तु मयकारिणः ।

बालरारासेवितं ह्येतद् ययमूर्धो ययसमा ॥ शान्ति १०३।७

२. बाहुगुण्यस्य विजानेन यात्रायागविधौ तथा ॥ शान्ति ८१।२८

बाहुगुण्यमिति मन् प्रोक्तं तस्मिन्नाथ युधिष्ठिर । इत्यादि ।

शान्ति ६९।६७, ६८

३. प्रतिपातेन दानेन यात्रा मधुरया कुक्कु ।

अभिप्रमपि सेवेत न च जातु विस्त्रयते ॥ इत्यादि । शान्ति १०३।३०-३३

४. न कर्तुमविमुञ्चति योपपत्तेन सामवान् ।

साम्ना दानेन विद्वेन दण्डेन च पुरन्दर ॥ इत्यादि । शान्ति १०३।३६, ३७

पहुँचे ऐसे उपाय करने चाहिये। रिपु दुर्बल हो या अकाम्य, उसकी उपेक्षा करना उचित नहीं है।<sup>१</sup>

वहाँ अपराध किया हो, वह स्थान परित्यज्य—किसी व्यक्ति ने यदि किसी जगह कोई अपराध किया हो तो उसे वह स्थान छोड़ देना चाहिये। वहाँ रहने की पंडित व्यक्ति सम्मति नहीं देते।<sup>२</sup>

कृतबंदी पर अविश्वास—कृतबंद की मीठी बातों में कभी नहीं आना चाहिये। जो मूढ़ उसकी बातों पर विश्वास कर लेता है, वह शीघ्र ही विपद्ग्रस्त हो जाता है। कृतबंदी व्यक्ति पर अविश्वास करना ही सुख का हेतु है। विश्वासघाती का विश्वास करना उचित नहीं है। राजा को स्वयं तो दूसरे पर पूर्ण विश्वास नहीं करना चाहिये, किन्तु उसका विश्वासपात्र बनने की चेष्टा करनी चाहिये।<sup>३</sup>

बैरभाव पूर्ण रूप से कभी क्षय नहीं होता—आपस में यदि एक बार बैरभाव हो जाय तो वह जीवन में कभी पूर्ण रूप से नहीं भुलाया जा सकता। किसी का अपकार करने के बाद यदि उसे अर्थ आदि से सम्मानित किया जाय तो भी वह व्यक्ति पूर्वकृत अपकार को नहीं भूल पाता, उसका मन एक बार मैला होने के बाद बिल्कुल साफ कभी नहीं होता। “शत्रु ने मेरा सम्मान किया है या मेरे साथ मित्रता स्थापित की है”, यह सोचकर शत्रु का विश्वास नहीं करना चाहिये। कई बार विश्वास ही मनुष्य के लिये विपत्ति का कारण बन जाता है। शत्रु के साथ साक्षात् न होना ही अच्छा है।<sup>४</sup>

बैर उत्पत्ति के पाँच कारण—पंडितों ने बैर के पाँच कारण बताये हैं यथा—स्त्रीकृत, वास्तुकृत, वाक्कृत, जातिकृत तथा अपराधकृत। कृष्ण व शिशुपाल की शत्रुता का कारण रत्निमणी का विवाह था। कौरव पांडवों के बैर का कारण वास्तु

१. हरेत् कोति अर्ममस्योपकन्यावर्धं दीर्घं बीर्यमस्योपहृत्यत् । इत्यादि ।

श्रुति १२०।४०

२. सकृत् कृतापराधस्य तत्रैव परित्यज्यतः ।

न तद्वधाः प्रशंसन्ति श्रेयस्तत्रापसर्पणम् ॥ श्रुति १३९।२५

३. साम्ये प्रयुक्ते सततं कृतबंदे न विश्वसेत् । श्रुति १३९।२६

सर्वेषां कृतबैराणामविश्वासः सुखोदयः । इत्यादि ।

श्रुति १३९।२८, २९

४. अन्योन्यकृतबैराणां न संबिष्यपद्यते । इत्यादि । श्रुति १३९।३१, ३२

नमस्ति बैरमतिक्रान्तं साम्प्रततोऽग्नीति नाश्वसेत् ।

विश्वासाद्विज्यते लोके तस्मान्मोहोऽप्यवर्तनम् ॥ श्रुति १३९।३८

अर्थात् सम्पत्ति का अधिकार था। द्रुपद तथा द्रोणाचार्य का विवाद वाक्कुल था। साँप नेबले और चूहे बिल्ली का बैर जन्मगत होता है। अपकार का बदला अपकार से देना अपराधकृत होता है। काष्ठ में छिपी अग्नि की तरह बैरभाव भी हृदय में छुपा रहता है। सागर की कोख में बड़बानल की तरह बैरभाव कभी खत्म नहीं होता। एक पक्ष की मृत्यु से पहले शत्रुता का अंत नहीं होता।<sup>१</sup>

श्रीति टूटने पर फिर नहीं जुड़ती—मिट्टी के बर्तनों को जिस तरह एक बार टूटने के बाद फिर से नहीं जोड़ा जा सकता, उसी प्रकार शत्रुता द्वारा विश्वास उठने पर फिर से नहीं दिलाया जा सकता।<sup>२</sup>

वंश-परम्परागत शत्रुता—उशाना ने प्रह्लाद को उपदेश देते हुए कहा है कि जो व्यक्ति शत्रु की बातों पर विश्वास करता है, उसकी वही गति होती है जो सूखे तिनकों से आच्छादित प्रपात में गिरे मोरे की होती है। कहीं-कहीं तो शत्रुता पूर्वजों के समय से चलती आती है। प्रकृत शत्रुओं के लोकान्तरिण होने के बाद भी उनके वंशज उस बैर को उसी तरह निभाते चले जाते हैं।<sup>३</sup>

सन्धि करने के बाद भी निश्चित नहीं रहना चाहिये—शत्रुता खत्म करने के लिये जो शत्रु से संधि कर लेता है, वह भी सुयोग देखकर पत्थर पर गिरे घड़े की तरह शत्रु के विनाश की चेष्टा करता है।<sup>४</sup> मुंह में राम बगल में छुरी की तरह मन में तो सदा बैरभाव रखना चाहिये लेकिन ऊपर से शिष्ट मधुर व्यवहार करना चाहिये। काम निकालने के लिये शत्रु से संधि कर लेने पर भी हृदय से उसका विश्वास नहीं करना चाहिये। कृतकार्य होने पर उससे दूर रहना ही उचित है।<sup>५</sup>

१. वैरं पंचसमुत्थानं तच्च बुध्यन्ति पण्डिताः ।

स्त्रीकृतं वास्तुजं वागजं सम्पत्तापराजयम् ॥ इत्यादि ।

शांति १३९।४२-४६

२. वैरमन्तिकमासाद्य यः श्रीतिं कर्तुमिच्छति ।

मुष्मयस्येव भग्नस्य यथा सन्धिर्न विद्यते ॥ शांति १३९।६९

३. ये वैरिणः अहृषते सत्ये सत्येतरैरपि वा ।

बध्यन्ते अह्यानास्तु मधुसुक्कसृज्यंवा ॥ इत्यादि । शांति १३९।७१, ७२

४. उपगृह्य तु वैराणि सान्त्वयन्ति नराक्षिप ।

अर्थेन प्रतिपिबन्ति पूर्णं घटनिघातमपि ॥ शान्ति १३९।७३

५. बाह्यमात्रेण विनीतः स्वाह्वयेन यथा क्षुरः ।

श्लक्ष्णपूर्वाभिभाषी च कामकोपी विवर्जयेत् ॥ शान्ति १४०।१३

सप्तलसहिते कार्ये कृत्वा संधि न विवर्जयेत् ॥ शांति १४०।१४, १५

**कुटिल राजधर्म**—शत्रु के साथ कैसा व्यवहार करना चाहिये, इस संबंध में अनेकों कुटिल उपदेश दिये गये हैं, उनमें से कुछ यहाँ उद्धृत किये जाते हैं। आगे की प्रत्येक बात कूटनीति के अन्तर्गत आती है। कुटिल राजधर्म पर कणिक का उपदेश सर्वपिशा विस्तृत व सारगमित है। (शान्ति १४० वाँ अध्याय)

**स्वयं दुर्बल हो तो झूठी विनय का प्रदर्शन**—जब तक स्वयं दुर्बल रहे तब तक हाथ जोड़कर सिर झुकाकर बात करे, अपने को अत्यन्त विनीत प्रदर्शित करने की चेष्टा करे। जब तक समय न आये शत्रु को कंधे पर उठाकर चले और समय आते ही पाषाण पर निक्षिप्त मिट्टी के घड़े की तरह शत्रु को सत्त्व कर देना चाहिये।<sup>१</sup>

**शत्रु को स्वतन्त्र नहीं करना चाहिये**—कृतघ्न शत्रु काम निकल जाने पर उपकार मूल जाता है। अतएव शत्रु के साथ अपने ऊपरी सद्ब्यवहार को सत्त्व नहीं करना चाहिये। शत्रु बिल्कुल स्वतन्त्र न हो जाय, इस ओर स्याल रखना चाहिये।<sup>२</sup>

**कुशल क्षेम**—बीच-बीच में शत्रु के घर जाकर उसके परिवार वालों की कुशल क्षेम पूछते रहना चाहिये।<sup>३</sup>

**स्वच्छिन्न गोपन**—कछुए की तरह अपने दोषों को यत्नपूर्वक छिपाना चाहिये, लेकिन शत्रु के दोष सदा दृढ़ते रहना उचित है।<sup>४</sup>

**शत्रु का बिह्व भी नहीं छोड़ना चाहिये**—शत्रु का जो अच्छी तरह दमन नहीं करता वह राजा शीघ्र ही विनाश को प्राप्त हो जाता है। जो शत्रु के साथ सधि करके निश्चितता से कालयापन करता है, वह वृक्ष के अग्र भाग पर सुल से सोये मनुष्य की तरह जमीन पर गिरने के बाद ही शिक्षा पाता है।<sup>५</sup>

१. अञ्जलिं क्षपयं सान्त्वं प्रणम्य शिरसा ववेत् ।

अधुप्रमाजंनञ्चैव कर्त्तव्यं भूतिमिच्छता ॥ इत्यादि। शान्ति १४०-

१७, १८

२. नानाधि कोऽर्थ संबंधं कृतघ्नेन समाचरेत् ।

अर्थी तु शक्यते मोक्षं कृतकार्थोऽवगम्यते ।

तस्मात् सर्वाणि कार्याणि सावशेषाणि कारयेत् ॥ शान्ति १४०।२०

३. कुशलञ्चास्य पूच्छेत अक्षय्यकुशलं भवेत् । शान्ति १४०।२२

४. नात्मच्छिन्नं रिपुषिष्ठाद्विधाच्छिन्नं परस्य तु । शान्ति १४०।२४

५. बन्धेनोपनतं शत्रुं वो राजा न नियच्छति । इत्यादि।

शान्ति १४०।३०, ३८, ३९

योऽरिणा सह सन्ध्याय सुखं स्वपिति विश्वसन् ।

स बुधाय प्रमुप्तो वा पतितः प्रतिबुध्यते ॥ शान्ति १४०।३८



शत्रु के शत्रु से मित्रता करना विधेय—शत्रु के शत्रुओं से मित्रता करना उचित है। उनके साथ मिलकर शत्रु का सहज ही नाश किया जा सकता है।<sup>१</sup>

बनाबदी वेशभूषा द्वारा विश्वासोत्पादन—ध्यान, मीनाबलम्बन, गैरिक वस्त्र, जटा, अजिन आदि धारण करके शत्रु के हृदय में विश्वास पैदा करना चाहिये। उसके बाद सुयोग मिलने पर वृक की तरह अकस्मात् आक्रमण करके शत्रु का समूल उच्छेद कर देना बुद्धिमानी का कार्य है।<sup>२</sup>

‘मधु तिष्ठति बिह्वारे—शत्रु के करुण वचनो से पिघलना नहीं चाहिये। पूर्व के अपकार को स्मरण रखते हुए मन ही मन प्रतिशोध लेने की कल्पना करना उचित है। राजा को शत्रु पर प्रहार करते समय भी प्रिय वचन बोलने चाहिये, प्रहार करने के बाद भी प्रिय वचन बोलने चाहिये, तलवार से मस्तक काट लेने पर भी उसके लिये कृत्रिम शोक प्रकट करना व रोना चाहिये।’

समय विशेष में अंधे बहरे जैसा व्यवहार—समय विशेष में राजा को अंधे व बहरे आदमी की तरह व्यवहार करना चाहिये। शत्रु के दोष देखकर भी अनदेखे और सुनकर भी अनसुने कर देने चाहिये। किन्तु अन्दर ही अन्दर वनचारी मृगों की तरह सदा सतर्क रहना चाहिये। जब शत्रु को वशीभूत करना सम्भव हो, तब साम, दान आदि का प्रयोग करे।<sup>३</sup>

शत्रु का बिनाश—छोटा सा काँटा भी भीषण कष्टदायी हो जाता है, अतएव शत्रु का कोई चिन्ह नहीं छोड़ना चाहिये। उसके राज्य के दुर्ग, गृह, मार्ग आदि का ध्वंस करके उसको निश्चिन्ह कर देना चाहिये।<sup>४</sup>

गृध्रदृष्टि, बकध्यान आदि—राजा को गीघ की दृष्टि, बक के ध्यान, कुत्ते की चेष्टा सिंह के विक्रम काक की शंका तथा भुजग की क्रूरता का अनु-

१. ये सपत्नाः सपत्नानां सर्वास्तानुपसेषयेत्। शान्ति १४०।३९

२. अवधानेन भीनेन काषायेण अटाजिनेः।

विश्वासयित्वा द्वेष्टारमवलुम्बेद् यथा वृकः॥ शान्ति १४०।४६

३. अनित्रं नैव भुञ्जेत् वनन्तं कश्चानपि। शान्ति १४०।५२

प्रहरिष्यन् प्रियं ब्रूयात् प्रहृत्यैव प्रियोत्तरम्।

असिनापि शिरश्छित्त्वा क्षीयेत च रोदेत च॥ इत्यादि।

शान्ति १४०।५४। शान्ति १०२।३४-४१

४. अंधः स्यादंधबेलायां बाधिर्यमपि संभयेत्। शान्ति १४०।२७

५. नासम्यक् क्रुतकारी स्यादप्रमत्तः सदा भवेत्। इत्यादि।

शान्ति १४०।६०, ६१

करण करना चाहिये। राजा में यदि ये गुण हों तो उसे शत्रु का कोई डर नहीं रहता।<sup>१</sup>

बीर लोभी के साथ व्यवहार—बीर पुरुष के पास विनीत बन कर जाना उचित है। लोभी व्यक्ति को अर्थ के द्वारा वश में किया जा सकता है।<sup>१</sup>

दूर रहकर भी निश्चिन्त नहीं रहना चाहिये—विद्वान् तथा बुद्धिमान व्यक्ति के साथ झगडा करके कितनी भी दूर रहे लेकिन निश्चित न रहे। बुद्धिमान व्यक्ति के पास या दूर रहने में कोई अन्तर नहीं होता। वह अगर चाहे तो कहीं भी रहकर बदला ले सकता है।<sup>१</sup>

विषकन्या की परीक्षा—कई बार शत्रु राजा उपहारस्वरूप सुन्दरी युवती भेजता है। परिमित मात्रा में विष खिला खिलाकर उस कन्या को ऐसा बना दिया जाता है कि उसके स्पर्शमात्र से दूसरे प्राणी की मृत्यु हो जाती है। ऐसी कन्या को विषकन्या कहते हैं। गुप्तचरों द्वारा सब बातों का अच्छी तरह पता लगाकर ही सावधानी के साथ रहना चाहिये। इन सब प्रलोभनों से राजा यदि स्वयं को न बचा सके तो विनाश अवश्यमावी है।<sup>१</sup>

आशा देकर दीर्घकाल तक रोकना—शत्रु को आशापाश के बंधन में बाँधना चाहिये। उसे ऐसी आशा दे कि वह दीर्घकाल अपेक्षित हो। जब वह काल खत्म हो जाय तो फिर एक प्रतिबद्धक दिखाकर उसे निरस्त करना चाहिये। इस प्रकार सिर्फ आशा के बल पर शत्रु को बाँधे रखने की चेष्टा करनी चाहिये।<sup>१</sup>

(शान्तिपर्व के १४० वें अध्याय और आदिपर्व के १४० वें अध्याय के अधिकांश श्लोक एक से ही हैं, लेकिन सख्या नहीं मिलती। आदिपर्व के इस अध्याय को 'कणिक-

१. गुध्रवृष्टिर्बकालीनः श्वचेष्टः सिंहचिह्नमः ।

अनुवृत्तिः काकशंकी भुजंगचरितं चरेत् ॥ शान्ति १४०।६२

२. शूरमञ्जलिपातेन . . . . . । शान्ति १४०।६३

कुम्भमर्षं प्रदानेन . . . . . । शान्ति १४०।६३

३. पण्डितेन विरुद्धा सन् दूरस्थोऽस्मीति नावबसेत् ।

दीर्घो बुद्धिमतो बाहू याम्बां हिसति हिस्तिः ॥ शान्ति १४०।६८

४. प्रणयेद्वापि तां भूमिं प्रणयेद् वह्ने पुनः ।

हन्वात् क्रुद्धानतिविवास्तान् जिह्मगतयोऽहिताम् ॥

शान्ति १२०।१५।भीलकंठ देखिये ।

५. आशां कालवतीं दद्यात् कालं विघ्नेन बोधयेत् ।

विघ्नं निमित्ततो ब्रूयान्निमित्तं वापि हेतुतः ॥ आदि १४०।८८

वाक्य' और शान्तिपर्व के अध्याय को 'कणिकोपदेश' का नाम दिया गया है। दोनों अध्यायों में ही कुटिल राजधर्म की समीक्षा की गई है। ऊपर के प्रायः सभी उदाहरण हमने शान्तिपर्व से लिये हैं।)

**साम व दान**—जब तक युद्ध के बिना रहा जा सके, युद्ध से बचना चाहिये; यह पहले ही कहा जा चुका है। साम के द्वारा शत्रु को वश में न किया जा सके तो दान का प्रयोग करना चाहिये।

**दान के द्वारा प्रतिपक्षी के सन्तोष का विधान**—बलवान प्रतिपक्षी यदि अधार्मिक तथा पापाचारी हो तो उसे कुछ धनसम्पत्ति देकर संधि करने का यत्न करना चाहिये। अधार्मिक धन गंवित शत्रु अत्यन्त भयानक होता है। उसके विरुद्ध कभी कोई कार्य नहीं करना चाहिये। धन-सम्पत्ति की थोड़ी सी क्षति होने से ही यदि प्राणरक्षा हो सके, तो वह उत्तम है। अन्तःपुर दुर्दमनीय शत्रु के हाथों में न चला जाये, इसकी यथासाध्य कोशिश करनी चाहिये, लेकिन यदि रक्षा न की जा सके तो उसके साथ अपनी जान नहीं गंवानी चाहिये। जिन्दा रहने पर समय यदि लौटे तो गँवाई हुई सम्पत्ति का उद्धार किया जा सकता है। अतएव अविवेकी, बलवान शत्रु से संधि कर लेना ही बुद्धिमत्ता है।<sup>१</sup>

**साम या संधि**—संधि साधारणतः दो प्रकार की होती है, अविग्रह तथा विग्रहोत्तर। विग्रह अर्थात् युद्ध न करके पहले ही शत्रु के साथ संधि कर लेना अविग्रह संधि है और युद्ध होने के बाद संधि करने को विग्रहोत्तर संधि कहते हैं।

**बलवान के साथ संधि**—बलवान शत्रु के सामने सदा झुक जाना चाहिये। बलवान के साथ संधि कर लेना ही बुद्धिमत्ता है। अपना पक्ष दुर्बल या विपक्षी के समान हो तब भी संधि का प्रयत्न करना उचित है।<sup>२</sup>

**हस्त संपत्ति का कौशल से उद्धार करने का प्रयत्न**—प्रतिपक्षी बलवान हो तो भी उसके साथ संधि करके साम आदि के द्वारा उसे अपने व्यवहार से सन्तुष्ट रखना चाहिये। उसके द्वारा अधिकृत सम्पत्ति को धीरे-धीरे कौशल से हस्तगत करने का

१. योऽधर्मं विजिगीषुः स्वाहलब्यान् पापनिश्चयः।

आत्मनः सन्निरोधेन संधिं तेनापि रोषयेत् ॥ इत्यादि। शांति १३।५-८

२. प्रणिपातं च गच्छेत काले शत्रोर्बलीयसः। इत्यादि।

शांति १०३।२९ आश्व ६।८

हीयमानेन च संधिः पर्यष्टेष्टः सत्वेन च। आत्य ४।४३

यदा तु हीनं नृपतिर्विद्यावात्मानमात्मना। इत्यादि।

शांति ६९।१४, १५

प्रयत्न करना चाहिये। विशेषतः यदि प्रतिपक्षी धर्मपरायण हो, तो उसके साथ युद्ध करना मूर्खता का परिचायक है।<sup>१</sup>

संधि के बाद अन्धर ही अन्धर शक्ति बढ़ाना—संधि के बाद धीरे-धीरे अपनी शक्ति बढ़ाते रहना चाहिये और फिर सुयोग समझ कर शत्रु पर धावा बोलना बुद्धिमानी है।<sup>२</sup>

संधिकाम प्रतिपक्षी के पुत्र को अपने पास रखना—दुर्बल विपक्षी यदि संधि करना चाहे तो उसके पुत्र को अपने पास रख लेना चाहिये। पुत्रस्नेह के आकर्षण से वह व्यक्ति फिर कभी विरोध करने का साहस नहीं करेगा।<sup>३</sup>

संधिकाम से उत्कृष्ट भूमि आदि लेना—विपक्षी की अपेक्षा यदि स्वयं बलवान हो तो संधि के समय उससे उर्वरा भूमि, कुशल बलवान योद्धा एवं विचक्षण अमात्य आदि लेकर संधि करनी चाहिये। विपक्षी यदि दुर्बल हो तो वह असंगत प्रस्तावों पर भी आपत्ति नहीं उठा पाता।<sup>४</sup>

भेद प्रयोग—चतुर राजा शत्रु के मित्रों को अपनी ओर मिलाने का प्रयत्न करता है। मित्रों के साथ छोड़ देने से शत्रु बलहीन हो जाता है। उस समय उसे अनायास ही पराभूत किया जा सकता है। भेदनीति के द्वारा शत्रु के अमात्य आदि को अपनी तरफ कर लेने से अपनी शक्ति बढ जाती है। बहुत से मधुकर मिलकर मधु के जाने वाले को विनष्ट करने में समर्थ होते हैं।<sup>५</sup>

शत्रु का क्षतिसाधन—शत्रु की शक्ति आदि के बारे में पता लगाकर भेदनीति, उपहार प्रदान अथवा विष आदि के प्रयोग से उसकी शक्ति को क्षीण करने की चेष्टा करनी चाहिये।<sup>६</sup>

१. बाह्योश्चद्विजिगीषुः स्वाद्धर्मार्थं कुशलः शुचिः।

अथेन संधिं कुर्वीत पूर्वमुक्तान् विनोषयेत् ॥ शान्ति १३१।४

२. इध्याणां सञ्जयश्चैव कर्त्तव्यः सुमहांस्तथा।

यथा समर्थो यानाय न विरेजेत भारत। आश्व ६।९

३. सन्ध्यर्थं राजपुत्रं वा लिप्सेवा भरतर्वच।

विपरीतं न तच्छ्रेयः पुत्रं कस्याञ्चिद्वचं पठि। आश्व ६।१२

४. तथा सर्वं विधेयं स्यात् स्वानेन स विचारयेत्।

भूमिरल्पफला वेधा विपरीतस्य भारत ॥ इत्यादि। आश्व ६।१०, ११

५. अमित्रं मित्रसम्पन्नं मित्रं भिद्यन्ति पण्डिताः। वन ३३।६८

अमित्रः शक्यते हन्तुं मधुहा ज्ञमरैरिव। वन ३३।७०

६. बलानि वृषयेवस्य आजनेव प्रमाद्यतः।

भेदेनोपप्रदानेन संसृजे दोषेवस्तथा ॥ शान्ति १०३।१६, १७

**बिफल होने पर बंडप्रयोग**—सर्वप्रथम हर जगह साम, दान व भेद का प्रयोग करना चाहिये। भेदनीति के बिफल होने पर दंडरूप युद्ध करना चाहिये।<sup>१</sup>

**क्षत्रु का मूलोत्पादन**—आश्रय का मूलोत्पादन होने पर सब प्राणी विपन्न हो जाते हैं। छिन्नमूल वृक्ष पर शाखायें नहीं रह पाती। बुद्धिमान राजा को सर्वप्रथम क्षत्रु के मूल का पता लगाकर उसे उखाड़ने का प्रयत्न करना चाहिये। इसके बाद क्षत्रु के सहायक और अमात्यो को हस्तगत करने का प्रयत्न करना चाहिये। भेदनीति के द्वारा मीरु व्यक्ति को सहज ही अपनी ओर मिलाया जा सकता है।<sup>२</sup>

**वृद्धप्रतिज्ञ व्यक्ति पर भेदनीति बिफल (कर्ण)**—दृढ़प्रतिज्ञ व्यक्ति को चालाकी द्वारा अपनी तरफ मिलाना संभव नहीं होता। इस विषय में कर्ण का दृष्टान्त उत्कृष्ट प्रमाण है। कर्ण को अपनी तरफ मिलाने के कृष्ण ने कई बार प्रयत्न किया, लेकिन हर बार उन्हें निराश होना पड़ा। वे किसी भी तरह कर्ण को दुर्योधन से अलग नहीं कर सके।<sup>३</sup>

**बुद्धिहीन व्यक्ति (शल्य)**—जरा सी प्रशंसा करके ही दुर्योधन ने शल्य को अपनी तरफ मिला लिया था। उन्हें जरा भी जोर नहीं डालना पड़ा। शल्य इतने मदान्ध तथा प्रशंसाप्रिय थे कि दुर्योधन के साथ मिल जाने के बाद भी उन्होंने युधिष्ठिर का गलत अनुरोध मान लिया। कर्ण के सारथी बनकर उन्होंने उन्हें तरह तरह के ढर दिखाये और युधिष्ठिर की मनोकामना पूरी की। ऐसे अस्थिरचित्त अल्पबुद्धि व्यक्ति को भेदनीति द्वारा आसानी से बन्ध में किया जा सकता है।<sup>४</sup>

**गृहयुद्ध कराना**—चालाकी से विपक्षी के अमात्यो आदि में झगडा करा देने पर भी अपनी कार्यसिद्धि सहज ही हो जाती है। झगडा खूब सावधानी से कराना चाहिये, ताकि विपक्षी को अपने उद्देश्य का पता न लगे।<sup>५</sup>

**भेदनीति का प्रयोग तीक्ष्ण बुद्धिसापेक्ष**—भेदनीति को कार्यरूप में परिणत करना घुरघर बुद्धिमान व्यक्ति का काम है। उद्योग पर्व के प्रारम्भ में जब पांचाल-

१. भेदञ्च प्रथमं युज्ययात्। शान्ति १०३।२८

२. छिन्नमूले त्वधिष्ठाने सर्वेषां जीवनं हृतम्।

कर्णं हि शाखास्तिस्रोऽयुधिष्ठिरमूले बन्धयतीति ॥ इत्यादि।

शान्ति १४०।१०, ११

भीषं भेदेन भेदयेत्। शान्ति १४०।६३

३. उद्योग १४३वां अध्याय। भीष्म ४३।९०-९२

४. उद्योग ८ वां अध्याय।

५. अमात्य वल्लभानाञ्च विवादांस्तस्य कारयेत्। शान्ति ६९।२२

राज अपने पुरोहित को दूत बनाकर कुस्समा में भेजते हैं, तब उसे कहते हैं, “आप कुस्समा में ऐसी धर्माव्ययुक्त बात कहियेगा कि सबका मन पिघल जाय। वचन-विन्यास इस तरह करियेगा कि भीष्म, द्रोण व कृपाचार्य आदि वीरों में मतभेद हो जाय”।<sup>१</sup> पुरोहित ने सफलकाम होने की यथासाध्य चेष्टा की थी, परन्तु ठुए नहीं। ब्राह्मण की जिह्वा अत्रिय की जिह्वा जैसी चतुर नहीं होती। उनकी बातें सुनकर भीष्म ने कहा था कि, “आप जो कुछ भी कह रहे हैं, ठीक है, लेकिन सम्भवतः ब्राह्मणत्व के कारण ही आपकी बातें बहुत तीक्ष्ण हैं”।<sup>२</sup>

भेद-नीति के संबंध में उपाख्यान—आदिपर्व के कणिकवाक्य में अत्यन्त कुटिल भेदनीति के संबंध में एक उपाख्यान वर्णित है। घूर्त शृगाल ने अपने बुद्धिबल से व्याघ्र आदि जन्तुओं को निरस्त करके प्रचुर मासलाभ किया था।<sup>३</sup>

अपने पक्ष की फूट से विनाश निश्चित—विपक्षी के घर में फूट पड़ना जिस प्रकार अभ्युदय का हेतु है, उसी प्रकार अपने पक्ष के लिये फूट विनाश का कारण है। अतएव बुद्धिमान राजा को सदा अपने अमात्य आदि समासदों को सावधानी पूर्वक इससे बचाये रखना चाहिये। अपने लोगों की बश में रखने के लिये जितेन्द्रियता तथा मधुर व्यवहार की बहुत आवश्यकता है। समयविशेष में समासदों वगैरह के दोषी होने पर भी उन्हें क्षमा देनी पड़ती है। सद्व्यवहार से यदि उन्हें बश में न रखा जाय तो विपक्षी आसानी से उन्हें अपनी ओर कर लेता है।<sup>४</sup>

आपस में कभी विवाद नहीं करना चाहिये, इससे शत्रु को भेदनीति के प्रयोग का सुयोग मिल जाता है। क्षमा, इन्द्रियनिग्रह तथा त्याग के द्वारा हर एक किसी को बश में किया जा सकता है। शत्रु का बल कम करने के जितने भी उपाय मनीषियों ने बताये हैं, उनमें भेद ही प्रमुख है। आत्मपक्ष के लिये फूट से अधिक अनिष्टकारी और कोई उपाय नहीं है।<sup>५</sup>

१. मर्नासि तस्य घोषानां ध्रुवभावस्तथिष्यति। उद्योग ६।१, १०

२. भवता सत्यमुक्तस्तु सर्वमेतन्न संशयः।

अतितीक्ष्णस्तु ते वाक्यं ब्राह्मण्यदिति मे अतिः॥ उद्योग २१।४

३. आदि १४० वां अध्याय।

४. नामहावुक्चः कश्चिज्ज्ञानात्मा नासहायवान्।

महतीं घुरमावत्से तामुक्चम्योरसावह॥ शान्ति ८१।२३

५. भेदाद्विनाशः संघानां संघमुख्योजसि केशव। इत्यादि। शान्ति ८१।२५-२७

बलस्य क्षयनानीह घान्मुक्तानि मनीषिभिः।

मुख्यो भेदो हि तेभ्यस्तु पापिष्ठो विदुषां मतः॥ विराट ५१।१३

**विग्रह**—साथ, दान व भेद के बाद अंत में युद्ध का सहारा लेना पड़ता है। शत्रु जब व्यसनी बनकर अपना नैतिक पतन कर ले, तब उसके साथ युद्ध करने का उपयुक्त अवसर समझना चाहिये। उस समय अपने मंत्र, कोश व उत्साह इन तीनों बलों की सम्यक् विवेचना करके शत्रु के विरुद्ध अभियान करना ही श्रेय है।<sup>१</sup>

**समय की प्रतीक्षा**—शत्रु के विनाश के लिये समय की प्रतीक्षा करनी पड़ती है। सर्वप्रथम शत्रु का विश्वासमाजन बनने की कोशिश करके सुयोग की प्रतीक्षा में रहना ही बुद्धिमत्ता है। अपने व्यवहार से शत्रु के हृदय में आशा का संचार हो, ऐसा कपटी व्यवहार करना चाहिये। ख्याल रखना चाहिये कि उपयुक्त समय हाथ से निकल न जाय। समय बीत जाने पर शत्रु पर विजय पाना साध्यातीत हो जाता है।<sup>२</sup>

**शत्रु का छिन्नान्वेषण कर्तव्य**—काम, क्रोध, एव अहंकार का परित्याग करके मनोयोग के साथ शत्रु के दोषों का पता लगाना चाहिये। मृदुता, वृथा दंड, आलस्य तथा प्रमाद का त्याग किये बिना व्यक्ति ससार में विजयी नहीं बन सकता। उपर्युक्त दोषचतुष्टय एव अमनोयोग का त्याग कर देने पर शत्रु का सहारा करना कठिन नहीं होता।<sup>३</sup>

**दूरस्थ शत्रु के उद्देश्य से अभिचार आदि क्रिया**—शत्रु यदि बहुत दूर रहता हो तो ब्रह्मदंड (अभिचार आदि क्रिया) का प्रयोग करना चाहिये और यदि पाम ही हो तो चतुरगिनी सेना से काम लेना चाहिये।<sup>४</sup>

**स्वयं प्रबल न हो तो विग्रह निषिद्ध**—जब रथ, तुरग, पदानि तथा कोष अनुकूल अर्थात् शत्रुपक्ष से अधिक बलवान हो तभी शत्रु पर आक्रमण करना चाहिये।<sup>५</sup>

१. कच्चिद् व्यसनिनं शत्रुं निशम्य भरतर्षभ ।

अभियाति जघेनं व समीक्ष्य त्रिविधं बलम् ॥ इत्यादि ।

सभा ५।५७।आश्व ६।७

विग्रहो बद्धमानेन नीतिरेषा बृहस्पते । शल्य ४।४३

२. दीर्घकालमधीक्षेत निहन्यादेव शात्रवान् । इत्यादि ।

शांति १०३।१८-२१

३. विहाय कामं क्रोधञ्च तथाहंकारमेव च ।

युषतो विचरमन्विच्छेदहितानां पुनः पुनः ॥ इत्यादि ।

शांति १०३।२३-२५

४. ब्रह्मदण्डमवृष्टेऽवृष्टेऽवृष्टे चतुरगिनीम् ॥ शांति १०३।२७

५. यदा स्यान्महते सेना ह्यनागरबाकुला । इत्यादि । शांति १०३।३८, ३९

बालक शत्रु की भी उपेक्षा नहीं करनी चाहिये—शत्रु यदि बालक भी हो तो भी उपेक्षणीय नहीं है, क्योंकि वह सदा दोष दूढ़ता रहता है। बालक भी यदि संधिविग्रह आदि का जानकार हो, तो वह भी नि संदेह पाण्डित्य-श्रेष्ठ होता है।<sup>१</sup>

स्थान व काल की अनुकूलता आवश्यक—देश एवं काल का परीक्षण किये बिना विक्रम दिखाना उचित नहीं है। स्थान और काल अनुकूल न हों तो शौर्य-प्रदर्शन विफल हो जाता है।<sup>२</sup>

आत्मपक्ष के दुर्बल होने पर युद्ध का फल—समान बल वाले शत्रु के साथ भी लाचार होकर बुद्ध करना पड़ता है, लेकिन अपने से अधिक बलवान के साथ तो कभी भी युद्ध नहीं करना चाहिये। आत्मपक्ष यदि दुर्बल हो तो कुछ क्षति उठाकर भी संधि कर लेनी चाहिये और फिर धीरे-धीरे शक्ति बढ़ाकर प्रतिशोध लेना चाहिये। दुर्बल व्यक्ति के बलवान से मिटने पर क्या परिणाम होता है, यह पवन-शाल्मलि-संवाद में एक उपाख्यान के द्वारा भीष्म ने युधिष्ठिर को समझाया है। बलवान के साथ शत्रुता का फल आत्मविनाश है।<sup>३</sup>

भेद आदि द्वारा शत्रु को दुर्बल बनाकर बाद में युद्ध करना—उपयुक्त समय आने पर शत्रु को भय दिखाना चाहिये। शत्रु को विपन्न करने की हर प्रकार चेष्टा करनी चाहिये। भेदनीति, मित्राकर्षण आदि उपायों द्वारा शत्रु को भीतर ही भीतर दुर्बल बनाकर बाद में युद्ध करना चाहिये।<sup>४</sup>

उत्साहशक्ति आदि परीक्षणीय—आक्रमण से पहले बलाबल की विवेचना कर लेनी चाहिये। दोनों पक्षों की उत्साहशक्ति, प्रभुशक्ति, तथा मंत्रशक्ति की पर्यालोचना में अपना पलड़ा भारी हो तभी आक्रमण करना चाहिये। मित्रबल, अटवीबल, मृत्युबल तथा श्रेणीबल विशेष रूप से देख लेने चाहिये। मित्रबल सर्वापेक्ष अधिक परीक्षणीय है।<sup>५</sup>

१. बालोऽप्यबालः स्वबिरो रिपुयः सदा प्रमत्तं पुरुषं निहन्त्यात् ॥

शांति १२०।३९

२. देशकालौ समासाद्य विक्रमेत विचक्षणः।

देशकाल व्यतीतो हि विजयो निष्कलो भवेत्। इत्यादि।

शांति १४०।२८, २९

३. सन् तुल्येन विग्रहः। इत्यादि। शांति १४०।६३। शांति १५७ वां अध्याय।

४. आसङ्गकाले राजेन्द्र व्यपसर्पेस्तः परम्। इत्यादि। भाष्य ७।३, ४

५. प्रयास्यमानो नृपतिस्त्रिविधां परिचिन्तयेत्।

आत्मनश्चैव शत्रोश्च शक्तिं शास्त्रविशारदः ॥ इत्यादि। भाष्य ७।५-८



**पूर्वाधिकारी शत्रु अबध्व—**जिस शत्रु ने अतीत में कभी अपने ऊपर उपकार किया हो, उसे युद्ध में हराने के बाद मारना नहीं चाहिये, वरन् उसका बीरोचित सम्मान करना चाहिये। ऐसा न करने से विजयी राजा अपने क्षात्रधर्म से भ्रष्ट होता है। उपकृत शत्रु यदि हृदयवान् होगा तो अवश्य ही प्रत्युपकार करेगा।<sup>१</sup>

**विजित शत्रु को क्षमा करना बड़प्पन—**युद्ध में जीत जाने पर शत्रु राजा को क्षमा करने से विपत्ति की आशंका होते हुए भी राजा के यश की वृद्धि होती है; शत्रु भी उस राजा के प्रति विश्वस्त होते हैं।<sup>२</sup>

**गुप्तचर—**चरो की सहायता के बिना शत्रु मित्र का पता लगना कठिन है, इसीलिये राजा को चारवक्षु कहा जाता है। चरो के द्वारा ही राजा शत्रु मित्र की गतिविधियों से अवगत रहता है। शत्रु के अर्थबल, जनबल आदि की जानकारी होना बहुत आवश्यक है और चर के बिना सही सही खबर मिलना मुश्किल है। चर की आवश्यकता केवल शत्रु मित्र की गतिविधियों का पता लगाने तक ही सीमित नहीं है। राज्य में प्रजा अपने राजा की शासनपद्धति से सन्तुष्ट है कि नहीं, वह क्या कहती है, राजा को इन सब बातों का ज्ञान भी अवश्य रहना चाहिये। गुप्तचर के बिना राजा को कोई खबर नहीं मिल सकती, अतएव राज्य शासन के लिये चर भी प्रधान सहायक होता है। इसके बिना राज्य की रक्षा समभव नहीं है। चर को यदि राज की रक्षा का मूल कहा जाय तो अत्युक्ति न होगी।<sup>३</sup>

**चर से सब खबरें जानकर कार्य करना—**राज्य में अन्दर-बाहर, पुरी, जनपद हर जगह चर रखना चाहिये। चरो के द्वारा सब खबरें मिलने पर कर्तव्य स्थिर करना चाहिये। मन्त्र, कोश, दण्ड आदि चर पर ही निर्भर होते हैं। शत्रु, मित्र, उदासीन की जानकारी के लिये राजा को चर का बहुस्वरूप व्यवहार करना चाहिये चर से राज्य की खबरों का पता लगाये बिना कुछ भी करना उचित नहीं है।<sup>४</sup>

१. द्विषन्तं कृतकल्याणं गृहीत्वा नृपति रणे ।

यो न मानयते द्वेषात् क्षात्रधर्मावर्पति सः ॥ शांति ९३।६, ८

२. विजितस्य क्षममाणस्य यशो राज्ञो विवर्द्धते ।

महापराधे ह्यप्यस्मिन् बिम्बसत्त्वपि क्षात्रवः ॥ शांति १२०।३०

३. राज्यं प्रणिधिमूलं हि सन्त्रसारं प्रचक्षते । शांति ८३।५१

४. बाह्यमाध्यन्तर्यैश्च पौरजानपदं तथा ।

चारैः सुविवितं कृत्वा ततः कर्म प्रयोजयेत् । इत्यादि ।

शांति ८६।१९-२२।शांति ९३।१९

**चर द्वारा लोगों के चरित्र का ज्ञान**—अपने व दूसरे के दोषों को देखने के लिये भी चर अन्यतम साधन है। कौन राजा में दोष बूझता है, कौन राजा के प्रति स्वामि-भक्त है आदि बातों का पता भी चर द्वारा लगाना चाहिये। मनुष्य स्वभाव को समझना बहुत कठिन है, किसका कैसा स्वभाव या चरित्र है, यह जानने के लिये दीर्घकाल तक उसके संपर्क में रहना पड़ता है। चर की नियुक्ति के बिना लोगों के चरित्र आदि के बारे में कुछ भी जानना असंभव है।'

**पुत्र आदि के उद्देश्य का ज्ञान**—अमात्य, मित्र, यहाँ तक कि पुत्र के मनोभाव जानने के लिये भी चर नियुक्त करना पड़ता है।'

**गुप्त रूप से चरों को भेजना**—राजधानी में, जनपदों में तथा सामन्त राजाओं के पास इस तरह गुप्तरूप से चर भेजने चाहिये कि चर भी आपस में एक दूसरे को न पहचान सके।'

**गुप्तचर की योग्यता**—जो विचक्षण व्यक्ति किसी भी समय मौका पड़ने पर मूर्ख, अंधे, बहरे की तरह बन सकता हो, जो भूल-भ्रम से जल्दी कातर न हो जाय, वही गुप्तचर बनने के योग्य है।'

**छद्मवेश में चर**—विपक्षी चर को पहचान न सके, चर को ऐसा वेश धारण करना चाहिये। भिक्षुक, तपस्वी आदि के छद्मवेश में चरों को राज्य में छोड़ना चाहिये।'

**उद्यान आदि में गुप्तचर छोड़ना**—उद्यानों बिहारभूमियों, प्रपाओं, मंदिरालयों तीर्थों, सभासमितियों आदि सब जगहों पर गुप्तचर छोड़ने चाहिये। व्यापार केन्द्रों में दुकानों में, हाट में, अलाडों में, पुरवाटिका में, बहिर्वाटिका में, खानों

१. चारैर्ब्रह्मिन्वा क्षत्रंश्च ये राजामन्तरंविजः । इत्यादि ।

आश्व ५।३७-३९

२. अमात्येषु च सर्वेषु मित्रेषु विविधेषु च ।

पुत्रेषु च महाराज प्रणिबध्यात् समाहितः ॥ शान्ति ६९।९

३. पुरे जनपदे चैव तथा सामन्तराजसु ।

यथा न बिदुरन्धोग्यं प्रणिबेदास्तथा हिते ॥ शान्ति ६९।१०

४. प्रणिधीत्य सतः कुर्यान्निद्रान्धबधिराकुलीन् ।

पुंसः परीक्षितान् प्राज्ञान् सुस्विपासाधम क्षमान् ॥ इत्यादि ।

शान्ति ६९।८।उद्योग १९४।६२ ब्रौण ७३।४

५. चारस्वविहितः कार्यं अस्मन्नोऽथ परस्व च ।

पावन्धास्तापसादीत्य वरराष्ट्रे प्रवेक्षयेत् ॥ शान्ति १४०।४०

में, औराहों पर, राजसभा में तथा अमात्य आदि के घरों में गुप्तचर लगाने चाहिये।<sup>१</sup>

विपक्षी के गुप्तचरों को पकड़ने की चेष्टा—इन सब जगहों पर विपक्षी के गुप्तचरों को पकड़ने की चेष्टा भी करनी चाहिये और पकड़े जाने पर उपयुक्त दंड देना चाहिये।<sup>१</sup>

स्वकृत कार्य का कल जानना—“मैंने जो कुछ किया, उससे प्रजा सन्तुष्ट है कि नहीं, वह मेरे कार्यों की प्रशंसा करती है कि नहीं, मेरी वर्तमान शासनपद्धति के प्रति प्रजा की सहानुभूति है कि नहीं, नगरो व जनपदों में मेरी ख्याति प्रजा द्वारा अमिलपित है कि नहीं,” इन सब बातों का पता लगाने के लिये अनुगत गुप्तचरों को चारों दिशाओं में छोड़ना चाहिये।<sup>१</sup> यद्यपि महाभारत में यह स्पष्ट नहीं किया गया है कि गुप्तचर में कौन-कौन से गुण होने चाहिये, तथापि गुप्तचर के कार्य से अंदाज होता है कि आकार इंगितज्ञ, स्मृतिमान, कष्टसहिष्णु, परचित्तपरीक्षक एवं अत्यधिक कुशल व्यक्ति को ही इस कार्य के लिये नियुक्त किया जाता था। ऐसे-सीरे व्यक्ति को दायित्वपूर्ण कार्य नहीं सौंपा जाता। मनुसंहिता व कामन्दकीय नीतिसार में इस विषय पर बहुत सी ज्ञातव्य बातें बताई गई हैं। अब राष्ट्र एवं दुर्ग के बारे में उल्लेख किया जाता है।

राजधानी—राज्यशासन के केन्द्र या राजा जिस नगरी में रहता हो, उसे राजधानी कहते हैं। राजा अधिकतर राजधानी में ही रहता था।

एक जनपद कई गाँवों में विभक्त—राष्ट्र या एक एक जनपद को कई गाँवों में विभक्त किया जाता था। प्रत्येक गाँव के लिये एक अधिपति निर्वाचित होता था। कई गाँवों के अधिपतियों के परिचालक स्वरूप एक और कर्मचारी को नियुक्त

१. उच्छानेषु बिहारेषु प्रपात्वावससेषु च।

पानागारे प्रवेशेषु तीर्थेषु च सभानु च ॥ इत्यादि।

श्रुति १४०।४१, ४२

चत्तरेष्वथ तीर्थेषु सभात्वावससेषु च। इत्यादि।

श्रुति ६९।५२, ११, १२

२. एवं विचिनुयाद् राजा परचारं विचक्षणः। श्रुति ६९।१३

समायच्छन्ति तान् बुद्धा निष्कलेष्टमयीत च। श्रुति १४०।४२

३. अतीतविषसे वृत्तं प्रशंसन्ति न वा पुनः।

गुप्तचचारं वनुमतेः पृथिवीमनुसारयेत् ॥ इत्यादि।

श्रुति ८९।१५, १६

किया जाता था। इसी प्रकार क्रमशः ऊर्ध्वतन कर्मचारियों की नियुक्ति के द्वारा राष्ट्ररक्षा की व्यवस्था थी।

**गणमुख्य या ग्रामशासनक**—हर काम में साधारण प्रजा की राय ली जाती थी। लेकिन वह आजकल के बोट की तरह नहीं थी। विद्या, बुद्धि एवं चरित्रबल के द्वारा जो ग्रामवासियों की श्रद्धा का पात्र बनने में सफल होता था उसी को गाँव के प्रतिनिधित्व का अधिकार मिलता था। मनोनीत व्यक्ति को 'गणमुख्य' कहा जाता था।<sup>१</sup>

**गणमुख्य का सम्मान**—गणमुख्यो को राज्यसभा में विशेष सम्मान मिलता था। राज्यशासन बहुत अशौ में उन पर भी निर्भर होता था। जनसाधारण के हित के लिये कोई भी काम करने से पहले राजा को गणमुख्यों से परामर्श अवश्य ले लेना चाहिये। गणमुख्यो में यदि आपस में विवाद उपस्थित हो जाता था तो राजा ही उसे निपटाता था।<sup>२</sup>

**ग्रामाधिप, दशग्रामाधिप आदि**—पहले प्रत्येक ग्राम के लिये एक अधिपति नियुक्त होता था। फिर दस गाँवों के प्रतिनिधियों को ठीक से चलाने के लिये एक अमताशाली को दस गाँवों का अधिपति बनाया जाता था। दो दशग्रामाधिपतियों पर एक और भी सामर्थ्यवान् योग्यतर व्यक्ति रक्खा जाता था। इसी प्रकार सौ ग्रामों का तथा सहस्र ग्रामों का अधिपत्य उत्तरोत्तर योग्य व्यक्तियों को सौंपा जाता था।<sup>३</sup>

**अधिपतियों की कार्यपद्धति**—गाँव में चोरी, डकैती अथवा कुछ और घटना या तो ग्रामाधिपति स्वयं उसका निराकरण करता था। असमर्थ होने पर दशग्रामाधिपति को बताता था। वह भी यदि निराकरण नहीं कर पाता था तो विंशतिग्रामाधिपति को, खबर देता था। इसी प्रकार उत्तरोत्तर यदि सभी कर्मचारी असमर्थ होते थे तो बात राजदरबार में पहुँचती थी। लेकिन क्रमिकता का उल्लंघन नहीं किया जा सकता था।<sup>४</sup>

१. तस्माद्वनयितव्यास्ते गणमुख्याः प्रधानतः। शांति १०७।२३

२. लोकवात्रा समायसा भूयसी तेषु पाणिबः। शांति १०७।२३

गणमुख्यैस्तु सम्भूय कार्यं गणहितं निबः। शांति १०७।२५-२७

३. ग्रामस्याधिपतिः कार्यो दशग्राम्यस्तथा वरः।

द्विगुणायाम् शतस्यैवं सहस्रस्य च कारयेत्॥ शांति ८७।३

४. ग्रामे यान् ग्रामदोषावच्य ग्रामिकः प्रतिवाचयेत्।

तान् भूमादृशपावासी स तु विंशतिपाय वै॥ इत्यादि। शांति ८७।४, ५

**नियुक्तों की वृत्ति व्यवस्था**—गाँव में जो साधवस्तु पैदा होती थी, ग्रामवासी उनमें से थोड़ा-थोड़ा ग्रामाधिप को देते थे। वह दान राजा का ही प्राप्य होता था। पर राजा की व्यवस्था के अनुसार उन लब्ध वस्तुओं पर ग्रामाधिप का अधिकार होता था। ग्रामाधिप मिलकर दशग्रामाधिपों का भरण-पोषण करते थे और दशग्रामाधिप विंशति ग्रामाधिप के जीविका-निर्वाह के लिये बाध्य होते थे। इस प्रकार गाँव में उत्पन्न द्रव्य से ही ग्राम शासकों का जीवननिर्वाह होता था।<sup>१</sup>

**दशग्रामाधिप आदि की जीविका वृत्ति**—जो गाँव बहुत बड़े होते थे तथा जिनकी जनसंख्या भी अधिक होती थी, उनके ग्रामवासियों द्वारा प्रदत्त सरकारी प्राप्य दशग्रामाध्यक्ष स्वयं लेता था। ग्रामाधिपतियों में जिनकी क्षमता सबसे अधिक होती थी, वह सहस्रग्रामाध्यक्ष गाँवों की प्रजा से मिलकर एक शास्त्रानगर की स्थापना करता था और उस शास्त्रानगर के राजप्राप्य धान्य आदि से अपना जीवन निर्वाह करता था।<sup>२</sup>

**प्रत्येक नगर में सर्वार्थ चिन्तक सचिव की नियुक्ति**—ग्रामाधिपति के अपने गाँव में कोई कार्य होता था तो कोई एक विचक्षण सचिव वहाँ उपस्थित रहकर हर चीज का पर्यवेक्षण करता था और प्रत्येक नगर में एक सर्वार्थचिन्तक सचिव रहता था। नगरविकास कार्यों का पर्यवेक्षण करना उनका काम था। जिस प्रकार उच्चस्थान स्थित ग्रह निम्नस्थ ग्रहों की गतिविधि पर नियन्त्रण रखते हैं, उसी प्रकार नगरसचिव भी ग्रामाध्यक्षों की कार्यपद्धति की देखभाल करता था। सर्वार्थचिन्तक अमात्य सभासदों के काम काज के परिदर्शक भी होते थे। वे नगरों, ग्रामों में गुप्तचर छोड़कर ग्रामाध्यक्षों एवं सभासदों के व्यवहार की जानकारी प्राप्त करते थे। घातक, पापात्मा व परस्वहारी कर्मचारी या ग्रामाध्यक्ष से प्रजा की रक्षा करना ही उनका प्रधान कार्य था। राज्यशासन के मामले में इन सचिवों का दायित्व सबसे अधिक होता था। इनकी साधुता एवं कर्मपटुता पर ही समग्र राज्य का भंगल निर्भर करता था, इसलिये नृपति स्वयं परीक्षा किये बिना सर्वार्थचिन्तक के पद पर किसी को नियुक्त नहीं करता था।<sup>३</sup>

१. यानि ग्राम्याणि भोज्यानि ग्रामिकस्तान्मुपास्मिन्वात् ।

वशापस्तेन नसंभ्यस्तेनापि द्विगुणाधिपः ॥ श्रुति ८७।६

२. ग्रामं ग्रामशताध्यक्षो भोज्युमर्हति सत्कृतः । इत्यादि । श्रुति ८७।७-९

३. धर्मज्ञः सचिवः कश्चित्सत् पश्येत्तन्निवृत्तः ।

नगरे नगरे वा स्यादेकः सर्वार्थचिन्तकः । इत्यादि । श्रुति ८७।१०-१३

**कर्मचारियों की कार्यप्रणाली का पर्यवेक्षण**—राज्य में संचालित किसी अन्याय या दुराचार के लिये राजा ही उत्तरदायी होता है, अतः कर्मचारियों की नियुक्ति में उसे बहुत सावधानी बरतनी चाहिये। किन्तु केवल कर्मचारियों को नियुक्त करके राजा का दायित्व समाप्त नहीं हो जाता। कर्मचारी किस तरह अपना कर्तव्य पालन करते हैं, इस पर भी राजा को नजर रखनी चाहिये। प्रजा के सुकृत व दुष्कृत कर्मों का फल राजा को भी भोगना पड़ता है, यह बात बार-बार दुहराई गई है। इन सब बातों को ध्यान में रखते हुए राजा को इस तरह शासन करना चाहिये कि राज्य में दुराचारी व्यक्ति बचे ही नहीं। जो राजा शासन की ओर से विमुख रहता है, वह दीर्घकाल तक राज्यसुख नहीं भोगता।<sup>१</sup>

**गाँव की उन्नति का विधान**—राजधानी तथा नगरों की उन्नति के साथ साथ गाँवों की उन्नति पर भी ध्यान देना चाहिये। नारदीय राजधर्म में एक जगह देवर्षि नारद युधिष्ठिर से पूछते हैं, “तुमने गाँवों को नगरों में और जंगली जातियों के वासस्थानों को गाँवों में परिणत किया है क्या?” जिन जगहों में साधारणतः कृषि ही जीविका का प्रधान साधन होती थी उसे ग्राम कहा जाता था। नीलकण्ठ ने गाँवों को ‘शूद्रजन बहुल जनपद’ कहा है। लेकिन नारद ने युधिष्ठिर से अधिकतर प्रश्न कृषि आदि के बारे में ही किये हैं। इससे प्रतीत होता है कि ग्राम शब्द कृषि प्रधान जनपद के अर्थ में ही प्रयुक्त हुआ है, शूद्रजन बहुल जनपद में नहीं।

**गाँवों की उन्नति से नगर की उन्नति**—गाँवों को उन्नत करने के सबब में नारद ने कहा है गाँवों की उन्नति में ही नगरों की उन्नति निहित है। कृषि आदि में यदि गाँव उन्नति नहीं करेंगे तो गाँव भी नहीं टिक पायेंगे।

**जंगली बस्तियों की उन्नति**—जंगली जातियाँ गाँव के बाहर छोटे-छोटे मुहल्ले जैसी बस्तियों में रहती थी। उन बस्तियों को ‘प्रान्त’ कहा जाता था। नारद ने कहा है, प्रान्तों को गाँवों का रूप देने की कोशिश करनी चाहिये। जंगली या पहाड़ी लोगों को भी ग्रामवासियों जैसी ही सुविधाएँ मिलें, इस उद्देश्य से बस्तियों को उन्नत करना चाहिये। हर जातीय प्रजा राज्य का अंग होती है, अतः किसी को भी उसके अपने हाल पर छोड़ देना या हीन मानकर उपेक्षा करना उचित नहीं है।<sup>१</sup>

१. भोक्ता तस्य तु पापस्य सुकृतस्य यथा तथा।

नियन्तव्याः सबा राज्ञा पापा ये स्युर्नराधिपः ॥ इत्यादि। श्रुति ८८-

१९, २०

२. कण्विभगर गुप्यर्थं ग्रामा नगरवत् कृताः।

ग्रामवज्ज्व कृताः प्रान्तास्ते च सर्वे स्ववर्जनाः ॥ तथा ५।८१

**कृषि व वाणिज्य की उत्पत्ति का विधान**—नारद ने युधिष्ठिर से पूछा है, “तुम्हारे राज्य में चोर, लोभी या दुष्टों का उत्पात तो नहीं होता ? कृषक तुम्हारी शासन-मदति से सन्तुष्ट हैं न ? खेती की सुविधा के उद्देश्य से तुमने राज्य में जगह जगह तालाब आदि तो खुदवा दिये हैं न ? कृषि जीवियों को अन्न का अभाव तो नहीं रहता । फसल बोने के लिये बीज तो प्रचुर मात्रा में मिल जाता है ? कृषि, वाणिज्य, पशुपालन तथा महाजनी आदि की सुव्यवस्था का तुम मदा क्याल रखते हो न ?”

**कर वसूल करने के लिये कृतप्रज्ञ व्यक्ति की नियुक्ति**—नारद मनि ने कहा है प्रत्येक जनपद में कर आदि वसूल करने के लिये कृतप्रज्ञ वीर पुरुष को नियुक्त करना चाहिये । ये उक्तियाँ इस बात का प्रमाण हैं कि गाँवों की हर प्रकार की उत्पत्ति की यथेष्ट चेष्टा की जाती थी ।

**नाना प्रकार के दान तथा फलधुतिर्था**—राज्य में स्वच्छ पानीय जल की व्यवस्था करना, दरिद्र को अन्न दान देना, विद्वान् ब्राह्मण को बिना कर की भूमि देना आदि जनहितकारी कार्यों के तरह तरह के फल बताये गये हैं । राजा को इन सब कार्यों के लिये उत्साहित करने के उद्देश्य से महाभारत में बहुत कुछ कहा गया है । अनुशासन पर्व का दान धर्म प्रकरण नाना प्रकार के दान तथा फलधुतियों से परिपूर्ण है । जनसाधारण के उपकार की ओर दृष्टिपान किया जाय तो प्रत्येक अध्याय अनुलनीय है । अर्थक्षति तथा शारीरिक कष्ट के मय में जिस कार्य की ओर प्रवृत्ति नहीं होती उसका फल यदि शास्त्रों में अनन्त काल तक स्वर्गभोग या कोई दूसरा बड़ा फल बताये जाने पर आस्तिक, शास्त्रों पर विश्वास रखने वाला व्यक्ति उम कार्य को क्षमतानुसार करने की चेष्टा करता है । सम्भवतः यही सोचकर अनुशासन पर्व के दान प्रकरण में तरह तरह के पुण्यफलों का गुणगान किया गया है ।

**दुर्ग या राजधानी**—अपनी सम्पत्ति की रक्षा करना ही धनी व्यक्तियों की सबसे बड़ी समस्या होती है । चोर दस्युओं के हाथ से धन-दौलत को दूर रखने के लिये निरापद स्थान की आवश्यकता पड़ती है । साधारण मनुष्य तो सर्दी-गर्मी से बचाने लायक घर में ही सुख से रह सकता है, लेकिन धनी व्यक्ति को बासगृह बनवाने

१. कञ्चिन्न चोरे लुब्धर्वा कुमारैः स्त्रीबलेन वा ।

तस्या वा धीद्यूते राष्ट्रं कञ्चिन्तुष्टाः कृषीबलाः ॥ समा ५।७६।७९

२. क्षेमं कुर्वन्ति संहस्य राक्वन् जनपदे तव । समा ५।८०

३. पानीयं परमं दानं दानानां अनुरध्वीत् ।

तस्मात् कृपांश्च बापीन्श्च तद्भागानिच जानयेत् ॥ अनु. ६५।३

समय बहुत कुछ सोचना समझना पड़ता है। जनबान को शत्रुओं का अभाव नहीं होता, अतः उसे सदा सावधान रहना पड़ता है। राजाओं की तो फिर बात ही अलग है, शत्रुभय उनका चिरसंगी होता है। शत्रुपक्ष अपने आक्रमण में सकल न हो सके इसके लिये आवासस्थान तथा कोशागार आदि सुदृढ़ एवं सुरक्षित होने चाहिये। इसीलिये दुर्ग या राजधानी को संप्राप्त राज्य का अन्यतम अव माना गया है। शास्त्र-कारी ने भी दुर्ग आदि की निर्माण पद्धति के प्रसंग में बहुत से विधि निषेधों का उल्लेख किया है। मनसंहिता, अग्निपुराण, कामन्दकीय तथा शुक्नीति में इस संबंध में बहुत विस्तृत वर्णन मिलता है। किन्तु यहाँ हम महाभारतकार के अभिमत पर ही ध्यान रखेंगे।

धनुष आदि के भेद से छह प्रकार के दुर्ग—धनुषदुर्ग (मल्लवेष्टित), महीदुर्ग (पाषाण या ईंटो से घिरा), अव दुर्ग (जलवेष्टित) बाक्ष दुर्ग (महावृक्ष, कण्टक व गुल्मादि वेष्टित), नृदुर्ग (सेनापरिवेष्टित) तथा गिरिदुर्ग (पर्वतशृंग पर बना निम्न व दुर्गम) के भेद से छह प्रकार के दुर्ग होते हैं।<sup>१</sup> (उपर्युक्त दुर्ग भेद मनुसंहिता में मिलते हैं, महाभारत में अवदुर्ग के स्थान पर मृदुर्ग का उल्लेख किया गया है। सम्भवतः महाभारत का कथन समीचीन नहीं है, क्योंकि महीदुर्ग व मृदुर्ग एक दूसरे के पर्यायवाची शब्द हैं, और इसको मानने से छह प्रकार के दुर्ग नहीं रह जाते।)

दुर्ग आदि युक्त पुरी ही राजा के लिये वासोपयोगी—जो नगरी दुर्ग युक्त हो, सुदृढ़ प्राकार व परिखा से घिरी हो; बलवान मनुष्यों एवं हाथी, घोड़ों आदि से सुशोभित हो, जिसमें विद्वान् शिल्पियों का आवास हो; वन धान्यादि सम्पदाओं से समृद्ध हो; दस व धार्मिक व्यक्तियों का जहाँ निवास हो; चौराहे तथा बड़ी-बड़ी दुकानों की पसलियाँ जिस नगरी की घोमा बढ़ाती हों; जिस नगरी के निवासी प्रशान्त, निर्भीक व सुन्दर हों; जहाँ शूरवीर व वीर्यवान् व्यक्ति सानन्द निवास करते हों, जिसमें नित नये सामाजिक उत्सव होते हों, जिसके निवासी सदा देव व द्विज की अर्चना करते हों तथा जो नगरी सर्वदा वेदध्वनि एवं गीतवाचों से सुस्रित रहती हो, उसी नगरी में राजा को अपने अन्तर्गत पात्रमित्रों सहित सानन्द निवास करना चाहिये।<sup>२</sup>

१. धनुषदुर्ग महीदुर्गनवदुर्ग बाक्षमेव वा।

नृदुर्ग पिरिदुर्ग वा समाभित्य वसेत् पुरम्। मनु ७।७०

यद्विधिं दुर्गवास्थां पुराण्यथ निवेक्षयेत्। इत्यादि। शान्ति ८६।४, ५

२. यत् पुरं दुर्गसम्पन्नं धान्यायुषसमन्वितम्।

दृढप्राकारपरिखं हस्तधरधनसंकुलम्॥ इत्यादि। शान्ति ८६। १-१०



राजधानी में रक्षणीय द्रव्य आदि—ऐसी नगरी में रहते हुए राजा को कोष बल मित्र आदि की वृद्धि का सतत प्रयत्न करना चाहिये। धनागार, शस्त्रागार व धान्यादि सम्पदाओं की वृद्धि का ख्याल रखना चाहिये। काष्ठ, लौह, तुष, ईधन, देवदारु, शृंग, अस्थि, म-जा, बाँस, तेल, वसा, मधु, औषध, शण, सर्जरस (धूना), धान्य, शर, आयुध, चर्म, स्नायु, वेत्र, मूँज, वल्गज, बघन (रस्सी, बेड़ी, भृखला आदि), कृप, जलाशय, क्षीरवृक्ष (जिन वृक्षों में दूध जैसा रस निकलता हो, जैसे बट, कटहल, पीपल आदि) आदि द्रव्य राजधानी में सदा प्रचुर मात्रा में विद्यमान रहने चाहिये।<sup>१</sup>

धन आदि का अनुष्ठान—पुरी में याग-यज्ञ व दान आदि का अनुष्ठान करते रहना चाहिये, इससे प्रजा धर्मपरायण होती है।<sup>२</sup>

दुर्ग की विशालता—दुर्ग कभी छोटा नहीं बनाना चाहिये, क्योंकि छोटे दुर्ग पर शत्रु आसानी से अधिकार कर लेता है। नगरस्थित छोटे-छोटे वृक्षों को तथा बड़े वृक्षों की बड़ी-बड़ी शाखाओं को कटवा देना चाहिये।<sup>३</sup>

दुर्ग निर्माण पद्धति—दुर्ग की प्राकार बहुत ऊँची बनवानी चाहिये। परकोटे की दीवार पर काफी आदमियों के बैठने की व्यवस्था होनी चाहिये। बाहरी परकोटे पर चढ़कर दूर की वस्तु भी देखी जा सकती है, अतः दुर्ग के अन्दर से ही बाहर शत्रु को देखने के एव अन्दर हवा के आवागमन के निमित्त परकोटे में छोटे-छोटे झरोखे रखने चाहिये। आवश्यकता पड़ने पर इन झरोखों से बाहर लड़े शत्रुपक्ष पर आग्नेय अस्त्र फेंके जा सकते हैं। परकोटे के बाहर चारों ओर गहरी खाई खुदवानी चाहिये। खाई में मगर एव जीव-जन्तु भक्षक बड़ी बड़ी मछलियाँ पालनी चाहिये, पानी में हाने वाले पेड़ों की डालियाँ व पत्तें कटवा कर उनमें चारों तरफ बड़े-बड़े काँटे गड़वा कर खाई में लगवा देने चाहिये, ताकि प्राकार में छेलाग लगा कर भागते समय शत्रुगण उन काँटों में बिच जाय और पानी में गिरे तो मगर आदि का भक्ष्य बन जाय।

द्वार पर सारण-अस्त्र-स्थापन—पुरी में बाहर जान के लिये छोटे-छोटे द्वार रखे जायें, जो संकटकाल में काम आयें। उन द्वारों पर पहरे के लिये विचक्षण

१. अर्थसन्निधयं कुप्याद् राजा परबलाहितः। इत्यादि। शांति ६९।५६-५९ तत्र कोशं बलं मित्रं व्यवहारं च बद्धयेत्।

पुरे जनपदे जंघ सर्वशोबाग्निबध्नेत्॥ इत्यादि। शांति ८६।११-१५

२. यष्टव्यं क्रतुर्नित्यं हातव्यं चाप्य पीडया। शांति ८६।२३

३. कुपानाग्नाभितो राजा मूलच्छेदं प्रकारयेत्। इत्यादि। शांति ६९।४१, ४२

व्यक्तियों को नियुक्त करना चाहिये। सब द्वारों पर बृहत् मारण अस्त्र रखें जायें। आवश्यकता पड़ने पर जल्दी जल्दी फेंके जा सकें, इस तरह के सतष्णी अस्त्र भी द्वारों पर रखने चाहिये।<sup>१</sup>

**कूप आदि सज्जन**—राजा को राजधानी में प्रचुर मात्रा में काष्ठ संगृहीत करके रखना चाहिये। जगह-जगह नये कुएं खुदवाते और पुराने कुएं व जलाशयों को उलीचवाते रहना चाहिये।

**अग्निभय निवारण**—चैत्र मास में अग्नि के प्रकोप से बचने के लिये कूप की छत वाले घरों को लिपवा देना चाहिये तथा जगह जगह विखरे घास-फूस को इकट्ठा कराके अग्नि से दूर रखना चाहिये। दिन को अग्निहोत्र के अलावा आग जलाना निषिद्ध कर देना चाहिये। भोजन पकाने की व्यवस्था रात को कर देनी चाहिये। लुहार की कर्मशाला व मृत्तिकागृह की अग्नि को किसी पात्र से ढककर रखने का आदेश दे दें। चैत्र मास में दिन के वक्त जो व्यक्ति आग जलाये उसे उचित दंड देना चाहिये। इन दिनों भिक्षुक, गाड़ीवान, नपुंसक, पागल एवं नृत्यगीत से आजीविका चलाने वालों को नगर से बाहर कर देना चाहिये, क्योंकि इनमें विचार-बुद्धि अपेक्षाकृत कम होती है।<sup>२</sup>

**रक्षकों की नियुक्ति**—कुगं में, पुरी के अन्दर व बाहर, राज्य की सीमा पर, नगर में उपवन में अन्तःपुर के उद्यान में, चौराहों तथा पड़ावों पर पदाति रक्षकों को नियुक्त करना राजा का कर्त्तव्य है।<sup>३</sup>

**नट, नर्तक आदि का स्थान**—नट, नर्तक, पहलवान तथा जादूगर व्यक्ति को नगर में स्थान देना चाहिये।<sup>४</sup>

**राजमार्ग, प्याऊ आदि**—राजा को चाहिये कि राजमार्ग काफी चौड़े बनवाये और प्याऊ तथा क्रय-विक्रय के स्थान निश्चित कर दे। मंडार, कोशगृह, आयुषा-गार, अश्वशाला, गजशाला, राजशिविर, परिला, अभ्यन्तर पथ, अंतःपुरस्थ उद्यान

१. प्रगण्डी कारयेत् सम्प्रयाकाशजननीस्तथा ।

आपुरयेच्च परिलां स्थानुनक्षत्राङ्कुलाम् ॥ इत्यादि । शान्ति ६९।

४३-४५

२. काष्ठानि चानिहाम्माणि तथा कूपाश्च क्षामयेत् । इत्यादि । शान्ति

६९।४६-५१

३. म्यसेत् मुत्मान् कुण्वं सन्धी च कुम्भनवन । इत्यादि । शान्ति ६९।६, ७

४. नटाश्च नर्तकाश्चैव भस्त्रान् भाषाचिनस्तथा ।

शोभयेत् पुरवरं शोभयेदुश्च सर्वतः ॥ शान्ति ६९।६०

आदि ऐसे स्थानों पर बनवाने चाहिये कि किसी आगन्तुक को आसानी से उनका पता न लगे।<sup>१</sup>

**द्वन्द्वप्रस्थ का वर्णन**—आदिपर्व में द्वन्द्वप्रस्थ का जो वर्णन किया गया है, उससे विदित होता है कि उपर्युक्त वर्णित भीष्मदेव के उपदेशों का अक्षरशः पालन हुआ था। चारों ओर की परिखा सागर तुल्य थी, प्राकार गगनचुम्बी थी तथा नाना प्रकार के गोपुरों द्वारा पुरी सुरक्षित थी। हस्तक्षेप्य लौहयष्टि, तीक्ष्ण अंकुश, शतघ्नी आदि शस्त्र प्राकार पर सुसज्जित थे। अम्यन्तर पथ प्रशस्त एव पदाति रक्षकों द्वारा सुरक्षित थे। नगर के चारों ओर आभ्र, आभ्रातक, कटहल, अशोक, चम्पक, जामून आदि तरह तरह की वृक्षपंक्तियाँ थी। बापी, सरोवर, कूप, तडाग आदि की कमी नहीं थी। वेदवित्, विभिन्न भाषावित् पंडित, वणिक, शिल्पी, राजवैद्य आदि नगर की सीमा में चार चाँद लगाते थे।<sup>२</sup>

अब दंडनीति या न्यायपद्धति पर प्रकाश डाला जाता है। दंडनीति बलप्रकृति के अन्तर्गत है। बलप्रकृति सप्तांगक राज्य का सप्तम अंग है। बल शब्द का मुख्य अर्थ सेना है। 'युद्ध' प्रकरण में सेना की नियुक्ति आदि विषयों पर महाभारतकार का अभिमत दर्शाया जायगा।

**दण्डनीति का उद्देश्य लोकस्थिति**—प्रजा ही राज्य का मूल है, अतः प्रजा रक्षण राजा का प्रधान कर्तव्य है। मनुष्य मात्र काम-क्रोध आदि शत्रुओं की ताड़ना वश समय समय पर अन्याय या दुष्कर्म करता है, सुतराम, लोकस्थिति के निमित्त शासन आवश्यक है। शासन का उद्देश्य है राष्ट्ररक्षा। दण्डनीति का दूसरा नाम पालन विद्या है। महाभारत में विद्यास्थान का निर्देश करते हुए दण्डनीति को भी लिया है।<sup>३</sup>

**व्यवहार, प्राग्वचन आदि पर्यायवाची शब्द**—दंडनीति द्वारा संसार में पुरुषार्थ की प्रतिष्ठा बताई है, अतः दंडनीति की प्रयोजनीयता के बारे में मतान्तर का प्रश्न ही नहीं उठता।<sup>४</sup> कहा गया है कि दंड के उचित प्रयोग से प्रजा रक्षित रहती है,

१. विशालान् राजमार्गावच कारयेत् नराधिपः। इत्यादि। श्रुति ६९।-

५३-५५

२. सागरप्रतिष्ठाभिः परिखाभिरलंकृतम्। इत्यादि। आदि २०७।-

३०-५१

३. दण्डनीतिष्व विपुला विद्यास्तत्र निवर्तिताः। श्रुति ५९।३३

४. दण्डेन नीयते चेदं दण्डं त्वमिति वा पुनः।

दण्डनीतिरिति क्याता त्रीन् लोकानभिधत्ते। श्रुति ५९।७८

दंड का उद्देश्य केवल आधिपत्य-विस्तार नहीं है, रक्षण भी है। दंड को धर्म भी कहा गया है और व्यवहार तथा प्राप्तिपद शब्द भी दण्ड के अर्थ में प्रयुक्त हुए हैं। दंड को दैवत एवं अग्नि सदृश अतिशय तेजस्वी बताया है।

**दण्डाधिष्ठाता देवता**—दण्ड का अधिष्ठाता एक देव बताया है, जिसकी आकृति के संबंध में कहा गया है कि, दण्ड नीलोत्पल सदृश श्यामवर्ण, चतुर्दंष्ट्र चतुर्भुज, अष्टपाद, बहुनेत्र, शकुन्तल, ऊर्ध्वरोमवान्, जटी, त्रिजिह्वा, ताम्रास्थ तथा मृगाराजतनुच्छद होता है।

**दण्डधर्म या व्यवहार**—रूपक रूप में प्रयुक्त उपर्युक्त शब्दों की टीकाकार नीलकण्ठ ने विस्तृत व्याख्या की है। उसका अनुवाद इस प्रकार है—“शब्दों का मूल अर्थ लेकर यदि दण्डधर्म व्यवहार अर्थात् न्यायप्रणाली की ओर दृष्टिपात किया जाय तो मानना पड़ेगा कि दण्ड सहार की मूर्ति है। दण्डनीय व्यक्ति राजा का विशेष पात्र होता है, राजा उसका धन अपहरण कर लेता है। अतः विशेष की मलिनता एवं ग्रहण की गर्वितता दण्ड में मिलकर उसे नीललोहित वर्ण से रंजित कर देती है। दण्ड द्वारा अपराधी को जो सजा दी जाती है उसे चार बातों की उपमा दी जा सकती है। यथा—मानभंग, धनहरण, अगर्वकल्प तथा प्राणनाश। प्रजा एवं सामंत राजाओं से कर लेना, न्यायप्रार्थी वादी के झूठा साबित होने पर दुगना जुर्माना लेना, प्रतिवादी के झूठा साबित होने पर उससे धन लेना, धनवान् कुपण ब्राह्मण की सम्पूर्ण सम्पत्ति का हरण करना, इन चार कर्मों के लिये दण्ड की चतुर्भुज के रूप में कल्पना की गई है। व्यवहार या न्यायप्रणाली पर प्रकाश डालने के उद्देश्य से ‘अष्टपाद’ आदि विशेषण प्रयुक्त हुए हैं। आवेदन, भाषा, मिथ्योत्तर, कारणोत्तर, प्राकृत्याय प्रतिभू, क्रिया एवं फलसिद्धि ये आठ व्यवहार के पाद हैं। इन पादों का अवलम्बन लेकर दण्ड चल सकता है अर्थात् न्याय करते समय इन आठों अवस्थाओं पर अच्छी तरह विचार करके दंड का प्रयोग किया जाता है, इसी कारण आवेदन आदि को ‘पाद’ कहा गया है। न्यायालय में उपस्थित होकर न्यायप्रार्थना का नाम ‘आवेदन’ है। प्रतिवादी के न्यायालय में उपस्थित होने पर उसके समक्ष फिर से आवेदन लिखने का नाम ‘भाषा’ है। प्रतिवादी यदि वादी के आवेदन की सब बातें स्वीकार कर ले तो कोई भी दंडित नहीं किया जाता। प्रतिवादी की इस स्वीकृति को ‘सम्प्रतिपत्ति’ कहते हैं। अगर प्रतिवादी वादी द्वारा लगाये गये आरोप सर्वथा अस्वीकार करे तो उसे ‘मिथ्योत्तर’ कहेंगे। आवेदन का कुछ अंश स्वीकार करके बाकी को

१. सुप्रणीतेन दण्डेन प्रियाप्रियसमात्मना।

प्रजा रक्षति यः सम्पत्तुर्धर्म एव स केवसः। इत्यादि। शांति १२१।११-१४

अस्वीकार कर देना 'कारणोत्तर' है। वादी पहले एक बार मुकदमा चलाकर उसमें हार गया हो और दूसरी बार फिर से दावा करने पर प्रतिवादी यदि उसकी पूर्ण पराजय वाली बात न्यायालय में कह दे, तो उसे 'प्राङ्गन्यायोत्तर' कहा जायगा। यदि वादी व प्रतिवादी दोनों को किसी से जमानत दिलवानी पड़े तो उस जमानत देने वाले को 'प्रतिभू' कहा जाता है।" मैं इस मुकदमे में हार गया तो अमुक वस्तु दूँगा। इस प्रकार की प्रतिज्ञा करना 'क्रिया' है। अपने पक्ष में प्रस्तुत किये गये साक्ष्य, दलील पत्र आदि की सत्यता यदि न्यायाधीश स्वीकार कर ले तो आदमी मुकदमा जीत जाता है। उपर्युक्त आठों प्रकार से विवेचन करने के बाद ही अपराधी को दंड देने का नियम है। राजा, अमात्य, पुरोहित व समासद आदि व्यक्ति दंड की अर्ह हैं; मुकदमा इनके देख लेने के बाद दंड दिया जाता है। शकुर्कर्ण का अर्थ तीक्ष्णकर्ण है, सब बातों को अच्छी तरह सुनकर ही फैसला किया जाता है और दंडित व्यक्ति को उन्ने दिये गये दंड के बारे में भली भाँति बताया जाता है। 'ऊर्ध्व-रोमवान्' मन्द प्रफुल्लता का द्योतक है, दंड के उचित प्रयोग से उसका घर्म प्रसन्न होता है, किसी प्रकार की ग्लानि उसे स्पर्श तक नहीं कर पाती। दंड में तरह-तरह की जटिलताएँ विद्यमान होती हैं, अतः अच्छी तरह मोचे-समझे बिना दंड का प्रयोग नहीं करना चाहिये। वादी तथा प्रतिवादी की बातों में प्रायः समानता नहीं पाई जाती, अधिकांश मुकदमों में मर्त्य नहीं हो पाता, सुतराम् दंड विजित है। आह-वनीय आदि अग्नि दंड का मुख हैं, अर्थात् ईश्वर का स्मरण करके दंड दिया जाता है, इसलिये उसे 'ताम्रास्य' कहा गया है। दंड का शरीर कृष्णमृगधर्म से आच्छादित होता है अर्थात् दंड भी दीक्षाप्रधान यज्ञ रूप में परिगणित है। क्षत्रिय का धान, उपवास, होम आदि सब कुछ दंड की विवृद्धि के लिये होता है।

दंड भगवान् की शक्ति का प्रतीक—दंड को भगवान् की शक्ति के मूर्त-प्रकाश स्वरूप बताया गया है। कहा है कि दंड भगवान् नारायण का स्वरूप है। महत् रूप धारण करने के कारण उसे 'महान् पुरुष' की सजा दी गई है।

दंड नीति की प्रशंसा—दंडनीति ब्रह्मा की दुहिता है वही वृत्ति, लक्ष्मी, सरस्वती एवं जगद्धानी है। समाज में विद्या, ऐश्वर्य, शौर्य, वीर्य आदि सब कुछ दंड-

१. नीलोत्पलदलश्यामश्चतुर्दंष्ट्रश्चतुर्भुजः।

अष्टपा प्रैकनयनः शंकुकर्णोद्धरोमवान्॥ इत्यादि। शांति १२१।१५-

१६।१० नीलकण्ठ

२. दंडो हि भगवान् विष्णुर्दंडो नारायणः प्रभुः।

शश्वद्रूपं महद्विभून् महान् पुरुष उच्यते॥ शांति १२१।२३

नीति के उचित प्रयोग पर आधारित है। उच्छृंखल मात्स्य न्याय की ताड्य लीला से लक्ष्मी, सरस्वती आदि देवियाँ डरती हैं, इसलिये दंडनीति द्वारा ही समाज का हर प्रकार का कल्याण व उत्थिति की जा सकती है।<sup>१</sup>

**दंड वैदिक मिति पर प्रतिष्ठित**—दंड वैदिक मिति पर प्रतिष्ठित है। वेद में जिन कर्मों को निषिद्ध बताया है, उनके लिये श्रुति व स्मृति में प्रायश्चित्त व दंड का विधान बताया है। वेद में उल्लिखित विधিনিषेध, शास्त्रज्ञों का अनुशासन एवं धर्मज्ञ व्यक्तियों का व्यवहार देखकर दंड का प्रयोग करना चाहिये।<sup>२</sup>

**दंडोत्पत्ति-उपाख्यान**—महामारत में दंड की उत्पत्ति पर एक उपाख्यान वर्णित है, जो इस प्रकार है—नृपति मांघाता अंगराज वसुहोम के समक्ष उपस्थित होकर बोले, “मगबन्, आपने बार्हस्पत्य व औशनस राजधर्म में निपुणता प्राप्त की है, कृपया मुझे दंड की उत्पत्ति के बारे में बताइये।” वसुहोम कहने लगे, “प्रजा में अनुशासन बनाये रखने के उद्देश्य से ही दंड की सृष्टि हुई है। ब्रह्मा एक यज्ञ करना चाहते थे ; कोई उपयुक्त ऋत्विक् न मिलने पर वह कई सालों तक सिर पर एक गर्भ धारण किये रहे। हजार साल बाद वह गर्भ-भूमिष्ठ हुआ। वह सन्तान प्रजापति ध्रुव के नाम से परिचित हुई। उन्होंने ही ब्रह्मा के यज्ञ में ऋत्विक् का पद संभाला। प्रजानियन्ता ब्रह्मा के यज्ञ में दीक्षित हो जाने से प्रजा को नियन्त्रण में रखने के लिये दंड सहमा अर्न्तहित हो गया। समाज में जोर दुर्नीति फैल गई। इस नई विपत्ति के आ पड़ने पर ब्रह्मा शूलपाणि की शरण में गये। शिव ने दंड का उत्पत्ति की व्यवस्था की तथा देवी सरस्वती ने दंडनीति की सृष्टि की। इसके बाद भगवान शिव ने सर्वत्र शक्तिशाली पुरुषों को शासक एवं पालक के रूप में नियुक्त किया। इन्द्र को देवलोक का, यम को पितृलोक का तथा कुबेर को राक्षस लोक का अधिपत्य दिया। इस प्रकार प्रत्येक विभाग में एक एक अधिपति नियुक्त हुआ। ब्रह्मा का यज्ञ समाप्त होने पर शिव ने दंड विष्णु को दे दिया। विष्णु ने अंगिरा को, अगिरा ने इन्द्र व मरीचि को, मरीचि ने अगु को दिया। इस प्रकार क्रमशः मनुष्यों के हाथ में दंड पहुँचा। मनु के उपदेश से दंड का यथारीति पालन होने लगा और समाज में पुनः शान्ति स्थापित हुई।<sup>३</sup>

१. तच्चोक्ता ब्रह्मकन्येति लक्ष्मीवृत्तिः सरस्वती।

दण्डनीतिर्जगद्गती दण्डो हि बहुविधः॥ श्रुति १२१।२४

२. व्यवहारस्तु वेदात्मा वेदप्रत्यय उच्यते।

मीनश्च नरशार्बल शास्त्रोक्तश्च तथापरः॥ इत्यादि। श्रुति १२१।५१-५७

३. श्रुति १२२ वीं अध्याय।

**दंड का कल्याण व रौद्रस्वयं**—उपाख्यान के रूपक अंश को छोड़कर हम यह समझ सकते हैं कि सृष्टिकर्ता ब्रह्मा ने लोकस्थिति के ख्याल से शिव-रुद्र महादेव द्वारा दंड की उत्पत्ति की व्यवस्था की थी अर्थात् दंड सृष्टिरक्षा एवं सब प्रकार की उन्नति के लिये प्रधान सहायक है। साधु पुरुषों के लिये दंड का रूप अति प्रसन्न व कल्याणकारी है किन्तु असाधु व्यक्तियों के लिये वही अति भयकर व रौद्र है। राजाओं में भी बहुत ही उत्साही व धर्मनिष्ठ राजा के अलावा दूसरे शिवनिमित्त इस दंड धारण के अधिकारी नहीं हैं।

**दंड-माहात्म्य**—दंडनीति की बहुत जगह प्रशंसा की गई है। दंडनीति के प्रवर्तन से समाज का कल्याण होता है, उसके अभाव में मात्स्य न्याय का बोलबाला हो जाता है। दंड चातुर्वर्ण्यं यमं एव दूसरे मांगलिक कार्यों में प्रतिष्ठित होता है, अतः भूपति को कभी भी दंडनीति की मर्यादा का उल्लंघन नहीं करना चाहिये।

**दंड नीति के उच्चिन्न प्रयोग का शुभ फल**—दंडनीति के यथायथ प्रयोग से राजा व प्रजा की समृद्धि बढ़ती है। दंडनीति चारों वर्णों को अपने-अपने धर्म में रत रखती है। चातुर्वर्ण्य के बने रहने से वर्णसंक्रो की उत्पत्ति की आशंका नहीं रहती। सभी स्वकर्म की उन्नति की चेष्टा करते हैं। इससे समाज मजबूत होता है। राजा ही काल का कारण होता है। वह जब दंडनीति की मर्यादा का अच्छी तरह पालन करता है, तभी समाज में धर्मप्रधान सत्ययुग की स्थापना होती है। इसी प्रकार राजसेवित दंडनीति के दुरुपयोग से त्रेतादि युग की उत्पत्ति होती है। इससे यही निष्कर्ष निकलता है कि दंडनीति का मनुष्योपयोग सर्वविध कल्याण का मूल है।

**मुकदमे में राजा की सहायता**—वादी व प्रतिवादी दोनों की सब बातें सुनने के बाद यथोचित न्याय करने के लिये मद्दमज, गुपहित, जितेन्द्रिय, बुद्धिमान, न्याय-परायण व सर्वार्थदर्शी व्यक्तिवां को न्यायामन पर बैठाया जाता था। राजा अकेला फैसला नहीं करता था।

१. दंडनीत्यां प्रणीतायां सर्वे सिद्धान्त्यपक्रमाः। इत्यादि। श्रुति १५।२९-३५

२. महाभाग्यं दण्डनीत्याः सिद्धं शब्दैः सहेतुकैः। इत्यादि। श्रुति ६९।

७५-९८

दण्डनीत्यां यदा राजा सम्यक् कास्त्र्येन वर्तते।

तदा कृतयुगं नाम कालः श्रेष्ठः प्रवर्तते॥

इत्यादि। उद्योग १३२।१५०-२०

३. व्यवहारेषु धर्मो योक्तव्याश्च बहुभुताः। श्रुति २४।१८

**पक्षपातित्व महापाप**—न्यायासन पर बैठकर पक्षपात करना महापाप है। ऐसे व्यक्ति को न्यायासन पर नहीं बैठाना चाहिये।<sup>१</sup>

**कानून अविप्रणीत**—मनु, याज्ञवल्क्य, नारद आदि मुनी ऋषी कानून बनाते थे। उनके द्वारा प्रदर्शित मार्ग का अवलम्बन लेकर न्याय करना पड़ता था। आवश्यकता पड़ने पर विधान में परिवर्तन या परिवर्द्धन करने की क्षमता तक राजा के हाथ में नहीं होती थी, प्रणेताओं पर ही इन सब बातों का दायित्व होता है।<sup>२</sup>

**जूरियों की राय**—जटिल मुकदमों में जूरियों से सहायता लेने का नियम था। महाभारत में इस संबंध में अधिक नहीं कहा गया है। मनुसंहिता के आठवें अध्याय में इसका विषय वर्णन मिलता है।<sup>३</sup>

**शासन व न्याय विभाग पृथक्**—उपर्युक्त सक्षिप्त वर्णन से पता चलता है कि राजा दूसरे सुपंडित समासदों के साथ न्यायासन पर बैठता था। न्याय के मामले में ग्राममुख्यों को कोई अधिकार प्राप्त नहीं था, वे सिर्फ ग्राम शासन के अधिकारी थे। शासन एवं न्याय ये दोनों अलग विभाग थे तथा दोनों विभाग चलाने के लिए अलग-अलग व्यक्ति थे। एक विभाग के व्यक्तियों को दूसरे विभाग में हस्तक्षेप करने का अधिकार नहीं था।

**साक्ष्यविधि**—साक्ष्य विधान के संबंध में भी कोई विशेष उल्लेख नहीं मिलता। मनु, याज्ञवल्क्य तथा विष्णुस्मृति का अध्ययन करने पर बहुत से तथ्यों का पता चलता है।

**धर्मासन की महिमा**—न्यायासन का दूसरा नाम 'धर्मासन' था। कहा गया है कि धर्मासन पर बैठकर जो राजा या मंत्री न्याय-मर्यादा की रक्षा नहीं करता, वह अनंतकाल तक नरक की यन्त्रणा भोगता है।<sup>४</sup>

**साक्ष्यविहीन न्याय**—अनाथ एवं दरिद्र व्यक्ति प्रबल प्रतिपक्षी द्वारा उत्पीडित होने पर, साक्षी या दलील आदि जुटाने में असमर्थ होता है। एकमात्र राजा

१. भक्तिचर्चायां न कर्तव्या व्यवहारे प्रदर्शिते। श्रुति ६९।२७

२. कश्चिन्नोपेय दण्डेन भूतमुद्विजसे प्रजाः। इत्यादि। तथा ५।४४

३. श्रोतुञ्चैव न्यसेद् राजा प्राज्ञान् सर्वार्थदर्शिनः। इत्यादि। श्रुति ६९।२८  
यस्मिन् देशे निधीयन्ति विप्रा वेदविदस्तथः। इत्यादि। मनु ८।१०

४. अथ धोऽवर्षतः पति राजानात्योऽवशात्मजः।

धर्मासने ससिमुक्तो धर्ममूले नरर्वभः॥ इत्यादि।

श्रुति ८५।१६, १७



ही उसकी गति होता है। ऐसी जगह राजा को विशेष रूप से जाँच पड़ताल करके तथ्य संग्रह करने चाहिये।'

**लेखादि (दलीलपत्र)**—जहाँ तक समभव हो दोनों पक्षों के वक्तव्यों के समर्थक साक्ष्य प्रमाण तथा दलील आदि देसनी चाहिये।

**अग्नि, तुला आदि दिव्य विधान**—साक्ष्य एवं दलीलों आदि के द्वारा भी किसी निष्कर्ष पर न पहुँच पाने पर प्रतिवादी को दिव्य विधान से परीक्षा देनी पड़ती थी। अग्नि प्रवेष्ट, विषमक्षण, तुलादण्ड पर आगोहन आदि दिव्य परीक्षाएँ कहलाती थी। (याज्ञवल्क्य आदि स्मृतियों में वर्णित रघुनन्दन भट्टाचार्य प्रणीत, 'दिव्यतत्त्व' में इन पद्धति का विस्तृत वर्णन मिलता है।) परीक्षा के उपरान्त हार जीत का फैसला होता था। न्यायपद्धति में धर्म का योग न होने पर अग्नि-परीक्षा आदि दिव्य विधियों का प्रचलन नहीं हो सकता।'

**सामुद्रिक आदि का साक्ष्य अद्याहु**—साक्ष्यदान का भी सबका अधिकार नहीं था। सामुद्रिक (हस्तरेखाओं द्वारा जो मान्य के बारे में बताते हैं), चोरवर्णिक (जिस व्यापारी की तराजू ठीक न हो), शलाक-वृत्त (शलाका या गस्सी द्वारा गणना का भान कराकर जो प्रतारणापूर्वक अर्थोपार्जन करता हो), शत्रु, मित्र व नर्तकी का दास, लम्पट आदि दुश्चरित व्यक्ति एवं चिकित्सक—इनका साक्ष्य प्रमाणित नहीं माना जाता था।

**झूठी गवाही देना पाप**—जो गवाह न्यायालय में जाकर झूठी गवाही देता है, वह अपनी ऊर्ध्वतन सात एवं अधस्तन पाँच पीढ़ियों को नरकगामी बनाना है। हमेशा यथार्थ कहने को भी सत्य नहीं कहा जाता। समय विशेष पर दूसरे की भलाई के निमित्त बोला गया झूठ भी सत्य कहा जाता है।

**यथार्थ साक्ष्य न देना भी पाप**—यथार्थ घटना जानते हुए भी जो व्यक्ति पूछ जाने पर कोई जवाब न दे, वह भी पूर्वोक्त पाप का भागी होता है।'

१. बलाकृतानां बलिभिः कृपणं बहुजल्पताम्।

नाथो वै भूमियो नित्यमनाथानां नृणां भवेत् ॥ शान्ति ८५।१८

२. ततः साक्षिबलं साधु देवपसासया कृतम्।

असाक्षिकमवनाथंवा परीक्ष्यं तद्विशेषतः ॥ शान्ति ८५।१९

३. सामुद्रिकं वाणिज्यं चोरपूर्वं शलाकधूर्तञ्च चिकित्सकञ्च।

अरिञ्च मित्रञ्च कुशीलवञ्च नैतान् साक्ष्ये त्वधिकुर्वीत सप्त ॥ उद्योग

३५।४४

४. पृष्ठो हि साक्षी यः साक्ष्यं जानानोप्यन्यथा बदेत्।

स पूर्वानात्मनः सप्त कूले हन्यात् तथा परान् ॥ इत्यादि। आदि ७।३, ४।१-

अनु ९३।१२०

अपराधी का दण्ड विधान—पूर्ण रूप से निष्कर्ष पर पहुँच जाने के उपरांत अपराधी के दंड का विधान है। कठोर वचन, वनप्रवृत्ति, कारागार में बन्द करना, अंगमंग, प्रहार व हनन आदि का प्रयोग दण्डरूप में किया जाता था। इनमें घनी व्यक्तियों को अर्धदण्ड व दरिद्र व्यक्तियों को कारादण्ड ही आमतौर पर दिया जाता था। बहुत ही गुल्तर अपराध होने से प्राणदण्ड किसी को नहीं दिया जाता था।

मूलदण्ड सबविधा कठोर—मूली पर चढ़ाकर वध करना सबसे कठोर दंड माना जाता था।

अपराधी होने पर पुत्र भी दण्डनीय—अपराध करने पर पुत्र को भी दण्ड देने में धर्मपरायण राजा हिचकिचाते नहीं थे। नगरवासी दुर्बल शिशुओं को नदी में फेंक देने के अपराध में राजा सगर ने अपने पुत्र असमञ्ज को देशनिकाला दिया था।

अपराधी मुक्त भी दण्डनीय—यहाँ तक कहा गया है कि गुरु को भी अपराध करने पर दंड देना चाहिये।

ब्राह्मण के लिये निर्वासन ही चरमदण्ड—अपराध गुल्तर होते हुए भी ब्राह्मण को प्राणदण्ड नहीं दिया जाता था। ब्रह्मघ्न, मुरुपत्नीगामी या राजविद्रोही ब्राह्मण को देशनिकाला देने का प्रचलन था। शारीरिक दंड ब्राह्मण के लिये प्रयोज्य नहीं माना जाता था।

१. दुर्घाता निग्रहो दण्डो हिरण्यवृत्तस्तथा।

व्ययता च शरीरस्य दण्डो वानस्पकारणत् ॥ इत्यादि। श्रुति १६६-७०-३१ अपराधान्कुर्याच्च दण्डं पापेषु चारयेत्।

नियोजयेद्धर्मार्थदानचनानच बन्धनः ॥ इत्यादि। श्रुति ८५।२०, २१

आथ ५।३१

२. जीवन् स क्षुल्लभारोहेत् स्वयं कृत्वा सवान्यकः। शौचल १।३०

३. पुत्रस्यापि न मृष्येण्य स राज्ञो धर्म उच्यते। श्रुति ९१।३२

असमञ्जाः पुरावत् नृतो मे विप्रवास्यताम्। इत्यादि। वन १०७-

४३। श्रुति ५७।८

४. पुरोरेष्यवर्षितस्य वपर्षकार्यमजानतः।

उत्पन्नप्रतिपन्नस्य दण्डो जयति शाक्यतः ॥ इत्यादि। श्रुति ५७।७।

श्रुति १४०।४८।उद्योग १७९।२५।

५. साधराधानपि हि तान् विधायान्ते समुत्सृजेत्। इत्यादि। श्रुति ५६।

३१-३३

पाप के न्यायाधीश धर्मशास्त्रज्ञ पंडित—नैतिक पाप एवं सामाजिक अपराध दोनों के मुकदमे राजसभा में ही देखे जाते थे। नैतिक पाप के मुकदमे में न्यायाधीश का आसन शास्त्रवेत्ता पंडित ग्रहण करते थे। फैसले के बाद जो प्रतीकार बताया जाता था, उसका नाम 'प्रायश्चित्त' था। अपराधी के लिये प्रयुक्त राजाज्ञा को 'दंड' कहा जाता था।

गुरुतर पाप करने पर दंड व प्रायश्चित्त दोनों—पाप के गुरुतर होने पर प्रायश्चित्त व दंड दोनों ही दिये जाते थे। प्रायश्चित्त के रूप में चान्द्रायण आदि व्रत करने की आज्ञा दी जाती थी तथा साथ ही माघ अर्धदंड भी दिया जाता था।

निष्पापी व्यक्ति का स्वयं दण्डग्रहण (शंखलिखितोपास्थान)—निष्कलंक व्यक्ति यदि कोई पाप या अपराध करता था तो प्रायश्चित्त एवं दंड लेने के लिये स्वयं ही व्याकुल हो उठता था। इसी के प्रमाण में शंखलिखित उपास्थान कहा गया है, जो इस प्रकार है। सशितघ्न लिखित ऋषि एक दिन राजा सुद्युम्न के समक्ष उपस्थित होकर बोले, "राजन्, मैंने बिना पूछे अपने बड़े भाई के आश्रम के फल खाये हैं अब आप मुझे इस अपराध के लिये उचित दंड दीजिये।" राजा ने ऐसे सत्यनिष्ठ, धर्मप्राण तपस्वी ब्राह्मण को दंड देना उचित नहीं समझा, किन्तु अपराधी के बार बार अनुरोध करने पर उन्हें दंड देना पड़ा। राजा की आज्ञा में दोनों हाथ काट दिये जाने पर लिखित ने परम मानि का अनुभव किया। सुद्युम्न भी उपयुक्त दंड देने के फलस्वरूप पुण्य के भागी बन। बाद में भाई के आदेश से बाह्यदा नदी में तर्पण करके लिखित ने अपने हाथ पुनः प्राप्त किये।<sup>१</sup>

न्यायप्रणाली की विशिष्टता—उस काल की न्यायप्रणाली तथा दण्डविधान पर दृष्टिपात करने में कुछ विशेषताएँ बड़ी सहजता से पकड़ में आ जाती हैं, जैसे—वादी व प्रतिवादी को किसी भी प्रकार का खर्च नहीं उठाना पड़ता था। राजसभा में व्यवहारजीवियों अर्थात् बकीलो की मध्यस्थता की कोई आवश्यकता नहीं होती थी। वादी एवं प्रतिवादी को स्वयं उपस्थित होकर अपनी बात कहने का अधिकार प्राप्त था। मुकदमे पर विचार जल्दी से जल्दी सत्य कर दिया जाता था, उसके लिये अशांति एवं उत्कंठा में अधिक समय नहीं काटना पड़ता था। कानून प्रणयन का दायित्व जिन लोगों पर था, उनका किसी भी प्रकार के स्वार्थ से सम्पर्क नहीं था। एकमात्र समाज की हितकामना के उद्देश्य से ही उन्होंने धर्मशास्त्रों की रचना की थी। मुकदमें आदि राजधर्म के अंग माने जाने के कारण कानून समाज-गठन के लिये विशेष रूप से सहायक था।

**राजधर्म व राजनीति एक नहीं**—उपसंहार में राजधर्म विषयक और भी कई बातें कहने लायक हैं। यह ब्याल रखना चाहिये कि महाभारत का 'राजधर्म' 'राजनीति' नहीं है। राजा के कृत्यों को धर्म से पूरक नहीं माना गया है। महाभारत के राजा को धर्म के साथ जितना युक्त किया गया है, उसे देखते हुए राजधर्म का उपदेश न देकर केवल राजनीति का उपदेश देना उतना युक्तियुक्त नहीं होता।

**राजधर्म का श्रोता ही मोक्षधर्म का श्रोता**—राजधर्म के श्रोता युधिष्ठिर ही मोक्षधर्म के श्रोता थे। राजधर्म का उपदेश देने के बाद ही उन्हें मोक्षधर्म का उपदेश दिया गया। अतएव इससे यह पता चलता है कि महाभारत का राजधर्म मोक्षधर्म की पहली सीढ़ी है। कर्म से ज्ञान की उत्पत्ति होती है। राजा के कर्तव्यों का यथायथ रूप से पालन करने पर राजा मोक्ष का अधिकारी होता है। नीलकण्ठ टीका में भी मोक्षधर्म के प्रारम्भ में यही कहा गया है।

**ईश्वरत्व क्षत्रिय का स्वभाव सिद्ध गुण**—राजधर्म का परिचालक क्षत्रिय केवल मनुष्य नहीं होता, समाज में नियमबद्धता स्थापित रखने के कारण उसमें ईश्वरत्व भी विद्यमान होता है। नियमन-शक्ति का ही दूसरा नाम ईश्वरत्व है। श्रीमद्-भगवद्गीता में कहा गया है कि शौर्य, तेज, धृति, दक्षता, युद्ध में पीठ न दिखाना, दान एव सुखवस्थापन क्षत्रिय के जन्मजात कर्म हैं।<sup>१</sup> इसी कारण उसके शासन की विधि-व्यवस्था का नाम 'राजधर्म' है।

**राज धर्म का व्युत्पत्ति सम्यग् धर्म**—लोकहितकर जितने भी अनुष्ठान होते थे, उन सबसे राजा को अग्रणी बनना पड़ता था। राजा के उत्साह से ही प्रजा को अनुप्रेरणा मिलती थी। प्रजा का मनोरंजन करने के कारण प्रजापालक को 'राजा' कहा गया है।<sup>२</sup>

**राजा के अनुग्रह से ही सुखसाति**—जिसके अभाव में प्राणिजगत विलुप्त हो जाय, जिसकी सत्ता में ही प्राणिजगत की सत्ता निहित हो, उस व्यक्ति की कौन पूजा नहीं करेगा। अग्निवस्त्र वस्तु की अंतिम परिणति भस्म होती है, किन्तु राजरोष से वस्त्र वस्तु की परिणति कुछ भी नहीं होती। राजा के अनुग्रह से ही मानवसमाज सुखसाति में कालयापन करता है। राजा यदि अच्छा

१. शौर्यं तेजो धृतिर्दायकं युद्धे चाप्यवसायम्।

शान्तिपर्वपरमार्थक क्षात्र कर्मस्वभावकम्॥ श्रीधर ४२।४३

२. रक्षिताश्च प्रजाः सर्वस्तेन राजेति ज्ञायते। इत्यादि। शांति ५९।१२५।

शांति ५७।१.

शासक न हो तो उसके राज्य में रहना उचित नहीं है, इससे सदा अशांति बनी रहती है।<sup>१</sup>

**राजा प्रजा का आपसी संबंध**—राजा एवं प्रजा में आपसी श्रद्धा एवं स्नेह लोकदिव्या नहीं होता था, दोनों में आंतरिक संबंध होते थे। जिस प्रकार राजा निष्कपटभाव से राष्ट्र की कल्याणकामना करता था, उसी प्रकार प्रजा भी राजा की भक्ति व श्रद्धा करती थी। धृतराष्ट्र, युधिष्ठिर, दुर्योधन आदि कुरुराजाओं के साथ उनकी प्रजा के व्यवहार के संबंध में जो प्रसंग महाभारत में आये हैं, उनसे उपर्युक्त कथन की पुष्टि होती है।

**धृतराष्ट्र का कथन**—गार्हस्थ्य आश्रम छोड़कर वानप्रस्थ लेते समय धृतराष्ट्र ने अपनी प्रजा को बुलाया था। प्रजा के उपस्थित होने पर राजा ने कहा था, “कुरु-वंश के राजाओं के साथ आपका सौहृद्य वंशपरम्परागत है। हम लोग सदा से एक दूसरे की मंगलकामना करते आये हैं। हम लोगों में जो स्नेह संबंध बने आ रहे हैं, वह दूसरे देशों में दिखाई नहीं देते। मैंने यथाशक्ति आपकी सेवा करने की चेष्टा की है। मेरे पुत्र ने मन्दबुद्धि होते हुए भी कभी आपकी सेवा में शिथिलता नहीं दिखाई। यदि कभी अनजाने में मुझसे कोई गलती हुई हो तो उसके लिये मैं आज हाथ जोड़ कर आप लोगों से क्षमा चाहता हूँ। आगा है अपने प्राचीन राजवंश का उत्तराधिकारी होने के कारण आप मुझे अवश्य क्षमा कर देंगे। विशेषतः इस समय मैं अनिवृद्ध, अपटु एवं पुत्रशोक से सतप्त हूँ। मेरी सहर्षामिणी भी आपकी अनुमति चाहती है। आप लोग प्रसन्नचित्त हमें वानप्रस्थ लेने की अनुमति दीजिये। आपके राजा युधिष्ठिर को आप लोगों के हाथों में सौंपता हूँ। आप यदि उन्हें सुमार्ग पर चलायेंगे तो वे अवश्य अपने कर्तव्य का पालन कर सकेंगे।”

**प्रजा का प्रत्युत्तर**—धृतराष्ट्र के वचन सुनकर सारी प्रजा की आँखों से अश्रु-धारा बहने लगी। प्रजा की ओर से माम्ब नामक वेदज्ञ ब्राह्मण बोले, “महाराज आपकी उपस्थित प्रजा ने अपने विचार आपके समक्ष प्रकट करने का काम मझे सौंपा है। आपने हम लोगों में राजा व प्रजा के जिस सौहृद्य का उल्लेख किया है, वह सच है। कुर्बशी राजाओं की प्रजाप्रीति चिरप्रसिद्ध है; आप लोग ही हमारे

१. यस्याभावेन मृतानामभावः स्यात् समस्तः।

भावे च भावो नित्यं स्यात् कस्तं न प्रतिपूजयेत् ॥ शान्ति ६८।३७

कुप्यात् कुष्णमतिः शेषं अवलितोऽनिलसारथिः। इत्यादि। शान्ति ६८-

५०-५२, ५५

कुराज्ये नृर्बुद्धिर्भास्ति कुर्वेते नास्ति जीविका। शान्ति १९३।९४

जाता पित्त है। प्रजा को ज्ञान लोगों ने सदा प्राप्ति-स्नेह विमल रह है। युवराज युवराज ने हम लोगों के साथ कभी बुरा व्यवहार नहीं किया। आपके बंध में मिलने भी राजाओं ने राज्य किया है, वे सभी कल्याण एवं स्वस्थता रहे हैं। आपके गार्हस्थ्य परिवार के संकल्प में हम लोग बाधा नहीं देना चाहते। महर्षि कुम्भारूपयन एवं महाराज युधिष्ठिर ने जिस संकल्प का अनुबोधन किया है, वह अवश्य ही कल्याणकर होगा। आप मुनिधर्म में दीक्षित होकर सातिकांश करिये, यही हमारी कामना है।”

बाईसों के समस्त के समय प्रजा की व्याप्ति—पांडवों के सपत्नीक वन को जाने समय सोकार्त्त प्रजा के कल्याण का जो वर्णन महाभारत में किया गया है, वह भी राजा प्रजा के आपसी सौहृद का प्रतीक है। बहुत से लोग वन तक पांडवों के पीछे-पीछे गये थे; बाद में युधिष्ठिर के विशेष आग्रह पर वे लौट आये थे।<sup>१</sup>

प्रजा का राजा के पास जाना—आवश्यकता पड़ने पर प्रजा स्वयं ही राजा के समक्ष उपस्थित होकर जो कहना होता था कहती थी, किसी की मध्यस्थता की आवश्यकता नहीं पड़ती थी। द्वारपाल समागत व्यक्ति की उपस्थिति की सूचना राजा को दे देता था, उसके बाद राजा की अनुमति मिलने पर राजा तक पहुँचने में कोई बाधा नहीं होती थी।<sup>२</sup>

राजा प्रार्थी को लौटाता नहीं था—राजा द्वार पर आये किसी प्रार्थी को कभी नहीं लौटाता था। सब की जीवनयात्रा आसानी से चले यही राजा का प्रधान लक्ष्य होता था। प्रजा को पुत्रवत् मानना राजचरित्र का आदर्श था।<sup>३</sup>

गुप्त भावि का भरण-पोषण—विपन्न, वृद्ध, दरिद्र व विधवाओं का भरण-पोषण ठीक प्रकार से हो रहा है कि नहीं, इस ओर तीव्र दृष्टि रखने के लिये राजा को उपदेश दिया गया है। अगहीन, अति दरिद्र, बौने, अंधे, कुबड़े, अनाथ, वृद्ध तथा लंगड़े व्यक्तियों को राजकोश से नियमित रूप से भूति मिलती थी। ऐसे

१. आथ ८० में से १०० अध्याय तक।

२. इति वीराः युयुःआर्त्ताः, कोसन्ति स्म पुनः पुनः। इत्यादि। तमा ८०।२६।

वन गृहका अध्याय।

३. सततं वारितो द्वाःस्वैः प्रविशन् द्विजसत्तमः। इत्यादि। अथि ५४।२९।

अथि १२३।६

४. आत्मनश्च भवेज्जाय भूतिं सर्वत्र धारत।

पुत्रवत्प्राप्ति भूतान् स्वान् प्रजास्य परिपालय ॥ इत्यादि।

अनु ७३।१७, १८।

व्यक्तियों का क्या राजा स्वयं ही रखता था। नामित व्यक्ति के वरण-वीक्षण के बिना राजा को बार-बार सतर्क किया गया है।<sup>१</sup>

दूसरे प्रबंधों में राजधर्म का उल्लेख—सिंहा, वृत्तिव्यवस्था, कृषि, वाणिज्य, शिल्प आदि प्रबंधों में भी राजधर्म के बारे में बोझा बहुत कहा गया है। प्रजा की रक्षा करना ही राजा का अष्टम धर्म बताया है। वृत्तिदान, निष्कर भूमिदान, शून्य-दान आदि के बारे में भी उपरोक्त प्रबंधों में प्रसंगवश उल्लेख किया गया है।

अति प्राचीन काल में राज निर्वाचन के लिये प्रजा का अनुमोदन—प्राचीन काल में राजा के निर्वाचन में प्रजा के अधिकार वाली बात पहले ही कही जा चुकी है। महामारत के काल से बहुत पहले राजा ययाति ने अपने कनिष्ठ पुत्र पुत्र को राजसिंहासन पर बैठाते वक्त राज्य के ब्राह्मणों एवं प्रजा से अनुमति मांगी थी।<sup>२</sup> किन्तु महामारत काल में यह नियम नहीं था, क्योंकि पांडवों के जनमन के समय अत्यन्त क्षुब्ध होते हुए भी प्रजा को प्रकट में दुर्योधन के विरुद्ध कुछ कहने का साहस नहीं हुआ। यह तो सच है कि बहुत से लोगो ने पांडवों का अनुगमन किया, किन्तु दुर्योधन को राज्यव्युत् करने का साहस किसी को नहीं हुआ। बाद में शायद दुर्योधन के शासन से प्रजा सन्तुष्ट ही थी।

१. उपचारावबुद्धानां विचचानां च योचिताम् ।

योगेन च वृत्तिश्च नित्यमेव प्रकल्पयेत् ॥ अति ८६।२४

तदाभया बहवः कुञ्जकञ्जतः । इत्यादि । उद्योग ३०। ३९, ४०।

सभा ५।९२

२. अति ८५वां अध्याय ।

## साधारण नीति

**नीतिशास्त्र का ज्ञान होना आवश्यक—**समाज में रहने के लिये नैतिक व्यवहार के बारे में बहुत कुछ जानना पड़ता है। अपने स्वयं के प्रति, परिवार के प्रत्येक व्यक्ति के प्रति एवं वृहत् समाज के प्रति हर व्यक्ति के अनगिनत कर्तव्य होते हैं। उन कर्तव्यों का पालन करने के उद्देश्य से सब को नीतिशास्त्र के उपदेशों पर ध्यान देना चाहिये। किताब पढ़कर जानने की अपेक्षा आदर्श चरित्र व्यक्ति के संसर्ग में रहकर तथा माता-पिता आदि गुरुजनों से जानने का मूल्य अधिक होता है। बहुत बार आदमी धोखा खाकर भी सीखता है, लेकिन जो पहले से ही अभिन्न हो, वह धोखा नहीं खाता।

**नीतिशास्त्र में महाभारत उपवीथ—**महाभारत में दिये गये नैतिक उपदेशों की भरमार है। उन सबको यदि संकलित किया जाय तो एक बड़ा ग्रंथ तैयार हो जाय। विष्णुशर्मा ने हितोपदेश के बहुत से श्लोक महाभारत से ही लिये हैं। परवर्ती जितने भी ग्रन्थकार हुए हैं, उन सबने प्रयोजनानुसार अपने अपने ग्रंथ में महाभारत से बहुत कुछ उद्धृत किया है।

**मार्गनीति की प्राचीनता—**पुरातन काल में अगतहित के निमित्त आपस-मुनि ने नीतिशास्त्र का प्रचार किया।<sup>१</sup>

**बुद्धबोधन का मुख्य—**नैतिक आचार-व्यवहार जानने के लिये बुद्धसाहचर्य सर्वोत्तम उपाय है। यही महाभारत का उपदेश है। बयोबुद्ध एवं ज्ञानबुद्ध व्यक्तियों के पास बैठने से, जानने की इच्छा हो या अनिच्छा हो दो बार अच्छी बातें सुनने की संभावना रहती ही है। बुद्ध के साहचर्य के बिना मनुष्य कभी भी पक्का ज्ञानी नहीं बन सकता। बुद्धसेवा के फलस्वरूप मनुष्य जितनी जल्दी ज्ञानलाभ कर सकता है उतना और किसी तरह नहीं। बार-बार कहा गया है कि खेवस्काय व्यक्ति को जब भी सुयोग मिले बुद्ध के संसर्ग में रहना चाहिये।<sup>२</sup> अनुशासनपर्व के उपदेशों से

१. जर्मनी नीतिशास्त्र में सु खयाद अफसो हिसम्। शांति २१०।२०

२. जलधितत्त्व ई बुद्धो बुद्धानुपसेवतः। इत्यादि। ज्ञानेश ३६।३९।



प्रतीत होता है कि वहाँ तक संग्रह हो नित्य प्रति वृद्धवचन सुनने चाहिये। सुबह साय दोनों वक्त कुछ देर वृद्धों के पास बैठने से प्रचुर लाभ होता है।<sup>१</sup>

वैदिक उपदेशबहुल अध्याय—ययात्युपाख्यान, आदि ८५वाँ तथा ८९वाँ अध्याय। नारद प्रश्न, समा ५वाँ अध्याय। दुर्योधन संताप, समा ५५वाँ अ०। श्रीकृष्णवचन, समा ६२वाँ व ६४वाँ अध्याय। युधिष्ठिर शौनक संवाद, वन २रा अध्याय। द्रोपदी युधिष्ठिर संवाद, वन २९वाँ व ३०वाँ अध्याय। अजगर पर्व, वन १८१वाँ अध्याय। मार्कण्डेय समाख्या, वन १९३वाँ व १९९वाँ अध्याय। द्विजव्याघ्र संवाद, वन २०६वें से २०८वें अध्याय तक। यक्ष-युधिष्ठिर-संवाद, वन ३१२वाँ अध्याय। विदुर वचन, उद्योग ३३वें से ४१वें अध्याय तक तथा ६४वाँ अध्याय। युधिष्ठिर वचन, उद्योग ७२वाँ अध्याय। विदुर श्रीकृष्ण संवाद, उद्योग ९२वाँ अध्याय। श्रीकृष्ण वचन उद्योग ९५वाँ अध्याय। विदुलावचन, उद्योग १३३वाँ व १३४वाँ अध्याय। श्रीकृष्ण-अर्जुन-संवाद, कर्ण ६९वाँ अध्याय। वृतराष्ट्र आश्वासन, स्त्री २रा अध्याय। वृतराष्ट्र शोकापनयन, स्त्री ३रा व ७वाँ अध्याय। विदुर वचन, स्त्री ९वाँ अध्याय। अर्जुन वचन, शांति ८वाँ व १५वाँ अध्याय। भीमवचन, शांति १६वाँ अध्याय। देवस्थान वचन, शांति २१वाँ अध्याय। व्यास वचन, शांति २३ वाँ अध्याय। सेनजित उपाख्यान, शांति २५ वाँ अध्याय। युधिष्ठिर वचन, शांति २६ वाँ अध्याय। व्यास वचन, शांति २७ वाँ व २८ वाँ अध्याय। सत्यानृतविभाग, शांति १०९ वाँ अध्याय। दुर्गातिलरण, शांति ११० वाँ अध्याय। व्याघ्रगोमायु संवाद, शांति १११वाँ अध्याय। उष्ट्र-श्रीकोपाख्यान, शांति ११२ वाँ अध्याय। सरित्सागर संवाद, शांति ११३ वाँ अध्याय। स्वर्षि संवाद, शांति ११६ वाँ ११७ वाँ अध्याय। शीलवर्गन, शांति १२४ वाँ अध्याय। शाकुलोपाख्यान, शांति १३७ वाँ अध्याय। माजरीरमूषिक संवाद, शांति १३८ वाँ अध्याय। ब्रह्मदत्तपूजनी सभाष, शांति १३९ वाँ अध्याय। पवनशाल्मलि संवाद, शांति १५७ वाँ अध्याय। सत्य प्रसंसा, शांति १६२ वाँ अध्याय। कृतघ्नोपाख्यान, शांति १७२ वाँ अध्याय। ब्राह्मण सेनजित संवाद,

न वै क्षुत्तिमधिज्ञाय बृद्धाननुपसेव्य वा ।

वर्मावाँ वैदितुं सख्यो बृहस्पतिस्तवीरपि ॥ उद्योग ३९।४०, ७५ ।

उद्योग ४०।२३। उद्योग ६४।१२। शांति ५९।१४२। शांति ९९२।३४।

अनु १६३।१२

१. सार्व प्रताप बृद्धानां भृशुयात् पुष्कला निरः ।

भुतवाजीति हि नरः सत्तां बृद्धसेवया ॥ अनु १६२।४९

शांति १७४ वाँ अध्याय। पितापुत्र-संवाद, शांति १७५ वाँ अध्याय। सम्पाकनीता  
शांति १७६ वाँ अध्याय। बोध्यनीता शांति १७८ वाँ अध्याय। भृगुसह काश्यप-  
संवाद, शांति १८० वाँ अध्याय। मीमंशुविष्टिर-संवाद, शांति १९३ वाँ अध्याय।  
वाज्ज्येयाध्यात्म्य, शांति २१४ वाँ अध्याय। अमृत प्राप्ति, शांति २२१ वाँ  
अध्याय। श्रीवासव संवाद, शांति २२८ वाँ अध्याय। सुकानुप्रसन्न; शांति २४२  
वाँ अध्याय। चिरकारिकोपाख्यान, शांति २६५ वाँ अध्याय। ज्येष्ठोपाधिक  
शांति २८७ वाँ अध्याय। पराशरणीता शांति २९२ वाँ २९८ वाँ अध्याय। शांति  
३२९ वाँ अध्याय। कर्मफलिकोपाख्यान, अनु ७वाँ अध्याय। श्रीकृष्णजी संवाद,  
अनु ११वाँ अध्याय। बहुप्राप्ति, अनु २२वाँ अध्याय। विसर्गोपाख्यान,  
अनु ९३ वाँ अध्याय। शपथविधि, अनु ९४ वाँ अध्याय। आयुषाख्यान, अनु  
१०४ वाँ अध्याय। उमासहस्रवर संवाद, अनु १४१वें से १४५वें अध्याय तक।  
गुरुशिष्य संवाद, अस्म, ४३ वाँ अध्याय।

## युद्ध

‘महाभारत’ महायुद्ध का इतिहास—वैयाकरण पंडित कहते हैं भरतवंशी वीरों के महायुद्ध का इतिहास जिस ग्रंथ में मिलता है, उसी का नाम ‘महाभारत’ है। लेकिन ग्रंथकर्ता व्यासदेव का मत इससे भिन्न है; उन्होंने महाभारत के विषय-वस्तु के महत्त्व व गुरुत्व को समझाने के उद्देश्य से ही ग्रंथ का नाम महाभारत रक्खा है।<sup>१</sup> खैर महाभारत नाम किसी भी कारण से क्यों न रक्खा गया हो, पर यह सत्य है कि कौरव पांडवों के बीच हुए महायुद्ध की घटना को सूत्र मान कर ही महाभारत के अध्यायों में साम्राज्य रक्खा गया है। ‘यतो धर्मस्ततो जयः’ यही कारिका, भाष्य व वार्तिक रूप में इस महाग्रंथ का मूलसूत्र बनाया गया है अर्धम पथ का अंतिम पार्श्वाम है—‘समूलस्तु विनश्यति’।<sup>२</sup>

जिस महामंत्राण्य के इतिहासरूप में महाभारत की रचना हुई है उसी मंत्राण्य की नियम पद्धति आदि पर इस अध्याय में प्रकाश डाला जा रहा है।

युद्ध क्षत्रिय का धर्म—वर्णाश्रम धर्म के नियमानुसार क्षत्रिय जानि देश की शासक थी। वे समाज के गृहस्वरूप थे। देश की रक्षा करना तथा आपद विपद से समाज को बचाना राजधर्म के अन्तर्गत था। शूरेवीर धर्मनिष्ठ क्षत्रिय आवश्यकता पड़ने पर अन्याय के विरुद्ध शस्त्र हाथ में लेकर खड़े होने के लिये लोकन व धर्मन बाध्य होते थे।

साम्राज्य लिप्ता युद्ध का कारण—वर्तत बार ममात्र एवं धर्मस्थिति के लिये युद्ध जरूरी हो जाता था, लेकिन ऐसे भी बहुत से युद्ध होते थे, जिनका कारण केवल साम्राज्यलिप्ता होती थी। पुरुरवा की दिग्विजय, पांडु की दिग्विजय तथा पांडवों व कर्ण की दिग्विजय का उद्देश्य धर्मरक्षा या ममाजशासन नहीं था, वे अभियान केवल राज्यविस्तार तथा धनसम्पत्ति के लोभ में ही किये गये थे। जिस महायुद्ध का इतिहास महाभारत में वर्णित है, उस युद्ध का मूल भी ईर्ष्यालु दुर्योधन की साम्राज्य-

१. संग्रामे प्रयोजनयोद्धृन्म्यः। पाणिनि ४।२।५६। काशिका कुत्ति देखिये महत्त्वाद् भारवत्त्वाच्च महाभारतमुच्यते। भाषि १।२७४

२. उद्योग ३९।९।भीष्म २१।११। स्त्री १४।९

३. मनु ४।१७४

लिप्ता थी। दुर्योधन की भोगलिप्सा अगर अपनी सीमा से बाहर न होती तो वह युद्ध कभी नहीं होता।<sup>१</sup>

**धर्मयुद्ध**—साधारणतः युद्ध में एक पक्ष अन्यायी होता है। दोनों पक्ष न्याय पक्ष पर चले तो युद्ध की नीबट ही न आये। यदि केवल अन्याय का प्रतिबाध करने के उद्देश्य से किसी को युद्ध करना पड़े तो वह युद्ध धर्मयुद्ध कहा जा सकता है।

**पांडवों का व्यायामवर्त्तन**—महामारुत के महायुद्ध में भी पांडव न्याय पक्ष पर थे। पैतृकसम्पत्ति से पूर्णरूप से वंचित होने पर भी उन्होंने केवल पाँच गाँव मंगि थे। चमंडी दुर्योधन का बिना युद्ध किये सुई की नोक बराबर भी जमीन न देने का निर्णय कुरुक्षेत्र के महायुद्ध का कारण हुआ।

**युद्ध में मृत्यु क्षत्रिय के लिये धर्मस्वर**—धर्मयुद्ध के लिये प्रोत्साहित करने के निमित्त क्षत्रिय से कहा गया है—विस्तर पर पड़े रहकर दुर्गत रोगी की तरह मरना क्षत्रिय के लिये अधर्म है। उसे तो बीर की तरह युद्ध में प्राण त्यागने चाहिये, उसी में उसका जीवन सार्थक है।<sup>२</sup>

**काषार होने पर युद्ध कर्तव्य**—अन्यायी प्रतिपक्षी को शिक्षा देने के लिये अपनी शक्तिसामर्थ्य का सही अंदाजा लगा कर निपुण समासदो आदि से परामर्श लेकर युद्ध की घोषणा करनी चाहिये।<sup>३</sup>

**युद्धविद्या में भरद्वाज का ज्ञान**—बहुत प्राचीन काल में मुनि भरद्वाज युद्धविद्या के श्रेष्ठ अध्यापक माने जाते थे।<sup>४</sup>

**युद्ध की अपेक्षा साम आदि श्रेष्ठ**—मीष्मपर्व के निमित्ताख्यान नामक अध्याय में कहा गया है कि मेधावी पुरुष को पहले चतुरगिणी सेना इकट्ठी करके साम अथवा दाम द्वारा प्रतिपक्षी को जीतने की चेष्टा करनी चाहिये। उसमें असफल होने पर आपस में भेद (कूट) डालकर शत्रु को पराभूत करना चाहिये। युद्ध द्वारा जीतना बहुत ही जघन्य है, क्योंकि पहली बात तो यह है कि युद्ध में जय-पराजय अनिश्चित

१. आदि ११३ वाँ अ०। तथा २५वें से ३२वें अ० तक। वन २५३वाँ अ०  
शांति ५वाँ अध्याय।

२. अथर्वः क्षत्रियस्यैव धर्मम्यामरणं भवेत्।  
वितुजन् इत्येवमूचानि कृपणं परिशेषम् ॥ इत्यादि। शांति ९७।  
२३-२५

३. नम्रोऽयं मंजितो राजन् कुर्त्तरष्टावसावर्षः। इत्यादि। तथा १४।३५।  
उद्योग ४व्य व ६वाँ अध्याय।

४. भरद्वाजो वसुधेयः। शांति २१०।२१

होती है और दूसरी बात यह है कि युद्ध में यदि विजय भी हो तो जो क्षति होती है, उसकी पूर्ति करना असंभव हो जाता है। युद्ध में जय भी जय का दूसरा नाम है। सेनानीति प्रकरण में भीष्म ने युधिष्ठिर से कहा है, "साम आदि उपायो मे युद्ध सबसे निष्ठुर है। युद्ध में बहुत बार माग्य पर निर्भर रहना पड़ता है। बुद्धिमान व्यक्ति दूसरे उपायों द्वारा सफल होने की सम्भावना रहने पर युद्ध में प्रवृत्त नहीं होते। युद्ध में विजयी पक्ष की भी अपरिसीम क्षति होती है। बहुत बार देखा जाता है कि पाँच सात मिले हुए दृढ़ निश्चयी व्यक्ति शत्रुसेना का ध्वंस कर डालते हैं। अतः साम, दाम, अथवा भेदनीति द्वारा यदि अभिलषित कार्य सिद्ध हो सके, तो कभी युद्ध मत करना।"

युद्ध से पहले दोनों पक्षों का सरल व्यवहार—युद्ध के प्रारम्भ में देखा जाता है कि युधिष्ठिर योद्धवेश त्यागकर नग्नपाद भीष्म, द्रोण आदि गुरुओं के पास जाने और पाँव छूकर आशीर्वाद मांगते हैं। गुरुगण आशीर्वाद देकर कहते हैं, "राजन् हम दुर्योधन के अर्थ का दासत्व करते हैं, इसलिये हम उसकी तरफ से युद्ध करने के लिये बाध्य हैं। लेकिन हरि तुम्हारे मंत्री हैं, जय तो तुम्हारी ही होगी। जहाँ धर्म है, वहाँ कृष्ण हैं, और जहाँ कृष्ण हैं वहाँ विजय है।" दोनों पक्षों के प्रधान पुरुषों का ऐसा आपसी व्यवहार देखकर आर्य, म्लेच्छ आदि उपस्थित योद्धा साधु साधु कहने लगे। पांडवों की धर्मप्रवणता की इस उपलब्धि से शत्रुपक्ष वालों के नेत्र भी भीग गये थे।

धर्मयुद्ध के नियम—युद्ध के समय भी साधारणतः किसी शिष्टाचार का उल्लंघन करना बुरा समझा जाता था। कुरुक्षेत्र के मैदान में दोनों पक्षों की सेनाएँ जड़ी थीं। कुरुक्षेत्र मानो अशांत सागर की तरह गर्जन कर रहा था। ठीक ऐसे समय कौरव, पांडव व द्रुपदों ने मिल कर युद्ध के बारे में कुछ नियम बनाये। (क) रोज युद्ध समाप्ति के बाद हमारे पारस्परिक स्नेह संबंधों में कोई अंतर नहीं आयेगा। (ख) समान प्रतिद्वन्द्वी के साथ ही युद्ध किया जायेगा। (ग) जो केवल वाम्युद्ध करेगा, उसके साथ वचन द्वारा ही युद्ध करना होगा। (घ) जो व्यक्ति सेना से निकल जायगा, उसका कभी वध नहीं किया जायगा। (ङ) रथी के साथ रथी,

१. सत्सुख महती सेना चतुरंगा नहीपते।

उपायपूर्व मेधावी यतत सततोत्थितः॥ इत्यादि। भीष्म ३।८०-८५ संभुष्य महती सेना चतुरंगा युधिष्ठिर।

साम्नीय धर्मिः पूर्वं प्रयत्नेचास्ततः युधि॥ इत्यादि। शांति १०२।१६-२२

२. भीष्म ४३वाँ अध्याय।

नजरोंही के साथ नजरोंही, अश्वारोही के साथ अश्वारोही तथा पदाति के साथ पदाति को युद्ध करना पड़ेगा। कोई भी कभी इसका व्यक्तिगत नहीं करेगा। (च) प्रतिपक्षी की योग्यता, उत्साह, बल आदि का स्वागत रसकर युद्ध करना पड़ेगा। इन विषयों में कोई अविवेक न हो। (छ) प्रहार करते समय शत्रु को सम्बोधित करके प्रहार करना होगा। काम में सगे हुए व्यक्ति को नहीं मारना होगा। (ज) विष्वस्त या विह्वल व्यक्ति पर प्रहार नहीं करना होगा। (झ) दूसरे के साथ युद्ध करके हुए शरणागत, युद्धविमुख, क्षीणशस्त्र, अथवा निशस्त्र व्यक्ति पर प्रहार नहीं करना होगा। (झ) सूत, धूर्त (हाथी, घोड़ा आदि वाहन), शस्त्रवाहक अथवा रणवादक पर प्रहार नहीं करना होगा।<sup>१</sup> शान्तिपूर्व में और भी कई नियम उल्लिखित हुए हैं। (क) जिसके शरीर पर कवच न हो, उसके साथ युद्ध करना गृहित है। (ख) युद्ध में एक एक को जानाना करना होगा। (ग) यह छोड़ा मैंने तीर, अब तुम छोड़ो, आदि अवधान वचन कहकर युद्ध करना होगा। (घ) सन्नध (धर्म अर्थात् कवच आदि से सुसज्जित अथवा श्रेणीबद्ध) के साथ सन्नध एवं ससैन्य के साथ ससैन्य व्यक्ति युद्ध करेगा। (ङ) धर्मयोद्धा के साथ धर्मयुद्ध व कूटयोद्धा के साथ कूटयुद्ध होगा। (च) विभिन्न प्रकार के वाहनो में बैठे योद्धा आपस में युद्ध नहीं करेंगे, युद्धरत दोनों व्यक्तियों के वाहन एक जैसे होने चाहिये। (छ) विष्वस्त अथवा विपरीतमुख बाणों द्वारा युद्ध नहीं करना होगा। (ज) बुर्बल पर प्रहार नहीं करना होगा। (झ) निःसन्तान व्यक्ति वध करने योग्य नहीं है। (ञ) मग्नशस्त्र, न्यस्तशस्त्र, विपन्न, कुतण्य एवं हतवाहन व्यक्ति का वध नहीं किया जायगा। इसके विपरीत इस प्रकार किसी विपदा में पड़े व्यक्ति की चिकित्सा की व्यवस्था कराकर उसे उसके घर भेज देना उचित होगा। (ट) जो अमित्र न हो उस पर ब्रह्मास्त्र नहीं छोड़ना होगा। यही धर्मयुद्ध के नियम हैं, धर्मयुद्ध में हुई मृत्यु भी प्रशंसनीय है, किन्तु पापयुद्ध में हुई विजय अच्छी नहीं। जो अश्रिय इन नियमों का उल्लंघन करके अधर्म द्वारा विजयी होता है वह स्वयं अपना वध करता है, अर्थात् उसके परलोक का कोई ठिकाना नहीं होता।<sup>२</sup>

हर अवस्था में वध के अयोग्य—विभिन्न स्थानों पर युद्धनीति का वर्णन करते समय युद्ध में वध के लक्ष्य अयोग्य व्यक्तियों के बारे में भी कहा गया है। जो व्यक्ति

१. ततस्ते सवयम्बकुः कुत्पाण्डवसोमकाः। इत्यादि। भीष्म १।२६-३२

२. नैपासन्नद्धकवची योद्धव्यः क्षत्रियो रथे।

एक एकेनवाण्यस्य विसृजेति शिपानि च ॥ इत्यादि। शांति ९।१७-१७

ब्रह्मास्त्रेण त्यक्त्वा इत्या अमरशस्त्रा वरा मुनि।

योधोऽपीवृद्धं किम कुतं कर्म न साधु तत् ॥ भीष्म १८९।३९

युद्ध छोड़कर शत्रु के सामने आत्मसमर्पण कर दे, उसे कमी नहीं मारना चाहिये। जिसके पास रथ न हो, जो सेना से बिछड़ गया हो, जिसके शस्त्र टूट गये हों, वह अवध्य है। स्त्री, बालक व वृद्ध भी युद्ध में बध्य नहीं होते।<sup>१</sup> 'मैं तुम्हारा दास हूँ'—जो सबके सामने यह कहे, उसे अवश्य आश्रय दिया जाय।<sup>२</sup> जो एक मात्र सन्तान का पिता या अपुत्रक हो, उसे नहीं मारना चाहिये।<sup>३</sup> मयभीत, शरणागत या हाथ जोड़े हुए प्रतिपक्षी को मारना राक्षस नीति के अन्तर्गत आ जाता है।<sup>४</sup> किसी का भी पीठ पीछे से आक्रमण करके बघ करना उचित नहीं है। जो दाँतों में तिनका दबाकर विनीत भाव से क्षमा माँगे उसको मारना अनुचित है।<sup>५</sup> सोये हुए, प्यासे, थके हुए, मयभीत तथा योद्धाओं के भोजन आदि के व्यवस्थापक कर्मचारी पर कभी प्रहार नहीं करना चाहिये। इनका हनन करना घोर पाप का कारण है।

विपन्न को क्षमा करना ही महत्ता—श्रान्त, भीत, शस्त्रहीन, विपन्न, कृताञ्जलि-बद्ध प्रतिपक्षी को आश्रय देना ही वीर पुरुषों को शोभनीय है। जो व्यक्ति हाथ में आये विपन्न शत्रु को भी क्षमा कर दे, वही मच्चा पुरुष होता है। विजित शत्रु के शरण में आने पर उसकी पुत्रवन् रक्षा करना वास्तविक क्षत्रियधर्म है।<sup>६</sup>

१. यो वा निपतितं हन्ति तवास्मीति च वादिनम्।

तथा स्त्रियञ्च यो हन्ति बालं वृद्धं तथैव च ॥ इत्यादि। वन १८।१३, १४  
अपुत्र्यमानस्य वधस्तथा शत्रोश्च भारत। इत्यादि। कर्ण ६९।२५, २६।

कर्ण ९०।१०५, १०६

२. दासोऽस्मीति त्वया वाच्यं संसत्सु च सभासु च।

एवं ते जीवितत् दद्यामेव युद्धजितो विधिः ॥ वन २७।१११

३. निलिप्तशस्त्रे पतिते विमुक्तकवचध्वजे। इत्यादि। भीष्म १०७।७७-७९

४. न चात्र शूरान् भोक्ष्यामि न भीतान् कृताञ्जलीन्।

सबन्धिव बधिष्यामि राक्षसं वर्धमास्थितः ॥ द्रोण १७।१६५

५. वृद्धबालौ न हन्तव्यौ न च स्त्री नैव पृच्छतः।

तुण्यवूर्णमुखश्चैव तवास्मीति च यो वदेत् ॥ शांति ९८।४९

६. प्रसुप्तास्तृषितान् श्रान्तान् प्रकीर्णाभ्राभिघातयेत्। इत्यादि।

शांति। १००।२६-२९

७. श्रान्तं भीतं भ्रष्टशस्त्रम्। इत्यादि। शांति २९७।४

विशीर्णकवचश्चैव तवास्मीति च वादिनम्।

कृताञ्जलिं न्यस्तशस्त्रं गृहीत्वा न विहितयेत् ॥ इत्यादि। शांति ९६।३।

आदि २२७।२३ अथवा ५।५५

विपत्ती को उपयुक्त सस्त्र आदि देना—गिरस्त्र व्यक्ति पर बार करना बहुत बुरा समझा जाता था। विपत्ती को उपयुक्त सस्त्र आदि देकर उसे युद्ध में ललकारना क्षत्रिय धर्म द्वारा अनुमोदित है।<sup>१</sup>

समाज वाहन में युद्ध करना—दोनों पक्ष के योद्धाओं का समाज वाहन वाले से ही युद्ध करना यद्यपि सर्वत्र अनुसृत नहीं हुआ, तब भी उसके दृष्टान्त मिलते हैं। रथारोही योद्धा पदाति के साथ युद्ध करना असंगत समझते थे।<sup>२</sup>

विपरीत दृष्टान्त (हाथी व रथ)—एक पक्ष के रथ पर बैठकर तथा दूसरे पक्ष के रथ पर चढ़कर युद्ध करने के उदाहरण भी मिलते हैं। अर्जुन व भगदत्त में इसी प्रकार युद्ध होता था। भगदत्त का हाथी बहुत ही इंगितज्ञ तथा असाधारण रूप से चतुर था।<sup>३</sup> उधर अर्जुन के रथ पर श्रीकृष्ण सारथि थे। शायद यही कारण था कि विभिन्न प्रकार के वाहन पर रहकर युद्ध करना संभव हो सका। दोनों में से कोई भी शायद अपने अभ्यास व सुविधा को त्यागने का इच्छुक नहीं था। प्राज्योतिषपुर में हाथी समवत, अधिक होते थे। अवशेष पर्व में यज्ञाश्वरक्षक अर्जुन के साथ भगदत्त के पुत्र वज्रदत्त के युद्ध का वर्णन मिलता है। वहाँ भी वज्रदत्त के हाथी की चतुरता व रणकौशल विस्तृत रूप से उल्लिखित है।<sup>४</sup>

संकुलयुद्ध में नियम का उल्लंघन—पूर्वोक्त नियमावली में एक नियम है—‘वाहन और सारथि का वध नहीं करना चाहिये।’ किन्तु इस नियम का प्रायः उल्लंघन हुआ है। अर्जुन जैसे वीर ने भी भगदत्त तथा वज्रदत्त के साथ युद्ध करते हुए पहले उनके वाहन का वध किया था। संकुल वध में तो सारथिवध के उदाहरण भी अगणित मिलते हैं। पूर्वोक्त नियमों में से अनेको संकुलयुद्ध में उल्लिखित हुए हैं। जब दोनों पक्षों के असंख्य योद्धा मिलकर यद्ध कर रहे हों तो प्रत्येक का परिचय जानकर या संबोधित करके अस्त्र फेंकना कदापि समभव नहीं हो सकता।

१. आमुञ्च कण्ठं वीर भूर्ध्वान् धमस्य च।

यज्जान्धवि ते नास्ति तद्यथावत्स्य भारत ॥ इत्यादि। अश्व ३२।६०

सभा २१।२४

२. भूमिष्ठं मोत्सहे योद्धुं भवन्तं रथपात्सितः। उद्योग १८१।२

३. भगवतो गजस्तान्वात् कुण्डयोः स्थान्नस्ययोः। द्रोण २८।३

समापतन्तं द्विपथं दृष्ट्वा कुट्टमिधान्तकम्। इत्यादि। द्रोण २७।२८।

द्रोण २५ वा अभ्यास

४. अथ ७५ वा अभ्यास।



**रात्रि को युद्ध**—आवश्यक समझने पर रात को भी युद्ध किया गया है, इसका प्रमाण तो कुरुक्षेत्र में ही मिल जाता है।<sup>१</sup>

**कुरुक्षेत्र में दुर्नीति**—सौप्तिक पर्व में अश्वत्थामा की वैशाखिक प्रतिहिंसा, सप्तरथियों द्वारा अभिमन्यु का वध, कूटनीति का आश्रय लेकर छलपूर्वक भीष्म, द्रोण, व कर्ण का वध आदि स्तूल घटनाएँ उल्लिखित नियमावली के विस्फुल्ल-प्रतिकूल हैं। इन अन्यायों का वर्मयुद्ध के किसी भी नियम द्वारा समर्थन नहीं किया जा सकता। इनके अलावा छोटे-मोटे अन्यायों के तो हजारों उदाहरण मिलते हैं। दुर्योधन, भूरिश्रवा, जयद्रथ आदि के वध में भी निष्कपटता रक्षित नहीं हुई।

**आदर्शस्थलन**—किसी भी युग में मनुष्य के आदर्श व व्यवहार में समानता नहीं पाई जाती। जिन उच्च विचारों द्वारा आदर्श की सृष्टि होती है, व्यवहार में उन विचारों को स्थान देना दुष्कर हो जाता है। बहुत से आदर्श व्यक्ति भी सर्वदा अभिचलित नहीं रह पाते। भीष्म, द्रोण, अर्जुन आदि बेजोड़ वीरों ने भी समय-समय पर दुर्बलता का परिचय दिया है। अतः यह बात स्वीकार करनी ही पड़ेगी कि युद्ध के प्रारंभ में बनाये गये नियम कुरुक्षेत्र के योद्धाओं के यथार्थ बीरत्व व उदारता के परिचायक हैं एवं उस काल की सामाजिक सभ्यता का निदर्शन करते हैं। यों तो सभी ने आदर्श की रक्षा की चेष्टा की है किन्तु प्रतिपक्ष के प्रबल आक्रमण के कारण बार-बार आदर्शच्युति हुई है।

**प्रतिदिन युद्धोपरांत पारस्परिक सद्भाव नहीं रहा**—प्रतिदिन युद्ध समाप्त होने पर आपस में प्रीतिभाव का कोई उदाहरण महाभारत में नहीं मिलता, बरन् उसके विपरीत ही देखा जाता है। अष्टम दिन युद्धावसान के बाद दुर्योधन परामर्श के निमित्त भीष्म के शिविर में गये। प्रसिद्ध वीर उनके रक्षकों के रूप में उनका अनु-गमन कर रहे थे।<sup>२</sup> इस घटना से अनुमान लगाया जा सकता है कि सद्भाव तो दूर की चीज थी, बल्कि जरा भी असनक होने पर छिपे हुए शत्रुओं द्वारा प्राणहानि का भय ही अधिक था।

**तीन वर्ष सम्बा युद्ध**—महाभारत में उल्लिखित युद्धों में शान्तनुपुत्र चित्रांगद एवं संघर्ष चित्रांगदों के बीच हुआ युद्ध सबविधा दीर्घकाल व्यापक था। यह युद्ध तीन वर्ष तक चला था।<sup>३</sup>

१. द्रोण १५२ वीं तथा १६० वीं अध्याय।

२. आश्वमेधपर्व सुहृदो रक्षणार्थं महीपतेः। भीष्म ९७।२५

३. तयोर्बलतोस्तत्र संघर्षकुक्षमुच्यते।

महास्तौरे सरस्वत्याः तिचिनसाप्रसूजितः॥ आशि १०।१।८  
एवं सञ्चिन्त्य यो याति तिचिनसां वृक्षितः।

**शुभमूर्तर्ष में युद्ध-गमन**—शुभ तिथि व नक्षत्र देखकर युद्ध को गमन करने का विधान है। 'सेनानीति कथन' प्रकरण में भीष्म ने कहा है, जो सेना नीति को अच्छी तरह समझ कर शुभ तिथि नक्षत्र में बाह्यण आदि गुरुजनों का आशीर्वाद लेकर युद्ध को गमन करते हैं, उनकी जय सुनिश्चित होती है।<sup>१</sup>

**जय के लक्षण**—बुद्धिमान व विद्वान् व्यक्ति दैव प्रकोप अथवा मनुष्य से किसी प्रकार के जय की आशांका का अनुमान असुभ लक्षणों आदि के द्वारा पहले ही लगा लेते हैं। इसी कारण विचक्षण दैवज्ञ व पुरोहित की आवश्यकता होती है। माघी वरवृष्ट के माघ के निमित्त जय, होम एवं नाना प्रकार के अनुष्ठान करना उचित है। जिस सेना में योद्धाओं का अन्त-करण खूब प्रफुल्ल हो एवं बाहन भी प्रसन्न विद्यते हों उस पक्ष की अवश्य जय होती है। वायु यदि अनुकूल हो तथा इन्द्रधनु, सूर्यरश्मि में पीछे की ओर हो तो समझना चाहिये लक्षण शुभ हैं। शृगाल व गृध्रों का सानन्द विचरण करना जय का सूचक होता है। गन्ध, स्पर्श, गंध आदि की अनुकूलता भी जय की सूचक हैं। बलवान की अपेक्षा माग्यवान व्यक्ति की विजय की आशा अधिक होती है। सप्ताधि मंडल को पीछे की ओर रखकर युद्ध करना अच्छा होता है। वायु, सूर्य एवं शक्र ग्रह का अनुकूल्य जय की सूचना देता है।<sup>२</sup>

**युद्ध का उत्कृष्ट काल**—युद्ध गमन के लिये चैत एवं जगहन मास श्रेष्ठ हैं। उस समय अनाज भी पक जाता है तथा पानी का भी अभाव नहीं रहता (?) विशेषतः यह भीषम न बहुत गर्म होता है न बहुत ठंडा।<sup>३</sup>

**महाभारत के युद्ध का समय**—कुरुक्षेत्र का युद्ध जगहन मास में हुआ था। श्रीकृष्ण कार्तिक मास में रेवती नक्षत्र का योग देखकर दौत्यकर्म के लिये हस्तिनापुर गये थे।<sup>४</sup> वहाँ से लौटते समय उन्होंने कर्ण से कहा था, "तुम भीष्म,

१. विजयं लभते नित्यं सेनां सम्पक् प्रयोजयन् ॥ शान्ति १००।२५

निर्यधी च गृहेष्वातो नक्षत्रे शुभवर्षते।

शुभे तिथौ मूर्तर्षे च पूज्यमानो द्विजातिभिः ॥ इत्यादि। धन २५२।-२८, २९

२. वैधे पूर्व प्रकुपिते आनुधे कालचोदिते। इत्यादि। शान्ति। १०२।३-१५  
सप्ताशीन् पृष्ठतः कृत्वा युद्धेयुरचला इव। इत्यादि। शान्ति १००।१९, २०  
कुतरी राजन् विसिध्यते। सत्य ३३।८

३. श्रेष्ठा वा मार्गशीर्ष्या वा सेनायोगः प्रसस्यते। इत्यादि।

शान्ति १००।१०-१२

४. कौमुदे मासि रेवत्या क्षरन्ते हिमागमे। उद्योग ८३।७

द्रोण व कृपाचार्य से कहना कि इस महीने तृण, काष्ठ आदि अच्छा मिलता है। यह मास सौम्य है, यह शिशिरकाल अधिक गर्म नहीं होता एवं निष्पंक रहता है, इस समय जल रसवत् व निर्मल होता है। वनबीधियाँ लतागुल्मों से परिपूर्ण होती हैं, इस काल में हर प्रकार के फल-फूल व औषधि प्रचुर मात्रा में मिलते हैं। आज से सातवें दिन अमावस्या है, उसी दिन युद्ध शुरू हो जाय।<sup>१</sup>

**युद्ध का आयोजन**—सर्वप्रथम दोनों पक्ष मिलकर युद्ध का स्थान तय करते थे। निर्वाचित स्थान पर दोनों पक्षों की सेनाएँ, यान, वाहन, अस्त्र-शस्त्र तथा दूसरी रणसामग्री इकट्ठी की जाती थी। प्रत्येक प्रसिद्ध वीर के लिये शिविर बनाया जाता था और उसके प्रचुर प्रमाण में लाख सामग्री जमा की जाती थी। किसी भी समय किसी भी चीज का अभाव न हो, इस ओर प्रत्येक पक्ष की मतकं दृष्टि होती थी।

**युद्ध-शिविर में शिल्पी का स्थान**—उपयुक्त शिल्पियों को वेतन देकर वहाँ रखने की व्यवस्था की जाती थी। शिल्पी सदा शिविर आदि के कार्य में व्यस्त रहते थे।

**वैद्य**—शास्त्रविद् चिकित्सक निरुद्धेन चित्त युद्ध क्षेत्र में आहत एवं पीडित व्यक्तियों की चिकित्सा कर सकें, इस उद्देश्य से विचक्षण चिकित्सको को युद्धभूमि के निकट ही वासस्थान दिया जाता था। वे उपयुक्त अर्थ पाकर रणक्षेत्र में घायल व्यक्तियों की चिकित्सा करते थे।<sup>२</sup>

**सूत-मागध आदि का स्थान**—सूत, मागध, चारण, गणिका, गुप्तर आदि को भी युद्धभूमि के निकट ही स्थान दिया जाता था। पक्ष के प्रधान व्यक्ति उनकी देखभाल करते थे।<sup>३</sup>

**संग्रहीत द्रव्य**—रणक्षेत्र में जो जो चीजे इकट्ठी की जाती थी, उनकी एक सक्षिप्त सूची उद्योगपर्व में मिलती है। प्रचुर काष्ठ, नाना प्रकार के मध्य व पेय द्रव्य, मधु, घृत, पर्वत-प्रमाण सज्जरस मिथुन पाशु, घाम-फूस, अग्नि आदि द्रव्य प्रत्येक शिविर में अधिक मात्रा में रखे जाते थे। उनके अलावा रथ, हाथी, घोड़े आदि

१. ब्रूयाः कर्ण इतो गत्वा द्रोणं शान्तनवं कृपम्।

सौम्योऽयं वर्तते मासः सुप्राप्यवसेत्स्वः ॥ इत्यादि। उद्योग १४२।

१६-१८

२. उद्योग १५१ वां व १९७ वां अध्याय।

३. ये चान्येऽनुगतास्तत्र सूतमागधचम्बिनः।

वणिजो गणिकाचारा ये चैव प्रेक्षका जनाः ॥ इत्यादि। उद्योग १९७।

१८, १९

बाह्य एवं वितने भी प्रकार के कवच व अस्त्र-शस्त्र उस समय व्यवहृत होते थे, उनके संग्रह में जरा भी त्रुटि नहीं होती थी।<sup>१</sup>

**युद्धयमन के समय बाह्यज की पूजा आदि**—उस काल में वीर युद्धयमन के पूर्व बाह्यज को गो, निष्क आदि दान करते थे। फलस्वरूप समागत बाह्यज जय तथा आशीर्वाद सूचक मंत्रों का पाठ करते थे।<sup>२</sup>

**स्वस्त्वयम**—यजमान के युद्धयमन के समय ऋत्विक् तरह-तरह के आप व महौषधि द्वारा स्वस्त्वयम करते थे। यजमान राजा भी उनकी फल, पुष्प, वस्त्र, गो, निष्क आदि द्वारा अभ्यर्चना करके आशीर्वाद मांगते थे।<sup>३</sup>

**अर्जुन की दुर्गास्तुति**—युद्ध के पूर्व कृष्ण के उपदेशानुसार अर्जुन ने दुर्गास्तोत्र का पाठ किया था। उनकी स्तुति से प्रसन्न होकर भगवती अतरिक्ष से ही शत्रुजय का वर देकर अन्तर्धान हो गई थी।<sup>४</sup>

**अस्त्र-पूजा**—युद्ध के प्रारंभ में गद्यादि द्वारा अस्त्र-शस्त्रों की पूजा की जाती थी। वीर रक्षासूत्र बाँधकर स्वस्तिमंत्र का पाठ करते थे।<sup>५</sup>

**त्रैयम्बक बलि**—अधिक बलवान प्रतिपक्षी से युद्ध का मौका पड़ता था तो युद्ध की पूर्वरात्रि को 'त्रैयम्बक बलि', नामक एक प्रकार का उपहार देवताओं के उद्देश्य से निवेदित किया जाता था। ऐसा प्रतीत होता है कि त्रैयम्बक अर्थात् महादेव के उद्देश्य से ही यह बलि दी जाती थी। जयद्रथ से युद्ध करने के पूर्व अर्जुन ने यह अनुष्ठान किया था, और फिर कृष्ण को नाना अलंकारों से विभूषित करके वह तैश उपहार उन्हें ही प्रदान कर दिया था।<sup>६</sup>

**रथामिमंत्रण**—किसी किसी युद्ध में रथ को भी अभिमंत्रित किया जाता था। मंत्र का उल्लेख तो नहीं मिलता, लेकिन कहा गया है कि अभिमंत्रण का मंत्र जैन सांप्रदायिक अर्थात् युद्ध में जयप्राप्ति के अनुकूल होता था।<sup>७</sup>

१. कथायुधमूर्धमशस्त्राणां तथैव मयुसपिबोः । इत्यादि । उद्योग १५१।८४-८७

२. बाधयित्वा द्विजमेष्टान् गोभिर्निष्कैश्च भूरिशः । उद्योग १५५।३२

३. अप्येष च मंत्रैश्च महौषधीभिः समन्ततः स्वस्त्वयमं युवन्तः । इत्यादि ।  
गीष्म २२।७, ८

४. गीष्म २३वां अध्याय ।

५. अधिवास्तितस्त्राश्व हस्तकीतुक मंगलाः । उद्योग १५१।३८

मंत्रमास्याच्छिस्तं धारम् । श्रौत १४४।११२

६. त्रैयम्बकं बलिम् । इत्यादि । श्रौत ७७।३, ४

७. जैत्रेः संज्ञामिषोर्मन्त्रैः पूर्वमेव रथोत्तमम् ।

अभिमन्त्रितमर्चिष्यमानुष्यं बलकरो नृपाः ॥ श्रौत ८२।१६

**शंखनिवाह व रणवाद्य**—सज्जित योद्धा समरक्षेत्र में उपस्थित होकर सर्व-प्रथम शंखध्वनि करते थे। उच्च शंखध्वनि स्वपक्षी वीरों को आत्मन्वित करने के साथ साथ विपक्षी योद्धाओं में भय का संचार करती थी। भेरी, पणव (डोल), आनक (बंका), मृदंग, दुन्दुभि, ककच महानक, झंझर, पेशी, गोविषाण, पुष्कर, मुरज, डिण्डिम आदि तात्कालिक रणवाद्य थे। प्रत्येक सेनादल के ज्ञात्र वाद्यगाँव (मुरज, मृदंग आदि) चलते थे। सूत, मागध, बन्दी, गायक व वादकजन उपयुक्त बेतन पाकर रणभूमि को गीतवाद्यों से सुसज्जित कर देते थे। युद्ध उपकरणों में रण-वाद्य बहुत ही आवश्यक माना जाता था।<sup>१</sup>

**सूरों की शंख प्रीति**—उल्लिखित वाद्ययन्त्रों में शंख ही सर्वप्रिय अथवा माना जाता था। विवाहादि मांगलिक कार्यों में जिसकी ध्वनि शान्ति व कल्याण का प्रतीक मानी जाती थी वही शंख वीरों के हाथ में पककर रत्नमैत्रव का रूप धारण कर लेता था। शंखध्वनि सुनते ही प्रत्येक योद्धा उत्कलित हो उठता था। शायद शंखध्वनि उन्हें विशेषतया उत्तेजित करती थी। महाभारत में बहुत से योद्धाओं के शंखों के विभिन्न नाम दिये गये हैं। यथा—कृष्ण के शंख का नाम पाञ्चजन्य, धनञ्जय के शंख का नाम देवदत्त, बृकोदर के शंख का पीडु, युधिष्ठिर के शंख का अनन्तविजय, नकुल के शंख का सुषोष, सहदेव के शंख का मणिपुष्पक आदि। भीष्म, शिखण्डी, धृष्ट-द्युम्न, सात्यकि आदि वीरों का भी शंख के प्रति विशेष लगाव था। कुस्सेत्र की रण-भूमि प्रत्येक पक्ष शंखनाद से गूँजती रहती थी।<sup>२</sup>

**युद्ध परिधान**—वीरों की पोशाक आदि का विस्तृत वर्णन महाभारत में नहीं मिलता, लेकिन ऐसा इंगित अवश्य होता है कि घोंटी ही परिधान रूप पहनी जाती थी। किंतु उस घोंटी की लम्बाई-चौड़ाई या किसी अन्य रूप के बारे में कुछ पता नहीं चलता। विराटपुरी में कौरवों के साथ हुए युद्ध में अर्जुन का परिधान लाल रंग का जोड़ा बताया गया है।<sup>३</sup>

१. आशि २२०।११। भीष्म २४।६। भीष्म ४३।८, १०३। भीष्म ५१।२३। भीष्म ५८।४६। भीष्म ९९।१७-१९। द्रोण ३८।३१। कर्ण ११।३६। शान्ति १०२।९

२. तस्य संजनयन् हर्षं कुरुवृद्धः पितामहः।  
सिंहनादं विनम्रोर्ध्वः शंखं दध्नी प्रतापवान्॥ इत्यादि। भीष्म २५।-१२।१९। भीष्म ५१।२२-२९।  
ततः शंखं प्रदध्नी स द्विषतां कोमहर्षणम्। विराट ५३।२३

३. वस्त्राभ्युपावाय महारथानां तूर्णं पुनस्तत्रप्रमादरोह। इत्यादि। विराट ६६।१५। विराट ६९।१०, ११  
रथे च वाससी। विराट ३८।३१

**माल्यचन्दन—**शूरवीर माल्यचन्दन आदि से विभूषित होकर रणक्षेत्र को जाते थे। उनके माल्यचन्दन की सुगंध रणभूमि को आमोदित रखती थी।<sup>१</sup>

**शोभांगुलित्राण—**बाण की डोरी की रंगड़ से बचाव के लिये योद्धा अंगुलित्राण अर्थात् गोहू के चमड़े के दस्ताने पहनते थे। ये दस्ताने शायद कुहनियों तक के होते थे, क्योंकि बाण छोड़ते समय डोरी की रंगड़ हाथ पर लगने की ही अधिक आशंका रहती है।<sup>२</sup>

**तनुत्राण या कवच—**प्रत्येक योद्धा कवच का व्यवहार करता था। शरीर को कवच से ढके बिना अस्त्रयुद्ध के लिये उपस्थित नहीं होता था। कवच का उल्लेख बहुत से प्रसंगों में आया है। विराट के रणयात्रा प्रसंग में नाना प्रकार के कवचों का वर्णन हुआ है। कवच अतिशय उज्ज्वल, विचित्र एवं बज्र व लौहनिर्मित होते थे। ऊपर से सुवर्ण खचित होते थे। किसी किसी कवच पर स्वर्णविन्दु झिलमिलाते थे। किसी किसी कवच पर तरङ्ग तर्ङ्ग के चित्र बने होते थे।<sup>३</sup>

**लौहवर्ण का वर्णन—**कोई कोई शिरस्त्राण लौहनिर्मित होते हुए भी सूर्य-किरण की तरह उज्ज्वल व सफेद रंग का होता था। महाभारत में आये शिरस्त्राणों के वर्णन में प्रतीत होता है कि लोहे के टोप ही अधिकतर व्यवहृत होते थे।<sup>४</sup>

**कवचधारण के पूर्व मंत्रपाठ—**कुछ लोग आचमन आदि द्वारा शुद्ध होकर यथाविधि मंत्रपाठ करके कवच धारण करने थे। शायद उस काल के समाज में इस प्रकार के कार्यों के साथ ही आनुष्ठानिकधर्म को अच्छे से मानना आवश्यक माना जाता था।<sup>५</sup>

**अस्त्राविपूर्ण बैलगाड़ी—**बड़े बड़े योद्धा अपने साथ तो अस्त्र रखते ही थे। इसके अलावा उनके नजदीक ही अस्त्र-शस्त्रों से सरी बहुत सी बैलगाड़ियाँ भी रहती थीं।<sup>६</sup>

१. कवचः समः सुगंधानामुभयत्र समुद्भवः। भीष्म २४।४

आवाय रोचनां माल्यम्। इत्यादि। सभा २३।४

२. शोभांगुलित्राणाः कालिन्धीमन्त्रितो ययुः। इत्यादि। विराट्। ५।१।  
आदि १३४।२३

३. राजानो राजपुत्रास्तत्र तनुत्राण्यथ भेजिरे। इत्यादि। विराट् ३१।१०-१४  
अथ वर्माणि चित्राणि कांचनानि बहूनि च। उद्योग १५२।२१

४. सुवर्णदृष्टं सूर्याभम्। इत्यादि। विराट् ३१।१५। कर्ण ८१।२७

५. अस्त्राव्याधुस्तत्तत्र अपन्मत्रं वचाविधि। श्रौत १२।३९

६. अष्टागवामष्टशतानि बाणान् तथा प्रयुद्धस्य बहूनि तस्य। कर्ण ६७।६  
अस्त्यासुर्न पाण्डुरोवावसिष्ठं न बहोऽष्टकं बह्वरीयम्। कर्ण ७६।१५

**धनुर्वेद चतुष्पाद व दशांग**—महाभारत में युद्धवाहिनी तथा स्थान व काल-विशेष में उसके विशिष्ट विधान आदि विषयो पर बहुत ही थोड़ा प्रकाश डाला गया है। (कौटिल्य, शुक्नीति, अग्निपुराण आदि ग्रन्थों में विस्तृत वर्णन मिलता है।) धनुर्वेद को चतुष्पाद एवं दशांग बताया है। मूलग्रन्थ में इस उक्ति की कोई विस्तृति नहीं है। टीकाकार नीलकण्ठ ने अपनी टीका में कहा है—दीक्षा, शिक्षा, आत्मरक्षा एवं इन तीनों का साधन ये चार धनुर्वेद के पाद हैं। व्रत, प्राप्ति, धृति, पुष्टि, स्मृति, ज्ञेय, अरिभेदन, चिकित्सा, उद्दीपन एवं कृष्टि ये दस उसके अंग हैं।<sup>१</sup>

**चतुरंगवाहिनी**—युद्ध के लिये चतुरंगिणी सेना इकट्ठी करनी पड़ती थी। रथी, गजारोही, अश्वारोही व पदाति इन चार श्रेणियों की सेना समष्टि की पारि-  
भाषिक संज्ञा ही 'चतुरंग' है। कुरुक्षेत्र युद्ध में रथों का प्राधान्य था। प्रत्येक रथ के साथ दस हाथी, प्रत्येक हाथी के साथ दस अश्व, प्रत्येक अश्व के साथ दस पदाति रक्षकस्वरूप रहते थे। उनकी संज्ञा, 'पादरक्षक' होती थी। एक रथ की रक्षा के निमित्त पचास हाथी, प्रत्येक हाथी की रक्षा के उद्देश्य से पचास घोड़े, प्रत्येक घोड़े की रक्षा के लिये सात पदाति रहते थे। पचास आदमियों की सेना एकत्रित होने पर उसे 'पत्ति' कहा जाता था। (अमरकोश आदि में इस गणना का व्यतिक्रम दृष्ट होता है।) तीन पत्तियों पर एक 'सेनामुख', तीन सेनामुखों पर एक 'गुल्म' व तीन गुल्मों पर एक 'गज' होता था।<sup>२</sup>

**सेनापति**—एक सेनापति के अधीन एक सैन्यदल गठित होता था। सेनापति का आदेश हर दशा में मान्य होता था। बिना सेनापति के अच्छी से अच्छी सेना भी युद्धक्षेत्र में विजय लाभ नहीं कर सकती। युद्धकुशल, शास्त्रज्ञ, शूर, हिताकांक्षी एवं दीर्घदर्शी पुरुष को ही सेनापति का पद दिया जाता था।<sup>३</sup>

**सेनापतिपति**—कई सेनापतियों के ऊपर एक विचक्षण व्यक्ति तत्त्वावधायक के रूप में नियुक्त किया जाता था, जो "सेनापतिपति" कहलाता था।<sup>४</sup>

**बल का सेनापति**—एक स्थान पर कहा गया है कि दस सैनिकों के अध्यक्ष

१. दशांग यश्चतुष्पादमिध्वस्त्रं वेव तत्त्वतः। शल्य ६।१४

२. उद्योग १५४ वां अध्याय।

३. तासां ये पतयः सप्त विख्यातास्ताभिर्बोधत। इत्यादि। उद्योग १५१।३

सभा ५।४६।उद्योग १५५।१०

एतरेव गुणैर्युक्तस्तथा सेनापतिर्भवेत्। इत्यादि। भाति ८५।३१, ३२

४. सर्वेषामेव तेजानु समस्तानां महात्मनाम्।

सेनापतिपतिश्चके गुडाकेशं धनञ्जयम्॥ उद्योग १५६।१४

रूप में एक सेनापति नियुक्त होता था। इसी प्रकार एक सौ एवं एक हजार सैनिकों की अध्यक्षता के लिये एक और सेनापति रक्खा जाता था। इन सेनाध्यक्षों का वेतन साधारण सेनाध्यक्ष से दुगुना होता था।<sup>१</sup>

**रथ का सारथि**—रथ के सारथि की नियुक्ति भी बहुत ही विवेचनापूर्वक की जाती थी। बहुत बार अगेही की अपेक्षा सारथि का अधिक पटु होना आवश्यक होता है। श्रीकृष्ण को सारथि रूप में पाकर अर्जुन को कितना लाभ हुआ था, यह कुरुक्षेत्र के युद्ध में पद पद पर लक्ष्यगत होता है। इन्द्र के मातलि, कृष्ण के दारुक व अर्जुन के कृष्ण सारथि की बुद्धिमानी से सभी परिचित है।

**सारथि की गुरुपरम्परा**—सारथ्य कर्म भी गुरुपरम्परा द्वारा शिक्षणीय था। उत्तर ने अर्जुन से कहा है, “मैंने गुरु से सारथ्य की शिक्षा ली है।”<sup>२</sup>

**सारथिकृत यमक आदि मंडल**—कृपाचार्य व अर्जुन के मध्य हुए युद्ध में उत्तर की अभिज्ञता का परिचय मिलता है। उसने शत्रुनिरोधक ‘यमकमंडल’ द्वारा हठात् रथ की गति बदल कर विशेष कृतित्व का परिचय दिया था।<sup>३</sup>

**यात्रा व दुर्गबिधान**—जलपूर्ण एवं तृणाच्छादित पथ से सेना को युद्धक्षेत्र के समीपवर्ती दुर्ग में ले जाना चाहिये, पथ ऊँचा-नीचा न होकर समान हो तो अच्छा है। प्रस्थान के पूर्व गमने जानने वाले कुछ चर इकट्ठे कर लेने चाहिये। प्रत्येक सेना के साथ एक पथप्रदर्शक होना चाहिये। दुर्ग के निकट जल की प्रचुरता हो। रणभूमि के निकटस्थ उन्मुक्त प्रान्त में सेना के शिविर बनाना बहुत अशोभे निरापद होता है।<sup>४</sup>

**स्थानविशेष के अनुसार सेनायोग**—कीचड़ रहित, जलशून्य तथा सेतु, प्राकार आदि विहीन शुष्क भूमि पर अश्वारोही योद्धाओं को सुविधा होनी है। कीचड़-रहित व समान भूमि रथ चलाने के लिए श्रेष्ठ होती है। जिस जगह छोटे-छोटे पौधे व जल हो वहाँ युद्ध करना गजारोहियों के लिये आरामप्रद होता है। बाँस, बेंत से परिपूर्ण तथा ऊबड़-खाबड़ रणक्षेत्र पदाति सैनिकों के लिये अच्छी होती है।<sup>५</sup>

१. वशाधिपतयः कार्यः शताधिपतयस्तथा। इत्यादि। शांति १००।३१,३२

२. शिक्षितो ह्यस्मि सारथ्ये तीर्ततः पुष्पध्वजम्। विराट ४५।१८

३. यमकं मंडलं कृत्वा तान् योधान् प्रत्यचारयत्। विराट ५७।४२

४. जलवास्तुनयान्मार्गः समगम्यः प्रशस्यते। इत्यादि। शांति १००।१३-१७

५. अर्कहृन्मानुव काममर्यादायलोष्टकाम्। इत्यादि। शांति १००।२१-२३

तृणावनान् बाजिरथप्रवाहं ध्वजद्वयम्। संवृतकूलरोजसम्।

पदाति नारीर्बहुकर्हृन् नदीं तपस्वनाशे नृपतिः प्रयोजयेत्॥ आश्व, ७।१४



**काल चिक्षेप में सेनाघोष**—जिस वाहिनी में पदाति सैनिकों की संख्या अधिक हो वह सेना खेप्ट होती है। क्योंकि घूप या बारिश में बाहन आदि की अवस्था में परिवर्तन होने की संभावना रहती है, किन्तु साहसी पदाति को किसी चीज का भय नहीं होता। वृष्टि न हो रही हो तो रथ एवं अस्त्रबहुल वाहिनी पूर्ण शक्ति से युद्ध चला सकती है। वर्षाकाल में गजबहुल वाहिनी उत्तम होती है।<sup>१</sup>

**आक्रमण पद्धति**—असिचर्मयुक्त पदाति सेना को वाहिनी के अग्रभाग में रखना चाहिये, रथ उनके पीछे होने चाहिये। बहुत शक्तिशाली योद्धाओं को ही पदाति रक्षण का कार्य देना उचित है। स्त्रियों को पदाति व रथों के बीच में रहना चाहिये। (स्त्रियों के बारे में उपर्युक्त बात की सार्थकता समझ में नहीं आती, क्योंकि स्त्रियों की सेना तो कही भी वर्णित नहीं हुई है)।<sup>२</sup>

**गुरु के साथ युद्ध**—प्रयोजन होने पर अस्त्रविद्या के गुरु के साथ भी क्षत्रिय युद्ध करते थे। भीष्म ने परशुराम के साथ<sup>३</sup> एवं अर्जुन ने द्रोणाचार्य के साथ युद्ध किया था। पहला बाण द्रोणाचार्य छोड़ेंगे, तब अर्जुन प्रतियुद्ध करेंगे, यह प्रतिज्ञा उनमें हुई थी। अर्जुन ने सर्वत्र अपनी प्रतिश्रुति की रक्षा की है।<sup>४</sup> भीष्म एवं अर्जुन ने गुरु के साथ युद्ध करने में किसी भी प्रकार की अशिष्टता नहीं दिखाई।

**आततायी का बध पाप नहीं**—अर्थशास्त्र के अनुशासन में आततायी के बध को पाप नहीं बताया है। अग्निद अर्थात् आग लगाने वाला, गरद अर्थात् बिध देने वाला, शस्त्रपाणि, घनापहारी, क्षेत्रापहारी व दारापहारी, इन छह को 'आततायी' कहा जाता है। आततायी यदि नानागुणों से विभूषित एवं सर्वप्रकार से श्रेष्ठ भी हो, तथापि वह वध्य है। जो शस्त्रपाणि आततायी ब्राह्मण की हत्या करता है, उसे कोई पाप नहीं लगता। यह धर्मज्ञों का मत है। मार्याहरणकारी एवं राज्यहर्ता शत्रु यदि शरणागत भी हो तो उसे क्षमा नहीं करना चाहिये। यदि ब्राह्मण सन्तान व वेदान्ती आततायी भी शस्त्र हाथ में लेकर आक्रमण करे तो उसे क्षमा नहीं करना चाहिये। उसका वध करने से ब्रह्महत्या का पाप नहीं लगता।<sup>५</sup>

१. पदातिबहुला सेना दुष्प्रभवति भारत। इत्यादि। शांति १००।२४, २५

२. अप्रतः पुष्यानीकससिचर्मरतां भवेत्। इत्यादि। शांति १००।४३-४५

३. उद्योग १८१ वां अध्याय।

४. विराट ५८ वां अध्याय। द्रोण ८९वां अध्याय।

५. व्यापांसमपि चेह युद्धं गुह्यैरपि समन्वितम्।

आततायिनमापान्तं हन्वात् आतकमात्मनः॥ इत्यादि। भीष्म १०७।

१०१।अन २७०।४६। उद्योग १७९।२८, २९

**अर्जुन की आशंका**—आततायी वध के समर्पण में महाभारत में इतनी उक्तियाँ रहते हुए भी कुरुक्षेत्र का युद्ध आरंभ होने से पहले विषण्ण अर्जुन ने कहा है, "इन सब आततायियों का वध करने से मुझे पाप ही लगेगा।"<sup>१</sup>

**समाधान**—उपर्युक्त कथन की टीका में नीलकण्ठ ने कहा है कि आततायीवध अर्धशास्त्र द्वारा तो अनुमोदित है, किन्तु धर्मशास्त्र इसके प्रतिकूल है; इसीलिये अर्जुन को पाप की आशंका हुई थी। शूलपाणि कृष्ण ने कात्यायन के वचन उद्धृत करके अर्जुन के इस कथन का सामंजस्य बनाये रक्खा है। वचन का तात्पर्य यह है कि आततायी व्यक्ति यदि हंता व्यक्ति से विद्या, जाति कुल इत्यादि में श्रेष्ठ हो तो वह वध करने योग्य नहीं है।<sup>२</sup>

**अश्वत्थामा की मुक्ति**—प्रतीत होता है, महाभारतकार का भी यही मत है। सौप्तिकपर्व में कहा है कि पैशाचिक हत्याकारी, ब्रह्मबन्धु अश्वत्थामा भी एकमात्र ब्राह्मणकुल में जन्म लेने के कारण बच गये।<sup>३</sup>

**मुचिष्ठिर का अश्वमेध यज्ञ**—भीष्म, द्रोण आदि गुरुजनों एवं दुर्योधन आदि शत्रुतियों के वध से पाप लगने की आशंका होने पर ही मुचिष्ठिर ने महर्षि व्यास के उपदेशानुसार अश्वमेध यज्ञ किया था।<sup>४</sup>

**जय की अपेक्षा धर्मरक्षा का प्राधान्य**—कहा गया है कि युद्ध में विजय पाना ही परम लाभ नहीं है, युद्ध का प्रधान लक्ष्य धर्मरक्षा होना चाहिये। आततायी की अवध्यता भी इसी का समर्पण करती है।<sup>५</sup>

**युद्धकाल में उपासना आदि**—युद्धकाल में भी वीर पुरुष उपासना आदि अनुष्ठानों का यथानियम पालन करते थे। उपासना का समय आने पर दोनों पक्ष कुछ देर युद्ध से विरत रहकर उपासना कर लेते थे।<sup>६</sup>

प्रगृह्य शस्त्रमायान्तमपि चेदन्तर्गं रणे ।

निजसंतं जिघांसीयान् तेन ब्रह्महा भवेत् ॥ इत्यादि । शांति ३४।१७-१९

१. पापमेवाभ्येदस्मान् हर्षेतामाततायिनः । भीष्म २५।३६

२. आततायिनि शोककुष्टे तपःस्थाप्यायजमृतः ।

वधस्तत्र तु नैव स्यात् पापे हीने बभौ भूयः ॥ कात्यायन संहिता

३. जित्वा मुक्तो द्रोणपुत्रो ब्राह्मण्याद् गौरवेण च ॥ सौप्तिक १६।३२

४. अथ ३११ अध्याय ।

५. धर्मरक्षामादि विजयास्त्राभः कौश्ल्यविको भवेत् । शांति १६।११

६. विद्याकरस्याभिवृत्तं अपन्नाः संध्यायताः प्राञ्जलयो बभूवुः ॥ इत्यादि ।

द्रोण १८५।४ श्रोत्र १८६।१

शान्तिकाम ब्राह्मण के मध्यस्थ बनने पर युद्ध विरति—युद्ध में रत दोनों पक्षों के बीच में कोई शान्तिकाम ब्राह्मण आकर खड़ा हो जाता था तो तत्क्षण युद्ध बन्द करना पड़ता था। ब्राह्मण की अवमानना करने से क्षत्रिय की भयादि घटती है।<sup>१</sup>

अस्त्रशास्त्र—युद्ध में जिन अस्त्रों का व्यवहार होता था, उनके नाम अनेक स्थानों पर उद्धृत हुए हैं। विराट, भीष्म, द्रोण, कर्ण व शल्य पर्वों में युद्ध का वर्णन है। विशेष रूप से जिन स्थानों पर अस्त्र आदि का नाम आया है, वे निम्न-लिखित हैं।

आदि १९।१२-१७। आदि ३०।१२-१४। आदि १३९।६। आदि २२७।२५। वन १५।६-१०। वन २०।३३, ३४। वन २१।२, २५ वन ४२।४५। वन १६९।१५, १६। विराट ३२।१०। विराट ४२ वीं अध्याय। उद्योग १९।३, ४। उद्योग १५४।३-१२ भीष्म १६।९। भीष्म १८।१७। भीष्म ४६।१३, १४। भीष्म ५८।३। भीष्म ६१।२०, भीष्म ७६।४-६। द्रोण १४० वीं व १७७ वीं अ०।

जिन अस्त्र-शस्त्रों का उल्लेख मिलता है, उन पर अकारादि क्रम में नीचे प्रकाश डाला जा रहा है।

अंकुश—लौहमय अस्त्रविशेष जो हाथी को चलाने के लिये व्यवहृत होता है। युद्ध में भी इसका प्रयोग देखने में आता है।

अश्मगुडक—बनुंलीकृत पाषाण। यह शत्रु पर फेंका जाता है।

असि की उत्पत्ति का विवरण—शान्तिपर्व में कहा गया है कि नकुल स्वर्ग-युद्ध के विशेषज्ञ थे। उन्होंने शरमय्या पर शायित पिनामह में स्वर्ग की उत्पत्ति का विवरण जानना चाहा। भीष्म बोले—“ब्रह्मा ने मृष्टि रक्षा के निर्मित यज्ञ किया था, उसी यज्ञकृत् में नीलोल्लस मद्ग, तीक्ष्णदण्ड, दुर्द्धर्षनश्च असि की उत्पत्ति हुई। ब्रह्मा ने वह असि भगवान् रुद्र को प्रदान कर दी। रुद्र ने रुद्ररूप धारण करके उस असि द्वारा दानवकुल का सहार किया और पुनः शिवत्वं रूप में प्रतिष्ठित हुए। तब असि उन्होंने विष्णु के हाथ में सौंप दी। विष्णु ने मरीचि को, मरीचि ने ऋषियो को, ऋषियो ने वामन को, वामन ने लोकपालो को, लोकपालो ने मनु को, मनु ने क्षुप को और क्षुप ने इक्ष्वाकु को दी। इसी प्रकार गुरुपुत्रम्बरानुसार द्रोणाचार्य तक पहुँची और आचार्य ने वह तुम्हें मिली है”। असि का जन्मनक्षत्र कृत्तिका अधिपति-देवता अग्नि, गोत्र रोहिणी एवं गुरु रुद्र हैं। असि, विशमन, स्वर्ग, तीक्ष्णधार, दुरासद,

१. अनीकयोः संहतयोर्वदीयाद् ब्राह्मणोऽन्तरां ।

शान्तिमिच्छन्नुभयतो न योद्धव्यं तदा भवेत् ॥ इत्यादि । शांति ९६।८-१०

श्रीगर्भं, विजय एवं धर्मपाल—ये आठ असि के नाम हैं। इसका एक नाम 'निस्त्रिंश' भी है। अर्थात् असि की लम्बाई तीस अंगुल से अधिक होती है।'

असिसंचालन के द्वावकीस प्रकार—असिसंचालन के द्वावकीस प्रकार बताये गये हैं। लेकिन नाम सिर्फ बस के ही मिलते हैं, जो ये हैं—भ्रात उद्भ्रान्त, आबिड, आप्लूत, प्रसूत, सूत, परिवृत्त, निवृत्त, सम्पात व समुदीर्ण।' एक जगह और सङ्गयुद्ध के वर्णन में चौदह मंडलों का उल्लेख किया गया है किन्तु वहाँ भी भ्रात, उद्भ्रान्त आदि केवल आठ मंडलों के नाम दिये गये हैं।'

असि का कोष—गोचर्म, व्याघ्रचर्म अथवा स्वर्णादिनिर्मित म्यान में तलवार रक्खी जाती थी। किसी-किसी व द्य पर सोने का काम भी किया होता था। पंच-नख प्राणी के चमड़े से निर्मित कोष में असिस्थापन का जिक्र भी आया है। शायद गेंडे या गोहू के चमड़े से कोष बनाया जाता था।'

ऋष्टि—काष्टनिर्मित दण्डविशेष।' जिस सङ्ग के दोनों ओर चार हो उसे भी 'ऋष्टि' कहा गया है। (देखिये वाचस्पत्य अभिधान)

कचग्रह-विशेष—जिम शस्त्र के द्वारा निकटस्थ शत्रु के बाल पकड़ कर मारा जाय। यह शस्त्र दण्ड के समान होता है और अग्रभाग में गोद जैसा चिकने द्रव्य का लेप कर दिया जाता है जिम रर बाल चिपक जाने हैं और वह व्यक्ति पकड़ में आ जाता है।'

कचप—जिस लौहयन्त्र की गर्भस्थ गोळियाँ आग्नेय द्रव्य की शक्ति से उत्काओ की तरह चारों ओर विकीर्ण हो जायें।'

कजि व कम्पन (?)—(कर्ण ८१।१२। मीष्म ७६।७)

कुलिश—वज्र की आकृति का अस्त्रविशेष।

कुर—पाश्वर्धार, तीक्ष्णाय व ऋजु एक अस्त्र।'

१. विराट ४२।१६, नीलकण्ठ। शांति १६६वाँ अध्याय।

२. स तथा धिबिबान् मागान् प्रवरान्बैकविशतिम्। ब्रौण १९०।३७-४

३. चतुर्हस महाराज शिलाबलसमन्वितः। इत्यादि। कर्म २५।३१, ३२

४. विराट ४२वाँ व ४३वाँ अध्याय।

५. वन २०।३४।उद्योग १५४।२ नीलकण्ठ।

६. उद्योग १५४।५ नीलकण्ठ।

७. आदि २२७।२५ नीलकण्ठ।

८. आदि १३९।६ नीलकण्ठ।

**क्षुरप्र**—क्षुर-तुल्य, तीक्ष्ण बाणविशेष। तीक्ष्ण क्षुरप्र द्वारा खड्ग का भी छेदन किया जा सकता है।<sup>१</sup>

**गदा**—यूँ तो गदा नामक असुर की अस्थियों से निर्मित मुद्गर को ही गदा कहा गया है (वायु-पुराण, गयामाहात्म्य), किन्तु बाद में तत्संबन्धित मुद्गर मात्र को ही गदा की संज्ञा दी गई है। साधारणतः युद्ध की गदाएँ लौह-निर्मित होती थीं। गदा का वर्णन कई स्थानों पर मिलता है। बलराम, भीम व दुर्योधन गदायुद्ध में प्रवीण थे। भीम की गदा का जो वर्णन हुआ है, उसमें उनकी गदा को अष्टकोण-विशिष्ट, बृहद एव सुवर्णमण्डित बताया है।<sup>२</sup>

**गदायुद्ध के मण्डल आदि**—भीम व दुर्योधन के गदायुद्ध में विभिन्न मण्डलों का वर्णन किया गया है। प्रतिपक्षी के चारों ओर घूमने का नाम 'मण्डल' है। प्रतिपक्षी के सम्मुख स्थित होने का नाम 'गत' है। प्रतिपक्षी के अभिमुख रहकर ही एक ओर सामान्य हट जाने को 'प्रत्यागत' कहते हैं। प्रतिपक्षी के मर्मस्थल पर प्रहार करके, उसे उठाकर शून्य में फेंक दिया जाय या भूपातित कर दिया जाय तो उस मण्डल को 'अस्त्रयन्त्र' कहते हैं। 'प्रहार परिमोक्ष' व 'प्रहार वज्रं' भी मण्डल के अन्तर्गत आते हैं। इसमें उपयुक्त समय देखकर प्रतिपक्षी पर प्रहार किया जाता है नहीं तो विपक्षी की ही जय होती है। जल्दी-जल्दी दायें बायें घूमने का नाम 'परिघावन' है। बिजली की तरह प्रतिपक्षी के सामने आने को 'अभिद्रवण' कहते हैं। चलते समय या गतिपरिवर्तन के समय यदि प्रतिपक्षी को गिरा दिया जाय तो इस मण्डल को 'आक्षेप' कहते हैं।

चांचल्य छोड़कर शत्रु के छिद्रावधिपण करने को 'अवस्थान' कहते हैं। भूपातित विपक्षी के उठने पर पुनः उसमें युद्ध करना 'सर्विग्रह' कहलाता है। विपक्षी पर प्रहार करने के उद्देश्य में उसके चारों ओर सावधानीपूर्वक चलने को, 'परिवर्तन' कहते हैं। शत्रु के प्रसरण को रोकने का नाम 'सर्वस्त' है। प्रतिपक्षी के प्रहार को विफल करने के उद्देश्य से शरीर को जरा सा नत करना 'अवप्लूत' कहलाता है। ऊपर को उछल कर विपक्षी का प्रहार विफल करना 'उपप्लूत' होता है। शत्रु की गलती समझ कर निकट से उस पर प्रहार करने को 'उपन्यस्त' कहते हैं। जरा घूमकर शत्रु की पीठ पर भारने को 'अपन्यस्त' कहते हैं।<sup>३</sup> गदायुद्ध में 'गोमूत्रिक' नामक एक और मण्डल का नाम आया है, परन्तु उसका स्पष्टीकरण नहीं हुआ है।<sup>४</sup>

१. क्षुरप्रेण सुतीक्ष्णेन खड्गम्विच्छेदेन सुप्रथम्। कर्ष २५।३६

२. अष्टाभिमायसीं घोरां गदां काञ्चन भूषणाम्। उद्योग ५१।८

३. शल्य ५७।१७-२० नीलकण्ठ।

४. वीरार्जुन मंडलं स्रजं गोमूत्रिकमवापि च। शल्य ५८।२२

नाभि के नीचे ग्रहण करना बर्जित—मदायुद्ध में नाभि के अधोभाग में ग्रहण करना अनुचित बताया है। भीम के इस विपरीत आचरण से उनके गुरु बलराम बहुत क्रुद्ध हुए थे। बाद की कृष्ण के बहुत समझाने पर शांत हुए थे।<sup>१</sup>

चक्र—गोलाकार तेजघार वाला अस्त्र। कृष्ण का सुदर्शन चक्र प्रसिद्ध है।

चक्राक्षम—नीलकण्ठ ने लिखा है कि जिसके घूमने की शक्ति से बड़े बड़े पाषाण-सडो को भी डूर फेंका जा सके, उस काष्ठमय यंत्र का नाम चक्राक्षम है।<sup>२</sup>

तुलामुद्—प्राण्योलक। नालबन्दूक (?), यन्त्रयुक्त वायुस्फोट, निर्घात, महामेघस्वन। इस यन्त्र के आकार प्रकार की ठीक धारणा नहीं बनाई जा सकी।<sup>३</sup>

तोमर—हाथ से फेंका जाने वाला दीर्घदंड अस्त्र। नीलकण्ठ ने कहा है, लाटदेश (दक्षिण यजुरान) में तोमर को 'इटा' कहा जाता है।<sup>४</sup>

धनु—धनव लकड़ी, बांस आदि से बनाया जाता था। सींग के धनुष का भी जिक्र हुआ है।<sup>५</sup>

नखर—नख के समान तीक्ष्ण अस्त्र। (?)<sup>६</sup>

नाराच—लोहे का बाण जिसका पार्श्वभाग धारदार अग्रभाग तीक्ष्ण होता है। यह धनुष से छोड़ा जाता है।<sup>७</sup>

नालीक—बाणविशेष। (?) वाचस्पत्याभिधान के अनुसार अन्तर्दिष्ट बाण-विशेष।

पङ्क्ति—एक प्रकार का खड्ग जो दोनों ओर से तेज धार वाला व आगे से तीक्ष्ण होता है, यह 'पटा' के नाम से भी प्रसिद्ध है।<sup>८</sup>

परश्चक्र—परशु।

परिच—सम्पूर्ण कटिदार लोहदंड।<sup>९</sup>

१. अधो नाम्ना न हस्तव्यमिति शास्त्रस्य निश्चयः। अस्य ६०।६-२४

२. आदि २२७।२५ नीलकण्ठ।

३. वन ४२।५ नीलकण्ठ।

४. आदि १९।१२ नीलकण्ठ।

५. शार्ङ्गधनु षोडशम्। वन २१।२५

६. नील १८।१७

७. आदि १३६।६ नीलकण्ठ

८. आदि १९।१४ नीलकण्ठ

९. आदि १९।१७ नीलकण्ठ

पाश—रज्जु । समीप आये शत्रु के गले में डालकर उसे अपनी ओर खींचने के काम में आती थी ।<sup>१</sup>

प्रास—हाथ से फेंका जानेवाला छोटा भाला । विध्यदेश में यह 'करकाड़ी' के नाम से प्रसिद्ध है ।<sup>२</sup>

बिषाठ—दही मथने की रई जैसा स्थूलमूल बाण ।<sup>३</sup>

भल्ल—लम्बा व वक्र अग्रभाग वाला अस्त्र । बिषाठी के पेट में भोंक कर बाहर निकालने पर जिसके साथ आँने भी बाहर आ जाती है ।<sup>४</sup>

निम्बिषाल—हस्तप्रमाण शर या हाथ से फेंका जाने वाला लौहदंड ।<sup>५</sup>

भुशुंडी—चर्म व रज्जु द्वारा निर्मित शस्त्र ।<sup>६</sup> इससे पाषाण निक्षेप किये जाते थे ।<sup>७</sup>

मुद्गर—गदा ।

मूषल—मूसल । मूसल लेकर आपस में मारपीट करते-करते ही यदुवंश का नाश हुआ था ।

यमबंधू—नीलकंठ ने कहा है, कि यह अस्त्र 'जमघड' के नाम से प्रसिद्ध है ।<sup>८</sup> इसके बारे में कुछ अंदाज नहीं लगता ।

यष्टि—अति प्रसिद्ध । (लाठी)

रथचक्र—गुच्छ भी हाथ न लगने पर रथ के पहिये भी शस्त्र के रूप में व्यवहृत होते थे ।<sup>९</sup>

शक्ति—हाथ से फेंका जानेवाला लौहदंड । इसका नीचे का भाग स्थूल होता है ।<sup>१०</sup>

शतघ्नी—आग्नेय औषधि के बल से फेंके गये प्रस्तरखंडों द्वारा जो शस्त्र एक साथ सैकड़ों मनुष्यों की हत्या कर सके, उसे शतघ्नी कहते हैं ।<sup>११</sup> शतघ्नी का उल्लेख

१. उद्योग १५४।४ नीलकंठ

२. आदि १९।१२ नीलकंठ । बन ४२।४

३. ४. आदि १३९।६ नीलकंठ

५. उद्योग १५४।६ नीलकंठ

६. ७. आदि २२७।२५ नीलकंठ

८. आदि १९।१२ नीलकंठ

९. बन १६९।१५

१०. आदि १९।१३ नीलकंठ

११. आदि २०७।३४ नीलकंठ

अनेक स्थानों पर हुआ है। शब्दकल्पद्रुम में लोहे के काँटों से आच्छादित बृहत् शिलाखड को शतघ्नी कहा है। शतघ्नी को दुर्ग की प्राकार पर स्थापित करने का जिक्र महामारत में भी आया है। शब्दकल्पद्रुम का अर्थ ग्रहण करने पर ऐसा प्रतीत होता है कि शत्रुपक्ष के लोग यदि दुर्ग की प्राकार पर चढ़ने की चेष्टा करते थे तो वह कष्टकित शिलाखण्ड ऊपर से फेंक दिया जाता था, जिससे एक साथ बहुत से लोग दबकर मर जाते थे। कहा गया है कि शतघ्नी को चक्र पर रखकर रणभूमि में ले जाया जाता था।<sup>१</sup> कोई कोई समझता है कि शतघ्नी सम्भवतः तोप का ही प्राचीन रूप है, किन्तु टीकाकार नीलकण्ठ या अभिधानिकों के मत से इस कथन का समर्थन नहीं होता। उस काल में तोप व बन्दूक थी कि नहीं, यह भी कहना कठिन है। टीकाकार नीलकण्ठ ने यद्यपि बन्दूक व तोप शब्दों का व्यवहार किया है, किन्तु ये उनके कल्पित शब्द हैं या कहीं आये हैं, यह विवेचनीय विषय है।<sup>२</sup>

शर—लौहनिर्मित शर का उल्लेख ही अधिक मिलता है। शर-दण्ड निर्मित शर के बारे में स्पष्ट रूप से तो कुछ नहीं कहा गया है, किन्तु जो कुछ कहा है उससे उसका आभास अवश्य मिल जाता है। कुर्ग में गिरी बीटा अर्थात् गुल्ली को निकालने के लिये द्रोणाचार्य ने मन्त्रपूत इषीका का व्यवहार किया था। अश्वत्थामा के ऐषी-काम्त्र त्याग करने के वर्णन से भी पता चलता है कि शर द्वारा एक प्रकार का अम्ब बनाया जाता था। शायद उसका नाम वाण के अलावा और कुछ नहीं है।<sup>३</sup> बाँस द्वारा निर्मित वाण का उल्लेख भी मिलता है। वाण के मूल में पक्षी के पंख लगाये जाते थे। वाण के सुवर्णमंडित पंख का वर्णन भी मिलता है। पक्षियों में शायद गृध्र के पंख ही अधिक लगाये जाते थे, क्योंकि वाण के विशेषण रूप में 'गार्धपत्र' शब्द प्रायः प्रयुक्त हुआ है।<sup>४</sup>

विभिन्न आकृति व वर्ण के शर—शरबीर अपनी रचि के अनुसार नाना वर्णों के शरीरों का व्यवहार करते थे। उनकी आकृति भी भिन्न प्रकार की होती थी अग्रभाग को अर्द्धचन्द्राकार बक्र करके एक प्रकार का वाण बनाया जाता था।<sup>५</sup> भीम ने अर्द्धचन्द्राकार वाण में जयद्रथ को पकच बनाया था। इससे अवगत होता है कि वाण का अग्रभाग क्षुर की तरह तीक्ष्ण धारवाला होता था।<sup>६</sup>

१. श्लोक १७७।४६

२. वन १५।५ नीलकण्ठ

३. भाषि १३१।२७ सौप्तिक १३।३२

४. श्लोक ९७।८ भाषि १०२।२७।श्लोक १२३।४७।बिराट ४२।७ नीलकण्ठ

५. वन २७०।१३। बिराट ४३।१४।श्लोक ९७।७। बिराट ४२।७ नीलकण्ठ

६. अर्द्धचन्द्राकार वाणें किञ्चिद्वक्रवृत्तस्तथा। वन २७१।९



**नामार्कित शर**—कोई कोई शौक से बाण के बीच में अपना अपना नाम लिख लेते थे ।<sup>१</sup>

**तूणीर में शर रखना**—बाण तूणीर में रखे जाते थे । शर की तरह नालीक व नाराच (लोहे का बाण) भी धनुष से छोड़े जाते थे ।

**लौहशर आदि की तैलघीति**—लोहे या इस्पात निर्मित बाण, सङ्ग आदि में जंग न लगे, इस उद्देश्य से तैलघीत करने (तेल लगाने) का नियम था ।<sup>२</sup>

**शूल**—लोहे का बना त्रिशूल की आकृति का अस्त्र ।

**हस्त**—लागल । बलराम का लागल अस्त्र अति प्रसिद्ध है ।

**अस्त्रों पर भीनाकारी**—अस्त्र-शस्त्रों पर भीनाकारी का जो कार्य किया जाता था, उसका विस्तृत वर्णन विराटपर्व के अस्त्रदर्शन नामक अध्याय में हुआ है । धनजय सुवर्णचित्रित, विभिन्न वर्णों से चित्रित, सुखस्पर्श, अत्रण व आयत गाष्ठीव रखते थे । युधिष्ठिर का धनु इन्द्रगोपक चित्र व चारुदर्शन था । नकुल के धनुष पर सुवर्णसूर्य अंकित था । सहदेव के धनुष पर स्वर्णशलम चित्रित था । इसी अध्याय में बाण एवं म्यान का भी विशद् वर्णन मिलता है ।<sup>३</sup>

**निकट व दूर से अस्त्र-शस्त्रों का प्रयोग**—उल्लिखित अस्त्र-शस्त्रों में शतघ्नो, शर आदि का दूर से प्रक्षेपण उचित है । प्रतिपक्षी के निकट होने पर दूसरे शस्त्र काम में लिये जा सकते हैं । धनुर्विद्या गायद दूरस्थ शत्रु पर आक्रमण करने का प्रथम आविष्कार है । शराभ्यास व लक्ष्यभेद बहुत ही श्रमसाध्य एवं गुरुगम्य हैं । अर्जुन की धनुर्विद्या की पटुता नाना रूपों में प्रकट हुई है । धनुष की निर्माणप्रणाली या मोक्षसम्प्रदाय के कौशल का कोई वर्णन महाभारत में नहीं मिलता । (अग्नि-पुराण के धनुर्वेद प्रकरण में इन विषयों की विषद व्याख्या मिलती है ।)

**अन्यान्य युद्धोपकरण**—उपर्युक्त अस्त्र शस्त्रों के अलावा युद्ध में और भी बहुत सी वस्तुओं की आवश्यकता पड़ती थी । कुरुक्षेत्र के युद्ध का आयोजन करते समय उन सब वस्तुओं की एक तालिका बनाई गई थी । बाणकोष या तूणीर, बरुष (रथ की रक्षा के लिये व्याघ्रादि के चमड़े से बनाया गया) उपासग (अश्व अथवा गज द्वारा बाहित तरकश, ध्वज, निधग (पदाति द्वारा ढोया जाने वाला तूणीर), पताका,

१. आत्मनामार्कितः । इत्यादि । श्लोक १७।७।श्लोक १२३।४७।श्लोक १३६।५

श्लोक १५७।३७। शब्द २४।५६

२. एवमपुंसैस्तैलघीतैः । इत्यादि । शब्द २४।५६। उद्योग १९।४।श्लोक

१७७।२६

३. विराट ४३वाँ अध्याय ।

सीलता हुआ तेल, गरम गुड़जल, उपलब्ध (यंत्रक्षेप्य), मोम (पिघला कर शत्रु पर डालने के लिये), कष्टक दण्ड विष (आवश्यकता पड़ने पर तोमर आदि शस्त्रों पर लगाने के लिये), शूर्प (गर्भ गुड आदि फेंकने के लिये), पिटक, दात्र, परशु, कील, ककच, व्याघ्रचर्म, शृंग (गदा के आघात से जमे हुए रक्त को फिर से संचालित करने के लिये), तैलसिक्त क्षीमवस्त्र (जलाकर प्रहार स्थल पर लगाने के लिये), पुराना घी चोट पर लगाने के लिये तथा अशुभहर औषधि आदि।<sup>१</sup>

**दिव्यास्त्र व उनकी प्रयोगविधि**—बहुत से अस्त्रों को दिव्यास्त्र कहा जाता था। उन अस्त्रों की असामान्य क्षमता देखकर ही शायद उन्हें 'दिव्य' की आख्या दी गई थी। दिव्यास्त्र की निर्माण व प्रयोग-प्रणाली बहुत ही गोपनीय होती है। गुरु परम्परागत शस्त्रविद्या के विशारद से उन अस्त्रों की दृष्टि व संहरण विधि सीखी जाती थी। इन शस्त्रों के प्रयोग से पहले मन ही मन देवताओं व गुरुजनों को स्मरण करने का नियम था। प्रत्येक अस्त्र किसी न किसी देवता के नाम पर होता था। जैसे—वायव्य, पर्जन्य, आग्नेय, गृह्यक इत्यादि। वायव्य अस्त्र द्वारा वायु-मंडल में वायु की क्षमता बढ़ा दी जाती थी, पर्जन्य-अस्त्र द्वारा मेघों की सृष्टि कराकर वर्षा कराई जाती थी तथा जमीन के अन्दर से जल निकाला जाता था। आग्नेयास्त्र के प्रयोग से अग्नि की वर्षा होती थी। इसी प्रकार वरुणास्त्र, सम्मोहनास्त्र आदि के द्वारा भी अद्भुत कार्य किये जाते थे। नाम के व्युत्पत्तिक्रम से ही अस्त्र के प्रयोग व फल के संबंध में बहुत कुछ समझ में आ जाता है। दिव्यास्त्र के प्रयोग में मन्त्रपाठ का विधान था। अशुचिना या मन्त्रभ्रश के फलस्वरूप दिव्यास्त्र की विस्मृति बहुत जगह उल्लिखित हुई है। बहुत ही कम लोग दिव्यास्त्र का प्रयोग जानते थे। कुरुक्षेत्र के युद्ध में भीष्म, द्रोण, अर्जुन आदि कुल चार पाँच लोग दिव्यास्त्रवेत्ता थे। कर्ण अंतिम काल में गुरु के आपबश दिव्यास्त्र प्रयोग भूल गये थे। अश्वत्थामा अस्त्र का प्रयोग तो जानते थे, किन्तु संहरण नहीं जानते थे। अकाट्य निष्ठा के बिना दिव्यास्त्र नहीं मिलता। जब दिव्यास्त्र से युद्ध किया जात था तो प्रतिपक्षी विपरीत अस्त्र का प्रयोग करता था। जैसे एक पक्ष यदि अग्नेयास्त्र का प्रयोग करता था तो दूसरा पक्ष उनके प्रशमन के निमित्त वाहनास्त्र की शरण लेता था। इसी प्रकार वायव्यास्त्र के विपरीत गृह्यकास्त्र व सम्मोहनास्त्र के विपरीत प्रज्ञास्त्र का प्रयोग किया जाता था। एक अस्त्र के नाम से ही अधिकतर समझ में आ जाता है कि प्रतिकूल अस्त्र क्या होगा।<sup>१</sup>

१. उद्योग १५४वाँ अध्याय।

२. पार्वत्यास्त्रेण संशोष्य सर्वलोकस्य वक्ष्यतः। इत्यादि। भीष्म १२१।२३।

सभा २७।२६।वन १७१।८-१०।भीष्म ७७।५३।

**त्वाष्ट्र की शक्ति—**'त्वाष्ट्र' एक प्रकार के परमास्त्र का नाम है (शायद दिव्यास्त्र हो ?)। रणक्षेत्र में अर्जुन ने इस अस्त्र का प्रयोग किया था। इस अस्त्र की विशेषता यह थी कि प्रतिपक्षी पर निक्षेप्ता का प्रतिबिम्ब पड़ता था अर्थात् प्रतिपक्ष के सब योद्धाओं में निक्षेप्ता की आकृति दिखाई देती थी। अर्जुन के इस अस्त्र का प्रयोग करने पर विपक्षी सेना एक दूसरे का अर्जुन समझ कर आपस में ही मार-काट करके क्षय प्राप्त हो गई। इस अस्त्र को यद्यपि परमास्त्र कहा गया है, किन्तु प्रतीत होता है माना यह एक प्रकार का माया-जाल था।'

**मायायुद्ध—**दिव्यास्त्र युद्ध के अलावा एक प्रकार का और अलौकिक युद्ध था जिसे मायायुद्ध कहा जाता था। यह युद्ध मायाजाल की तरह था। इसमें अस्त्र का वास्तविकता कुछ नहीं होती, किन्तु उसके प्रयोग अर्गणित होते हैं। इन्द्रजाल की सृष्टि से वस्तु सत्य प्रतीत होती है किन्तु ऐन्द्रजालिक कोंशल के अलावा कुछ नहीं होता। राक्षस व असुर मायायुद्ध में निपुण थे। घटात्कच के मायायुद्ध से परेशान होकर कर्ण एक वीरहन्त्री शक्ति उस पर फेंकने के लिये चाप्य हुए थे।'

**वेश एवं जाति विशेष में युद्धवैशिष्ट्य—**दिव्यास्त्र व मायास्त्र को छोड़कर बाकी सब अस्त्र मनुष्यास्त्र कहलाते थे। सब जगहों पर अस्त्र का प्रयोग समान नहीं था। महामारत में हुए युद्ध के वर्णन से ऐसा अनुमान होता है कि भिन्न प्रदेश व भिन्न जातियाँ विभिन्न अस्त्र-शस्त्रों के प्रयोग में निपुण थी। गांधार, सिन्धु व सौवीर प्रदेश के योद्धा नखर तथा प्रासयुद्ध के विशेषज्ञ थे। उशीनर मन्वगाम्त्रा में कुशल व सत्त्ववान् होते थे। प्राचीन प्रदेशी कूटयोद्धा व मातंगयुद्ध में कुशल थे। यवन, कम्बोजी एवं माथुरगण नियुद्ध अर्थात् बाहुयुद्ध में निपुण थे। वक्षिणात्य

आग्नेयं वायुं सोम्यं वायव्यमथ वैष्णवम् ।

ऐवं पाशुपतं ब्राह्मं पारमेष्ठ्यं प्रजापतेः ॥ इत्यादि । भीष्म १२१।४०-४२

उद्योग १८२।११, १२

१. अभास्त्रमरिसंघर्षं त्वाष्ट्रमस्यैव अर्जुनः । इत्यादि । द्रोण १८।११-१४

२. अंगारपाशुवर्षञ्च शरवर्षञ्च भारत ।

एवं मायां प्रकुर्वन्ति मोघयामास मां रिपुः । वन २०।३७, १७, २६।

भीष्म ९३।५

३. सा तां मायां अस्म कृत्वा ज्वलन्ती भिस्वा गाढं हृदयं राक्षसस्य ।

द्रोण १७७।५७

निवासी योद्धा असियुद्ध में कुशल थे। पर्वतप्रवेशीय योद्धा नियुद्ध व पाषाणयुद्ध के ज्ञाता थे।<sup>१</sup>

निबलकवचों का जल युद्ध—निबलकवच नाम के दानव उत्कृष्ट जलयोद्धा थे। वे समुद्र के मध्य दुर्ग में वास करते थे।<sup>२</sup>

व्यूहरचना व व्यूहभेद—अपने पक्ष की व्यूहरचना तथा दूसरे पक्ष का व्यूहभेद करने में विशेष रूप से सन्नामनैपुण्य प्रकट होता था।

प्राचीन अभिज्ञ बृहस्पति—व्यूह विद्या में बृहस्पति बहुत पटु माने जाते थे।<sup>३</sup>

भीष्म व द्रोण की अभिज्ञता—कुरुक्षेत्र के युद्ध में भीष्म व द्रोण के समान और कोई व्यक्ति इस विषय में निपुण नहीं था। वे दोनों नाना प्रकार के आसुर व पैशाच व्यूहों का निर्माण करने में कुशल थे। उनके बाद अर्जुन का स्थान आता था।<sup>४</sup>

व्यूहरचना आदि विषयों का विस्तृत विवरण महामारत में नहीं मिलता। (शुक्नीति, कौटिल्य, कामन्दक व अग्निपुराण में इस विषय पर बहुत लिखा गया है।) परन्तु जिन व्यूहों का नाम महामारत में गृहीत हुआ है, नीचे हम उन पर थोड़ा प्रकाश डाल रहे हैं।

अर्द्धचन्द्र—इस व्यूह के दक्षिणी सिरे पर एक प्रसिद्ध वीर रहता था और बायी ओर बहुत से योद्धा। मध्य में एक गजारोही को रक्खा जाता था। यह व्यूह गरुड़ व्यूह या क्रीञ्चव्यूह का प्रतिद्वन्दी था।<sup>५</sup>

क्रीञ्च (क्रीञ्चापण)—इस व्यूह में सेना को क्रीच पक्षी की तरह खड़ा किया जाता था। सबसे आगे एक योद्धा और पक्षी के कल्पित मस्तक पर अन्य योद्धा सेना के साथ रहते थे। इसी प्रकार कल्पित चक्षु, ग्रीवा, पंखे, पीठ, पूंछ आदि की जगहों पर एक एक योद्धा के अर्धिन एक एक सेना रहती थी।<sup>६</sup>

१. गांधाराः सिन्धुसौवीरानक्षर प्राप्त योधिनिः। इत्यादि। शान्ति १०।३-५

पाषाणयोधिनिः शूराण् पार्श्वसीमानचोदयन्तु। इत्यादि। द्रोण ११९।-२९-४४

२. समुद्रकुलिमाभिल्य दुर्गं प्रतिवसन्त्यतः। वन १६८।७२

३. यथा वेद बृहस्पतिः। इत्यादि। उद्योग १६४।९। भीष्म १९।४।भीष्म ५०।४०

४. आसुरानकरोव् व्यूहान् पैशाचानच राक्षसान्। इत्यादि। भीष्म १०८।-२६।उद्योग १६०।१०

५. अर्द्धचन्द्रेण व्यूहेन व्यूहं समतिवापणम्। भीष्म ५६।११-१८

६. भीष्म ५०।४०-५८। द्रोण ६।१५

**गणन (सुपर्ण)**—यह व्यूह अधिकांश में कौंच व्यूह के सदृश ही था। केवल इतना अंतर था कि इसमें मस्तक की जगह दो वीर दो सेनाओं के साथ रहते थे तथा पूंछ व पीठ, के स्थान पर सैन्यसमावेश कुछ अधिक होता था। दोनों पंख आयत व लम्बे होते थे।<sup>१</sup>

**बक**—अभिमन्यु से युद्ध करने के लिये द्रोणाचार्य ने चक्रव्यूह की रचना की थी। व्यूहभेद करने का कौशल अभिमन्यु ने पिता से सीखा था किन्तु निष्क्रमण की रीति न जानने के कारण वह सप्तरथियों द्वारा मारा गया था।<sup>२</sup>

**बख**—इस व्यूह के आदि गुरु इन्द्र थे।<sup>३</sup>

**भकर**—इसके सर्वांग में सर्वसैन्य एक वीर होता था और पीछे क्रमानुसार रथी पत्ति व दन्ती होते थे। भकरव्यूह का प्रतिद्वन्दी क्रीञ्चव्यूह था।<sup>४</sup>

**मंडलाद्ध**—यह सुपर्णव्यूह का प्रतिद्वन्दी है।

**शकट या चक्रशकट व्यूह**—अभिमन्यु वध के बाद अर्जुन के साथ युद्ध करते समय आचार्य द्रोण ने शकटव्यूह का निर्माण किया था। इस व्यूह का पीछे का भाग कमल जैसा होता है।<sup>५</sup>

**शृंगाटक**—इस व्यूह की आकृति सिंघाड़े की तरह त्रिकोण होती है, किन्तु नीलकंठ ने कहा है कि इसका आकार चतुष्पथ अर्थात् चौराहे जैसा होता है।<sup>६</sup>

**इथेन**—इथेनव्यूह करीब करीब गरुडव्यूह जैसा ही होता है। यह भकरव्यूह का प्रतिरोधक है।<sup>७</sup>

**सर्वतोभद्र**—इस व्यूह का आकार गोल होता है। मध्य में सेना व साधारण घोड़ा रहते हैं और चारों ओर उन्हें घेर कर बड़े बड़े घोड़ा लड़े होते हैं।<sup>८</sup>

१. भीष्म ७५।१५-२६। द्रोण १९।४

२. चक्रव्यूहो महाराज आचार्यैर्नामिकल्पितः। द्रोण ३३।१३

३. अचलं नाम बखार्यं विहितं बखवारिणा। भीष्म १९।७

४. भकरोन्मकारव्यूहं भीष्मो राजन् समन्ततः। भीष्म ६९।४-६।भीष्म ७५।४-१२

५. द्रोण १९।४

६. अस्माकं शकटव्यूहो द्रोणेन विहितोऽमरुत्। इत्यादि। द्रोण ६।१५।  
द्रोण ७३।२७।भीष्म ८५।२१

७. भीष्म ८७।१७

८. भीष्म ६९।७-१२

९. भीष्म ९९।१-८

सागर—यह सागर सदृश विस्तृत एक विशेष प्रकार का व्यूह होता है।<sup>१</sup>

सूचीमुख—प्रतिपक्षी की सेना की संख्या अपने से अधिक हो तो इस व्यूह की रचना की जाती है।<sup>२</sup>

बमक आदि मण्डल—बोझागण व्यूहरचना के अलावा नाना प्रकार के मण्डलों द्वारा भी शत्रु को त्रस्त कर देते थे। शत्रु की कमियाँ देखकर रथ आदि की गति परिवर्तन कर देना मण्डल कहलाता है।<sup>३</sup>

नियुद्ध—जिस युद्ध में अस्त्र-शस्त्र के बिना पहलवान कुश्ती द्वारा अपने अपने बाहुबल से विपक्षी को जीतें, वही नियुद्ध है। नियुद्ध में कुश्ती या मल्लयुद्ध ही प्रधान है। मुष्टियुद्ध भी इसी में सम्मिलित माना जाता था, उसे अलग युद्ध की संज्ञा नहीं दी जाती थी। इसमें लड़ने वाले दोनों पक्षों के मल्लों को रणक्षेत्र में उतरकर सर्वप्रथम अपना नाम व वंशपरिचय बताना पड़ता था। राजा साधारणतया विपक्षी राजा के अलावा किसी और के साथ द्वन्द्वयुद्ध नहीं करता था।<sup>४</sup>

नियुद्ध का कौशल—युद्ध के आरम्भ में परस्पर नमस्कार करने व हाथ मिलाने का नियम था। इसके बाद उंगलियाँ चटकाना आदि क्रियाओं द्वारा शरीर की जड़ता को दूर करके दोनों पहलवान आमने सामने खड़े होते थे। जोर जोर से हाथ पाँवों को झटक कर पेशियों को संचालित करते थे और फिर एक दूसरे से मिट कर दृढ़हाथों से जकड़ लेते थे। इस बन्धन को 'कक्षाबध' कहते थे। इसके बाद प्रतिपक्षी के गले पर अपने गण्ड व कपाल से आघात करते थे। सुयोग देखकर प्रतिपक्षी का हाथ या पैर मरोड़कर उसकी स्नायुमण्डली को पीटा पहुँचाते थे। वक्ष पर मुष्टि प्रहार का भीका डूँढ़ते थे। दोनों हाथों की अंगुलियों को आपस में मिलाकर शत्रु के मस्तक पर प्रहार करते थे, जिससे वह क्षीघ्र ही अवसन्न हो जाता था। इसे 'पूर्ण-कुम्भ-प्रयोग' कहा जाता था। सुयोगानुसार बप्पड़ भी मारते थे। शत्रु के बगल में जाकर उसे कमर से पकड़ आसानी से गिरा देते थे। यदि शत्रु बाँहों के घेरे में जकड़ लेता था, तो स्वास की रेचक क्रिया द्वारा शरीर में लघुता लाकर उसके बन्धन से निकल जाते थे और प्रचंड वेग से उस पर प्रहार करते थे। इस प्रकार

१. भीष्म ८७।५

२. सूचीमुखमनीकं स्यादस्यानां बहुभिः सह। इत्यादि। भीष्म १९।५।  
भीष्म ७७।५९।शांति १००।४०

३. मंडलानि विचित्राणि वमकानीतराणि च। द्रोण १२१।६०

४. अथं वृथायास्तनवः कनीयान् बाण्डुनन्धनः।

कीरथो भवता सार्द्धं द्वन्द्वयुद्धं करिष्यति ॥ इत्यादि। आशि १३६।३१-३३

तरह-तरह के कौशलों द्वारा प्रतिपक्षी को पीठ के बल जमीन पर ढाल देना विजय मानी जाती थी।<sup>१</sup>

**बाहुकण्टक नियुद्ध**—अपने दोनों पाँवों में शत्रु की एक जाँघ दबाकर दूसरी जाँघ को हाँथों से खींचकर शरीर को चीरने की क्रिया का नाम 'बाहुकण्टक' था। बाहुकण्टक शब्द का अर्थ 'केतकी का पत्ता' होता है। बलवान वीर यदि अपेक्षाकृत दुर्बल विपक्षी का शरीर केतकी के पत्ते की तरह बिदीर्ण करने को उद्यत हो तो उसे बाहुकण्टक की सजा मिलती है। कर्ण एव जरासंध में बाहुकण्टक युद्ध होने के बाद संधि हुई थी।<sup>१</sup>

**मल्लयुद्ध की परिभाषा**—विराटपुरी में जीमूत व भीम के मध्य हुए नियुद्ध का वर्णन करते हुए महामारतकार ने बहुत से पारिभाषिक शब्दों का प्रयोग किया है। नीलकण्ठ ने अपनी टीका में उन शब्दों की व्याख्या भी दी है। अचानक विपक्षी के किसी अंग को पीड़ा पहुँचाना 'कृत' कहलाता है। कृतमोचन का नाम 'प्रतिकृत' है। मुट्ठी कमकर बाँधने को 'सुसंकट' कहते हैं। विभिन्न अंगों की मुठ-भेड़ को 'सन्निपात' कहा जाता है। सबल शत्रु को दूर फेंकने का नाम 'अवधूत' है। जमीन पर गिरा कर जोग में दबाना 'प्रमाथ' है। प्रमथित शत्रु को उठाकर उसके अंगों को कण्ट पहुँचाना 'उन्मथन' कहलाता है। शत्रु को अकस्मात् उसके स्थान से हटा देना 'क्षेपण' है। दृढमुष्टियों के प्रहार से वक्षपीडन करना 'मुष्टि' कहलाता है। शत्रु को कंधे पर उठाकर तथा सिर नीचे व पाँव ऊपर करके घुमाते घुमाते दूर फेंक देने से जो शब्द होता है, उसे 'वराहोद्धतनि स्वन' कहते हैं। ढीली अगुलियाँ करके थपड़ मारना 'प्रमुष्ट' है। एक उगली को तान कर जोर जोर से शत्रु के शरीर में मारना 'शलाका' कहलाता है। घुटने व मिर से चोट पहुँचाने को 'अवघट्टन' कहते हैं। परिध्वान्त विपक्षी को अनावक घसीटने को 'आकर्वण' कहते हैं। घसीटे हुए शत्रु को बाँहों में दबाकर पीड़ित करना 'प्रकर्षण' कहलाता है। शत्रु की गस्तियाँ ढूँढ़ने के लिये उसके आगे-पीछे, दायें-बायें घूमने को 'अभ्याकर्ष' कहते हैं। मौका देखकर शत्रु को उठाकर जमीन पर पटक देना 'विकर्षण' कहा जाता है।<sup>१</sup>

**मल्लयुद्ध अप्रशस्त**—नीलकण्ठ की टीका में मल्लयुद्ध के जिस अनुशासन का उल्लेख किया गया है, उससे अवगत होता है कि मल्लयुद्ध में निहत व्यक्ति

१. सभा २३ वीं अध्याय। (नीलकण्ठ देखिये)

२. बाहुकण्टक युद्धेन तस्य कर्णोऽयं युध्यतः। इत्यादि। शांति ५।४-६

नीलकण्ठ देखिये।

३. विराट १३वाँ अध्याय। नीलकण्ठ।

स्वर्गमन का अधिकारी नहीं होता एवं इहलोक में भी वह यशस्वी नहीं माना जाता।<sup>१</sup>

उत्सव आदि में मल्लयुद्ध—उस काल में उत्सव आदि में भी मल्लयुद्ध का आयोजन किया जाता था। विराट नगरी में भीम व भीम का मल्लयुद्ध भी उत्सव के उपलक्ष्य में ही हुआ था। यह उत्सव गरद् शत्रु में नया अनाज पकने पर हुआ था।

उत्सव में हुए नियुद्ध में प्राणहानि—यह तो ठीक है कि ये कुश्तियाँ उत्सव का एक अंग होती हैं, किन्तु दोनों में से एक के मरने तक कुश्ती जारी रखने की सार्थकता ममज्ञ के नहीं आती और ना ही इस नीति का समर्थन किया जा सकता है। विराट के आदेश से भीम को वाघ, सिंह व हाथी के साथ भी युद्ध करना पड़ा था। इस अज्ञूत स्थल का भी कोई अर्थ नहीं है।<sup>२</sup>

विजयी बीर का नगर प्रवेश—युद्ध में विजयी बीर नगर प्रवेश के पूर्व दूत द्वारा विजय की सूचना भेजते थे। खबर मिलने पर विजयोत्सव के उपलक्ष्य में प्रमुख राजपथों को उज्ज्वल प्रकाशस्तम्भों द्वारा आलोकित कर दिया जाता था। सुगन्धित कुमुदों से सज्जित पनाकाएँ पथ के दोनों ओर उड़ती रहती थी तथा सारी नगरी चन्दन, अगुरु आदि की खुशबू से महक उठती थी।<sup>३</sup>

विजय में प्राप्त धन सम्पत्ति का भोग—युद्ध में विजयी होने पर प्रतिपक्षी से प्राप्त धन सम्पत्ति के उपभोग के भी कुछ नियम थे। विजेता यदि शत्रु को बंदी बनाकर ले आते थे तो उसे एक साल तक दास बनाकर रखा जाता था। उस काल में यदि उसके कोई सन्तान पैदा होनी थी, तो उस सन्तान को आजन्म पितृविजेता की आधीनता में रहना पड़ता था। विजित की कन्या यदि विजेता से विवाह नहीं करना चाहती थी तो विजेता उसे छोड़ देने के लिये बाध्य होता था, वह उस पर किसी भी प्रकार की जबरदस्ती नहीं कर सकता था। इसी प्रकार विजय में मिले दास-दासी या दूसरी धनसम्पत्ति भी एक साल के बाद विपक्षी को लौटा देना उचित समझा जाता था। किन्तु विपक्षी यदि बीर या दस्यु होता था, तो उसकी सम्पत्ति नहीं लौटाई जाती थी। साधारणतया एक राजा दूसरे राजा के साथ ही युद्ध करता था।<sup>४</sup>

१. मृतस्य तस्य न स्वर्गो यशो नेहापि विद्यते। विराट १३।३०।नीलकण्ठ

२. विराट १३वाँ अध्याय।

३. विराट ३४वाँ व ६८वाँ अध्याय।

४. यकेन विजितो यश्च न तं युध्यत भूमिः।

संवत्सरं विप्रघोरेतस्मान्वातः पुनर्मन्वेत ॥ इत्यादि। सांति ९६।४-७



युद्ध में विपन्न परिवारों की व्यवस्था—युद्ध में हृत योद्धाओं के परिवारों का भार राजा को अपने ऊपर लेना पड़ता था ।<sup>१</sup>

---

१. कश्चिच्चारान् मनुष्याणां तत्रार्थे मृत्युमीमुवात् ।

अ्यसर्नं चाम्युपेतानां विभक्तिं भरतर्षभ ॥ इत्यादि । समा ५, ५४।

अनु १६७।२

## आयुर्वेद

**राजसभा में आयुर्वेदवेत्ता का सम्मान**—निदान, पूर्वलिख रूप, उपशाय, सम्प्राप्ति, औषधि, रोगी व परिचायक के भेद से अष्टाग आयुर्वेदशास्त्र के ज्ञाता चिकित्सकों को राजसभा में विशेष सम्मानसूचक पद दिया जाता था। उस काल में राजाओं की चेष्टा एवं सर्वाधिक अनुकूलता के कारण आयुर्वेद विद्या काफी उन्नत हो गई थी।<sup>१</sup>

**कुष्माण्ठेय का चिकित्सा ज्ञान**—प्राचीन काल में कुष्माण्ठेय मुनि चिकित्सा-शास्त्र के ज्ञाता माने जाते थे।<sup>१</sup>

**त्रिधातु की समता ही स्वास्थ्य**—शरीर में नित्य अवस्थित वायु, पित्त व कफ, इन तीनों धातुओं का सघर्ष चलता रहता है। (मीष्म ८४।४१) इन तीनों धातुओं की समता का नाम ही स्वास्थ्य है। दूसरी ओर सत्व, रज व तम, ये तीन मन के गुण हैं। इन तीनों की समता मानसिक स्वस्थता का आधार है। शरीर व मन दोनों की स्वभाविक अवस्था ही स्वस्थता का लक्षण है।<sup>१</sup>

**'त्रिधातु' ईश्वर का भी नाम**—पित्त, श्लेष्मा व वायु की समष्टि को 'संचात' कहा जाता है। इस संचात की समता से ही प्राणी स्वस्थ रहते हैं। आयुर्वेद के पंडितों ने भगवान को 'त्रिधातु' की सज़ा दी है।<sup>१</sup>

**शरीर व मन का धमिल सांघर्ष**—व्याधि का जन्म शरीर व व्याधि का जन्म मन में होता है। शरीर अस्वस्थ हो तो मन भी स्वस्थ नहीं रहता और दूसरी ओर मन की अशांति शरीर को अस्वस्थ बना देती है।<sup>१</sup>

१. कश्चिद्विधाचिकित्सायामष्टांगार्था विशारदाः।

सुहृदवधानुरक्ताश्च शरीरे ते हिताः सदा॥ सभा ५।९०

२. कुष्माण्ठेयचिकित्सितम्। शान्ति २१०।२१

३. शीतान्ते चैव वायुश्च त्रयः शरीरजा गुणाः।

तेषां गुणानां साम्यं यत्तदाहुः स्वस्थलक्षणम्॥ इत्यादि।

शान्ति १६।११-१३

४. आयुर्वेदविदस्तस्मान्निधातुं नां प्रजघते। शान्ति ३४२।८९

५. द्विविधो जायते व्याधिः शारीरो मानसस्तथा।

परस्परं तयोर्जन्म निर्दुर्लभं बोधकम्यते॥ इत्यादि।

शान्ति १६।८, ९ अथ १२।१, ३

**चिकित्सा का उद्देश्य**—शारीरिक घातुवैषम्य या मानसिक गुणों की विषमता के प्रकट होने पर उनमें पुनः समानता स्थापित करना ही चिकित्सा का उद्देश्य होता है। पित्त की वृद्धि से कफ का ह्रास व कफ की वृद्धि से पित्त का ह्रास होता है, इस नियम के अनुसार एक की कमी होने पर दूसरे को बढ़ाकर समता स्थापित करना ही चिकित्सक का कार्य है। मानसिक आघि में भी ठीक इसी प्रकार हर्ष द्वारा शोक का उपशम होता है। सत्त्वादि गुणों में भी एक की वृद्धि से दूसरे का ह्रास होता है। शरीर या मन की चिकित्सा करने के लिये सर्वप्रथम विषमता का कारण ढूँढना और फिर समता लाने की व्यवस्था करनी चाहिये।<sup>१</sup>

**रोग के कारण**—रोग के कुछ स्थूल कारण बताये गये हैं। अनिमोजन, अमोजन, दूषित अन्न एवं मद्यपान, परस्पर विरोधी आद्यग्रहण, अति व्यायाम, अति कामुकता, मलमूत्र का वेग धारण, रसबहुल द्रव्यों का त्याग व दिवानिद्रा आदि शारीरिक रोगों के हेतु हैं।<sup>२</sup>

**स्वास्थ्यरक्षा के अनुकूल व्यवस्था**—स्वाम्भ्यरक्षा के कुछ साधारण नियम माना प्रसंगों पर वर्णित हुए हैं। प्रातः उठना, दिन को न सोना, परिमित व्यायाम स्वास्थ्य के लिये गुणकारी हैं। स्नान प्रतिदिन करना चात्रिण, इसमें बल, रूप, स्वरशुद्धि स्पष्ट उच्चारण शक्ति, शरीर की कोमलता, उत्तम गन्ध, लावण्य, कान्ति व ऐश्वर्य की प्राप्ति होती है। निर्वन्त्र होकर स्नान करना या रात्रि को स्नान करना हानिकारक है।<sup>३</sup>

**मिताहार व प्रसाधन आदि**—परिमित भोजन के छह गुण बताये गये हैं—आरोग्य, आयु, बल, सुख, अनिन्धना तथा मुमन्तानजनकता। स्वास्थ्यरक्षा के निमित्त प्रसाधन आदि का उपयोग करना उचित है। केशप्रसाधन, अंजन, दंतधावन आदि कार्य पूर्वाह्न में ही निपटा लेने चाहिये। शुक्ल पुष्पों की माला पहनने से मन प्रफुल्ल रहता है। कमल एवं कुवलय की माला कभी नहीं पहननी चाहिये। रक्तमाल्य भी निषिद्ध है। बट की जड़ एवं प्रियंगु को एक साथ पीसकर उसका लेप करना अच्छा होता है।<sup>४</sup>

१. तेषामन्यतमोत्रेके विधानमुपदिश्यते।

उष्णेन बाध्यते शीतं शीतेनोष्णं प्रबाध्यते ॥ इत्यादि। श्रुति १६।१२-१५

२. अत्यर्धमपि वा भुंक्ते न वा भुंक्ते कदाचन। इत्यादि। अथ १७।९-१२

३. न चाभ्युदितशायी स्यात्। इत्यादि। अनु १०४।४३, ५१। अनु ९३।

१२। अनु १२७।९ आदि १०९।१८। श्रुति ११०।६। उद्योत ३७।३३

४. गणाश्च वस्मिन्नुक्तं भजन्ते। इत्यादि। उद्योत ३७।३८।

अनु १०४। २३। अनु ९८।१०

**पच्योशन—**सदा स्वास्थ्य के अनुकूल भोजन करना ही विषय है। जो व्यक्ति पच्य द्रव्य छोड़कर अहितकर द्रव्यों का सेवन करता है, वह नीरोग नहीं रहता। जो व्यक्ति प्रतिदिन तिक्त, कषाय, मधुर आदि रस लेता है, उसका स्वास्थ्य अच्छा रहता है। खाद्यवस्तु स्वास्थ्यरक्षा का प्रधान उपाय है।<sup>१</sup>

**भोजन की नियमावली—**भोजन करते वक्त मौन रहने का विधान बताया है।<sup>१</sup> किन्तु स्वास्थ्य के लिए इसकी उपयोगिता का पता लगाना कठिन बात है। हो सकता है कि खाद्य वस्तुओं के प्रति मन की अधिक लालसा को रोकने के लिये यह नियम बनाया गया हो। भोजन के शुरू व अंत में भी कुछ नियम पालन करने का उपदेश दिया गया है, इनका भी स्वास्थ्यरक्षा ही उद्देश्य है। आहार के पूर्व अच्छी तरह हाथ पाँव धोकर तीन बार आचमन करना चाहिए। उत्तम आसन पर बैठकर प्रसन्न मन भोजन करना चाहिये। भोजन के पात्र भी मनोरम होने चाहिये। एक वस्त्र पहन कर भोजन नहीं करना चाहिये। भोजन के बाद तीन बार आचमन व दो बार मुखमार्जन करना चाहिये।<sup>१</sup>

**बालवत्सा गाय का दूध अथैव—**जिस गाय ने हाल ही में बछड़ा दिया हो उसका दूध नहीं दुहना चाहिये। वह दूध स्वास्थ्य के लिये बहुत ही हानिकार होता है।<sup>१</sup>

**अर्कपत्र अभक्ष्य—**मदार (घतूरे) के पत्ते खाने से मनुष्य अंधा हो जाता है। इसके क्षार, तिक्त, कटु, रक्त एवं तीक्ष्णविपाक गुण चक्षुषातक होते हैं।<sup>१</sup>

रक्तमाल्यं न धार्यं स्याच्छुक्लं धार्यन्तु पण्डितः।

वर्जयित्वा तु कमलं तथा कुबलयं प्रभो॥ अनु १०४।८३

छष्टो बटकषायेण अनुलिप्तः प्रियगुना। अनु १२५।५२

१. पच्यं भुक्त्वा तु यो मोहाद् दृष्टमश्नाति भोजनम्।

परिभाममभिजाय तदन्तं तस्य जीवितम्॥ इत्यादि।

जाति १३९।८०, ८१

२. न शब्दवत्। अनु १०४।९६

३. अर्घं बुभुक्षामास्तु त्रिमुञ्जेन स्फुरेदथः।

भुक्त्वाचार्यं सर्वथ त्रिद्वि पुनः परिभार्जयेत्॥ अनु १०४।५५-६०, ६१, ६६

४. बालवत्साञ्च ये जेम् दुष्टानि क्षीरकारणात्।

तेषां बोधान् प्रक्षयामि तान्निबोध सर्षीपते॥ अनु १२५।६१

५. स तीरर्कपत्रैर्जकितः क्षारतिक्तकटुकस्त्रीक्ष्णविपाकैश्चानुष्यपहतोऽथो बभूव। आदि ३।५१

**श्लेष्मातक मक्षण के दोष**—श्लेष्मातक-फल (लिसोडे) खाने से बुद्धि मन्द होती है।<sup>१</sup>

**नस्यकर्म**—आवश्यकता पड़ने पर नाक द्वारा औषधि ली जाती थी, जिसे नस्यकर्म कहते थे।<sup>२</sup>

**वर्जनीय कर्म**—स्वास्थ्यरक्षा के निमित्त सायकाल व रात्रि को न करने योग्य कुछ कार्यों का उल्लेख हुआ है। दिन छिपे सोना या पढ़ना अनुचित है। संध्या समय भोजन करने से आयु कम होती है। रात्रि को पिथ्यकर्म नहीं करने चाहिये। रात को स्नान करना भी स्वास्थ्य के लिये खराब होता है। भोजन के बाद प्रसाधन नहीं करना चाहिए। रात्रि का साध यथानाध्य सुपाष्य होना चाहिये तथा रात को दूँस कर नहीं खाना चाहिये। गोले हाथ-पाँव लेकर बिस्तर पर नहीं जाना चाहिये।<sup>३</sup>

**ज्वर की उत्पत्ति का विवरण**—ग्रथकार ने ज्वर की उत्पत्ति पर पूरा एक अध्याय ही लिख दिया है। ज्वर के कारण शरीर में उत्पन्न दुर्बलता ही वृत्रामुर के वध में सहायक हुई थी। मेरुपर्वत के एक शिखर का नाम 'ज्योतिष्क' था। वह शिखर नाना प्रकार के रत्नों से विभूषित एवं सर्वजनपूजित था। एक बार हूर-पार्वती उस शिखर पर बैठे प्रेमालाप कर रहे थे। उसी समय अष्टवसु, अश्विनी-कुमारद्वय, कुबेर आदि देवताओं तथा उशना, सनत्कुमार, अगिरा आदि ऋषियों ने वहाँ उपस्थित होकर उनकी चरण-वदना की। कुछ देर बाद देवता व ऋषिगण गंगाद्वार में हो रहे दक्ष के अश्वमेध यज्ञ में चले गये। पार्वती के प्रश्न करने पर महादेव ने इन लोगों के गमन का कारण बता दिया। महादेव को यज्ञ का निमन्त्रण नहीं मिला, यह जानकर पार्वती को बहुत दुःख हुआ। वह चूप बैठी रही, उनके हृदय में ज्वाला धधकने लगी। पार्वती का दुःख दूर करने के लिये महादेव ने नन्दी आदि भीषणकाय अनुचरों को भेजकर यज्ञ नष्ट करवा दिया। अति क्रोध में शकर के ललाट से पसीना टपक कर जमीन पर गिर गया। भूपतित उन्हीं म्वेद बिन्दुओं से कालानल के समान महान् अग्नि का उद्भव हुआ। उस अग्नि में मेरुह्रस्व, रक्ताक्ष, ऊर्ध्वकेशी, कृष्णवर्ण, रक्तवाम एक भयंकर मूर्ति का आविर्भाव हुआ। उसे देखकर सब लोग डर से घर-घर काँपने लगे। तब ब्रह्मा ने शिव के आगे बहुत

१. श्लेष्मातकी क्षीणवर्चाः शृणोषि। जन १३४।२८।

२. नस्यकर्मविरेव च। मेवर्जः सचिकित्सः स्वात्। शांति १४।३४

३. संध्यायां न स्वपेक्षाजन् विद्यां न च समाचरेत्।

न भुञ्जीत च मेधावी तथापुबिन्दते महत्॥ इत्यादि।

अनु १०४।११९।१२२, ६१। अनु १६२।६३

हाथ-पाँव जोड़े और बचन दिया कि आगे से यज्ञ में उनके नाम से विशेष आहुति दी जायेगी। तब जाकर कहीं शंकर का क्रोध शान्त हुआ। ब्रह्मा ने ही यज्ञ की क्रोधाग्नि से उत्पन्न उस अतिकाय व्यक्ति का नाम 'ज्वर' रखवा। देवताओं की स्तुति से प्रसन्न होकर शिव ने ज्वर को सर्वत्र आधिपत्य स्थापित करने का आदेश दिया। तभी से ज्वर का प्रभाव हर जगह चला आ रहा है।

प्राणिज्वर से ज्वर का प्रकाश—वृक्ष के क्षीर्ष ताप को ज्वर कहते हैं। इसी प्रकार पर्वत की शिलाजीत, जल का शीवाल, साँप की कँचुली, गाय का पादरोग, पृथ्वी की ऊषरता, पशुओं की दृष्टिहीनता, अश्व की कठनाली का मास, मयूर का शिखोद्भेद, कोयल का नेत्ररोग, मेघ का पित्त भेद, शुक की हिचकी, व्याघ्र का श्रम—ये सब इनके ज्वर के लक्षण हैं। प्राणी मात्र को जन्म व मृत्यु के समय ज्वर ग्रसता है।<sup>१</sup>

असंयम से यक्ष्मारोग—अत्यन्त कामुकता क्षयरोग को आह्वान करती है। विचित्रवीर्य तथा व्युषिताश्व की इसी दोष के कारण यक्ष्मारोग से अकालमृत्यु हुई थी।<sup>२</sup>

रोगी की मुश्रूषा—रोगी व्यक्ति की यथोचित रूप से चिकित्सा व सेवा-मुश्रूषा करनी पड़ती है। साधारणतया सुहृद व्यक्तियों को ही मुश्रूषा का भार लेना चाहिए।<sup>३</sup>

शान्तिस्वस्थयन आदि—रोगी को नीरोग करने के निमित्त परिवार के लोग शान्ति स्वस्थयन, मन्त्रपाठ आदि का अनुष्ठान भी करते थे।<sup>४</sup>

बूछर्छारोग में चन्दनोदक—मूर्च्छित व्यक्ति के सिर पर चन्दन का पानी डालने का उदाहरण मिलता है।<sup>५</sup>

विष द्वारा विष का नाश—दुर्योधन ने भीम को विष खिलाकर नदी में फेंक दिया था। चेतनाहीन होने के कारण भीम नदी के रसातल में चले गये।

१. शान्ति १८२ वाँ अध्याय।

२. ताम्बां सह समाः सप्त बिहरन् पृषिवीपतिः।

विचित्रवीर्यस्तरुणो यक्ष्मजाः समगृह्यत ॥ इत्यादि।

आदि १०२।७० आदि १२१।१८

३. शुक्रवां यतमानानामातैः सह चिकित्सकैः। आदि १०२।७१

४. रकोष्मांश्च तथा यन्मन् जेयुश्चकुञ्च ते क्रियाः। वन १४४।१६

५. कुंतीभावासावाभस्त जेयुश्चकुञ्चतेः। आदि १३६।२८

वहाँ विषधर सर्पों ने भीम को डसा और फलस्वरूप उन्हें चैतन्य लाभ हो गया। सर्प-विष की क्रिया से स्थावर विष का प्रभाव खत्म हो जाता है।<sup>१</sup>

**रसायन**—वासुकि के सुरक्षित कुंड का रसायन पान करने से भीम पर कालकूट विष का भी असर नहीं होता था।<sup>२</sup>

**विशत्यकरणी आदि**—युद्ध के समय चिकित्सकों को शिविर में रखना जाता था। लेकिन बड़े बड़े योद्धा विशत्यकरणी आदि शक्तिवर्द्धक औषधियाँ अपने साथ भी रखते थे। छह दिन के युद्ध के बाद भीष्म ने दुर्योधन के शिविर में जाकर उन्हें विशत्यकरणी दी थी।<sup>३</sup>

**शल्यचिकित्सा**—शरशय्या पर पड़े भीष्म को कष्टमुक्त करने के लिये दुर्योधन शल्यविद्या में निपुण कई चिकित्सकों को आवश्यक उपकरणों सहित पितामह के समीप लाये। पितामह ने शल्यचिकित्सा कराने की असम्मति प्रकट करके चिकित्सकों को लौटा देने का आदेश दिया।<sup>४</sup>

**अरिष्टलक्षण**—रोगी की आमभ्रमृत्यु के सूचक बहुत से लक्षणों का उल्लेख मिलता है। मृत्यु निकटवर्ती हो तो मनुष्य को पेट-पीछे सुनहरे रंग के दिग्भाई देते हैं। उसकी इंद्रियाँ वस्तुओं को अधिकतर उनके यथार्थ रूप में ग्रहण नहीं कर पाती।<sup>५</sup> मृत्यु के एक वर्ष पूर्व से ही नाना प्रकार के मृत्यूसूचक लक्षण प्रकट होने लगते हैं। अश्वती, ध्रुव-नक्षत्र, पूर्णचन्द्र एवं प्रदीप जिन्हें दृष्टिगोचर नहीं होते, उनकी आयु एक वर्ष से अधिक नहीं होती। दूसरे की आँखों की पुतलियों में जो अपनी प्रतिच्छवि नहीं देख पाते, वे भी एक वर्ष से अधिक जीवित नहीं रहने, यह निश्चिन्त है। अचानक शरीर की कानि अत्यन्त बड़ या निम्न हो जाय, जो आयु मात्र छह मास की रह जाती है। प्रजा की अति वृद्धि व ह्रास भी मात्र छह मास जीवनकाल शेष रहने की सूचक है। देवताओं की अवज्ञा व ब्राह्मणों का विरोध करना भी आसन्न-मृत्यु के लक्षण है। अपनी परछाई यदि घूमरवर्ण की प्रतीत हो तो समझ लेना चाहिये कि छह मास में मृत्यु सुनिश्चित है। सूर्य एवं चन्द्र को देखने पर उनमें मकड़ी के जाले की तरह छोटे-छोटे छिद्रों की अनुभूति हो तो मृत्यु मात्र एक सप्ताह

१. ततोऽस्य दृश्यमानस्य तद्विषं कालकूटकम्।

हृतः सर्पविषेणैव स्थावरं जंगमेन तु॥ आदि १२८।५७

२. तच्छापि भुक्त्वाऽजरयवधिकारं वृकोदरः। आदि १२९।३८, २२

३. एवमुक्त्वा बहौ चास्मै विशत्यकरणीं शुभ्राम्। भीष्म ८।१।१०

४. उपतिष्ठन्नयो रैद्याः शल्योद्धरणकोविदाः॥ भीष्म १२०।५६-६०

५. सुमुखीहि नरः सर्वाङ्गं वृत्तान् वक्ष्यति काञ्चनान्॥ भीष्म ९८।१७

दूर रह जाती है। मंदिर में बैठे जिस व्यक्ति को सुगंधित द्रव्यों की गंध गवगंध जैसी लगे, उसकी आयु केवल एक सप्ताह की होती है। कान एव नाक का अवनमन, दाँत व आँखों के स्वाभाविक वर्ण में परिवर्तन, सजाहीनता एवं शरीर का उत्तापनाश अति शीघ्र मृत्यु के लक्षण हैं। हठात् जिसकी बायीं आँख से पानी जाने तथा सिर से र्धुआँ निकलने लगे, वह कुछ ही देर का मेहमान रह जाता है।<sup>१</sup>

मंत्रादि के प्रयोग से रोग मुक्ति—रोगमुक्ति के लिये औषधि की तरह मन्त्र का भी प्रयोग किया जाता था। उस काल में रोग के अलावा और भी बहुत सी बातों में लोग मन्त्रशक्ति की शरण लेते थे।<sup>२</sup>

विषनाशक मंत्र—ब्राह्मण काश्यप ने तक्षकदष्ट अश्वत्थ की मूत्र को इकट्ठा करके मंत्र द्वारा पुनः उसमें जीवन-संचार किया था।<sup>३</sup> (आयुर्वेदशास्त्र की अगदतन्त्रीय काश्यपसंहिता के रचयिता क्या यही काश्यप थे, यह खोज का विषय है।)

सर्प आदि के विष की हारक औषधि—महाराज परीक्षित ने साँप का जहर उतारने में निपुण बहून से मन्त्रवित् ब्राह्मणों को नियुक्त किया था। सर्पविष नाशक बहुत सी औषधियाँ भी लाकर घर में रक्खी गई थी।<sup>४</sup>

मृतसंजीवनी विद्या—आचार्य ऋक की संजीवनी विद्या का सर्वत्र प्रभाव था। देवताओं ने बृहस्पति के पुत्र कच को यह विद्या सीखने के लिये ऋकाचार्य के पास भेजा था।<sup>५</sup>

अवितथ्य की अवश्यंभाविता—मंसार की अनित्यता एवं मवितथ्य की अवश्य-भाविता पर व्यास ने युधिष्ठिर को बहुत से उपदेश दिये हैं, जिसमें एक जगह कहा है कि आयुर्वेद के महापंडित वैद्य भी रोगपीडित होकर कष्ट भोगते हैं। विविध कषाय, घृत आदि का पान करने पर भी वे मृत्यु के हाथ से नहीं बच पाते। रमायन

१. अरिष्टानि प्रवक्ष्यामि चिह्नितानि मनीषिभिः।

संवासरचियोगस्य संभवन्ति शरीरिणः॥ इत्यादि।

सांति ३१७।८-१७

२. अस्तंभवत तोयञ्च मायया मानुजादिपः। इत्य २९।५२

३. अस्मरति कुतं वृक्षं विद्याया समजीवयत्। आदि ४३।९

४. रसाञ्च विदधे तत्र भिषजश्चौषधानि च।

ब्राह्मणान् मंत्रसिद्धाश्च सर्वतो वै न्ययोजयत्॥ आदि ४२।३०

५. आदि ७३ वां अध्याय।



के माता लोग स्वास्थ्यरक्षा के निमित्त न जाने कितने रसायनों का पान करते हैं, लेकिन तब भी जराग्रस्त होकर कष्ट उठाते हैं।<sup>१</sup>

**जन्मतत्त्व**—राजर्षि अष्टक के प्रश्न के उत्तर में ययाति ने कहा है—मनुष्य अपने पुण्य फल से स्वर्ग में बास करता है। पुण्य का क्षय होने पर विलाप करते करते स्वर्गलोक से पुनः मर्त्यलोक में आता है। आते समय मार्ग में उसे नाना प्रकार के कष्ट सहने पड़ते हैं। स्वर्गच्युति के समय जीव मेघजाल में प्रवेश करके जलमय हो जाता है। फिर वह जलीय जीव पुष्प, फल, वनस्पति, औषधि आदि में प्रविष्ट होता है। गृहस्थ व्यक्ति इन द्रव्यों का भक्षण करता है तो इनका सार रस आदि धातुओं में परिणत हो जाता है। ऋमण यही धातु चरम धातु अर्थात् शुक्लरूप में परिणत होकर कालक्रमानुसार स्त्री के गर्भ में पहुँचती है और तब जन्मान्तरीय अदृष्ट बल से जीव जन्म लेता है। वायु शुक्र को आकर्षित करती है और फिर शुक्र व आसंब (स्त्रीरज) के मिलने से शरीर रचना होती है। अनन्त जन्मों के सत्कारों से पूर्णता लाभ कर यह क्षुद्र देह मानुष्य में बाहर आती है। सब जरायुज प्राणियों का यही नियम है। जीव यदि शुक्र के साथ मनुष्य न हो तो वह शुक्र स्त्रीगर्भ में पहुँचकर भी गर्भाधान करने में समर्थ नहीं होता। जीवयुक्त शुक्र-शोणित क्रमण वायु द्वारा परिवर्द्धित होते हैं। शुक्र का आधिक्य पुरुष में व शोणित का आधिक्य स्त्री में होता है और इन दोनों की समता से बलीव की उत्पत्ति होती है। वायु प्रताडित शुक्र यदि भिन्न-भिन्न पथों द्वारा जरायु में प्रविष्ट हो तो यमज-सन्तान (जड़बाँ) की उत्पत्ति होती है। मानव दम्पति के शुक्र व शोणित के मिलन से उत्पन्न भ्रूण प्रथम दिन कल्लका, पाँच दिन में बुलबुले का, सात दिन में पेशा का, पंद्रह दिन में अर्बुद का, पच्चीस दिन में धन का एवं एक महीने में ठोस आकार धारण करता है। उस मासपिंड में दो महीने में सिर, तीन महीने में घ्रीवा तक, चार महीने में त्वक, पाँच महीने में नख व रोंग व छह महीने में आँख, नाक, कान व मुँह का आकार बनता है। सात मास के भ्रूण में स्पन्दन होता है, आठवें महीने उसमें बुद्धि का योग होता है और नवें महीने सब अंग प्रत्यग पूर्णता लाभ कर लेते हैं। जन्म लेते ही शिशु इन्द्रियो द्वारा चीजों की अनुभूति करने लगता है। और फिर समार के सुख दुःख भोगकर कालप्राप्त होने पर मृत्यु के बाद पुनः अपने कर्मफल के अनुसार जन्म लेता है।

१. आयुर्वेदमधीयानाः केवलं सपरिव्रताः।

दृग्गस्ते बहवो वैद्या व्याधिभिः सन्निप्लुताः ॥ इत्यादि।

२. आदि ९० वां अध्यायः। नीलकण्ठ

शालि २८ ४५-४७

**शुक्र की उत्पत्ति**—शरीर के उपादान पंचभूत एवं मन आहार्य द्रव्यों द्वारा परिपुष्ट होते हैं। इनकी पुष्टि से शरीर में शुक्र की उत्पत्ति होती है। जीव पंचभूत के साथ मिलकर वायु के प्रभाव से सर्वप्रथम मेघरूप में, फिर बृष्टिरूप में परिणत होकर औषधि आदि में पहुँचता है। गृहस्थ द्वारा भुक्त वे सब द्रव्य शुक्र का रूप धारण करके यथाकाल गर्भस्थ होते हैं। ससारणक वर्णन में बृहस्पति ने शुक्र की उत्पत्ति के संबंध में जो कुछ कहा है उससे इतना ही पता चलता है।<sup>१</sup> पूर्व जन्मों के शुभाशुभ कर्मफल भोगने के निमित्त ही जीव मेघ आदि का रूप लेकर क्रमशः शीर्षस्थ को प्राप्त होता है। शुक्र का स्थान कफवर्ण एवं रज का स्थान पित्तवर्ण में होता है।<sup>१</sup>

नारद देवमत सवाद में कहा गया है कि शुक्र के गर्भ में प्रवेश करते ही उसमें प्राणों का संचार हो जाता है। प्राणों के द्वारा विसृष्ट शुक्र की विकृति होने से उसमें अपान वायु का आविर्भाव होता है, तब स्थूल देह की उत्पत्ति होती है। परमात्मा उस स्थूल शरीर व उसके कारण में लिप्त न रहकर साक्षीरूप में अवस्थान करते हैं। कामना के द्वारा शुक्र केन्द्रीभूत होता है। समान एवं ध्यान वायु की क्रिया द्वारा शुक्रजोषित की सृष्टि होती है।<sup>१</sup>

**मनोबहू नाड़ी का कार्य शुक्राकर्षण**—मुक्त द्रव्यों का रस शिराओं द्वारा वात, पित्त, कफ, रक्त, त्वक्, मांस, स्नायु व अस्थियों को बढ़ाता है। मनुष्य के शरीर में वातादिवाहिनी दस धमनियाँ होती हैं। ये नाड़ियाँ पाँचो इन्द्रियों में अपने अपने विषय ग्रहण की पट्टना लाती है। सहस्रों छोटी-छोटी धमनियाँ उक्त प्रधान दस धमनियों की क्रिया द्वारा संचालित होती हैं। जिस प्रकार अनगिनत छोटी छोटी नदियाँ सागर में मिलकर उसका अस्तित्व बनाये रखती है, उसी प्रकार मनुष्य

१. त्रिभुव्यासावयोऽवस्थाः शुक्रजोषितसम्भवाः। शान्ति ३२०।११५-१२०  
पूर्वमेवेह कलले वसते किञ्चदन्तरम्॥ इत्यादि। स्त्री ४।२-८।  
अथ १७।१९-२१

अन्नमश्नन्ति यद्देवाः शरीरस्था नरेश्वर।

पृथिवी वानुराकासमापो ज्योतिर्मनस्तामा॥ इत्यादि।

अनु १११। २८-३०

२. जीवः कर्मसमायुक्तः शीघ्र रेतस्त्वमायतः।

स्त्रीणां पुण्यं समासाद्य सृते कालेन भारत॥ अनु १११।३५

मेघेपूर्वं सभिषक्ते प्रजानां पवनः पतिः। इत्यादि। अनु ६३।३६-४०

कफवर्णऽजयच्छुक्रं पित्तवर्णं च जोषितम्। हरि ४१४। अथवा

३. शुक्राज्यजोषितसंसृष्टात् पूर्वं प्राणः प्रवर्तते। अथ २४।६-९

शरीर की धमनियाँ रस संचार के द्वारा शरीर को परिपुष्ट बनाये रखती हैं। हृदय के मध्यस्थल में अवस्थित धमनी 'मनोवहा' कहलाती है। संकल्पज शुक्र को सम्पूर्ण शरीर से आकर्षित करके उपस्थ की ओर लाना इस धमनी का कार्य है। सम्पूर्ण शरीर व्याप्त दूसरी शिराओं का संबंध आँखों से होता है। इसी कारण वे तैजस गुण द्वारा देखने आदि की क्रियाओं में सहायता करती हैं। मध्यानी से मथने पर जिस प्रकार दूध से मक्खन निकलता है उसी प्रकार समय विशेष में इन्द्रियों के उत्तेजित होने पर मनोवहा नाड़ी आकर्षण द्वारा सचित शुक्र को बहिर्गत करती है। अन्तरस, मनोवहा नाड़ी एवं सकल्प ये तीन शुक्र के बीज हैं।<sup>१</sup>

संतान के शरीर में माता-पिता के शरीर के उपादान—गर्भस्थ संतान अस्थि, स्नायु व मज्जा पिता से तथा त्वक, मांस व शोणित माता से ग्रहण करती है। इस विषय में सब शास्त्र एकमत हैं।<sup>२</sup>

स्त्री का जननीत्व एवं पुरुष का प्रजापतित्व—मृगु भरद्वाज-संवाद में कहा गया है कि जिम प्रकार पृथिवी प्राणियों की जननी होती है, उसी प्रकार स्त्रियाँ भी। पुरुष प्रजापति है एवं उसका शुक्र तेजोमय है। ब्रह्मा ने स्त्री-पुरुष के संसर्ग से प्रजावृद्धि की व्यवस्था की है। अपने अपने कर्मानुसार प्राणी बार बार ससाग में आवागमन करते हैं। यथाकाल में भोग के अभाव में स्त्रियों में अकालवाढ्मक्य देखा जाता है।<sup>३</sup>

सन्तानजनन से जननी को अत्यधिक आनन्द—स्त्री-पुरुष में प्रगाढ प्रणय न हो तो संतान स्वस्थ व तेजस्वी नहीं होती। दोनों में ही अच्छे स्वास्थ्य व प्रफुल्लता का होना अत्यावश्यक है। सन्तान जन्म से पुरुष की अपेक्षा स्त्री को अधिक आनन्द होता है।<sup>४</sup>

द्रोणाचार्य आदि का अस्वभाविक जन्मवृत्तांत—महाभारत में बहुत से चरित्रों का जन्म अस्वभाविक रूप से बताया है। द्रोणाचार्य, कृप, धृष्टद्युम्न, द्रौपदी,

१. मातपितृकफान् रक्तं त्वंमांसं स्नायुमस्थि च। शान्ति २१४।१६-२३

२. अस्थि स्नायुश्च मज्जा च जानीमः पितृतो द्विव।

त्वह्मांसं शोणितञ्चेति मातृजान्यपि शुश्रुम॥ शान्ति ३०५।५

३. पृथिवी सर्वभूतानां जननी तद्विधाः स्त्रियः। इत्यादि।

शान्ति १९०।१५, १६

असम्भोगे जरा स्त्रीणाम्। उद्योग ३९।७९

४. अप्रभोवात् पुनः पुंसः प्रजनो न प्रवर्द्धते। अनु ४६।४

स्त्रियाः पुमसंयोगे प्रीतिरभ्यधिकी सदा। अनु १२।५२

मत्स्यराज, 'मत्स्यगंधा' जीव, आदि पुरुष व महिलाओं की उत्पत्ति को लेकर एक एक आख्यान गढ़ डाला है। कहीं किसी मंत्रशक्ति का प्रभाव बताया है तो कहीं कोई अद्भुत अलौकिक कारण बताया है।

**सूतिकागृह का चित्र**—सूतिकागृह का मात्र एक चित्र इस ग्रंथ में मिलता है। परीक्षित के भूमिष्ठ होते ही पता चला कि उनके शरीर में किसी प्रकार का स्पंदन नहीं था। अश्वत्थामा के इंघीकास्त्र से मातृगर्भ में ही इनका चैतन्य लुप्त हो गया था। कुन्ती व सुमद्रा का कातर क्रन्दन सुनकर श्रीकृष्ण सूतिकागृह में आये। कमरे के चारों कोनों में जल से भरे कुम्ब स्थापित थे, पूरा कमरा श्वेत मालाओं द्वारा सुशोभित था। घृत के प्रदीप, सरसों आदि रखे हुए थे, एक तरफ प्रज्वलित अग्नि एक बर्तन में रखी थी। बूढ़ा रमणियाँ एवं यज्ञ चिकित्सक अपने अपने कार्य में व्यस्त थे। अमिश्र व्यक्तियों ने घर में नाना प्रकार की औषधियाँ व माग्निक द्रव्य यथास्थान रखे हुए थे। सूतिकागृह का ढग उपयुक्त देखकर श्रीकृष्ण ने बहुत सन्तोष प्रकट किया था।<sup>१</sup>

**पार्थिव बेट में अग्नि आदि की अवस्थिति**—पार्थिव शरीर में अग्नि, वायु, आकाश आदि भूततत्वों का किम प्रकार अवस्थान होता है मरद्वाज के इस प्रश्न के उत्तर में मृग ने कहा है, प्रजात्मा अग्नि सहस्रार में अवस्थित रहकर शरीर का पालन करती है। प्राण नामक वायु मूर्द्धा एवं अग्नि में रहकर शरीर को जीवित रखती है। चिन्, प्रजा एवं प्राणों के संघात को ही जीव कहा जाता है। यही जीव समस्त कार्यकारणों का कर्त्ता व सनातन है। विषय भेद से जीव मन, बुद्धि, अहंकार व भूत समुदाय के रूप में परिणत हो जाता है।

**पञ्चवायु का कार्य**—यह शरीर प्राणों द्वारा परिचालित होता है। जठराग्नि की सहायता से समान वायु मूत्राशय व मलाशय को शुद्ध करती है। मुक्त द्रव्यों की परिणति में जठराग्नि तथा समान वायु की शक्ति से ही होती है। अपान वायु मलमूत्र आदि की निस्सारक होती है। गमन आदि का प्रत्यन उदान वायु का कार्य है और शरीर के समस्त संधिस्थानों में वर्तमान वायु का नाम व्यान है। समान वायु द्वारा प्रज्वलित जठराग्नि मुक्त द्रव्यों, त्वक आदि घातुओं तथा पित्त आदि में व्याप्त रहती है। समानवायु का अधिष्ठान नाभिमण्डल में होता

१. स मत्स्यो नाम राजासीद्धामिकः सत्यसंगरः। आदि ६३।६३

२. सा कव्या बुहिता तस्या मत्स्या मत्स्यगंधिनी। आदि ६३।६७

३. तवायमूकणा गर्भो भया वर्षसतं घृतः। आदि १७९।३

४. ततः स प्राथितसूर्ध्व जल्पवेदन पितुस्तथ। इत्यादि। अथ ६८।३-७

हैं, वहाँ रहकर वह जठराग्नि के योग से मुक्त द्रव्यों को रस आदि में परिणत करती है।

जठराग्नि के नियन्त्रण से योग साधन—मुखिद्र से लेकर गुदा तक प्राणों के प्रवाह का मार्ग अवस्थित है। अग्नि के वेग को बहने करने वाली प्राणवायु गुह्य-प्रदेश तक जाकर रुक जाती है। वहाँ से फिर ऊपर की ओर प्रवाहित होकर शरीरस्थ अग्नि को उद्दीप्त करती है। नाभि के नीचे पाकाशय एवं ऊपर आमाशय होता है। नाभिमण्डल में समस्त वायुओं का यातायात रहता है। समस्त रस हृदय में पहुँच कर प्राण आदि पञ्चवायु तथा माग आदि पञ्चवायु, इन दस वायुओं की सहायता से घमनियों द्वारा पूरे शरीर में प्रसृत होता है। इसी प्रक्रिया द्वारा अनुष्य जीवित रहता है। प्राणों का निरोध करने पर सम्पूर्ण इन्द्रियवृद्धि निरुद्ध एवं बर्षीभूत हो जाती है। जठराग्नि को बल में कर लेने पर योग साधन बहुत आसान हो जाता है।<sup>१</sup>

---

१. जामिनी १८५ वाँ अध्याय। अथ २१२।३-१६

## पशु व वृक्ष आदि की चिकित्सा

**दीर्घतमा की गोधर्म शिक्षा**—दीर्घतमा मुनि ने गोधर्म की शिक्षा दी थी, इसी कारण दूसरे ऋषि उन्हें आदर की दृष्टि से नहीं देखते थे।<sup>१</sup> (यद्यपि टीकाकार नीलकंठ ने अपनी टीका में गोधर्म शब्द का अर्थ 'प्रकाशमयधुन' दिया है, किन्तु गोधर्म शब्द गोचिकित्सा के अर्थ में भी लिया जा सकता है)।

**अश्वचिकित्सा में नकुल षट्**—नकुल अश्वचिकित्सा में निपुण थे। अज्ञात-वास में विराट को उन्होंने अपना परिचय अश्वचिकित्सक के रूप में ही दिया था।<sup>२</sup>

**नल व शालिहोत्र की अभिज्ञता**—गजा नल अश्व परिचालन तथा अश्व के स्वभाव परिज्ञान के बहुत बड़े ज्ञाता थे। अश्वशास्त्र आचार्य शालिहोत्र ने लिखा था।<sup>३</sup>

**सहदेव प्रवीण गौचिकित्सक**—सहदेव बड़े अच्छे गौचिकित्सक थे। विराट के समक्ष उन्होंने कहा था—“मैं महागज युधिष्ठिर का गोपरीक्षक था। मेरे तत्त्वावधान में अति धीमे गोश्रो की मर्या में वृद्धि हो जाती है और उनका स्वास्थ्य अच्छा रहता है। जिन बैलों के ममर में बंध्या गाय भी बछड़ा दे दे, उन बैलों को मैं केवल सूत्र की शृंखला से ही पहचान जाता हूँ”।<sup>४</sup>

**सर्वत्र प्राणों का स्पंदन**—ममार में सर्वत्र प्राणों का स्पंदन है। चाहे जल हो या स्थल, हर चीज में प्राण होते हैं। फल-फूल, पेड़-पौधे सब में प्राणों का अस्तित्व है। जो प्राणी अति सूक्ष्म है, जिन्हें इन्द्रिया द्वारा देखा सुना नहीं जा सकता उनका

१. गोधर्म सोरभेयाच्च सोऽधीत्य निस्सिलं मुनिः।

प्रावर्तत तदा कर्त्तुं श्रद्धावांरतमशंकया॥ इत्यादि।

आदि १०४।२६-२८

२. अश्वानां प्रकृतिं वेत्ति विनयं चापि सर्वशः।

दुष्टानां प्रतिपत्तिञ्च कृत्स्नञ्चैव चिकित्सितम्॥ विराट १२।७

३. शालिहोत्रोऽयं किन्तु स्याद्भयानां कुलतत्त्ववित्। वन ७।१२७

४. क्षिप्रं हि गावो बहुला भवन्ति न तामु रोषो भवतीह कश्चन। इत्यादि

विराट १०।१३, १४

भी अस्तित्व स्वीकार करना पड़ता है। अरण्यचारी मुनि भी प्राणरक्षा के निमित्त हिंसा तक करने को बाध्य होते हैं। प्राण ही सब कुछ है।<sup>१</sup>

**वृक्षलता आदि की श्रवणस्पर्श शक्ति**—महर्षि भरद्वाज ने भृगु से पूछा था कि वृक्षलता आदि का शरीर पंचभौतिक होता है कि नहीं। पेड़-पौधों के शरीर में तेज, वायु व आकाश का कार्य किस प्रकार होता है, यह न समझ पाने के कारण भरद्वाज को संदेह हुआ था। वृक्षादि को श्रवण, स्पर्श, रस, गंध व दर्शन की अनुभूति नहीं होती, तो इनका शरीर पंचभौतिक कैसे होगा, यही उनके संदेह का कारण था। प्रश्न के उत्तर में भृगु ने कहा है कि यद्यपि वृक्षादि के शरीर के सूक्ष्म अवयव अर्थात् परमाणु बहुत ही घने हैं, तब भी उनके अन्दर आकाश है, इसमें कोई संदेह नहीं। आकाश या अवकाश नहीं होता तो फूल और फल का जन्म नहीं हो सकता था। पत्ते, छाल, फूल सभी एक समय म्लान हो जाते हैं, इससे पता लगता है कि वृक्षादि में तेज पदार्थ विद्यमान है। उनकी म्लानता व शीघ्रता देखकर स्पर्शानुभूति का भी अनुमान लगाया जा सकता है। वायु के स्पर्श, अग्नि के ताप तथा वज्र के निर्घोष से फल व फूल विशीर्ण हो जाते हैं। इसमें अवगत होता है कि वृक्षादि में सुनने की शक्ति भी है। दूरस्थ लता भी अपने अवलम्ब्य वृक्ष की ओर अग्रसर होती है, इससे उसकी दृष्टि का अनुमान लगाया जा सकता है। तरह तरह के गंधद्रव्यों व दीप-धूप की सुवास से पेड़-पौधों के रोग नष्ट होते हैं, अतः उनमें गंध ग्रहण करने की क्षमता भी अवश्य है। जड़ों के द्वारा जलग्रहण की शक्ति भी इनमें होती है। कोई कोई वृक्ष पानी ढालने से सूख जाता है, इसके विपरीत कोई वृक्ष पानी मिलते ही हरा हो जाता है, इससे उनकी रसनेन्द्रिय के अस्तित्व का पता चलता है। कमल की नाल मुँह में डालकर जिस प्रकार पानी पिया जा सकता है उसी प्रकार वृक्ष आदि भी वायु की सहायता से जड़ों द्वारा जल सोखते हैं।

**वृक्ष आदि का जीवन व पुष्टि आदि**—सुख-दुःख की अनुभूति एवं छिन्न शाखा आदि का पुनः निकलना देखकर पेड़ पौधों के जीवन का अनुमान लगाया जा सकता है। अग्नि एवं वायु वृक्ष के जल आदि खाद्य को रस में परिणत कर देती हैं, इसी से इनकी पुष्टि होती है। जगम प्राणियों की देह में जिस प्रकार पचभूत का अनुभव किया जाता है, उसी प्रकार स्थावर प्राणियों में भी पचभूत की लीला चलती रहती है।<sup>१</sup>

१. उक्ते बहवः प्राणाः पृथिव्याञ्च फलेषु च। शान्ति १६।२५-२८  
वृक्षास्तथोषधीश्चापि छिन्वति पुरुषा द्विज।

बीजा हि बहवो ब्रह्मन् वृक्षेषु च फलेषु च॥ वन २०७।२६-३९

२. शान्ति १८४ वीं अध्याय।

विषप्रयोग से वृक्ष की मूर्च्छा—तीव्र विष के प्रयोग से वृक्ष भी मूर्च्छित हो जाते हैं, उसका प्रतीकार करने पर पुनः स्वस्थ हो जाते हैं।<sup>१</sup>

वृक्ष आदि भी पुत्रवत् परिपालनीय—स्थायर प्राणी छह श्रेणियों में विभक्त हैं। यथा—वृक्ष, गुल्म, लता, बल्ली, त्वक्सार व तृण। इनके रोपण व परिवर्द्धन के अगणित पुण्यफल महाभारत में कीर्तित हुए हैं।<sup>२</sup> इनको पुत्र की तरह पालने का उपदेश दिया गया है।<sup>३</sup> इन उक्तियों से प्रतीत होता है कि वृक्ष का रोपण व पालन उस काल में धर्म का अंग माना जाता था।

करंजक वृक्ष को दीपदान—सुवर्चला नामक बल्ली की जड़ को छूकर जो व्यक्ति एक वर्ष तक करंजक वृक्ष पर दीप चढ़ाता है, उसकी सन्तान संतति सदा वृद्धि पर रहती है।<sup>४</sup> इस कार्य द्वारा उल्लिखित वृक्ष व बल्ली का कुछ उपकार होना होगा तभी करने को कहा गया है।

हर प्राणी की भाषा है—अपने मनोभाव प्रकट करने के लिये संसार में सब प्रकार के प्राणियों की अपनी अलग भाषा है।<sup>५</sup>

---

१. स तीक्ष्णविषदिग्धेन शरीरातिबलात् क्षतः ।

उत्सृज्य कल्पपत्राणि पादपः क्षोभमागतः ॥ अनु ५१६

भस्मराशिकृतं वृक्षं विधत्वा समन्विययत् । आदि ४३।९

२. अत ऊर्ध्वं प्रवक्ष्यामि वृक्षाणामवरोपणम् । इत्यादि । अनु ५८।२२-२६

३. तस्य पुत्रा भवन्त्येते पादपा नात्र संशयः । अनु ५८।२७

४. यस्तु संवत्सरं पूर्वं वृक्षादीपं करंजके ।

सुवर्चलामूलहस्ताः प्रजा तस्य विवर्द्धते ॥ अनु १२७।८

५. भाषाखण्डेन शरीरिणाम् । अनु ११७।८



## गान्धर्व

**गंधर्वों का आचार्यत्व**—महाभारत में कहीं भी 'संगीत' शब्द का प्रयोग नहीं हुआ है। 'गान्धर्व' शब्द ही संगीत विद्या के लिये प्रयुक्त हुआ है। इस विद्या के आचार्य गन्धर्व थे। नारद को देवगंधर्व माना जाता था।<sup>१</sup> अतिबाहु, हाहा, हुहु तथा तुबुरु ये चार गंधर्वों में श्रेष्ठ कहे जाते थे। ये चारों कश्यप पत्नी कपिला की सन्तान थे।<sup>२</sup> मार्कण्डेय पुराण में नागराज अश्वतर व कंबल की गंधर्वविद्या का विस्तृत विवरण मिलता है। महाभारत में भी इनका नाम आया है।<sup>३</sup>

**देवर्षि नारद की अभिज्ञता**—देवगंधर्व नारद और देवर्षि नारद शायद दो मित्र व्यक्ति थे। देवर्षि के हाथ में एक उत्तम वीणा रहती थी, वे नृत्य व गीत दोनों के कुशल जाना थे। गान्धर्वविद्या पर उनके अधिकार की बात जगह जगह डुहराई गई है।<sup>४</sup>

**अर्जुन व श्रीकृष्ण**—अर्जुन ने गीत, वाद्य व नृत्य की मित्रा गंधर्व चित्रंगेन से ली थी। कहा गया है कि उन्होंने देवराज इन्द्र के आदेश से गंधर्वविद्या की ओर ध्यान दिया था। श्रीकृष्ण भी गंधर्वविद्या में निपुण थे।<sup>५</sup>

**कच**—शुक्राचार्य के शिष्य बृहस्पति पुत्र कच ने नृत्य, गीत व वाद्य में विशेष

१. कलि: पंचदशस्तेषां नारदश्चैव षोडशः। आदि ६५।४४

२. सुप्रिया चातिबाहुश्च विष्णुनाम च हाहा हुहुः।

तुम्बुरिश्चेति चत्वारः स्मृता गंधर्वसत्तमाः॥ आदि। ६५।५१, ५२

३. कम्बलादवनरी चापि.....। आदि ३५।१०

४. कच्छपौ मुखशब्दां तां गृह्य वीणां मनोरमाम्।

नृत्ये गीते च कुशलो देवनाह्येण पूजितः॥ इत्यादि।

शांख्य ५४।१८। शांति २१०।२१

बल्लकीवाद्यमातन्वन् सप्तस्वरविमृच्छंतात्। इत्यादि। हरि, विष्णु

८५ वीं अध्याय।

५. नृत्यं गीतञ्च कौन्तेय चित्रसेनादवाप्नुहि। इत्यादि। वन ४४।६-१०

हरि, विष्णु १४८ वीं अध्याय।

पटुता अर्जित की थी। उनके प्रति देवयानी के आकर्षण का यह भी एक कारण था।<sup>१</sup>

महिलाओं की गायर्ष शिक्षा—महिलाओं में भी इस विद्या का प्रसार कम नहीं था। बड़े घरों में संगीत शिक्षक रखे जाने थे। अज्ञातवास के समय अर्जुन विराटदुहिता उत्तरा के संगीत शिक्षक के रूप में ही विराट द्वारा नियुक्त किये गये थे।<sup>२</sup> उत्तरा के साथ साथ उसकी सखियों ने भी उन्हें अपना गुरु बनाया था।<sup>३</sup> शुक्राचार्य की कन्या देवयानी संगीतविद्या की विशेष अभिज्ञा थी।<sup>४</sup> शान्तनु की पत्नी गंगा ने नृत्य करके पति का मनोरंजन किया था।<sup>५</sup>

अप्सरारों—इन्द्र की सभा में विष्वाची, चूताची, रभा, तिलोलमा, मेनका, उर्वशी आदि अप्सराओं द्वारा गीत नृत्य प्रस्तुत किये जाने का वर्णन अनेकों स्थानों पर हुआ है।<sup>६</sup>

उत्सव आदि में संगीत का स्थान—गीत, नृत्य व वाद्य आमोद में सर्वोत्तम माने जाते थे।<sup>७</sup> हर उत्सव के ये प्रधान अंग होते थे। विवाह सभा में उनकी बहुत अधिकता देखने में आती है।<sup>८</sup> परोक्षित के जन्मदिवस पर संगीत व नृत्य की कोई सीमा ही नहीं रही थी। रैवतक पर्वत पर वृष्णधककुल के महोत्सव के उपलक्ष्य में संगीत आदि का प्रदर्शन धूमधाम में किया गया था। युद्ध में विजयी होने पर वीर शत्रु व भेरी के निनाद में आकाश-पाताल गुंजा देते थे।<sup>९</sup> कौरव-पांडवों की शस्त्रविद्या की परीक्षा के लिये जो ममामडप बनाया गया था, उसमें भी वादकों को सम्मान के साथ स्थान मिला था।<sup>१०</sup>

राजाओं के सोने व उठने के समय बैतालिक—रात्रि को राजा के सोने के

१. गायन् नृत्यनृचावयंश्च देवयानीमतोषयत्। आदि ७६।२४

२. विराट ११ वीं अध्याय।

३. गायन्ती च ललन्ती च रहः पर्यचरत्तथा। आदि ७६।२६

४. बहुगंधर्वदर्शना। उद्योग ११६।२

५. संभोगस्नेहचातुर्यैर्हृत्त्रिलास्यमनोहरैः। आदि ९८।१०

६. शान्ति १९१।१६

७. सूतमागधसंघातवाप्यस्तुर्वस्तराः। आदि १८८।२४

८. अथ १०।१८। आदि २१९।४। आदि ११३।४५। विराट ६८।२७

९. ततः प्रयासे दाशार्हं प्राचक्षन्तैकपुष्कराः। उद्योग ९४।२१

१०. प्राचक्षन्त च वाद्यानि सशंसानि समन्ततः। आदि १३५।१०

अतः उठने के समय निदिष्ट स्तावक मधुर गीत व बीणावादन से उनका मनोरंजन करते थे।<sup>१</sup>

बाद्ययन्त्र में संगीत—यज्ञ आदि में भी संगीत का विशेष आदर होता था। नट नर्तकों आदि गुणी व्यक्तियों को यज्ञमण्डप के निकट ही स्थान दिया जाता था। मुचिष्ठिर के अश्वमेध यज्ञ में नारद, तुम्बुह, विश्वावसु, चित्रसेन आदि गान्धर्व-विद्यारथों की मंडली उपस्थित थी। वे अवकाशमत उपस्थित याज्ञिक व दशर्कों का नृत्य गीत द्वारा मनोरंजन करते थे।<sup>२</sup>

राजसभा में विशेष स्थान—राजसभा में संगीतज्ञों का विशेष रूप से आदर किया जाता था। इन्द्रपुरी के ऐश्वर्यवर्णन में संगीतज्ञों को भी वहाँ का ऐश्वर्य बताया है।<sup>३</sup> इससे स्पष्ट होता है कि तत्कालीन समाज में संगीतज्ञ को बहुत ही अधिक सम्मान की दृष्टि से देखा जाता था।

बाद्ययन्त्र—शंख, मुदंग, भेरी, पणव, आनक, गोमुख बांसुरी, बीणा, झल्ली-वक आदि बाद्ययन्त्रों का उल्लेख मिलता है। यन्त्र-संगीत के अनुशीलन का भी वर्णन आया है।<sup>४</sup>

शतांश तूर्य—नख, अंगुलि, दण्ड, घन, ज्या, मुख आदि के द्वारा कई तरह से तूर्य बाद्य के विषय में कहा गया है। इसी कारण तूर्य को शतांश कहा जाता था।<sup>५</sup>

नागलिक कार्यों व युद्धभूमि में शंखध्वनि—हर प्रकार मागलिक कार्यों में शंखध्वनि का विशेष स्थान होता था।<sup>६</sup> युद्ध में शंखध्वनि के विषय पर 'युद्ध-प्रबंध' में कहा जा चुका है।

१. सभा ५८।३६। आदि २१८।१४। शान्ति ५३।३-६

२. कथयन्तः कथा बह्वीः पश्यन्तो नटनर्तकान्। इत्यादि। सभा ३३।४९

अथ ८५।३७

नारदश्च बभूवात्र तुम्बुश्च महाश्रुतिः। इत्यादि। अथ ८८।३९, ४०

३. गंधर्वास्तुंबुध्वेष्टाः कुशला गीतसामसु। वन ४३।२८, ३२

गीतवादित्रकुशलाः सम्यक् तालविद्यारवाः। सभा ४।३८, ३९

४. शंसानय मूर्धगोविध प्रवाहन्ति सहस्रतः।

बीणापणवधेयूनां स्वनश्चातिमनोरमः॥ इत्यादि। शान्ति ५३।४।

शान्ति १२०।२४। हरि, विष्णु १४८ वीं अध्याय।

५. शतांगानि च तूर्याणि वायकाः समवाहयन्। आदि १८८।२४

६. तत्र स्म बभूवुः शतशः शंसान् गंगलकारकान्। इत्यादि। सभा ५३।१७।

बिराट ७२।२७

**छालिक्य गान**—हरिवंश पुराण के विष्णुपर्व में छालिक्य गान नामक एक प्रकार के यन्त्र संगीत का उल्लेख मिलता है। बीणा, झल्लीषक, बांसुरी, मृदंग आदि यंत्रों के साथ पाँच गांधर्ववित् एक साथ मिलकर जो गान प्रस्तुत करते थे, वही शायद छालिक्य गान कहलाता था। वर्णन से तो यही प्रतीत होता है वैसे स्पष्ट रूप से उसमें कुछ नहीं बताया है।<sup>१</sup>

**षड्ज आदि सप्तस्वर**—षड्ज, ऋषभ, गांधार, मध्यम, धैवत, पंचम एवं निषाद इन सात स्वरों का उल्लेख मिलता है। स्वर को शब्दविशेष बताया है और आकाश से उसकी उत्पत्ति मानी है।<sup>२</sup>

**गायक्य में अत्यासक्ति निम्नगीत**—संगीत समाजों के बहुत से उदाहरणों के साथ एक जगह यह भी कहा है कि नृत्यगीत के प्रति बहुत आसक्त नहीं होना चाहिये, ऐसी अवस्था में बहुत से दोष उत्पन्न हो जाते हैं।<sup>३</sup> यह उपदेश राजधर्म प्रकरण में दिया गया है। किंतु गायक्य विद्या ही जिनकी जीविका का साधन अथवा उपासना का अंग थी उनकी बात अलग थी।

१. छालिक्यगानं बहुसंविधानं तद्देवगांधर्वमुदाहरन्ति। इत्यादि।

हरि, विष्णु १४८ वां अध्याय।

२. षड्जऋषभगांधारी मध्यमो धैवतस्तथा।

षड्जऋषभादि विज्ञेयस्तथा चापि निषादवान् ॥ इत्यादि। छाति १८४।

३९, ४० हरि, विष्णु ८५ वां अध्याय।

३. गानकलास्तथा गायो मृगया पीतवाहितम्।

एतानि युक्त्या सेवेत प्रसंगो ह्यत्र बोधवान् ॥ क्षान्ति १४०।२६

## व्याकरण व निरुक्ति

**व्याकरण अवश्य पठनीय**—महर्षि बृहस्पति ने गुरु प्रजापति को प्रणाम करके कहा, “भगवन, मैंने ऋक्, साम, यजु., छन्द, नक्षत्रगति, निरुक्त, व्याकरण, कल्प एवं शिक्षा आदि विषयों का ज्ञानार्जन किया है, किंतु आत्मतत्त्व के बारे में मैं कुछ भी नहीं जानता। दया करके मुझे अपने शिष्यरूप में ग्रहण कीजिये।” (छान्दोग्योपनिषद्) में (७।१) नारद सनत्कुमार-संवाद में भी यही बात कही गई है।

**वैयाकरण शब्द का अर्थ**—सनत्सुजातीय प्रकरण में कहा गया है कि जो व्यक्ति शब्दगत अर्थ, व्युत्पत्ति आदि की व्याक्रिया अर्थात् तत्त्वार्थ समझता है, उसे वैयाकरण कहते हैं। केवल शब्द शास्त्रवेत्ता प्रकृत वैयाकरण नहीं होता, जो जगत की उत्पत्ति, स्थिति व लय का कारण सम्यक् रूप से समझता है वही असली वैयाकरण है।<sup>१</sup>

**षडंगपाठ से श्रेयोलाभ**—पराशर गीता में कहा गया है कि धर्मशास्त्र, वेद व शिक्षा, कल्प, व्याकरण, निरुक्त, छन्द और ज्योतिषशास्त्र स्वरूप वेद का षडंग अध्ययन मनुष्य के लिये कल्याणकर है।<sup>२</sup> व्याकरण आदि षडंगशास्त्र स्मृतिशास्त्र के अन्तर्गत आते हैं। जापकोपाख्यान में कहा गया है कि जो व्यक्ति षडंग एवं मन्वादि स्मृतिशास्त्रों का अध्ययन करता है, वह परमगति को प्राप्त होता है।<sup>३</sup>

**आर्थ प्रयोग**—उस काल में कौन सा व्याकरण प्रचलित था, यह पता नहीं चलता। महाभारत में ऐसे बहुत से शब्द प्रयुक्त हुए हैं, जो प्रचलित व्याकरण के

१. ऋक् सामसंघादश्च यजुषि चापि छन्दांसि नक्षत्रगति निरुक्तम्।

अवीत्य च व्याकरणं सकल्पं शिक्षाञ्च भूतप्रकृति न वेमि ॥ श्रुति

२०१।८, ९

२. सर्वार्थानि व्याकरणाद्व्याकरण उच्यते। उद्योग ४३।६१

३. धर्मशास्त्राणि वेदाश्च षडंगानि नराधिप।

श्रेयसोऽर्थं विधीयन्ते नरस्यापिलब्धकर्मणः ॥ श्रुति २९७।४०

४. महास्मृतिं पठेत् यस्तु तर्षवानुस्मृतिं शुभ्राम्।

तावप्येनेन विधिना गच्छेतां मत्सलोक्तान् श्रुति २००।३० नीलकण्ठ

हेमचन्द्र।

अनुसार शुद्ध नहीं हैं। हारकर उन्हें आर्ष प्रयोग ही मानना पड़ता है। संधि एवं धातु के रूप में ही आर्ष प्रयोग की बहुलता दिखाई पड़ती है, शब्द-साधन में आर्ष-प्रयोग कम हुआ है। अध्यापक-परम्परा द्वारा पता लगता है कि उस समय 'माहेश' नामक एक प्रकाश व्याकरण था। पाणिनि के व्याकरण को तो उसकी तुलना में गोपद जैसा बताया है।<sup>१</sup>

षड्वंग—षड्वंग में प्रसंगानुसार व्याकरण, शिक्षा, छंद व निरुक्ति का नाम मात्र आया है। वैदिक कर्मकांड में कल्प का जिक्र भी हुआ है। ज्योतिष पर भी बहुत ही कम प्रकाश डाला है।

यास्क का निरुक्त—महामारत में यास्काचार्य के निरुक्त का उल्लेख मिलता है। नारायणीय प्रकरण में मगवान अर्जुन से कहते हैं—“प्रतिमाशाली ऋषि यास्क ने ‘शिपिविष्ट’ विशेषण द्वारा मेरी स्तुति की थी, मेरे प्रसाद से ही उन्होंने निरुक्तशास्त्र का पता लगाकर पाताल से उसका उद्धार किया था।”<sup>२</sup>

निर्घण्टु—निर्घण्टु या निघण्टु प्रक्रिया द्वारा शब्द का व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ ग्रहण किया जाता था।<sup>३</sup>

मूलकारण श्रीकृष्ण—मगवान ने कहा है, “वेद की विभिन्न शाखाएँ, शाखाभेद से स्वर आदि का उच्चारण तथा गीतिसमूह मेरे द्वारा ही उत्पन्न हुई हैं”।<sup>४</sup>

गालव मुनि का क्रम (कल्प) व शिक्षाशास्त्र—ऋषि वामदेव कथित ध्यानपथ का अवलम्बन लेकर गालव मुनि ने नारायण की उपासना की थी और फिर मगवान का आशीर्वाद पाकर उन्होंने क्रम व शिक्षाशास्त्र की रचना की थी।<sup>५</sup>

१. याम्युज्जहार माहेशां व्यासो व्याकरणार्णवात् ।

तानि कि पदरत्नानि सन्ति धाम्निविशेषाः ॥ (प्राचीन उक्ति)

२. स्तुत्वा मां शिपिविष्टेति यास्य ऋषिस्वरधीः ।

मत्प्रसादावधो गच्छ निरुक्तमणि जगिष्वान् ॥ श्रुति ३४२।७३

३. निर्घण्टुकपदाख्याने विद्धि मां बुवमुत्तमम् ॥ श्रुति ३४२।८८

४. स्वरवर्णसमुच्चारणः सर्वोत्तमः विद्धि भक्तुतान् । श्रुति ३४२।१००

५. वामावेशितमार्गेण मत्प्रसादान्महत्तमम् ।

×

×

×

क्रम प्राचीनशिक्षांश्च ग्रन्थित्वा स गालवः । श्रुति ३४२।१०२-१०४

## ज्योतिष

**गणित, फलित व शाकुनविद्या**—जाना प्रसंगों में ज्योतिषशास्त्र के किसी न किसी विषय पर प्रकाश डाला गया है। महाभारत की ज्योतिष विद्या को गणित, फलित व शाकुनविद्या के भेद से तीन भागों में विभक्त किया जा सकता है। गणित ज्योतिष का उल्लेख कम हुआ है। जिन पर थोड़ा बहुत कहा गया है, उनका भी अधिकांश आधुनिक ज्योतिष से एकमत नहीं होगा।

**सूर्य गतिशील**—सूर्य को गतिशील बताया है। कहा है कि मध्याह्न में निमेषार्द्ध के लिये सूर्य स्थिर हो जाता है।<sup>१</sup>

**सूर्यकिरण क्षापनाशक**—सूर्यकिरण को पापनाशक बताया गया है। सूर्य-किरणों के सेवन से बहुत से रोगों के क्षय की बात तो चिकित्सक भी स्वीकार करते हैं।

**चन्द्ररसात्मक**—चन्द्रकिरण जड़ी-बूटियों के लिये बहुत ही गुणकारक है। वृक्षलता आदि में तो यह नये प्राणों का संचार कर देती है। चन्द्र स्वयं रसस्वरूप है।<sup>२</sup>

**चन्द्र का प्रभाव सब प्राणियों पर**—संसार के सब प्राणियों को चन्द्र के शीतल स्पर्श की आकाशा होती है। चन्द्र प्राणिवर्ग के आनन्द का हेतु है। पुष्प के विकास में चाँदनी बहुत अधिक सहायक होती है। पुष्प की उत्पत्ति चन्द्र से ही हुई है (इस उक्ति का वास्तविक अर्थ समझ में नहीं आता।)<sup>३</sup>

**महाप्रलय में सप्तग्रह द्वारा चन्द्र का वेष्टन**—महाप्रलय के समय मात ग्रह चन्द्र को घेर लेते हैं। इन ग्रहों का नाम नहीं दिया गया है। ग्रहपरिवेष्टित चन्द्र

१. चरं निर्मितं विप्रर्षं सदा सूर्यस्य गच्छतः।

कथं चरं मेत्स्यसि त्वं सदा वान्तं विधाकरम्॥ अनु ९६।४

मध्याह्ने वै निमेषार्द्धं तिष्ठसि त्वं विधाकर। अनु ९६।६

२. रश्मिभिस्तापितोऽर्कस्य सर्वपापमपोहति। अनु १२५।५६

३. पुष्पानि जीवन्तीः सर्वाः सोमो भूत्वा रसात्मकाः। जीवन् ३९।१३

४. सोमस्यात्मा च बहुधा सम्भूतः पृथिवीतले। अनु ९८।१७

की ज्योति जब क्षीण होते होते विलुप्त हो जाती है तो प्रलय काल की उपस्थिति जाननी चाहिये।'

ग्रह नक्षत्र मंडल के ऊर्ध्व में अवस्थित—ग्रहों को नक्षत्रमंडल से ऊपर अवस्थित बताया है।'

पुण्यात्मा व्यक्तियों की नक्षत्रलब्ध प्राप्ति—जो व्यक्ति इहलोक में नाना प्रकार के पुण्य कर्म करता है, वह मृत्यु के बाद नक्षत्र का रूप धारण कर नक्षत्रमंडल में विराजता है।' देहत्यक्त आत्मा की नक्षत्रलोक प्राप्ति को पुण्यसापेक्षा बताना ही शायद इस रूपक का तात्पर्य है।

अश्विन्यादि नक्षत्र—अश्विन्यादि सत्ताईस नक्षत्रों का नाम महाभारत में आया है।'

तिथि व नक्षत्रों के नाम—प्रसंगवश नाना स्थानों पर बहुत सी तिथियों व नक्षत्रों के नाम आये हैं।'

ध्वेतग्रह (धूमकेतु ?)—एक जगह 'ध्वेतग्रह' नामक एक उपग्रह का जिक्र आया है। नीलकण्ठ ने अपनी टीका में इसे 'धूमकेतु' कहा है।'

तिथि नक्षत्रों का निर्देश अच्छा नहीं—तिथि एवं नक्षत्रों का बताना उस काल में बुरा समझा जाता था।' (सुना है काशी आदि उधर के कई अंचलों में पुराने लोग अभी भी प्रतिपदा तिथि का नाम नहीं लेते।)

नक्षत्रों की सहायता से दिशानिर्णय—दिशाभ्रम होने पर नक्षत्र देखकर सही दिशा का निर्णय किया जाता था।'

ब्राह्मदिन व रात्रि—मनुष्यों का एक वर्ष देवताओं का एक दिन होता है। देवताओं की गणना के अनुसार बारह हजार वर्षों के चार युग होते हैं और चार

१. प्रजासंहरणे राजन् सोमं सप्तग्रहा इव। श्रौत १३५।२२

२. उज्ज्वलानि चोरकपो नक्षत्राणामिव ग्रहः। शांति ८७।११

३. एते सुकृतिनो पार्थ स्वेष्टं विज्येज्यवस्थिताः।

यान् दृष्ट्वानसि विभो ताराक्याणि भूतले॥ वन ४२।३८

४. मनु ११० वां अध्याय।

५. आदि १३४।९। वन १८२।१६। शांति १००।२५। मनु १०४।३८

६. ध्वेतो ग्रहस्तिर्देविवापतन् ज्ञे। उद्योग ३७।४३

७. न ब्राह्मणान् परिचक्षेन्नक्षत्राणि न निर्विशेत्।

तिथि पक्षस्य न ज्ञेयात्तन्मास्मान्मूर्धं रिप्यते॥ मनु १०४।३८

८. नक्षत्रविचक्षते विज्ञाः। इत्यादि। आदि १४५।२६। आदि १५०।२१



युगों का सहस्रगुणा काल एक कल्प कहलाता है। कल्प का ही दूसरा नाम ब्राह्म-दिन है। ब्राह्मरात्रि भी ब्राह्मदिन के समान होती है।<sup>१</sup>

**चतुर्थ्युग**—सतयुग आदि चार युगों का काल भी बताया गया है। कहा गया है कि जब एक ही राशि में अवस्थित सूर्य, चन्द्र व बृहस्पति एक साथ पुष्या नक्षत्र के साथ मिलेंगे, तब सत्ययुग का आरम्भ होगा।<sup>२</sup>

**अधिमास**—विराट पर्व में मलमास की गणनापद्धति बताई गई है। कला, काष्ठा, मूर्हत्त, दिन, अर्द्धमास, मास, नक्षत्र, ऋतु, वर्ष आदि द्वारा काल के विभाजन की कल्पना की है। सूर्य व चन्द्र की गति के तारतम्य वश हर पाँच वर्ष में दो चन्द्रमास अधिक होते हैं अर्थात् प्रत्येक तृतीय वर्ष में एक मास की वृद्धि हो जाती है। इसी मास को अधिमास या मलमास कहते हैं।<sup>३</sup>

**मनुष्य पर ग्रहों का आधिपत्य**—माम का टुकड़ा देखते ही जैसे कुत्ता उस पर झपटता है उसी प्रकार मनुष्य के भूमिष्ठ होते ही ग्रह उस पर अपना आधिपत्य जमा लेते हैं।<sup>४</sup>

**जातपत्रिका (युधिष्ठिर आदि की)**—जातगिषु के जन्म समय के ग्रह आदि का संस्थान या जन्मपत्री उस काल में लिखी जाती थी। युधिष्ठिर के जन्म-वर्णन में कहा गया है कि, 'शुक्लपक्ष को पूर्णतिथि को, ज्येष्ठा नक्षत्र में दिन के अष्टम मूर्हत्त में युधिष्ठिर भूमिष्ठ हुए थे। नीलवृद्ध का कहना है कि साधारणतः आश्विन मास की शुक्ल पंचमी को इस प्रकार नक्षत्रों का योग होता है। इसके विपरीत किसी किसी का मन है कि ज्येष्ठ मास की पूर्णिमा को नक्षत्रों का यह योग होता है।'<sup>५</sup>

**विवाहादि में शुभदिन का विचार**—विवाह आदि शुभ कर्मों में तिथि नक्षत्रों का अच्छा बुरा योग देखा जाता था। द्रौपदी के विवाह में राजा द्रुपद ने युधिष्ठिर

१. युगं द्वावशसाहस्रं कल्पं विद्धि चतुर्थ्युगम् । इत्यादि । श्रांति ३०२।१४,

१५। श्रांति १८३।६

२. यदा सूर्यश्च चन्द्रश्च तथा तिष्यन्बृहस्पती ।

एकराशी समेष्यन्ति प्रपत्यति तदा कृतम् । इत्यादि । वन १९०।९० ।

श्रांति २३१ वां अध्याय । वन १८८।२२-२९

३. कलाकाष्ठाश्च युज्यन्ते मूर्हर्ताश्च दिनानि च । इत्यादि । वि० ५२।१-४

४. तस्मान्मुक्तः स संसाराबन्धान् पश्यत्युपव्रजान् ।

ग्रहास्तमुपगच्छन्ति सारमेया इवामिषम् ॥ स्त्री ४।५

५. ऐन्द्रे चन्द्रसमायुक्ते मूर्हर्ताऽभिहितेऽष्टमे ।

विचामध्यगते सूर्ये तिथौ पूर्णोऽतिप्रसिद्धे ॥ आदि १२३।६

से कहा था, 'आज शुभ दिन है, चन्द्र शुभनक्षत्रों के साथ युक्त है। अतः आज तुम पहले कृष्णा का पाणिग्रहण करो।'

यात्रा में तिथि नक्षत्रों का विचार—कहीं विदेश गमन के पूर्व ज्योतिषशास्त्रानुमोदित शुभ तिथि व नक्षत्रों का योग देखा जाता था। तिथि की अपेक्षा शायद नक्षत्रों की विस्तृति पर अधिक जोर दिया जाता था, क्योंकि बहुत से वर्णनों में केवल नक्षत्रों का नाम गृहीत हुआ है तिथि को बिल्कुल छोड़ दिया है।<sup>१</sup>

मघा नक्षत्र में विदेश गमन का कुफल—मघा नक्षत्र में यात्रागमन अच्छा नहीं माना जाता था, लेकिन पौरुषमद से मत्त असुर इन सब बातों का विचार नहीं मानते थे। सुद व उपसुद 'मघा' नक्षत्र में ही यात्रा पर गये थे।<sup>२</sup>

भाष्यगणना व सामुद्रिक की निम्ना—हाथ-पाँव की रेखा, मुद्राकृति, कंठ-स्वर आदि की सहायता में मनुष्य का भाग्य बताने की रीति तब भी प्रचलित थी।<sup>३</sup> जो पंडित इस प्रकार जीविकानिर्वाह करते थे वे लोकसमाज में आदर की दृष्टि से नहीं देखे जाते थे, ऐसे लोगों को 'सामुद्रिक' कहा जाता था। एक श्रेणी के पंडित शलाका से जमीन पर अंक लिखकर गणना किया करते थे, जिन्हें 'शलाकाघूर्त' कहा जाता था। समाज में इनका भी अच्छा स्थान नहीं था।<sup>४</sup>

उत्पात या दुर्निमित्त—ग्रहनक्षत्र आदि की गति का व्यतिक्रम, बिना ऋतु की बीजों की उत्पत्ति, किमी अस्वामाविक व अलौकिक घटना का संघटन, अकल्पनीय वस्तु का अकस्मान् उद्भव, अग-प्रत्यगो का अस्वामाविक स्पदन आदि प्राकृतिक विशृंखलाओं को दुर्निमित्त या उत्पात कहा गया है।

शुभ निमित्त—अग प्रत्यगो का स्वाभाविक स्पदन, ऋतु के अनुसार पुष्प-लता आदि का फटना-फूलना आदि को शुभ निमित्त कहते थे।

शाकुन विद्या—चारों ओर की अवस्था देखकर शुभ-अशुभ का निर्णय करने

१. ततोऽत्रबीद् भगवान् धर्मराजमद्यैव पुष्याऽमृत वः पाण्डवेयतः। इत्यादि  
आदि १९८।५

२. आदि १४५।३४। सभा २।१०-१५। सभा २५।४। वन ९३।२६।  
वन २५२।२८। उद्योग ६।१७। उद्योग ८३।६। उद्योग १५०।३

३. मघाशु वयतुस्तदा। आदि २१०।२। नीलकंठ देखिये।

४. नीलकण्ठका संहतोरुस्त्रिगंभीरा बहुधृता। बिराट ९।१०। उद्योग ११६।२  
ऊर्ध्वरेखतली पादौ पार्थस्य शुभलक्षणौ। उद्योग ५९।९

५. सामुद्रिकं वज्रिबं चौरपूर्वं शलाकघूर्तंश्च चिकित्सकञ्च। इत्यादि  
उद्योग ३५-४४

में जो विद्या सहायता करती है, उसी का नाम 'शाकुन विद्या' है। पशु-पक्षी की चाल-ढाल, कंठस्वर आदि भी मनुष्य का शुभाशुभ बताने में सहायक होते हैं मही सोचकर शायद इसका नाम शाकुन विद्या पड़ा है।

**अशुभ दिन भूगाल का चीत्कार आदि अपशकुन**—कुङ्कुलकम्पी पांचाली का जिस दिन भरी सभा में अपमान किया गया था उस दिन बार बार अपशकुन हो रहे थे। धृतराष्ट्र की गुहाग्नि के पास ही सियार चिल्लाने लगा। उसका चीत्कार सुनकर गया तथा दूसरे उप्रस्वभावी पक्षी भी चीखने लगे। इस घोर शब्द को सुनकर विदुर, गांधारी, भीष्म, द्रोण एवं गौतम को आसन्न विपत्ति का अनुमान हो गया था। उसके बाद और भी बहुत से बुरे लक्षण दिखाई दिये थे। यथा—  
वायु का वेग बहुत बढ़ गया, सूर्य राहुग्रस्त हो गया। रणशाला में अचानक आग लग गयी। ध्वजाएँ अपने आप फट गईं। दुर्योधन के अग्निहोत्र के समीप सियार रोया और उसके अनुकरण में गधों ने अपने चीत्कार में दशो दिशाओं को प्रकम्पित कर दिया।'

**पशुपक्षियों का अस्वाभाविक आचरण**—उधर भीम अजगर रूपी नहुष द्वारा आक्रांत होकर वन में पड़े थे और इधर युधिष्ठिर बहुत ही अपशकुन देखकर विचलित हो रहे थे। दिन के समय ही आश्रम के निकट सियार बुरी तरह चिल्लाते हुए युधिष्ठिर की दाहिनी ओर दौड़े। एक पल, एक आँख व एक पाँव का भयानक बटेर रक्तवमन करते करते सूर्य के सामने उड़ने लगा। जोर से आँधी चलने लगी। दक्षिण दिशा में सब पक्षी विकट चीत्कार करने लगे। पीछे की तरफ बिन्कुल काला कौआ 'याहि' 'याहि' शब्द कर रहा था। युधिष्ठिर की दक्षिण बाहु बार बार फड़क रही थी। हृदय एवं बाँया पैर जैसे बेजान हो गये थे।'

**ग्रह नक्षत्र आदि के परिवेश का घोरत्व**—युद्ध विग्रह आदि के पूर्व जो भीषण उत्पात लघ्य में आता है, उसका वर्णन स्कंदोत्पत्ति प्रकरण में हुआ है। कहा है कि उस समय चन्द्र व सूर्य के परिवेश की आकृति भयानक हो जाती है। नद-नदी उल्टी दिशा में बहने लगते हैं। उनका जल रक्तिम वर्ण हो जाता है। अग्निमुख श्रुगाली सूर्य की ओर मुँह करके रोती है। सोम, वह्नि व सूर्य के अद्भुत समागम को अति भय का कारण बताया है।'

१. ततो राज्ञो धृतराष्ट्रस्य मेहे, गोवायुहर्षर्ष्याहिरयन्निहोमे। इत्यादि।

सभा ७१:१२। सभा ८१:२२-२५

२. वाचं ह्यशिवं नारं क्षिप्रं दक्षिणतः स्थितः। वन १७९:४१-४५

३. सूर्याचन्द्रमसोर्ध्वं दृश्यते परिवेशवम्। इत्यादि। वन २२३:१७-१९

**बल वायु आदि—**गलीचरूप वर्णजय को बुझने में उपस्थित देखने के साथ साथ द्रोणाचार्य का जिन अपसकुनों की ओर ध्यान आकषित हुआ था, उनका विस्तृत विवरण गोहरण पर्व में दिया गया है। बूलकणों की वर्षा करती हुई रुद्ध प्रचंड वायु प्रबल वेग से चलने लगी। अस्मवर्ष अंधकार से दसों दिशाएँ आच्छादित हो गईं। काले-काले मेघ आकाश में छा गये। कोषसमूहों से विविध प्रकार के अस्त्र स्वयं ही बाहर निकलने लगे। दिन में सियार नाचने लगे। अश्व अश्रु बहावे लगे। अकम्पित ध्वजाएँ भी बार-बार स्वतः कम्पायमान होने लगीं। आदि।<sup>१</sup>

**अश्व आदि की उत्तेजना की समाप्ति—**गोहरण पर्व में एक और जगह कई उत्पातो का वर्णन किया गया है। अस्त्र मलिन प्रतीत हो रहे थे। अश्वों की उत्तेजना समाप्त हो गई थी। अग्नि भी दीप्तिहीन हो गई थी। मृग सूर्य की ओर मुंह करके झिकत चीत्कार कर रहे थे, उनके चीत्कार से दिग्मंडल विदीर्ण हो रहा था। ध्वजों पर कोई बँटे हुए थे। कुछ गीघ दक्षिण, दिशा की ओर उड़कर भय की सूचना दे रहे थे। सियार घोर शब्द करते हुए सेना में इवर-उधर घूम रहे थे। सूर्यकिरण बहुत ही मलिन पड़ गयी थी। पशुपक्षियों की इस प्रकार की उग्रता सेना में भय का संचार कर रही थी। द्रोणाचार्य बोले, ये सब दुर्निमित्त (अपसकुन) देव कर ऐसा लग रहा है कि अत्रकुल के नाश का समय अब आ गया है।<sup>१</sup> पांडवों के दूतरूप में हस्तिनापुर जाते समय कई अपसकुन देखकर कृष्ण समझ गये थे कि उनकी मध्यस्थता व्यर्थ जायगी। उस समय आकाश में मेघ का तो चिह्न भी नहीं था किन्तु बिजली चमक ब कड़क रही थी। आकाश स्वच्छ था पर घोर वृष्टि पड़ रही थी। नद-नदियों का जल बहाव के उल्टी ओर बह रहा था। दिशा विदिशा का कुछ पता नहीं चल रहा था। चारो दिशाओं में अग्नि प्रज्वलित हो रही थी। भूमिकम्प तथा अग्नि की लपटें त्रास का संचार कर रही थीं। दसों दिशाओं में धूल के बादल उड़ रहे थे।<sup>१</sup>

**शुभाशुभ के सूचक लक्षण—**वीकृष्ण तरह-तरह के प्रयत्न करके हार गये, पर कर्ण को दुर्घोषन से अलग नहीं कर पाये। कर्ण ने कृष्ण से कहा, “सब कुछ

१. अष्टाश्व वाताः संवन्ति रुक्ताः शर्करवर्षिणः । इत्यादि । विराट ३९।४-७

२. शस्त्राणि न प्रकाशन्ते न प्रवृण्वन्ति बाणिनः ।

अग्नवश्च न भासन्ते समिद्धास्तत्र शोभनम् । इत्यादि । विराट ४६।

२५-३३

३. नृणाः सकुमाराश्च बधन्ति शौरं, हस्त्यश्चक्रमुषेव निशामुषेव ॥ इत्यादि

उद्योग ७३।३९। उद्योग ८४।५-९

जानते-बूझते हुए भी तुम क्यों मुझे मोहग्रस्त करना चाहते हो? निश्चय ही क्षत्रिय वंश के ध्वंस का समय आ गया है। तरह-तरह के बुरे स्वप्न मुझे दिखाई देते हैं। दारुण उत्पात व घोर अपशाकुन शकट हो रहे हैं। प्रजापत्य नक्षत्र को तीक्ष्ण ग्रह क्षत्रि कष्ट दे रहा है। मंगल ग्रह का ज्येष्ठा नक्षत्र से योग नहीं हुआ, इसलिये वह क्षत्रीभूत हो गया है। ऐसा लग रहा है कि कुर्बंस पर विपत्तियों के बादल भँडरा रहे हैं। महापातग्रह चित्रा नक्षत्र को कष्ट दे रहा है। चन्द्र बहुत ही क्षीण प्रतीत होता है। सूर्य को राहु ने ग्रस लिया है। भीषण शब्द के साथ उत्कापात हो रहा है। हाथी बहुत ही अवसन्न हैं और अरब आँसू बहा रहे हैं। उन्होंने खाना-पीना छोड़ दिया है। नाममात्र को साध लेने पर भी सब प्राणी प्रभूत परिमाण में मल-त्याग करते हैं। दुर्योधन की सेना व वाहन आदि की भी यही अवस्था है। मनीषियों ने कहा है, ये सब उत्पात परामव के लक्षण हैं। इसके विपरीत पाण्डवों के वाहन अति प्रसन्न हैं। उनके मृग प्रदक्षिणा क्रम से विचरण करते हैं, जो निश्चित रूप से जय के लक्षण है। दुर्योधन के मृग वाम दिशा में घूमते हैं एवं नाना प्रकार के अशरीरी वचन सुनाई देते हैं। मयूर, हंस, चातक, सारस, जीवजीवक आदि शुभ पक्षी पाण्डवों का अनुगमन करते हैं।”

‘मृग’, ‘कक’ वक, श्वेत, निशाचर वृक एवं मस्त्रियाँ दुर्योधन पक्ष के अनुगामी हैं। उसके पक्ष का भेरी निनाद सुनाई नहीं पड़ता, जब कि उधर पाण्डवों के नगाड़े की आवाज बिना बजाये भी सुनाई देती है। जलाशय निर्मल जल से परिपूर्ण हैं। इन लक्षणों से प्रतीत होता है कि दुर्योधन का अकल्याण अवश्यम्भावी है। मास एवं शोणित की वर्षा हो रही है। प्रातः एवं सायंकाल का दृश्य बहुत ही भयानक होता है। यह सियारों का हर वक्त चिल्लाना भी हार का लक्षण है। एक पाव, एक हाथ व एक आँख वाले पक्षी विकट चीत्कार करते हुए उड़ते हैं। कृष्णश्रीव व रक्तपाद गोघ संध्या समय डघर-उधर उड़ने दिखाई देते हैं। लोग ब्राह्मण, गुरु एवं आदरणीय कर्मचारियों के साथ दुर्व्यवहार करने लगे हैं, यह भी परामव का लक्षण है। पूर्व दिशा लोहितवर्ण, दक्षिण दिशा श्वेतवर्ण, पश्चिम दिशा ध्यामवर्ण एवं उत्तर दिशा शखरल वर्ण की हो गई है। दुर्योधन जहाँ होता है, वहाँ की चारों दिशाएँ ऐसी लगती हैं, जैसे आग लग गयी हो। ये सब उत्पात भावी मय की सूचना दे रहे हैं।’

स्वप्न में देखे हुए कुनिमित्त—“मैंने स्वप्न में देखा है कि युधिष्ठिर अपने भाइयों के साथ सहस्रसंमी प्रासाद में जा रहे हैं। सबके सिर पर शुभ्र उष्णीष है, सबका परिधान भी शुक्ल है एवं उनके आसन भी शुभ्रवर्ण हैं। स्वप्न में यह भी देखा है कि तुम्हारा शरीर श्वितराक्त बाँतों द्वारा परिरेष्टित है। तेजस्वी युधिष्ठिर अस्थियों

के द्वेर पर बैठे सुवर्णपात्र में थी, दूध खा रहे हैं। तुम्हारी वी हुई सम्पूर्ण पृथिवी का ये अकेले ही उपभोग कर रहे हैं। गदापाणि भीम ऊँचे पर्वत पर चढ़कर जैसे पृथिवी का शास कर रहे हैं। ऐसा लगता है कि ये युद्धक्षेत्र में दुर्योधन पक्षी वीरों को अपनी गदा से पीस देंगे। अर्जुन को तुम्हारे साथ स्वेतवर्ण बहुत बड़े हाथी पर बैठे देखा है। नकुल, सहदेव, सात्यकि आदि वीरों को शुक्ल केयूर एवं शुभ्र कंठाभरण पहने शुभ्र माल्य बले में बाले नरबाहनों पर घूमते देखा है। उनके मस्तकों पर स्वेत उष्णीष व पांडु का छत्र सुशोभित था। इसके विपरीत अश्वत्थामा, कृपाचार्य व कृतवर्मा को रक्तोष्णीष धारण किये दूसरे रक्तोष्णीषधारी राजाओं के साथ भ्रमण करते देखा है। देखा है कि उष्ट्रयान पर चढ़कर मैं, भीष्म, दुर्योधन एवं द्रोण दक्षिण दिशा में बहुत दूर चले गये हैं।'

**अशुभ लक्षण—**युद्ध की तैयारी लग्न होने पर व्यास ने धृतराष्ट्र का ध्यान कई अशुभ लक्षणों की ओर ले जाकर मावी भय की आशंका प्रकट की थी। जो इस प्रकार है—दधेन, गृध्र, काक, कक एव वक एक साथ बार-बार वृक्ष के सामने गिरते थे। शृगाल, काक आदि मासाहारी पशुपक्षी निकट ही फिरते रहते थे, ये हाथी व घोड़ों के मांस की लालसा से बार-बार वहाँ आते थे। कक चिल्लाते हुए मनुष्यों के बीच से निकलकर दक्षिण की ओर जाते थे। प्रातः व सायंकाल का सूर्य बादलों से ढिरा दिखाई देता है। सूर्योदयास्तशिनी क्षयतिथि युक्त नक्षत्र में बुरे ग्रहों का अवस्थान देखकर भय से रोगते लड़े हो जाते थे। कार्तिकी पूर्णमासी को भी रक्तवर्ण आकाश में प्रमाहीन, अलक्ष्य, अग्निवर्ण चन्द्र की आभा दिखाई देती थी। रोज रात को आपस में लड़ते हुए सूअर व बिल्लियों की आवाज दूर दूर तक सुनाई देती थी। देवप्रतिमा कमी कांपती थी, कमी हँसती थी, कमी रक्त वमन करती थी तो कमी अपने आप जमीन पर गिर जाती थी। बिना बजाये भी तुन्धुभि अपने आप बजने लगती थी। बिना अश्वों के रथ अपने आप चलने लगते थे। कोकिल, मयूर, नीलकण्ठ, मांस, शुक, सारस आदि शुभसूचक पक्षियों का शीत्कार भी अशुभ की सूचना देता था। अरुणोदय के समय सैकड़ों कृष्णवर्णी शरभ अश्वों की पीठ पर सँभराते रहते थे। प्रातः व सायं संधिकाल के समय विम्बाह होने लगता था। बादल बूल व मांस की वर्षा करते थे। अरुंधती तारा वशिष्ठ के आगे चलने लगा था। रोहिणी नक्षत्र को बुरे ग्रह कष्ट पहुँचा रहे थे। चन्द्र का वाग दिखाई नहीं देता था। आकाश साफ रहता था, किन्तु

१. प्राजापत्यं हि नक्षत्रं ब्रह्मस्तीक्ष्णो महाद्युतिः। इत्यादि।

उल्लोच १४३।८-४५

मेघों का भीषण गर्जन सुनाई पड़ता था। पशु वाहनों की आँसों से अनवरत अश्रु गिरते रहते थे।'

आगे के अध्याय में व्यासदेव ने और भी बहुत से बुरे लक्षणों का उल्लेख किया है, उसमें भी भौम, दिव्य व आंतरिक्ष उत्पातों का वर्णन है। यथा गाय का गर्दभ शिशु जनना, असमय में वृक्षों पर फल-फूल आ जाना, राजमहिधियों का मयानक आकृति सन्तान प्रसव करना। मांसमक्षी पशु एवं पक्षियों का एक साथ मिलकर एक ही स्थान पर आहार करना। तीन सींग, चार नेत्र, पाँच पैर, दो शिस्न, दो सिर एवं दो पूँछ वाले मयंकर दंष्ट्रिकों का अपने चीत्कार से दिग्मंडल को प्रकम्पित कर देना। ब्रह्मादियों की पत्नियों का पक्षी प्रसव करना। अश्विनी का बछड़ा, कुतिया का भ्रूगाल, ऊँटनी का कुक्कुट एवं शुक का अशुभ पक्षी को जन्म देना। किसी-किसी स्त्री का एक साथ चार-पाँच कन्याओं को जन्म देना और जनमते ही उन कन्याओं का हास्य, गीत व नृत्य से सब को आश्चर्यचकित करना। चढालों से उत्पन्न काने, कुब्जे शिशुओं का अपने हास्य, गीत, नृत्य से भय का उद्रेक करना। सशस्त्र दण्डपाणि शिशुओं का परस्पर लड़ना। पद्म, उत्पल, कुमुद आदि पुष्पों का स्थल पर प्रस्कृटित होना। बायु की ताण्डलीला का अनवरत चलना। दावानल का सदा प्रज्वलित रहना आदि।

ग्रहनक्षत्रों की विपर्यस्तता—आगे ग्रहनक्षत्रों के परिवर्तन का वर्णन करते हुए महाभारतकार कहते हैं—राहु ने सूर्य को घस लिया है। राहु और केतु एक ही राशि में आ गये हैं। उपग्रह घूमकेतु पुष्यानक्षत्र में अवस्थित हो गया है; मघा नक्षत्र में वक्री मंगल तथा भ्रवण में बृहस्पति आ गया है। शनि उत्तर फाल्गुनी में तथा शुक पूर्व भाद्रपद में जाकर उत्पात मचाते हुए उत्तरभाद्रपद नक्षत्र पर आक्रमण करने की चेष्टा कर रहे हैं। श्वेत उपग्रह अर्थात् घूमकेतु सधूम प्रज्वलित अग्निवत् तेजस्वी ज्येष्ठा नक्षत्र पर आक्रमण करके उसके स्थान पर अवस्थित हो गया है। एक ही नक्षत्र में अवस्थित सूर्य व चन्द्र राहु द्वारा आक्रान्त हैं। स्वाति नक्षत्रस्थित राहु सर्वतोमद्रव्यक भेदकर रोहिणी नक्षत्र को पीड़ा पहुँचा रहा है। मघास्थ मंगल बार-बार मुड़कर बृहस्पति द्वारा आक्रान्त राशि एवं शरणागताक्षत्र को पूर्ण दृष्टि से देख रहा है। पृथ्वी शस्यपरिपूर्ण है व भूमि पंचशीर्ष यज्ञ तथा सतशीर्ष शालि से आच्छादित है। प्रसव के बाद गीबों के स्तनों से क्षीर के बजाय दूध आ रहा है। सङ्ग व अनुष का रूप अति उज्ज्वल हो गया है। चारों ओर का वातावरण देखकर लगता है कि लोकनाशकारी युद्ध समुपस्थित है। शस्त्र,

१. इह युद्धे महाराज भविष्यति महान् क्रयः। भीष्म २।१६-१६

ध्वज, कवच आदि की अतिवर्णन, प्रजा देखकर बहुत डर लगता है। प्रतीत होता है, कौरव पांडवों के इस युद्ध में पृथ्वी पर रक्त की नदी बहने लगेगी। पशु-पक्षी प्रधानक रूप से क्रन्दन करने लगे हैं। बृहस्पति व शनि अब विशाखासमीपस्थ होकर एक वर्ष तक अवस्थान करेंगे। त्रयोदशी तिथि के दिन ही चन्द्र व सूर्य दोनों राहुग्रस्त हो गये हैं। ग्रहादि की स्थिति से तो यही अनुमान होता है कि यह जगत क्षयिण क्षुण्य हो जायगा। एक ही चान्द्रमास में दो बार राहुघास का देखा जाना बहुत ही दुर्योग है, इसमें कोई सन्देह नहीं।

प्रकृति के विपर्यय—आगे व्यासदेव लिखते हैं कि प्रकृति में भी परिवर्तन शुरू हो गये हैं। कंलास, मन्दर, हिमालय आदि पर्वतमालाओं से अनवरत पत्थर टूट-टूटकर गिर रहे हैं। समुद्र का जल भी आगे बढ़ रहा है। प्रबल बाँधी तूफान से वृक्ष उखड़ रहे हैं। ब्राह्मणों की होम-अग्नि ने नील, लोहित एवं पीतवर्ण धारण कर लिया है। अग्नि की जित्ना बाँधी ओर है तथा आहुति बाले हुए धृत आदि वस्तुओं से दुर्गंध निकलती है। सब वस्तुओं का स्पर्श रस, गंध जैसे बिल्कुल बदल गया है। रथ के ध्वजों से घुँघ्राँ एवं भेरी आदि से अंगार निकल रहे हैं। कौबे बाँधी दिशा के वृक्षों पर बैठकर उच्च स्वर में शोर मचाने लगे हैं।<sup>१</sup>

माना प्रकार के उत्पात—युद्ध के नवम दिन युद्धग्रमन के समय भीष्म का भी बहुत से अपशकुनों की ओर ध्यान गया था।<sup>२</sup> वसवें दिन के युद्ध में आचार्य द्रोण ने भी प्रकृति के उत्पात देखकर अश्वत्थामा से भविष्य के प्रति शका प्रकट की थी।<sup>३</sup> कर्ण की मृत्यु के बाद नदी में ज्वार, भूकम्प आदि बहुत से प्राकृतिक उत्पातों का वर्णन किया गया है।<sup>४</sup> युद्ध में विजय मिलने पर युधिष्ठिर राजसिंहासन पर बैठे। पैंतीस वर्ष राज्य करने के बाद छत्तीसवें वर्ष के प्रारंभ में उन्हें अनेक दुर्लक्षण दिखाई दिये।<sup>५</sup>

महाभारत में उपर्युक्त वर्णित दुर्निमित्तों के अलावा ग्रंथकार ने और भी कई प्रकार के अपशकुनों का उल्लेख वृष्ण्यधर्मों के आपसी युद्ध का वर्णन करते समय

१. जरा गोबु प्रजापत्यन्ते रमन्ते मातुभिः सुताः ॥ इत्यादि। भीष्म ३।१-४६

२. पक्षिपक्ष महाधोरं व्याहरन्तो विषध्रमुः। इत्यादि। भीष्म ९९।२२-२८

३. विष्वज्जान्तानि घोरानि व्याहरन्ति भृगुद्विजाः। इत्यादि। भीष्म ११२।

६-१६ द्रोण ६।२४-३०

४. हते कर्णे सरितो न प्रसजुर्जगाम आस्तं कन्धो विचारः। इत्यादि

कर्म १४।४७-५०

५. भृगुर्वाताय विचरिता कलाः सर्वरथविभः। इत्यादि। भीष्म १।२-७



किया है। जो इस प्रकार है—मूषक निर्भय होकर सबकों पर घूमते थे और रात को सोते हुए लोगों के केश, नख आदि उखाड़कर ले जाते थे। गृहसारिकाएँ रातदिन धी-धी करती रहती थी। सारस उल्लू की आवाज का अनुकरण करते थे। नैस बकरी आदि सियार की तरह हुँआ हुँआ चिल्लाती थीं। सबकों पर प्रायः मिट्टी के बर्तन पड़े दिसाई देते थे। पशुपक्षियों का मित्रजातीय शाबक-प्रसव, अग्नि का वर्णबैश्विज्य, गर्दभों का कृष्ण-शंख के निनाद का अनुकरण आदि अगणित दुर्लभज उन दिनों विसाई देते थे। बृष्णि व अन्धकवंशी लोगों ने स्वप्न में देखा एक कृष्ण-वर्णा स्त्री दाँत निपोरते हुए द्वारका में घूम रही है, अग्निहोत्रफल एवं शयनफल में घुसकर गीध उन लोगों को खा रहे हैं; मीषण आकृति वाले निशाचर अलंकार, छत्र, ध्वज एवं कवच जबर्दस्ती छीन रहे हैं; श्रीकृष्ण का चक्र सब के देखते-देखते स्वर्गलोक में अन्तर्हित हो गया; सारवि दारुक देखता ही रह गया और रथ के चारों ओर कृष्ण का रथ लेकर समुद्र में डूब गये; ताल एवं सुवर्णचिह्नित दोनों महाध्वज कृष्ण व बलराम द्वारा पूजित होकर अन्तर्हित हो गये।<sup>१</sup>

शुभ लक्षण, आहुति की सुगंध आदि—शुभसूचक लक्षण कौन से हैं, घृतराष्ट्र के इस प्रश्न के उत्तर में महर्षि व्यास ने कहा है—“शुभ्रकांति ऊर्ध्वरश्मि अग्नि यदि धूमविहीन होकर दक्षिणावर्त्त में अपनी शिखा का विस्तार करे, तो उसे शुभ समझना। आहुति की मधुर पवित्र गंध मावी जय की सूचक होती है। गभीर-नादी शब्द एवं मृदग यदि गंभीर शब्दों में बज उठे, मूर्य एवं चन्द्र की किरणें विशुद्ध हो तो मंगलसूचक समझना। बैठे एवं उड़ते हुए कौबे का स्वर यदि शुभसूचक हो, पीछे से कौवा जाने के लिये कहे और आगे का कौआ घोर शब्द करके जाने को मना करे तो मंगलसूचक जानना। राजहंस, शुक, कौच, सतपथ आदि पक्षी कल्याणसूचक शब्द करते करते प्रदक्षिणक्रम से विचरण करें तो जय निश्चित होती है। अलंकार, ध्वज, कवच आदि की मनोहर कांति हाथी, घोड़े आदि वाहनों का स्वभाविक स्वर व हर्ष भी जय के लक्षण हैं। जहाँ वीरों का कठ स्वर दृढ़, मात्स्य अम्लान तथा चाल निर्भय हो वहाँ जय निश्चित रूप से होती है।<sup>२</sup>

अशुभ सूचक वर्णनों की बहुलता—महाभारत में अशुभसूचक वर्णन ही अधिक पाये जाते हैं, शुभसूचक वर्णन तो कदाचित् ही देखने को मिलते हैं।

१. उत्तेविरं महाबाता शाल्याश्च विने विने। भीष्म २।४-१७

काली स्त्री पांडुरर्दन्तैः प्रविश्य हसती निशि। इत्यादि। भीष्म ३।१-६

२. प्रसन्नभा पावक ऊर्ध्वरश्मिः प्रदक्षिणावर्त्तं शिखो विधूमः। भीष्म

गणित ज्योतिष के कुछ विशेष ज्ञातव्य विषय—महामारत में गणित ज्योतिष के जो उदाहरण मिलते हैं, वे वर्तमान ज्योतिष सिद्धान्त के अनुसार गलत प्रमाणित होते हैं। वेदांग ज्योतिष में उनका कुछ प्रयोग पाया जाता है। पाँच साल का एक युग माना जाता था।<sup>१</sup> अगहन मास से वर्ष आरंभ होता था, यही वर्ष का पहला मास कहलाता था।<sup>२</sup> अवषा नक्षत्र से उत्तरायण का आरंभ होता था।<sup>३</sup> शिशिर को प्रथम ऋतु रूप में लिया जाता था।<sup>४</sup> चैत्र एवं वैशाख वसन्तमास कहे जाते थे।<sup>५</sup> कृत्तिका से, अवषा से एवं बनिष्ठा से नक्षत्रगणना के उदाहरण भी मिलते हैं।<sup>६</sup> कालमेघ से तीन प्रकार की गणना ही उस समय प्रचलित थी। मृगशिरा नक्षत्र की आकृति मृग के शिर के समान बताई है।<sup>७</sup> नक्षत्र के पीछे वन्य बारी स्र के चित्र की कल्पना की गई है।<sup>८</sup> पुनर्वसुनाम में चन्द्र के दानो ओर दो नक्षत्रों का अवस्थान बताया है।<sup>९</sup> हस्तानक्षत्र को पाँच तारों की समष्टि बताया है।<sup>१०</sup> विशाखा नाम के भी दो नक्षत्र चन्द्र के दोनों ओर रहते हैं।<sup>११</sup> पक्ष चौदह, सौर दिन, पंचम दिन एवं सोलह दिन का भी माना गया है, तेरह दिन का पक्ष विशेष रूप से दुर्योधन का सूचक बताया गया है।<sup>१२</sup> उपर्युक्त गणित ज्योतिष की व्याख्या किसी किसी महापंडित ने इस प्रकार की तो है, किन्तु वह सर्वसम्मत नहीं है। किसी किसी ने तो उद्योगपर्व में वर्णित गालबोपास्थान के गालब, बयाति विषमित्र, माधवी आदि को भी नक्षत्र रूप में लिया है।

१. पांडुपुत्रा प्यरत्नस्त पंच संवत्सरा इव। आदि १२४।२२
२. अनु १०९ वाँ व ११० वाँ अध्याय।
३. प्रतिघ्ननपूर्वाणि नक्षत्राणि चकार यः। आदि ७१।३४
४. ऋतवः शिशिरावयः। अथ ४४।२
५. पुपुण्ड्रिके काले कदाचिन्नयुनामने। आदि १२५।२
६. मासाः शुक्लावयः स्मृताः। अथ ४४।२
७. अनु ६४ वाँ व ८९ वाँ अध्याय। अथ ४४।२। वन २२९।१०
८. वन २७७।२०। शीतल १८।१४। अथ ७८।४७
९. चन्द्रस्यैव पुनर्वसु। कर्ष ४९।२६
१०. पंचतारेण संयुक्तः क्षात्रिमेवेव चन्द्रमाः। आदि १३५।३०
११. विशाखाद्योर्ध्वस्थः क्षत्री कथा। कर्ष २०।४८
१२. इषान्नु वर्तमानानि नक्षत्राणि ज्योतिषीन्। शीतल ३।३२

## वेद और पुराण

**वेदमूलक शास्त्र**—वेद और परलोक में विश्वास रखने वाले सम्प्रदाय के स्रमस्त शास्त्रों का ही आधार वेद है। वेदों का अवलम्बन लेकर ही पुराण, धर्म-शास्त्र एवं दर्शन की रचना हुई है। यदि किसी शास्त्र का किसी बात में वेद से विरोध हो तो आस्तिक सम्प्रदाय उस शास्त्र को अप्रामाणिक मानता है। सभी शास्त्रकारों ने वेदों की सर्वांगीण प्रामाणिकता एक स्वर से स्वीकार की है।<sup>१</sup>

**वेद व वेदांग की निष्पत्ति**—वेद व वेदांग नित्य बताये गये हैं। सनातन सम्प्रदायी उनकी रचना किसी व्यक्ति द्वारा नहीं बल्कि वेद की रचना ब्रह्मा एवं वेदांग की रचना बृहस्पति द्वारा मानते हैं। कहा जाता है कि बाद में इनका प्रचार गुह्यरम्परा द्वारा हुआ।<sup>२</sup>

**आर्यशास्त्रों की अवज्ञा से क्षति**—कहा है, वेदमूलक आर्य शास्त्रों की अवज्ञा करके केवल लौकिक बुद्धि से धर्म-अधर्म का निर्णय नहीं करना चाहिये। वेद एवं वेदमूलक मन्वादिशास्त्रों पर अविश्वास करने से मुक्ति लाभ नहीं होता।<sup>३</sup>

**वेदविरोधी शास्त्र, शास्त्र नहीं**—वेदमूलक शास्त्रों के अनिर्विकल दूसरे शास्त्रों को ग्रंथकार ने 'अशास्त्र' की सजा दी है। कहा है, वेदविरोधी शास्त्र शास्त्र ही नहीं है। महानारत में इसी बात पर जोर दिया गया है कि आस्तिक व्यक्ति को वेद एवं वैदिक शास्त्रानुसार ही अपने कर्तव्य अकर्मण्य का निर्णय करना चाहिये।<sup>४</sup>

**शास्त्रीय नियम-पालन से श्रेय लाभ**—वेदादि शास्त्र मनुष्यहित के निमित्त प्रवर्तित हुए हैं। अतः शास्त्रीय विचिनिषेधों का अली-भांति पालन करना

१. नास्ति वेदात् परं शास्त्रं। अन् १०६।६५

२. वेदविद् वेद मगवान् वेदांगानि बृहस्पतिः। शान्ति २१०।२०

३. आर्यं प्रमाणमुत्कम्य धर्मं न प्रतिपालयन्।

सर्वशास्त्रातिगो मूढ़ः सं जन्मसु न विन्दति ॥ इत्यादि। कर्म ३१।२१, ८

४. न प्रवृत्तिर्नति शास्त्रात् काचिदस्तीति निश्चयः।

मदन्त्येववाधेभ्यस्तदज्ञात्प्रमिति श्रुतिः। शान्ति २६८।५८

स्वयं का उपकार करना है। श्रुतिविहित धर्म ही सत्य है, वही एकमात्र प्रामाणिक है।<sup>१</sup>

वेद व आरण्यक में विश्वास—जो व्यक्ति वेदवचन एवं आरण्यक शास्त्रों (उपनिषदों) पर विश्वास नहीं करता वह कभी भी ग्रहण करने योग्य किसी उपदेश का लाभ नहीं उठा सकता। जिस प्रकार केले के पेठ की छाल उतारने से उसके अन्दर कुछ नहीं मिलता उसी प्रकार वेद-विरोधी शास्त्र में भी कोई सार नहीं होता।<sup>२</sup>

शब्द-ब्रह्मतत्त्व के ज्ञान से परब्रह्म की प्राप्ति—वेद को कहा जाता है शब्द ब्रह्म। शब्दब्रह्म में निष्णात व्यक्ति ही परब्रह्म तत्त्व को समझ सकता है। वेद के समान मनुष्य हितकर शास्त्र दूसरा नहीं है। जो व्यक्ति अज्ञातहित वेदों का तात्पर्य समझने का प्रयत्न करता है, वह निश्चित रूप में शांति लाभ करता है।<sup>३</sup>

कर्मकांड व ज्ञानकांड का ऐक्य—कर्मकांड एवं ज्ञानकांड के भेद से यद्यपि श्रुति दो प्रकार की मानी जाती है, किन्तु कर्मकांड ज्ञानकांड का ही एक अंग है। कर्म के बिना ज्ञान मार्ग पर मनुष्य अग्रसर नहीं हो सकता, अतएव वैदिक क्रियाकांडों के उपदेष्टा शास्त्र भी ज्ञानप्राप्ति में सहायक होने के कारण ज्ञानकांड के विशिष्ट अंगस्वरूप माने जाने चाहिये। टीकाकार नीलकण्ठ ने इस विषय पर विस्तृत रूप से लिखा है।<sup>४</sup>

महाभारत की सर्वशास्त्रमयता—महाभारत एक ऐसा ग्रन्थ है जिसमें काव्य, पुराण, इतिहास, अर्थशास्त्र, धर्मशास्त्र व वेद सबका समावेश है। महाभारत को

१. धर्मशास्त्राणि वेदाश्च बह्वंगानि नराधिप।

अथसौज्यं विधीयन्ते नरस्याविलम्बकर्मणः। इत्यादि। श्रुति २९७।

४०, ३३

२. वेदवाक्यमतिशय्य शास्त्राण्यारण्यकानि च।

विषादय कबलीस्तम्भं सारं ब्रह्मिरे न ते॥ श्रुति १९।१७

३. वेदाः प्रमाणं लोकानां न वेदाः पुच्छतः कृताः।

हे ब्रह्मणी वेदितव्ये शब्दब्रह्म परं न यत्॥ इत्यादि। श्रुति २६९।१, २

४. नास्तिवचनमन्यथा च स्याद् वेदानां पुच्छतः किमा।

एतस्यानंतमिच्छामि जगन् ओतुमञ्जसा॥ इत्यादि। श्रुति २६८।

६७, ६८

कर्मज्ञानकाण्डयोः पार्यन्तर्त्वे वेदस्यैकस्मिन्तर्त्वे पर्यस्तानामावाहाक्यमेव स्यात्। इत्यादि नीलकण्ठः। श्रुति २६८।६५-६७

पंचम वेद कहा गया है। यह बहुत से पौराणिक तथ्यों तथा वंशगत चरित्रों आदि के वर्णनों से समृद्ध है।<sup>१</sup>

इतिहास व पुराण की उपयोगिता—जो वेदपाठ के अधिकारी नहीं हैं अथवा जो वेद पढ़कर उसका यथायथ अर्थ समझ नहीं पाते उनके लिये ऋषियों ने पुराणों की रचना की है। पुराणों में उपाख्यानो के माध्यम से वैदिक तत्त्व को समझाया गया है। इतिहास व पुराण दोनों ही वेद का तत्त्व सरल रूप में प्रकट करते हैं।<sup>२</sup>

पुराणचरिता ऋषियों की सर्वज्ञता—द्रौपदी-युधिष्ठिर-संवाद में कहा गया है कि सर्वज्ञ एवं सर्वदर्शी ऋषि ही पुराणों के रचिता थे। उनके उपदेशों पर अविश्वास करना असंगत है। जो व्यक्ति आर्थ की प्रामाणिकता को नहीं मानता एवं धर्मधर्म का निर्णय करने में शास्त्र-वचनो की अवहेलना करता है, वह जीवन में कभी सुख का अधिकारी नहीं होता।<sup>३</sup>

रामायण व बाणपुराण की प्राचीनता—मार्कण्डेयसमाख्या पर्व में बाणपुराण का नाम आया है। दूसरे किसी पुराण का नाम महामारत में कही नहीं मिलता। रामायण की कथा अवश्य कई जगह हुई है।<sup>४</sup>

चरित्रचित्रण में गार्व्य—देव, ऋषियो आदि के जीवन-चरित्रों में गार्व्य मुनि को असाधारण पंडित बताया है।<sup>५</sup>

पुराण का आदर व प्रचार—सर्वसाधारण लोगो में पौराणिक तत्त्व के प्रचार की उपयोगिता उस काल के ऋषि भली भाँति समझते थे। इसी कारण प्रचार के पुण्यफल महामारत में जगह-जगह कीर्तित हुए हैं। कथा के माध्यम से धर्म का सार लोग आसानी से समझ लेते थे। पंडित हो या मूर्ख प्रत्येक व्यक्ति आख्यायिका से कुछ न कुछ शिक्षा ग्रहण करता था। दार्शनिक तर्कों द्वारा किसी

१. कार्त्तुं वेदमिमं बिद्वान् आचक्षिष्वार्चमनुते। आदि १।२६८

अर्थशास्त्रमिदं प्रोक्तं धर्मशास्त्रमिदं महत्। इत्यादि। आदि २।३८-३३८५

२. इतिहासपुराणान्यां वेदं सनुषमृहयेत्।

विमेत्यल्पधृत द्वेवो मामयं प्रहरिष्यति॥ आदि १।२६७

पुराणपूर्वचन्नेन श्रुति ज्योत्स्नाः प्रकाशिताः। आदि १।८६

३. पुराणमृषिभिः प्रोक्तं सर्वज्ञैः सर्वदर्शिनः। अथ ३।१२३

सर्वशास्त्रातिगो मूढः अं जन्मसु न विन्दति। अथ ३।१२१

४. एतत् सर्वमाख्यातमतीतानागतं यथा।

बाणप्रोक्तमनुस्मृत्य पुराणमृषीस्तुतम्॥ अथ १।११६

५. देवचरितं गार्व्यः। आदि २।०।२१

वात के तत्त्व को समझने में ज्ञान की आवश्यकता होती है, किंतु पौराणिक आख्यान सुनकर उसका सर्म समझने के लिये किसी प्रकार के पांडित्य की आवश्यकता नहीं पड़ती। यही कारण है कि कृत्तिबास एवं तुलसीदास की रामायण तथा काशीदास के महाभारत का आदर घर-घर होता है।<sup>१</sup>

---

१. इदं मत्तः सुचरितं समवायेषु कीर्तयम् ।

अर्थभाषी च भवति न च दुर्गन्धवाप्नुते । इत्यादि । जगु १३।१४८

## दार्शनिक मतवाद

महामारत में श्रीमद्भागवद्गीता, सनत्सुजातीय एव शांतिपर्व का मोक्षधर्म दार्शनिक आलोचनाओं से परिपूर्ण है। सभी दर्शनों के कई सिद्धान्त एक समान हैं, इस विषय में सब दर्शनशास्त्री एकमत हैं। प्रत्येक दर्शन की विशिष्ट बातों पर हम आगे प्रकाश डालेंगे, यहाँ पहले सब दर्शनों के समान सिद्धान्तों को उद्धृत कर रहे हैं।

**जन्म व मृत्यु**—संसार की सब घटनाओं में जन्म व मृत्यु सर्वप्रथम सत्य है। जो जन्म लेगा, उसकी मृत्यु भी अवश्य होगी। प्राणियों का जीवन अनित्य है, कब किस क्षण मृत्यु आकर उपस्थित हो जाय यह कोई नहीं बता सकता।<sup>१</sup>

**संसार एक अरण्य**—जीवन की अनित्यता पर महामति विद्वान् ने एक अद्भुत रूपक की कल्पना की है, जो इस प्रकार है—एक पथिक रास्ता भूलकर बाघ, भालू, सर्प आदि हिंस्र जन्तुओं से परिपूर्ण किमी भीषण अरण्य में जा पहुँचा और उस अरण्य को देखकर भयविह्वल हो गया। वन में प्रवेश करते ही उसने पाया कि वह अरण्य अच्छे जाल से घिरा हुआ है। कुछ काल उपरांत एक मयानक आकृति की स्त्री दोनों हाथों से मार्ग बनाती हुई उस वन में आई। चारों ओर के वातावरण से डरकर भागता हुआ वह पथिक तुणलताओं से आच्छादित एक कूप में गिरकर झाड़सलाह में अटक गया। उसके पाँव ऊपर एव सिर नीचे झूलने लगा। कूप में नीचे एक भीषण सर्प फुकार रहा था। कूप के ऊपर तुणलता आदि के पास बारह पाँव छह मुखवाला एक श्वेत व स्यामवर्ण का हाथी दिखाई दिया जो धीरे धीरे उसकी ओर बढ़ रहा था। वही कूप में जिस वृक्ष से वह लटका हुआ था उसकी एक शाखा पर मधुमक्खियों का छत्ता लगा था, जिससे एक-एक बूंद मधु टपक रहा था। वह पथिक सब कुछ भूलकर मुँह खोलकर मधु भक्षण करने लगा। उधर कुछ भूषक उस वृक्ष की जड़ों को काट रहे थे, लेकिन वह पथिक तो सहृदय खाने में इतना तल्लीन हो गया कि चारों ओर के संकटों को अनदेखा कर गया। इस संसाररूपी अरण्य

१. जातस्य हि प्रुधो मृत्युः। इत्यादि। श्रीमत् २६।२७, २८। स्त्री २।६।

शांति २७।३१। अथ ४४।२०

में हम सब उसी पथिक जैसे हैं, हमारी अवस्था भी बिल्कुल उसके अनुस्यू है। वर्णित अरण्य है संसार। हिस जन्तु व्याधियाँ हैं, जयाकृति नारी जरा का स्वरूप है, कूप मनुष्य का शरीर है, कूपस्थित सर्प साक्षात् काल है। लतागुल्म आदि मनुष्य के बचने की आशाएँ हैं। बट्मुख हाथी वर्ष है और चूहे रात व दिन हैं। छत्ते की मधुमक्खियाँ मनुष्य की वासनाएँ हैं और बूँद बूँद टपकता मधु कामरस-मनुष्य इस रस के क्षणिक आनन्द के लोभ में बड़ी से बड़ी विपत्ति को मूल जाता है। विवेकवान व्यक्ति इस संसारचक्र में फँसे रहना नहीं चाहते, विवेक जाग्रत होने पर जीवन की अनित्यता का बोध होते ही वे मधु का लोभ छोड़कर मुक्ति के लिये व्याकुल हो उठते हैं।<sup>१</sup>

आसक्ति का त्याग—रूप, यौवन, धन-सम्पत्ति, जीवन प्रियजन सब कुछ अनित्य है, अतः संसार में अत्यन्त आसक्ति होना बुद्धिमान व्यक्ति को शोभा नहीं देता। बालक, वृद्ध, युवक, प्रत्येक की मृत्यु निश्चित है, इस लिये उसके लिये प्रस्तुत रहना ही बुद्धिमानी है। स्त्री, पुत्र, बंधु, बांधव आदि सभी से एक दिन तो बिछुड़ना ही है। समुद्र में तरंगों के सघर्ष से जिस प्रकार दो काष्ठखंड मिलकर फिर अलग हो जाते हैं; उसी प्रकार इस संसार सागर में सगे-सबधी बिछुड़ जाते हैं।<sup>१</sup> संसार की अनित्यता, विषयवासनाओं की कमी पूरी न की जा सकने वाली निरंतर वृद्धि-शीलता, धन सम्पत्ति की तुच्छता आदि वैराग्य दिलाने वाले वर्णनों से महामारत के आध्यात्मिक अध्याय भरपूर हैं।

भोग्यवस्तुओं की अनित्यता—भोग्य वस्तुओं के उपभोग से विषय-वासनाएँ कम नहीं होती बरन प्रज्वलित अग्नि में वृतावृति की तरह बढ़ती जाती हैं। संसार की समस्त भोग्य वस्तुएँ एक व्यक्ति को उपभोग के लिये दे दी जायँ तो भी उसकी तृष्णाएँ कम नहीं होंगी, अतः यथासंभव भोगासक्ति का परित्याग करके चलने से ही संसार में सुख-शांति की प्राप्ति हो सकती है।<sup>१</sup> सुविख्यात पिंगला के उपाख्यान

१. स्त्री ५ वाँ व ३ वाँ अध्याय।

२. स्त्री दूसरा-तीसरा अध्याय

पक्सिगतमेवेवं शरैरन्येष्वं अंधुभिः।

नायथन्यन्तसंबासो लब्धापूर्वो हि केनचित् ॥ शान्ति ३१९।१०।

शान्ति २८।३६-३९

३. न जातु कामः कामानामुपभोगेन क्षाम्यति।

हविषा कृष्णवर्त्येव भूय एवाभिचर्द्धते ॥ इत्यादि।

आदि ७५।५०, ५१



में बताया गया है कि विषयवासनाओं के त्याग से कितना अपरिशील सुख मिलता है।<sup>१</sup> मोक्षधर्म के कई अध्यायो में वैयर्थिक स्पृहा के त्याग व उसके फल का गुणगान किया है। कामना की पूर्ति से मिलने वाले सुख की अपेक्षा कामना के त्याग से मिलने वाला सुख कहीं अधिक होता है।<sup>२</sup>

राजर्षि जनक की निरुत्पत्ता—संसार धर्म का पालन करते हुए भी साधना के बल से मनुष्य संसार के प्रति निरुत्पन्न रहकर कार्य कर सकता है। राजर्षि जनक निष्काम कर्मयोगियों में अग्रगण्य थे। उन्होंने एक जगह कहा है, “मेरा कुछ भी नहीं है, इसी कारण मैं अतुल ऐश्वर्य का स्वामी हूँ। यह मिथिलानगरी यदि भस्म भी हो जाय तो मेरी कोई क्षति नहीं होगी।”<sup>३</sup>

सर्वप्रथम चित्तशुद्धि का प्रयोजन—केवल त्याग से ही मुक्तिपथ मिल जाता हो, ऐसी बात नहीं। सबसे अधिक आवश्यकता तो मन का निर्मल होना है। मन ही मनुष्य के सुख-दुःख का कारण है। मन शुद्ध हो तो विपुल ऐश्वर्य में रहकर भी मनुष्य निरुत्पन्न रह सकता है और यदि मन शुद्ध न हो तो आचार-अनृच्छान, तीर्थ, जप-तप आदि सब कुछ डोग बन जाता है। मन ही मनुष्य की यज्ञभूमि है। मन को स्थिर व प्रसन्न कर पाने से सब साधनाएँ आसान हो जाती हैं। मन पवित्र हो तो हर नदी सरस्वती है और प्रस्तरखंड देव प्रतिमा।<sup>४</sup> अगाध विमल सत्यस्वरूप

कार्यं कामधग्गनस्य यदा कामः समुपपद्यते।

अयममपरः कामतृष्णा विष्यति बाणवत् ॥ इत्यादि। अनु १३।४७।

उद्योग ३९।८५

१. सुखं निराशः स्वपिति नैराशं परमं सुखम्।

आशामनाशां कृत्वा हि सुखं स्वपिति विनशा ॥ श्रुति १७४।६२

२. श्रुति १७६ में से १७८ में अध्याय तक।

यच्च कामसुखं लोके यच्च विध्यं महत् सुखम्।

तृष्णाक्षयसुखास्त्यते गार्हतः बोधवां कलात् ॥ श्रुति १७४।४६।

श्रुति १७७।५१

अन्तो नास्ति पिपासायास्तुष्टिस्तु परमं सुखम्। इत्यादि। श्रुति ३३०।

२१। वन २।३५।४६

३. अनन्तं वत मे विसं यस्य मे नास्ति किञ्चन।

मिथिलायां प्रदीप्तायां न मे बह्वस्ति किञ्चन ॥ श्रुति १७६।२९

श्रुति २७५।४

४. आकिञ्चन्ये न मोक्षःस्ति किञ्चन्ये नास्ति चम्पनम्। श्रुति ३२०।५०

जल से परिपूर्ण वृत्ति स्वल्प हृदय में स्थान करके पवित्रता प्राप्त करनी पड़ती है। निर्मल मानस तीर्थ में स्नान करके पर मनुष्य के लिये कुछ भी अप्राप्य नहीं रह जाता। त्यागी, सत्त्वगुणविशिष्ट समवर्णी व्यक्ति के लिए संसार की हर वस्तु पवित्र होती है और हर स्थान तीर्थ।'

सुख व दुःख—एक ही वस्तु किसी के लिये सुख का कारण होती है तो किसी के लिये दुःख का। विशेषतः सुख-दुःख की अनुभूति भी सर्वत्र एक समान नहीं होती। समान अवस्था के व्यक्तियों में भी कोई सुखी दिखाई देता है तो कोई दुःखी। इससे ज्ञात होता है कि व्यक्तिभेद से सुख-दुःख की अनुभूति विभिन्न प्रकार की है। संसार में कोई भी व्यक्ति अपनी-अपनी अवस्था में सुख-दुःख की अनुभूति को सीमाबद्ध नहीं कर सकता; लेकिन यह भी सत्य है कि अपनी-अपनी अवस्था के साथ सामञ्जस्य बनाये रखने की क्षमता प्रत्येक प्राणी में है। इसीलिये सुख एवं दुःख केवल अनुभूति पर निर्भर होता है और इनकी अनुभूति भी विविध होती है।'

सुख-दुःख निरूपपरिवर्तनशील—कोई भी प्राणी केवल सुख या केवल दुःख का भोग नहीं करता। सुख एवं दुःख चक्रवत् परिवर्तनशील हैं, एक के बाद दूसरा उपस्थित होता है। सुख में अत्यन्त हर्ष एवं दुःख में अति विमृकता—इन दोनों में कोई भी अच्छी नहीं। दुःख को सहन करने की अपेक्षा शान्त सहज भाव से सुख का वरण करना कठिन है।'

अर्थ-लौभ त्याग—वन सम्पत्ति, घर, जमीन आदि के साथ मनुष्य का जो स्वामित्व संबंध होता है, वास्तव में वह कल्पित है। लौकिक निर्वाह की दृष्टि से

सर्वाः नराः सरस्वत्यः सर्वे पुण्याः शिलोच्छ्रयाः ।

आजले तीर्थमालेव नास्म देशातिथिर्भव ॥ शान्ति २६२।४०

१. अगाधे धिमले शुद्धे सत्पतोये वृत्तिहृदे ।

स्नातव्यं मानसे तीर्थे सत्त्वमालम्ब्य शाश्वतम् ॥ इत्यादि । अनु १०८।३-९

२. सर्वत्र निरतो जीव इतश्चापि सुखं नमः । इत्यादि । अनु ११७।१७, १८

यविष्टं तत् सुखं प्राहुर्द्वयं दुःखमिहेष्यते । शान्ति २९५।२७

३. अहान्यस्तमयान्ताणि उदयान्ता च सर्वरी ।

सुखस्वान्तं तथा दुःखं दुःखस्वान्तं तथा सुखम् । इत्यादि । अथ ४४।१८।

अथ २६०।४५

न ब्रह्मणेत् प्रियं प्राप्य नोद्विजेत् प्राप्य चाप्रियम् । भीष्म २९।२०

आकिञ्चन्यं कुतस्ततो निराशित्कामचापत्नम् । इत्यादि । अथ २१२।

३५, ३६ । अथ ३२ वा अध्याय ।

देखा जाय तो इस संपन्नता को झुठलाने की क्षमता किसी में भी नहीं है; गृहस्थ की प्रतिदिन की जीवनयात्रा में वर्ष का स्थान सबसे ऊपर है। किंतु संसार की नश्वरता की दृष्टि से देखे तो पता चलता है कि संसार से विदा होते हुए मनुष्य को बिल्कुल रिक्त हाथ जाना पड़ता है। मर्त्यलोक के सब उपकरण केवल लौकिक आवश्यकतों के निमित्त संगृहीत किये जाते हैं। यह वस्तु मेरी है—इस प्रकार का स्वामित्वज्ञान भी निराधार होता है। उपनिषदों की 'मा गृध्रः कस्य स्विन्नम्'—इस उक्ति को उद्धृत करके महाभारतकार ने कहा है, 'सर्वे लामाः सामिमानाः' वास्तविक रूप में धन के साथ किसी का कोई संबंध नहीं होता। प्रयोजन के अतिरिक्त-धन की कोई उपयोगिता नहीं है, उस धन से केवल लोभ की वृद्धि होती है। जो व्यक्ति गाय का दूध पीता है, वही गाय का मालिक है, इस प्रकार का मत ग्रंथकार ने प्रकट किया है। तात्पर्य यह है कि प्रयोजनीय धन की अपेक्षा अधिक लालच के निमित्त दूधा समय नष्ट करना तथा कठिनाइयाँ उठाना संगत नहीं है।<sup>१</sup> आत्म-तत्त्वज्ञानात् व्यक्त को धन के प्रलोभन से दूर हो रहना चाहिये। राज्य की अपेक्षा शरिद्वय ऐश्वर्य अधिक होता है। धनी व्यक्ति सदा धन की वृद्धि एवं उसकी रक्षा करने में व्यस्त रहता है, उसकी परेशानियाँ कम नहीं होती। धनी व्यक्ति सर्वदा राजा, अग्नि, चोर, दस्यु, जल आदि से आतंकित रहता है, जबकि दरिद्र बिल्कुल निश्चित होकर आत्मोन्नति की चेष्टा कर सकता है। धर्मकृत्यों के लिये धन की आवश्यकता नहीं होती। मुक्तिकाम व्यक्ति की लौकिक संशय-वृद्धि अनिष्ट-कारिणी होती है। ऐसा कोई सचयी व्यक्ति नहीं होता जो पूर्ण शांति से कालयापन कर सके। अतएव प्रक्षालन करने की अपेक्षा पंक का स्पर्श न करना ही उत्तम है।<sup>२</sup>

स्नेह या अनुराग का त्याग—समस्त मानसिक अशांतियों का मूल स्नेह

१. सर्वे लामाः सामिमाना इति सत्यवती मुनिः। इत्यादि। शान्ति १८०।

१०। शांति १७४।४४। शांति २७५ वां अध्याय।

धेनुर्बलस्य गोपस्य स्वामिनस्तरस्कारस्य च।

ययः पिबति यस्तस्या धेनुस्तस्येति निश्चयः॥ शान्ति १७४।३२

२. आकिञ्चन्यञ्च राज्यञ्च तुल्यं समतोलयम्।

अत्यरिष्यत शरिद्रुवं राज्यादपि गुणाधिकम्॥ इत्यादि।

शान्ति १७६।१०-१३

न हि संशयवान् कश्चिद्वृत्तते निश्चयकः॥ इत्यादि।

अन२।४८, ४९, ३९-४५

या अनुराग होता है। आत्मचिन्तन तथा ज्ञान के द्वारा मन को स्थिर करना चाहिये। दुःख, भय, हर्ष, शोक आदि सब स्नेह या अनुराग से उत्पन्न होते हैं। विषयानुराग मुक्तिकामी के लिये उत्कट व्याधिस्वरूप होता है। इसका उपशम न होने पर मनुष्य बार-बार विविध विषयों की ओर आकृष्ट होकर नाना दुःख भोगता है भोग्यवस्तुएँ न रहने से ही कोई त्यागी नहीं बन जाता, बल्कि भोग्य विषयों के रहते हुए भी जो व्यक्ति उनकी उपादेयता के विषय में न सोचकर हेयत्व को समझने का अग्र्यस्त होता है, वही प्रकृत त्यागी होता है। गृहस्थ के लिये पूर्ण-अनासक्ति असंभव है। अतः विषयवैराग्य से यह अर्थ लेना चाहिये कि प्रयोजन के अतिरिक्त भोग्य वस्तुओं के प्रति अनासक्ति या उदासीनता ही वैराग्य है। रम्य वस्तु के श्रवण, दर्शन या मनन से चित्त प्रफुल्ल होता है, इसके बाव मन में उस वस्तु के उपभोग की कामना जाग्रत होती है और एक बार कामना की उत्पत्ति होने पर विषयवासनाओं की क्रमशः वृद्धि होती जाती है। इसलिये पहले से ही अतिस्पृहा को संयत करके रखना चाहिये।<sup>१</sup>

कामना का स्वरूप—माल्य-चन्दन आदि के स्पर्श या अर्थ आदि के लोभ से जिस प्रीति का जन्म होता है उसी प्रीति से कामना का उद्भव होता है। काम चित्त का सकल्पस्वरूप है। वह अचारीरी है, किन्तु उसकी क्षमता असीम है।<sup>२</sup> इन्द्रिय-अर्थसंयोगजनित प्रीति को किसी भी दर्शन में कामना रूप में नहीं माना है। संकल्प या इच्छा कामना का ही दूसरा नाम है—यही न्याय आदि दर्शनों का सिद्धांत है।

जीवलोक स्वार्थ के अभीन—संसार में मनुष्यों का पारस्परिक प्रीतिभाव भी बिल्कुल स्वार्थधून्य नहीं है। प्रत्येक व्यक्ति अपनी प्रीति के निमित्त दूसरे से स्नेह करता है। अच्छी तरह देखने पर पता चलेगा कि सभी अपने उद्देश्य-साधन के लिये दूसरे को सन्तुष्ट रखते हैं। गृहदारण्यक की 'आत्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवति' यह श्रुति उक्त मतवाद का मूल है।<sup>३</sup>

सत्यनिष्ठा आदि साधारणगुण—सत्यनिष्ठा, आचार-पालन, क्रोधादि-संयम प्रभृति गुणों के अभाव में मनुष्य आध्यात्मिक उन्नति के पथ पर अग्रसर नहीं

१. स्नेहाद्भावोऽनुरागश्च प्रकृतो विषये तथा। इत्यादि। जन २।२९-३४

२. इन्द्रियार्थस्पर्शसंयोगे या प्रीतिरुपजायते।

स कामदिवातसंकल्पः शरीरं नास्व दुष्प्रयते॥ जन ३३।१०

३. अर्थाथी जीवलोकस्तेऽर्थं न कश्चित् कस्यचित् प्रियः। इत्यादि। ताति

हो सकता। बड़ा एवं सत्यनिष्ठा ही समस्त शुभकार्यों का मूल है। मन को स्थिर करने के लिये गुरुप्रवृत्ति पथ का अनुसरण करना चाहिये। यद्यपि अधिकारी भेद से उस पथ के अलग-अलग रूप हैं, किन्तु उल्लिखित सद्गुणों को सभी के लिये साधारण गुण कहा जा सकता है।<sup>१</sup>

**प्रकृत शांति**—दूसरे को सुखी मानकर उसके समान सुख प्राप्ति के निमित्त व्याकुल नहीं होना चाहिए। अनागत लाभ की चिन्ता में वर्तमान की उपेक्षा करना अनुचित है। विपुल जर्ब के लाभ से जति हर्षित या प्रभूत क्षति से अत्यन्त दुःखी होना सगत नहीं है। ये दोनों ही चित्त की स्थिरता के प्रतिकूल हैं। शम, दम आदि स्वरूप शील ही मनुष्य को प्रकृत शांति का पथ दिखा सकता है। विद्या, निमग्न, बांधव आदि कमी भी शांति देने में समर्थ नहीं हो सकते।<sup>१</sup>

**चित्त की स्थिरता-साधन**—शांतिपर्व के 'श्रेयोवाचिक' अध्याय में मन को स्थिर करने के बहुत से उपाय बताये गये हैं। कहा है, वैदिकशास्त्रों पर अकाट्य श्रद्धा, सर्वभूत पर दया, दुष्कर्मों से निवृत्ति, सत्संग, सरल व्यवहार, प्राणिहितकर वचन, अहंकारत्याग, प्रमादनिग्रह, सन्तोष, वेद-वेदांतों का अध्ययन, मिताहार ज्ञानजिज्ञासा, परनिन्दा-परित्याग, रात्रि जागरण-त्याग, विषानिद्रा-त्याग, निष्काम कर्मव्यस्तता, वाक्सयम (किसी के कुछ पूछे बिना स्वतः प्रवृत्त होकर कोई बात नहीं कहनी चाहिये), वृथा विवाद, नेकार के प्रश्नों के उत्तर देना आदि सर्वथा वर्जनीय है।), धर्मपरायण व्यक्तियों का सान्निध्य, वर्णाश्रम धर्म का अनुसरण, कुदेश त्याग, असत्संग वर्जन आदि उपायों द्वारा मन को स्थिर किया जा सकता है। समस्त प्राणियों के प्रति सदैव व्यवहार चित्तशुद्धि का सर्वोत्तम उपाय है। सर्वभूत में परमात्मा का अवस्थान समझ कर कभी किसी की अवज्ञा नहीं करनी चाहिए। इसी प्रकार मन को बड़ा बनाकर उसकी मजबूती को दूर करना चाहिये।<sup>१</sup>

१. कामलोन्नहृत्कीर्णं पञ्चेन्द्रियवत्सं लवीम् ।

नार्थं वृत्तिमयीं कृत्वा जन्मदुर्गाणि सन्तर ॥ इत्यादि ।

अन २०६।७२, ६३-७०

२. समाहिता न स्पृहोन् परेषां नामासत्तं चाभिमन्थेष्वा लाभम् ॥ इत्यादि ।

अन २८६।१४, १५

३. शांति २८७ वा अध्याय ।

निगुणः परमात्मा तु वेहं व्याप्यावसिष्ठते ।

तवहं ज्ञानविशेषं नाधमन्थे न लब्धये ॥ अन १४७।८

**सन्तोष**—सन्तोष सब सुखों का मूल है। किसी भी अवस्था में रहते हुए मनुष्य यदि उस अवस्था को अपने अनुकूल मान ले तो बहुत से दुःखों से छुटकारा मिल जाता है। जिस व्यक्ति को बोझ से ही सन्तोष हो जाता है वह स्वल्पतुष्ट व्यक्ति किसी भी बात से दुःखी नहीं होता। तृप्ति ही मनुष्य को आनन्द मार्ग पर काटी है। जो व्यक्ति पर्यकशय्या एवं भूमिशय्या को एक समान समझता है, सौभाग्य उसके चरणों पर पड़ा रहता है। इसी प्रकार स्वल्प-संतुष्ट व्यक्ति अन्न-वस्त्र के लिये कभी परेशान नहीं होता। प्रयत्न करने से जो मोक्ष सामग्री प्राप्त हो उसी से निर्वाह कर लेना सबसे श्रेष्ठ साधना है। गृहस्वजीवन में भी अतिस्पृहा जीवनयात्रा पथ का सबसे बड़ा रोड़ा है।<sup>१</sup>

**अहिंसा**—अहिंसा से चित्तवृत्ति उन्नत होती है, हिंसा मनुष्य के मन को संकुचित बना देती है। संसार में रहते हुए जीवनरक्षा के निमित्त प्रत्येक व्यक्ति को बाध्य होकर थोड़ी बहुत हिंसा करनी ही पड़ती है। यानमत्र के लिये जो हिंसाएँ शास्त्रविहित हैं, कर्मकांड के अनुष्ठाताओं को बे करनी ही पड़ती हैं। महाभारत-कार का कहना है कि वैष हिंसा में पाप नहीं होता। पूर्णरूप से हिंसा का वर्जन एक तरह से योग के अन्तर्गत आ जाता है। मोक्ष के अमिलायी मानव को चित्त की पूर्ण शुद्धि के निमित्त हिंसा का त्याग करके सब प्राणियों को मित्रवत् सम्मनना चाहिये। अहिंसा सब धर्मों में श्रेष्ठ है। हिंसावृत्ति जैसा नीचकर्म और दूसरा नहीं है। एक शब्द में यदि धर्म का सार बताना हो तो उसके लिये केवल 'अहिंसा' शब्द का प्रयोग किया जा सकता है। देव, ऋषि, व ब्राह्मणों ने बार-बार अहिंसा की प्रशंसा की है। हिंसा को चार भागों में विभक्त किया गया है—मनोज, वाक्यज, कर्मज और भक्ष-मज हिंसा। जो व्यक्ति इन चारों प्रकार की हिंसाओं से विरक्त हो, वही वास्तविक रूप से अहिंसा का उपासक है। इस मत के अनुसार जो व्यक्ति मध्य रूप में भी पशु-पक्षियों का हनन जीवन रक्षा के निमित्त जितना आवश्यक हो, उससे अधिक नहीं करता, वह भी अहिंसक है। जिस कार्य से दूसरे का अनिष्ट हो, वही हिंसा है। बल्कि आत्मरक्षा के निमित्त जो हिंसा आवश्यक है, उसे न करना पाप के अन्तर्गत आ जाता है। आत्मरक्षा मनुष्य का पहला धर्म है। इसी कारण शास्त्रकार आत-तापी के वच का समर्पण करते हैं। जिन महापुरुषों का चरित्रगुण अहिंसा है, उन्हीं को तपस्वी कहा जाता है। अहिंसा की अपेक्षा श्रेष्ठ दूसरी तपस्या नहीं है। अहिंसा

१. पर्यकशय्या भूमिशय्य समाने यस्य देहिनाः।

असक्तयश्च कश्चिन्नश्च स्वस्थस्तन्मुक्त एव सः ॥ इत्यादि।

आति २८८।३२, ३४, ३५

परम धर्म है, श्रेष्ठ दम है, उत्कृष्ट दान है एवं परम यज्ञ है। अहिंसा वैसा सच्चा मित्र मनुष्य का दूसरा नहीं होता। अहिंसा परम सत्य है, सर्वशास्त्रों का सार है। यज्ञ तीर्थ, दान आदि मनुष्य की चित्तशुद्धि के लिये जितने उपयोगी हैं, अहिंसा उनसे अधिक ही है, कम नहीं। अहिंसक व्यक्ति सर्वभूत का मातृपितृ स्थानीय होता है। अहिंसक व्यक्ति अखिल विश्व का विश्वासपात्र होता है; उसका कोई भी कुछ नहीं बिगाड़ सकता।<sup>१</sup> अहिंसा पालन द्वारा मनुष्य दीर्घायु होता है। जिसका चरित्र हिंसा से कलुषित होता है, वह किसी का भी विश्वासभाजन नहीं होता एवं सुखी व दीर्घजीवन बिताना उसके भाग्य में नहीं होता।<sup>२</sup>

जीवसेवा—सेवा द्वारा मन की पवित्रता में वृद्धि होती है। भगवान् समस्त प्राणियों में विराजमान हैं। श्रद्धा सहित किसी प्राणी की सेवा करना ही भगवान् की उपासना है। मन-वचन काय से प्राणिसेवा की जाय तो सर्वव्यापक भगवान् विष्णु उस सेवा से संतुष्ट होते हैं।<sup>३</sup>

तपस्या और विशुद्ध कर्म—मन को स्थिर करने का श्रेष्ठ साधन तपस्या है। हित एव भित्त आहार-विहार आदि द्वारा शरीर को नीरोग रखना चाहिये। शरीर की उपेक्षा करके तपस्या नहीं की जा सकती। कभी कभी का उपवास स्वास्थ्य के लिये लाभदायक होता है, इसलिये उपवास को भी श्रेष्ठ तपस्या माना गया है।<sup>४</sup> विशुद्ध कर्म द्वारा जीविकानिर्वाह करना, किसी का अनिष्ट न सोचना आदि भी तपस्या के अंग हैं। प्रत्येक व्यक्ति सत्य, प्रिय व हित वचन रूप वाङ्मय तपस्या करने

१. न हिंस्यात् सर्वभूतानि श्रेयाय भगवत्परेत् ।

नेवं जीवितमासाद्य वैरं कुर्वीत केनचित् ॥ इत्यादि । अन् २१२।३४, ३०

चतुर्विधं निर्दिष्टा अहिंसा ब्रह्मादिभिः ।

एकैकतोऽपि विभ्रष्टा न अव्यतिरिक्तम् ॥ इत्यादि । अन् ११४।४-१०, २

अन् ११३ वां तथा ११६ वां अभ्यास ।

२. अहिंसया च दीर्घायुरिति प्राहुर्मनीषिणः ॥ अन् १६३।१२

पापेन कर्मणा चेचि बद्धो हिंसारतिर्मकः ।

अप्रियः सर्वभूतानां हीनायुक्पयायते ॥ अन् १४४।५४, ५२

३. ये यजन्ति पितुन् देवान् मुकंदर्शनातिथीस्तथा ।

गात्रैव द्विजमुक्याश्च पृथिवीं मातरं तथा ॥ इत्यादि ।

शांति ३४५।२६-२८

४. तपो नामात्मत् परम् । इत्यादि । अन् १०६।६५। अन् १०७ वां

अभ्यास उद्योग ४४।२० । अन् १९९।१००

का अधिकारी है। मनस्तुष्टि, सौम्यता, स्थिरता, जितेन्द्रियता, भावशुद्धि आदि को मानस तपस्या बताया गया है। चरित्र में उत्तम आदर्शों को उभारने के लिये तपस्या आवश्यक होती है। गृहस्वाधम छोड़कर वन में चले जाना ही तपस्या नहीं कहलाता। कर्म के माध्यम से ही मनुष्य की तपस्या सत्य व सार्थक होती है। संसार की समस्त वस्तुएँ तपस्या द्वारा प्राप्त की जा सकती हैं। जिस प्रकार इह-लोक में तपस्या के बिना कोई महत् कार्य सम्पन्न नहीं होता उसी प्रकार परलोक के लिये तपस्या पाथेय स्वल्प है। जो व्यक्ति उस परमपुरुष को जानने के लिये एकाग्रचित्त होकर व्रत, योग आदि तपस्याओं में निरत रहता है, उसी को उस परम ज्योति के दर्शन होते हैं। तपस्वी व्यक्ति ही शोकरहित व विमुक्त हो सकता है। ईश्वर की इस बिराट सत्ता का अनुभव केवल तपस्वी ही कर सकता है। ईश्वर एकमात्र तपोज्ञेय है।'

तपस्या का अन्तिम फल मुक्तिलाभ—पारलौकिक शांति के उद्देश्य से मनुष्य स्वभावतः तपस्या की ओर आकृष्ट नहीं होता। बहुत से घात-प्रतिघातों द्वारा बहु स्पृहा जाग्रत होती है। राजस व तामस प्रकृति मानव अति आसक्तिबध्न भय, श्रेय, धन, स्त्री, पुत्र आदि में डूबा रहता है। इन सबकी अनित्यता को न समझकर मनुष्य दिन पर दिन रागद्वेष की वृद्धि करता जाता है। रागद्वेष से मोह एवं मोह से रति की उत्पत्ति होती है। तब अज्ञानाच्छन्न मनुष्य ग्राम्यसुख अर्थात् स्त्रीसंसर्ग को ही आनन्दप्रद समझता है। विषयभोगों से कभी भी वासना या रति का क्षय नहीं होता। कालान्तर में स्नेहभाजनों के वियोग, प्रेमी के चिरविच्छेद, वन के नाश आदि कारणों से मोहग्रस्त मनुष्य को भी वैराग्य हो जाता है। वैराग्य से आत्मसंबोध, संबोध से शास्त्रदर्शन और शास्त्रदर्शन के बाद तपस्या की इच्छा जाग्रत होती है। विवेकशील तपस्वी व्यक्तियों की संख्या बहुत कम होती है। जितेन्द्रिय, शान्त, दान्त तपस्वी अनायास ही सांसारिक बंधनों से छुटकारा पा जाता है।'

महर्षि व्यास ने युधिष्ठिर से कहा है, "राजन, तुम शोक से अधीर मत होओ।

१. तपसो हि परं नास्ति तपसा बिभ्रते महत्। इत्यादि। वन ९१।१९।

शान्ति १९।२६

स केचिब्रूतबन्धस्तु विधुद्वयवापि कर्मभिः।

तपोबोधसमारम्भं कुर्वते द्विकसत्तम। इत्यादि॥ वन २०।३८-५३।

वन १८६।२७-३०

२. शान्ति ९५ वीं अध्याय।



सुख तपस्या द्वारा पुनः अपना हारा हुआ राज्य पा सकीये।" संसार में ऐसी कोई वस्तु नहीं है, जो तपस्या से न प्राप्त की जा सके। कुष्माण्ड प्रतीत होने वाली वस्तु भी अनायास ही हस्तगत हो जाती है।<sup>१</sup> सश्रद्ध तपस्या द्वारा जो कुछ भी सिद्ध होता है, उसी की शक्ति अपरिसीम होती है। यावत्तीय भोग्य वस्तुओं का तो कहना क्या, यहाँ तक कि मुक्ति भी तपस्यालभ्य है। भगवान् सनत्कुमार ने बृह-राष्ट्र को तपोमाहात्म्य विषय से समझाया था।<sup>२</sup> किसी भी महत् कार्य की सिद्धि के लिये तपस्या प्रयोजनीय है। सृष्टिकर्ता ब्रह्मा भी तपस्या के बल से ही जगत् की सृष्टि करने में समर्थ हुए थे।<sup>३</sup> तपस्या का माहात्म्य इतना अधिक है कि देवता भी तपस्वी से डरते हैं। तपस्वी की इच्छा का अनादर करने का साहस इस पृथिवी के किसी प्राणी में नहीं होता।<sup>४</sup>

विषयास्तपति आध्यात्मिक तपस्या की प्रतिरोधक—आध्यात्मिक उन्नति के उद्देश्य से तपस्या करने के लिये हर प्रकार के पाथिक बंधन से स्वयं को मुक्त रखना चाहिये। पत्नी, पुत्र आदि के बन्धन से मुक्त होना अतीव दुष्कर है। बानप्रस्थ आश्रम करते समय भी संसार की माया मनुष्य को आकर्षित करती है।<sup>५</sup>

इन्द्रिय-जय का फल—दम-प्रशंसा-प्रकरण में इन्द्रिय-विजय का बहुत गुण-मान किया गया है। कहा है—दान्त व्यक्ति हर अवस्था में सुखी रहता है। उसकी इच्छा कभी विफल नहीं होती। यूँ तो दान से भी चित्त उदार एवं प्रसन्न होता है किन्तु दम की महिमा उससे कहीं अधिक होती है। दम के प्रभाव से चित्तेन्द्रिय व्यक्ति असाध्य भी साधन कर सकता है।<sup>६</sup>

कर्म द्वारा मनुष्य का आत्मप्रकाश—मनुष्य के कार्य ही उसके अच्छे

१. राज्यात् स्कीतात् परिभ्रष्टस्तपसा तदवाप्स्यति। वन २६०।४४

२. तपोमूलं हि साधनम्। इत्यादि। अथ ५१।१६-२४

३. तपोमूलमिव सर्वं यन्मां पृच्छति अत्रियः।

तपसा वेदविद्वांसः परं त्वमृतमाप्नुयुः॥ उद्योग ४३।१३

४. प्रजापतिः प्रजाः पूर्वमसृत्तपसा विभुः। इत्यादि। शान्ति २९५।१५-१८

५. स तं धीरेण तपसा मुक्तं दृष्ट्वा पुरावरः।

प्राचेयत सुसम्प्रस्तः शापभीतस्तदा विभो॥ अनु ४१।१८

६. उपरोधो भवेदेवमस्याहं तपसः कुते

त्वत्स्नेहपाशबद्धा च हीयेवं परात्॥ अथ ३६।४१

७. इमस्य तु कलं राजन् नृणु त्वं विस्तरेण मे।

दान्ताः सर्वत्र सुखिनो दान्ताः सर्वत्र निर्मुक्ताः। इत्यादि। अनु ७५।११-१७

या बुरे होने के बोलक होते हैं। कर्म द्वारा ही मनुष्य अपने गुणों का परिचय देता है।'

**मनुष्य सबसे श्रेष्ठ—**यथार्थ रूप में मनुष्य बनने की तपस्या ही सर्वश्रेष्ठ है यह बात महाभारत में नाना प्रकार से कही गई है। 'मनुष्य की अपेक्षा श्रेष्ठ और कुछ नहीं है, यही महत् एवं गह्य तत्त्व है।' इस साधना की अनुकूल सद्बुक्तियों को प्रयत्न द्वारा उभारना पड़ता है, यही तपस्या कहलाती है और यह प्रयत्न भी तपस्या का अंग माना जाता है। तप, दम आदि तपस्या के फल हैं। जो व्यक्ति एकाग्रचित्त होकर मुक्तिपथ पर अग्रसर होता है, उसे तपस्वी कहा जाता है। प्रत्येक क्षुभ प्रयास के मूल में तपस्या विद्यमान होती है।

**आत्मतत्त्व-ध्वज का अधिकारी—**तप, दम, विरक्ति, तितिक्षा व समाधान—ये पाँचों जिस व्यक्ति के आधीन नहीं हैं, वह आत्मतत्त्व के संबंध में प्रश्न करने का भी अधिकारी नहीं है। आत्मतत्त्व के जिज्ञासु व्यक्ति को शांत, दांत होकर गुरु के समक्ष उपस्थित होना चाहिए।'

**जन्मान्तरीय कर्मों का फल या भाग्य—**कर्मफल, अदृष्ट, दैव ये सब शब्द समा नार्थक हैं। महाभारत में जन्मान्तरवाद एवं अदृष्टवाद विस्तृत रूप से आलोचित हुआ है। इन दोनों में घनिष्ठ संबंध है। एक को स्वीकार करने पर दूसरे का अस्तित्व भी मानना पड़ता है। भारतीय आस्तिक दर्शन ने दोनों को ही माना है। ईश्वर पक्षपाती नहीं है, सुतराम संसार में वैषम्य का कारण प्राणियों का अपना अपना भाग्य या जन्मान्तरीय कर्मफलजनित पाप व पुण्य हैं। पूर्वजन्म के संबन्धित कर्मों का फल भोगने के लिये ही प्राणी जन्म लेता है। सृष्टि के आरम्भ में वैषम्य का क्या कारण था, इस प्रश्न को टालने के उद्देश्य से जन्मान्तरवादी दार्शनिकों को बाध्य होकर सृष्टि का अनादित्व स्वीकार करना पड़ता है। इसमें कोई सन्देह नहीं कि जन्मान्तरीय कर्मफल की स्वीकृति मनुष्य को दुःख में सामयिक सान्त्वना प्रदान करती है। देखने में आता है कि किसी दुखी व्यक्ति को सान्त्वना देते समय उप-देष्टव्यों ने कर्मफल, दैव, जन्मान्तर, कालमाहात्म्य आदि विषयों पर नाना प्रकार के तर्कों द्वारा उपदेस दिया है। प्राणियों के सुख या दुःख के समस्त कारण जन्मान्तरीय

१. मनुष्याः कर्मलक्षणाः। अथर्व ४३।२१

आत्मनामाख्याति हि कर्मभिर्नरः। अनु ८४।८९

२. गुह्यं गह्यं तद्विचित्रं चो ब्रवीषि, न मानुषाण्ड्रेष्ठतरं हि किञ्चित्।

श्रुति २१९।२०

३. विद्वान्ना र्वायमु पक्वोऽस्मि। कथ ३१।७।९

कर्मों का फल होते हों, यह बात नहीं है। अहाँ इस जन्म की किसी शुभ या अशुभ चेष्टा के अलावा अचानक कोई शुभ या अशुभ बीच में आ जाता है, वही लाचारीवश प्रारब्ध को मानना पड़ता है। कहा गया है कि मनुष्य जीवन की जिस अवस्था में जो कर्म करता है, पर जन्म मे मनुष्य रूप मे जन्म लेने पर वह उसी अवस्था में उस कर्म का फल भोगता है। किसी भी दर्शन मे इतने जोर के साथ इस प्रकार के कर्म-फल भोग का वर्णन नहीं मिलता।<sup>१</sup> भगवान अपनी इच्छानुसार प्राणियों को सुख-दुख नहीं देते। पूर्वजन्म के कर्मों के अनुसार ही प्राणी इस जन्म में फल भोगता है। यह बात जगह-जगह कही गई है।<sup>२</sup> उत्तम कुल मे जन्म, वीरत्व, नीरोगता रूप, सीमाग्य आदि पूर्वजन्म के शुभ कर्मों के फल से मिलते हैं। विश्व के विचित्र विधान मे जन्मान्तरीय कर्मफल की शक्ति अपरिमित होती है। इस फल से बचने लायक शक्ति किसी मे नहीं है। कर्मों का फल भोगने के लिये ही मनुष्य जन्म ग्रहण करता है, कर्मफल के समक्ष सब को हार माननी पड़ती है।<sup>३</sup> पूर्वजन्म के शुभ कार्यों के फलस्वरूप मनुष्य को देवलोक मिलता है, शुभ एव अशुभ कर्मों के मिश्रण से मनुष्य जन्म और केवल अशुभ कर्मों के उदय से अधोगति मे जाता है; यहाँ तक कि हीनयोनि के दुख भी सहने पड़ने हैं।<sup>४</sup> सहस्रो घेनुओं के बीच मे भी जिस प्रकार बछड़ा अपनी माँ को पहचान कर उसी के पीछे चलता है, ठीक उसी प्रकार पूर्वजन्म का कर्मफल पर जन्मो मे जीव का अनुसरण करता रहता है।<sup>५</sup> संसार मे पुत्र-पत्नी

१. यस्यां यस्यामवस्थायां यद् यत् कर्म करोति यः।

तस्यां तस्यामवस्थायां तत्कलं समवाप्नुयात् ॥ इत्यादि।

सभा २२।१३। श्रुति १८१।१५

२. वधाति सर्वमीशानः पुरस्ताच्छक्रमुष्णरन्।

धातापि हि स्वकर्मैव तंस्तं हतुमिरीश्वरः।

विबधाति विभज्येह कलं पूर्वकृतं नृणाम् ॥ इत्यादि। अम ३२।२१

अथ १८।१२

३. कुले जन्म तथा वीर्यमारोग्यं रूपमेव च।

सौभाग्यमुपभोगश्च भवितव्येन लभ्यते ॥ इत्यादि। श्रुति २८।२३-२९

अम २०८।२४। श्रुति १९०।१६

४. शुर्मलं भति देवत्वं व्यामिश्रजन्म वानुवम्।

अशुर्मदधाप्यथो जन्म कर्ममिलं भतेऽवशः। श्रुति ३२९।२५

५. यथा घेनुसहस्रेषु वत्सो विव्रति गतारम्।

तथा पूर्वकृतं कर्म कर्तारमनुवच्छति ॥ श्रुति १८१।१६। ७।२२

स्वजन आदि के साथ रहते हुए भी कोई किसी के कर्म का उत्तरदायी नहीं होता। प्रत्येक व्यक्ति को अपना कर्मफल स्वयं भोगना पड़ता है। ऊपर से देखने में यद्यपि परिवार में सबका भाग्य समान रूप से उन्नत या अवनत प्रतीत होता है, किन्तु उसके पीछे अपने-अपने कर्मों का ही फल होता है। किसी के कर्म से दूसरे के भाग्य पर कोई प्रभाव नहीं पड़ता। यह मानना पड़ेगा कि सुखी या दुखी परिवार के लोगों ने पूर्व जन्म में सुख या दुख के अनुकूल कर्म किये होंगे, नहीं तो एक परिवार में जन्म नहीं होता। प्रिय अथवा अप्रिय जो कुछ भी मनुष्य के जीवन में आता है, उसका मूल जन्मान्तरीय कर्म ही होता है।' अनुशासनपर्व के गोमती उपाख्यान में कर्मफल वर्णन करते हुए बहुत से उपदेश दिये गये हैं। सम्पूर्ण अध्याय का सार यही है कि प्रत्येक प्राणी को अपने कृत कर्मों का फल भोगना पड़ता है; अवितर्क्यता का प्रतिरोध करने की शक्ति किसी में नहीं होती। किसी न किसी रूप में कर्मफल सामने आयेगा ही।' किसी की स्वाभाविक प्रवृत्ति पाप कर्म की ओर होती है तो किसी की पुण्य-कर्म की ओर, उसके मूल में भी भाग्य की लीला होती है। मनुष्य को यथेष्ट अर्थप्राप्ति पर आनन्दित एवं अति से दुःखित नहीं होना चाहिये, क्योंकि लाभ और हानि, ये दोनों भी दैवायत हैं। अदृष्ट को बलवान मानकर किसी भी अवस्था में अधिक आनन्द या दुःख प्रकट नहीं करना चाहिये। जिस समय जैसी अवस्था सामने आये, उसी के अनुकूल अपने को ढाल लेना चाहिये। मित्र शक्ति से दैवाधीन घटनाओं का प्रतिकार नहीं किया जा सकता।' समस्त भोग्य वस्तुएँ जन्मान्तरीय कर्मफल से मिलती हैं, जिसका जितना प्राप्य होता है, वह उतना ही भोग पाता है, उससे अधिक लेशमात्र भी नहीं। कठपुतली जिस प्रकार बालक की इच्छा से ही उठती बैठती है, उसी प्रकार मनुष्य भी अपने कर्मफल के हाथों नाचता है। मनुष्य की शक्ति बहुत ही परिमित होती है; दैव का अतिक्रम कर सके; इतनी क्षमता उसमें नहीं होती।' अदृष्ट में जो है, वह भोगना ही है; इस प्रकार के तर्क मनुष्य को दुःख पड़ने पर थोड़ी शान्ति देते हैं, इसके विपरीत जो भाग्य को नहीं मानता,

१. स्वयं कृतानि कर्माणि जातो जन्तुः प्रपद्यते।

नाहुत्वा लभते कश्चित् किञ्चिदत्र प्रियाप्रियम्॥ श्रुति १२९८।३०

सर्वः स्वानि क्षुप्ताक्षुप्तानि निपत्य कर्माणि जन्तुः स्वयं।

गर्भत् सम्प्रतिपद्यते तदुभययत्नेन पूर्व कृतम्॥ श्रुति २९८।४५

२. अनु पहला अध्याय।

३. न जातु हृष्येन्नहता घनेन। इत्यादि ८९।७-१२। आदि १२३।२१

४. अथ ३०।१२-४३

या जिसमें कर्तृत्वामिमान होता है उसे ही दुःख वशिमूत करता है। देव, ऋषि, महापुरुष, यहाँ तक कि वनवासी मुनियों को भी समय-समय पर दुःख भोगना पड़ता है। अपने जीवन काल में किसी भी प्रकार का दुष्कर्म न करने पर भी उन्हें कहीं दुःख भोगने पड़ते हैं—इस प्रश्न का उत्तर भाग्य या जन्मान्तरवाद को माने बिना दिया ही नहीं जा सकता। विवेकवान व्यक्ति आपद-विपद में भी हिमालय की तरह खटल रहते हैं और सुख-दुःख को जो भाम्य की देन समझ कर समान भाव से ग्रहण कर ले, वही सच्चा विवेकवान है। मन्त्र, बल, वीर्य, प्रज्ञा, पौरुष, शील, वृत्त, अर्थ सम्पदा आदि कुछ भी अलभ्य वस्तु की प्राप्ति कराने में समर्थ नहीं होता। जिसका जितना प्राप्य होता है, उसे उतना ही प्राप्त होता है।<sup>१</sup> पुण्यकर्म कल्याणकारी एवं पापकर्म अकल्याणकारी होते हैं। जन्म सर्वदा पूर्वजन्म के कर्मफल से होता है। कोई कोई कहता है कि बह्मि की उष्णता एवं जल की शीतलता के समान सुख एवं दुःख भी स्वाभाविक हैं, इसमें भाग्य की बिडम्बना या किसी और कारण को न मानना ही उचित है। इस प्रकार के वितर्क के उत्तर में कहा गया है कि कृत कर्मों का फल न भोगना और जो कर्म किया न हो उसका फल भोगना, यह नितान्त अस्वाभाविक है, किसी भी तर्क द्वारा इसका समर्थन नहीं किया जा सकता। अपने अपने कर्मों का फल भोगना ही ससार का नियम है।<sup>२</sup>

मन के द्वारा जो पाप मनुष्य करता है, पर जन्म में फलस्वरूप मनोदुःख सहना पड़ता है। इसी प्रकार कायिक कर्मों का फल शारीरिक कष्टों के रूप में भोग करना पड़ता है। बाल्य, यौवन आदि अवस्था भेद से जो कर्म किये जाते हैं, उनका फल भी क्रमानुसार उन्हीं अवस्थाओं में मिलता है। पूर्वजन्मकृत कर्मों का फल इस जन्म में न मिले तो आगे के जन्मों में अवश्य भोगना पड़ता है। वृक्ष जिस प्रकार यथाकाल में फूल एवं फलों से समृद्ध हो उठता है, ठीक उसी प्रकार कर्मफल भी समय आने पर मनुष्य के उपभोग को नियन्त्रित कर देता है, अचानक सुख में दुःख या दुःख में सुख आकर उपस्थित हो जाता है। शास्त्रकारों ने सुख या दुःख के लिये सदा प्रस्तुत रहने का उपदेश दिया है। कर्मफल भोगने के लिये ही जीव जन्म ग्रहण करता है, इस सिद्धान्त के अनुसार मनुष्य को यह समझ लेना चाहिये कि सुख या दुःख भोगने के लिये ही हम इस संसार में आये हैं, इसलिये समतानाओं से उनका भोग करते हुए आगे के जन्म के लिये सुकृत कर्म करने चाहिये।<sup>३</sup> भाग्य विपरीत

१. शान्ति २२६ वाँ अध्याय।

२. शान्ति २९० वाँ अध्याय।

३. येन येन शरीरेण यद् यत् कर्म करोति यः।

तेन तेन शरीरेण तत्तत् कलमुपायनुते ॥ इत्यादि। अनु ७३-५

हो तो बुद्धि, विद्या, विक्रम कुछ भी सहायक नहीं होता। पीछे बल से मनुष्य कार्य कर तो सकता है किन्तु दैव प्रतिकूल हो तो उसका फल नहीं मिलता। माग्यशालित होने के कारण ही प्राणी साधु या असाधु कर्मों की ओर प्रवृत्त होता है। कर्म अपना फल देकर ही क्षय होते हैं। बहुत ही तत्परता के साथ किये जाने पर भी यदि किसी कर्म का अभिलषित फल न मिले तो समझ लेना चाहिये कि प्रबल प्रतिकूल दैव द्वारा सम्पूर्ण पौरुष व्यर्थ हो गया है और बहुत प्रयत्न न करने पर भी किसी कार्य का फल आशा से अधिक मिले तो समझना चाहिये कि माग्य अनुकूल था। कम से कम अदृष्ट विश्वासी दैववादी पंडितों का तो यही सिद्धांत है।<sup>१</sup>

चेष्टा, उद्योग वा पौरुष—उपर्युक्त उपदेशों के साथ साथ दैव के भरोसे सब कुछ छोड़कर निश्चेष्ट रूप से कालयापन करने को बहुत ही निन्दनीय माना है। एक ओर दैव को स्वीकार करने के पक्ष में जितने तर्क उपस्थित किये गये हैं, दूसरी ओर पुरुषार्थ की प्रशंसा करते हुए दैव को बिल्कुल ही हीन बना दिया है। कहा है, पुरुषार्थहीन व्यक्ति केवल दैव के ओर पर किसी भी कार्य में सफल नहीं हो सकता। दैव एवं पुरुषार्थ दोनों एक दूसरे के सहायक हैं। दोनों का संयोग सोने में मुहागे बाली कहावत को चरितार्थ करता है। तेजस्वी पुरुष अपना कर्तव्य समझकर दैव की ओर दृष्टिपात किये बिना ही कार्य में लीन हो जाते हैं। अच्छा फल मिले तो बहुत प्रसन्न नहीं होते और यदि माग्य की प्रताड़ना से उद्यम व्यर्थ हो जाय तो हाथ पाँव छोड़कर एकदम निराश नहीं बैठ जाते, कर्तव्यबोध से उन्हें उद्यम में ही आनन्द मिलता है। इसके विपरीत पुरुषार्थहीन व्यक्ति माग्य के भरोसे हाथ पर हाथ रखे बैठे रहते हैं। इस प्रकार के उत्कट दैवविश्वासी को 'क्लीब' की मज्ञा दी गई है।<sup>२</sup> पुरुषार्थ मनुष्य को कार्य करने की प्रेरणा देता है जबकि माग्य-वाद मनुष्य को आलसी बना देता है। कार्य सहज हो या कठिन, दुःख संकल्प करके इसमें जुट जाना ही बुद्धिमानी का लक्षण है। जो माग्य में बदा है वही होगा, यह सोचकर बैठ जाने पर लक्ष्मी अन्तर्हित हो जाती है, अतः दैव की अपेक्षा पुरुषार्थ

१. दैवविष्टेऽप्यबाधो न मन्ये विद्यते क्वचित्। इत्यादि। ब्रौण १५०।

२९, २४-३०

दैवं प्रज्ञाचिन्तेन को निर्बलितुमर्हति। आदि १।२४६। शौन १२२।२७  
दैवमेव परं मन्ये पुण्यार्षो निरर्थकः। बग १७९।२७। उद्योग ४०।३२।

२. हीनः पुण्यकारेण शस्त्रं नैवावनुते ततः। शान्ति १३९।७९

दैवं पुण्यकारश्च स्वितामन्वीन्धसंधयात्।

उदाराभान्मु सत्कर्म दैवं क्लीबा उपासते॥ शान्ति १३९।८२

का मूल्य कहीं अधिक है। अदृष्ट को दूर रखकर आत्मशक्ति में विश्वास रखते हुए कार्य आरंभ करने का उपदेश सभी महापुरुषों ने दिया है; और महाभारत में भी इसी का समर्पण किया गया है।<sup>१</sup>

**दैव व पुरुषार्थ के मिलन से कार्यसिद्धि**—यधिष्ठिर के प्रश्न के उत्तर में भीष्म ने दैव एवं पुरुषार्थ पर इतना कहा है कि महाभारत का एक अध्याय इसी में समाप्त हो गया है। उन्होंने कहा है कि बहुत पहले महर्षि वशिष्ठ ने भी पितामह ऋष्या से यही प्रश्न पूछा था। उत्तर में पितामह ने कहा था, बीज एवं क्षेत्र दोनों के योग के बिना जिस प्रकार वृक्ष आदि की उत्पत्ति नहीं हो सकती, उसी प्रकार दैव और पौरुष दोनों का योग न हो तो किसी भी कार्य में सफलता नहीं मिलती। पुरुषार्थ क्षेत्र है तो दैव बीज।

**पुरुषार्थ का प्राधान्य**—दैव एवं पुरुषार्थ में पुरुषार्थ ही प्रधान है। अकृतकर्मों पुरुष केवल दैवशक्ति द्वारा कुछ भी पाने में समर्थ नहीं होता। जो इच्छामात्र से सृष्टि, स्थिति व प्रलय की उत्पत्ति कर सकते हैं, उन भगवान् विष्णु को भी तपस्या करनी पड़ती है। पुरुषार्थ से यदि कुछ भी न मिलता तो विश्व के सभी प्राणी अदृष्ट के भरोसे नितान्त आलस भाव से जीवन यापन करने। जो व्यक्ति कार्य न करके केवल अदृष्ट की दुहाई देता है, उसका जीवन व्यर्थ है। अदृष्ट हमेशा उद्यम का अनुसरण करता है। बिल्कुल निश्चेष्ट निष्कर्म व्यक्ति को केवल भाग्य के जोर से सफलता मिली हो, ऐसा एक भी उदाहरण दिखाई नहीं देता। जन्मान्तरिक कर्म-फल अनुकूल हो तो छोटे कार्य में भी मनुष्य को आशातीत फल मिल जाता है, ठीक वैसे ही जैसे कि एक छोटी सी अग्नि-स्फुलिंग पवन की अनुकूलता से विराट् अग्नि का रूप लेती है। जिस प्रकार तेल के अभाव में प्रदीप की क्षीण ज्योति कुछ क्षणों की रह जाती है, उसी प्रकार कर्म के बिना अदृष्ट की शक्ति भी बहुत कम हो जाती है। दैव के प्रभाव से उच्चकुल, विपुल ऐश्वर्य, एवं नाना प्रकार की भोग्यसामग्री उपलब्ध होते हुए भी पुरुषार्थ के बिना मनुष्य इसका उपयोग नहीं कर पाता, वरन् अल्पकाल में ही सब प्रकार के ऐश्वर्यों की समाप्ति होने पर दुःखी व निराश जीवन व्यतीत करता है। इसके विपरीत प्रतिकूल अवस्थाओं में जन्म लेने पर भी उद्यमी व्यक्ति अपने पुरुषार्थ-बल से सब प्रतिकूलताओं को अनुकूलताओं में परिवर्तित कर देता है। असल में दैव का कोई प्रभुत्व नहीं होता, पुरुषार्थ के सहायक रूप

१. कर्म चात्महितं कार्यं तीक्ष्णं वा यदि वा मुहुः।

प्रत्येतोऽर्जुनशीलस्तु

सदानर्चोरकिञ्चनः ॥ इत्यादि। शान्ति १३९।

८३, ८४

में ही उसका एक स्थान व उपयोगिता है, कर्म ही उसका पथ-प्रदर्शक गुरु होता है। भाग्य की छोटी-मोटी प्रतिकूलताओं को ऐकान्तिक कर्म द्वारा निरस्त किया जा सकता है, किंतु दैव बिना पुरुषार्थ के कभी अपनी शक्ति नहीं दिखा सकता। कृषि आदि में भी अदृष्ट के भरोसे आकाश की ओर देखते रहना कापुरुषता है; अपने पुरुषार्थ के बल से सिंचाई की व्यवस्था करके उचित फल लाभ किया जा सकता है। अतएव पुरुषार्थ ही एकमात्र अवलम्बनीय है, दैव पर निर्भर रहना कायरता है।<sup>१</sup>

भाग्यवाद से दुःख में सात्वना—महामारत में कही पुरुषार्थ की अपेक्षा अदृष्ट को प्राधान्य दिया गया है तो कहीं अदृष्ट की अपेक्षा पुरुषार्थ को श्रेष्ठ बताया है। लेकिन दोनों की स्वीकृति के संबंध में ग्रंथकार ने किसी मतभेद को स्थान नहीं दिया है। जिन अध्यायों में अदृष्ट को प्रधानता मिली है, वे सब प्रायः किसी न किसी दुखी व्यक्ति को सात्वना देने के लिये लिखे गये हैं। दुखों व्यक्ति को सात्वना देने के लिये अदृष्ट का स्मरण कराने की अपेक्षा सरल मार्ग और कोई नहीं है। अज्ञानाच्छन्न शोक-दुःख-अर्जित व्यक्ति से यदि कहा जाय कि 'तुम्हारा यह दुःख पूर्व-जन्म के कर्मों का फल है, इसमें तुम्हारा कोई हाथ नहीं है, यह अलङ्घनीय है,' तो इन वाक्यों से उसे थोड़ी सात्वना मिलती है, इसमें कोई सन्देह नहीं है। दैव एव पुरुषार्थ दोनों ही प्रत्येक कार्य के हेतु हैं, किन्तु उद्यम की क्षमता अधिक है।<sup>२</sup> यथोचित प्रयत्न व श्रम करने पर भी यदि कार्य में सफलता न मिले तो अदृष्ट की दुहाई देकर मन को सात्वना देनी पड़ती है। कहना पड़ता है कि भाग्य का लिखा कोई नहीं मिटा सकता। स्वयं भगवान् श्रीकृष्ण ने पांडवों से यह बात कही है।<sup>३</sup>

कार्य के आरम्भ में दैव का स्मरण नहीं करना चाहिये—कार्य किये बिना फल नहीं मिलता। असफल होने पर भी बार-बार यत्न करना चाहिये। यदि किसी भी तरह कार्यसिद्धि न हो तो समझना चाहिये कि अदृष्ट प्रतिकूल है। उस अदृष्ट को अनुकूल बनाना साध्यातीत है, उसके लिये पश्चात्ताप करना व्यर्थ है। किन्तु उद्यम कभी नहीं छोड़ना चाहिये। कार्य शुरू करते समय भाग्य के बारे में सोचना उचित नहीं है, अदृष्ट की चिंता मन को पगु बना देती है। पुरुषार्थ से ही उत्साह व आनन्द मिलता है।<sup>४</sup>

१. मनु ६ वां अध्याय।

२. दैवे च भागुवे चैव सधुक्ता लोककारणम्। उद्योग ७९।५

३. दैवन्तु च मया शक्यं कर्म कर्तुं कथञ्चन। उद्योग ७९।६

४. अवारम्भात् कार्याणां मार्गः सम्पद्यते क्वचित्।

कृते पुण्यकारे च देवा कार्यं न सिध्यति।

दैवीवैभवास्ते तु नाम कर्त्तव्यविचारका। इत्यादि। शीप्तिक २।३३, ३४



**जन्मान्तरवाद**—सांख्यवाद एवं जन्मान्तरवाद दोनों परस्पर संबद्ध हैं। एक की स्वीकृति से दूसरा अपने आप स्वीकृत हो जाता है। प्रारम्भ कर्मफल दिये बिना नहीं झरते यदि यह मान लिया जाय तो साथ-साथ यह भी मानना पड़ेगा कि यदि कर्मों का फल इस जन्म में न मिले तो उसके लिये दूसरा जन्म निश्चित रूप से लेना पड़ेगा। महाभारत में अदृष्टवाद एवं जन्मान्तरवाद के संबंध में कोई सन्देह ही नहीं उठता। अंशावतरण अध्याय में कौरव-पांडवों के पूर्वजन्म का सम्पूर्ण वृत्तान्त दिया गया है। 'अज्ञानजनित भोगस्पृहा के फलस्वरूप प्राणी कर्मनिरूप विभिन्न योनियों में भ्रमण करता है। वासना का अंत न होने तक आवागमन चलता ही रहता है। बार-बार जीव को नये रूप में जन्म लेना पड़ता है।' पूर्वजन्म का अस्तित्व मानने पर उसी तर्क से परजन्म भी मानना पड़ता है। और इस मत से बाध्य होकर सृष्टि का अनादित्व भी स्वीकार करना पड़ता है, क्योंकि आदिसृष्टि के रूप में कुछ माना जाय तो प्रश्न उठेगा कि सृष्टि के आदि में विषमता का क्या कारण था? उस समय तो जन्मान्तरीय कर्म नहीं थे या फिर भगवान को पक्ष-पाती कहा जाय। इस समस्या से निस्तार पाने के उद्देश्य से ही आस्तिक दर्शन में सृष्टि के अनादित्व को माना है।

अजगर पर्व में जन्मान्तर के संबंध में बहुत कुछ कहा गया है। युधिष्ठिर के प्रश्न के उत्तर में सर्वरूपी नहुष ने कहा है, कर्मानुसार मनुष्य को तीन गति मिलती है—मनुष्यगति, देवगति और तिर्यञ्चगति। उत्कृष्ट कर्मों के फल से देव योनि, मध्यम कर्मों के फल से मनुष्य योनि और कुकर्मों के फलस्वरूप तिर्यञ्च योनि में जन्म होता है। जिन पशुओं की यज्ञ आदि में बलि दी जाती है, उन्हें उच्च योनि मिलती है। जीव का उत्थान या पतन उसके कर्मफल पर निर्भर होता है। प्रत्येक प्राणी के स्वकृत कर्म छाया की तरह उसकी आत्मा का अनुवर्तन करते हैं। जो व्यक्ति कर्मफल या भाग्य को नहीं मानता, जन्मान्तर भी उसके लिये अर्थहीन होता है। जिस प्रकार बीज के जल जाने पर उससे अकुर नहीं फूट सकते उसी प्रकार आत्मज्ञान

१. आदि ६७ वाँ अध्याय।

२. एवं पतति संसारे तासु तास्मिह योनिषु।

अविद्याकर्मतुष्णामिध्र्याभ्यमानाऽथ जकम्बत् ॥ इत्यादि। वन २।७१, ७२

३. तिष्ठो र्वा गतयो रात्रिं परिबृष्टा स्वकर्मभिः।

मानुष्यं स्वर्गवासकथं तिर्यग्योनिष्वपि संनिधा ॥ इत्यादि। वन १८१।९-१५

४. तत्रास्य स्वकृतं कर्म छायेवानुगतं सदा।

फलस्यैव सुखाहो वा दुःखाहो वाच जायते ॥ इत्यादि। वन १८३।७८-८६

द्वारा कर्मों के क्षर जाने पर पुनः शरीर धारण करने की आवश्यकता नहीं पड़ती। जीवकी मृत्यु नहीं होती, वह सनातन है। जीव के साथ शरीर के एक विशेष संबंध को जन्म और उस संबंध बिच्छेद को मृत्यु कहा जाता है। शरीर से संबंध समाप्त होने पर जीव के कर्मानुरूप दूसरा शरीर धारण करने को पुनर्जन्म कहा जाता है।'

पुण्य के उदय से जीव शुभ योनि में एवं पाप के उदय से अशुभ योनि में जन्म लेता है। अविमिश्र शुभ कर्मों के उदय से देवयोनि मिलती है। शुभ कर्मों का चरम फल मुक्ति है। कर्मफल के प्रति निरासक्त रहकर कर्म करने से वह कर्म बंधन के हेतु नहीं बनते।'

प्रसिद्ध उपदेष्टा धर्मव्यास ने अपना पूर्वजन्म बताते हुए कहा है, "मेरा जन्म ब्राह्मणवंश में हुआ था। एक मृगयाविलासी राजा मेरा मित्र था। उसकी संगति से मुझे भी अनुविद्या का शौक लग गया। एक बार एक ऋषि मेरे शरसे आहत हो गये। उसी पाप के कारण मैं ब्राह्मणत्व से भ्रष्ट हो गया और इस जन्म में व्याध के चर पैदा हुआ।' जन्म व मृत्यु दोनों ही अवश्यम्भावी हैं, अतः इस पर शोक करना व्यर्थ है।" मृत्यु व जन्मान्तर को लेकर कई दृष्टान्तमूलक उक्तियाँ भी महाभारत में कही गई हैं। गीता में आया है कि मनुष्य जिस प्रकार पुराने वस्त्र को छोड़कर नया वस्त्र धारण करता है, उसी प्रकार जीव भी जीर्ण शरीर का त्याग करके नया शरीर धारण करता है।' अन्यत्र कहा गया है—पुराना हो या नया, मनुष्य इच्छा-नुरूप एक वस्त्र को त्याग कर दूसरा धारण कर सकता है, उसी प्रकार नया शरीर धारण करना भी स्वकृत कर्मों पर निर्भर करता है। अर्थात् मुक्ति के अनुकूल कर्म करने पर जन्म लेने की आवश्यकता नहीं रहती। मुक्त आत्मा दुबारा जन्म नहीं

१. बीजानि ह्यग्निवद्भानि न रोहन्ति पुनर्यथा।

ज्ञानवर्णस्तथा क्लेशैर्नात्मा संयुज्यते पुनः॥ वन १९९।१०८

यथाव्युत्तिरियं ब्रह्मन् जीवः किल सनातनः।

शरीरमध्वं लोके सर्वेषां प्राणिनामिह॥ इत्यादि। वन २०८।२३-२८

२. शुभकृच्छ्रमयोनिषु पापकृत् पापयोनिषु। इत्यादि। वन २०८।३१-४३

प्राप्य पुण्यकृतां लोकानुचित्वा साधयतीः समाः। इत्यादि। भीष्म ३०।

४१-४३

३. ननु सर्वमिदं कृतं पूर्वदिहे मनानव। इत्यादि। वन २१४।२१-३१

४. पुनर्मरो भ्रियते जायते च। इत्यादि। उद्योग ३६।४६, ४७

जातस्य हि भ्रूवो मृत्युर्ध्वं जन्म मृतस्य च। भीष्म २६।२७। स्त्री ३।१६

५. वार्त्तानि जीवर्त्तानि कथाः विस्तारः। इत्यादि। भीष्म २६।२२

लेती।<sup>१</sup> आत्मा की गृह के साथ तुलना की गई है। मनुष्य जिस प्रकार एक घर छोड़कर दूसरे घर में रहने चला जाता है, उसी प्रकार जीव भी एक शरीर छोड़कर दूसरा शरीर धारण कर लेता है। मृत्यु जीर्ण शरीर का परित्याग मात्र है, और कुछ नहीं। आत्मा ने मृत्यु से कोई परिवर्तन नहीं होता।<sup>२</sup> मनुष्य के जीवन में प्रिय-अप्रिय जो कुछ घटता है उसका मूल कारण जन्मान्तरीय कर्मफल होता है। प्राज्ञ हो या मूढ़, निर्बल हो या बलवान कोई भी कर्मफल के हाथों से निस्तार नहीं पा सकता। जन्मजन्मान्तरो तक एक ही अविनश्वर जीव नये नये शरीर धारण करके कृत कर्मों का फल भोगता है। जो महापुरुष संसार के इस आवागमन का मर्म मली भाँति समझ कर विषय वासनाओं से विरक्त हो जाता है, उसी को मोक्ष लाभ होता है।<sup>३</sup>

एक स्थान पर वर्णित है कि एक तपस्वी शूद्र ने अगले जन्म में राजपरिवार में जन्म लिया, जबकि एक ऋषि जो उस तपस्वी शूद्र का पुरोहित था, अगले जन्म में भी पुरोहित के रूप में जन्मा।<sup>४</sup> इस जन्म के कर्मों द्वारा दूसरे जन्म का अनुमान किस प्रकार होता है एवं किस तरह के कर्मों से किस योनि में जीव जाता है, इसका विस्तृत वर्णन ससारचक्रकथनाध्याय में विवृत हुआ है।<sup>५</sup> यह तो हम पीछे ही बता चुके हैं कि जीव जिस शरीर में, जिस काल में जो कर्म करता है, अगले जन्म में वही शरीर धारण करके उसी काल में उन कर्मों का फल भोगता है।<sup>६</sup> लेकिन यह कथन युक्तिसंगत प्रतीत नहीं होता; क्योंकि यह निश्चित रूप से कैसे कहा जा सकता है

१. यथा जीर्णमजीर्णं वा वस्त्रं त्यक्त्वा तु पुनः।

अन्यद्वोचयते वस्त्रमेवं देहाः शरीरिणाम्॥ स्त्री ३।८

२. यथाहि पुरुषः शास्त्रं पुनः सम्प्रविशेन्नृणां।

एवं जीवः शरीराणि तानि तानि प्रपद्यते। इत्यादि। श्रुति १५।५७,  
५८। श्रुति २७।३३

३. पूर्वदेहं कृतं कर्म शुभं वा यदि वाशुभम्।

प्राज्ञं मूढं तथा दूरं भजते वाचुः कृतम्। इत्यादि। श्रुति १७।४७-४९  
श्रुति २७।३६

४. अर्धवीर्यस्य कालस्य स तप्यन् शूद्रतापसः।

यने पंचत्वमगमत् सुकृतेन च तेन वै॥ इत्यादि। अनु १०।३४-३६

५. अनु १११ वां अध्याय।

६. येन येन शरीरेण यद् यत् कर्म करोति यः।

तेन तेन शरीरेण तत्तत् फलमुपाप्नुते॥ अनु ११६।३७

कि जीव परजन्म में भी उसी योनि में जायगा, जिसमें पूर्वजन्म में था। हाँ असत् कर्मों से सदा दूर रहने के निमित्त इस उक्ति को उपयोगी माना जा सकता है। असत् कर्मों का फल भोगने के लिये जीव किस रूप में जन्म लेता है, यह बताने के लिये परवर्ती अध्याय में एक कीट की कथा कही गई है। कीट कहता है, “मैं पूर्वजन्म में नृशंस, सूदक्षोर कदर्यप्रकृति का व्यक्ति था। मुझ में परस्वहरण करना, भृत्यों व अतिथियों का अनावर करना, देवताओं पर, पितरों की श्रद्धा न करना आदि अव-गुण कूट-कूट कर भरे हुए थे। इसी कारण वर्त्तमान जीवन में मेरी अवस्था इतनी शोचनीय है।”

स्वधर्मभ्रष्ट व्यक्ति अगले जन्म में नीच योनि में जाता है और स्वधर्मनिष्ठ व्यक्ति उत्तरोत्तर उच्च योनि में जाता है। शुभ एवं अशुभ कर्मों के फल से ही उच्च या नीच योनि में जन्म होता है, यह उमा-महेश्वर-संवाद में भी कहा गया है।<sup>१</sup> अल्पप्रज्ञता, जन्मान्धता, क्लीबता आदि का कारण भी पूर्वजन्म की दुष्कृतियाँ ही होती हैं। यदि यह कहा जाय कि माता-पिता के शरीर या मन की किसी विकृति के कारण भी तो शिशु का जन्म इस रूप में हो सकता है, तो इस पर जन्मान्तरवादी या भाग्यवादी कहेंगे कि पूर्वजन्म के पाप कर्मों के उदय से ही तो जीव इस प्रकार के माता पिता के ससर्ग में जाता है। इस जगत् में कारण के बिना कोई कार्य नहीं होता।<sup>२</sup> अनुगीता पर्व में कहा गया है कि, हम लोग बार-बार जन्म लेते व मरते हैं। हमने विभिन्न जन्मों में नाना प्रकार के आहार्य लिये हैं। अनेक जननियों के स्तनों का स्वाद लिया है। विचित्र सुख-दुखों का अनुभव हमें हुआ है। प्रत्येक जीवन में प्रिय-अप्रिय बहुत सी घटनाओं को सहन करना पड़ा है।<sup>३</sup>

कालतत्त्व—विश्वरूपदर्शन नामक अध्याय में भगवान ने कहा है “मैं ही लोकक्षयकारी महाकाल हूँ”।<sup>४</sup> इस उक्ति से यह तात्पर्य निकलता है कि काल जगद्वत्स्वरूप है, पृथक् रूप से काल का निर्णय करना असम्भव है। काल के संबंध में विभिन्न दर्शनों में यद्यपि विभिन्न विचार प्रदर्शित हुए हैं, किंतु किसी एक का

१. अहमासं मनुष्यो वै शूद्रो बभूवतः प्रथो।

अवहृष्यो नृशंसश्च कदर्यो बुद्धिजीवनः॥ अनु ११७।१९-२३

२. अनु १४३ वीं अध्याय।

३. अनु १४५ वीं अध्याय।

४. पुनः पुनश्च मरणं जन्म यैव पुनः पुनः।

आशीरा विविधा भुक्ता पीता नामाविधाः स्तनाः॥ अवय १६।३२-३७

५. कालोऽसि लोकजगद्वत् प्रवृद्धः। नील ३५।३२

सिद्धान्त गृहीत वहीं हुआ है। इस विषय में मतभेद बहुत अधिक है। प्राचीन नैया-  
यिक व वैशेषिक आचार्यों ने काल को अष्टद्रव्यों के जलावा द्रव्यस्वरूप माना है तो  
सांख्यकार्य रचुनाथ शिरोमणि ने दिक् व काल को ईश्वर का अंतर्भूत कहा है।  
मीमांसक आचार्य भी काल को द्रव्य के रूप में मानते हैं। काल के संबंध में तो  
हर एक का अपना अलग मत है। महाभारत में केवल एक जगह एक वाक्य में काल  
का स्वरूप बताया है, वैसे उसकी सर्वातिशायिनी शक्ति का वर्णन बहुत जगह मिलता  
है। यथा—काल मे यह बह्मांड लीन है, काल ही उद्भव है, काल ही लय है, काल  
को कभी विश्राम नहीं है। उसकी गति अप्रतिहत है। सब वस्तुएँ जराग्रस्त होती  
हैं। किन्तु काल नित्य नूतन रहता है। उसके अन्तर्गत रहकर सब वस्तुएँ उसी के  
इंगित पर चलती हैं, उसमें कभी कोई विकृति नहीं पैदा होती। काल के लिए प्रिय  
अप्रिय कुछ नहीं होता, काल का अतिक्रम करना साध्यातीत है, वह सदा सबको  
आकृषित करता रहता है। तृणसमूह जिस प्रकार बावू द्वारा संचालित रहते हैं  
उसी प्रकार यह अखिल विश्व काल द्वारा परिचालित होता है।<sup>१</sup> काल अपने तेज  
से सबको अभिमूत कर देता है। अनन्त काल के गर्भ में प्राणियों की व्यक्त-अव्यक्त  
रूप से निरन्तर लीला चलती रहती है। काल ही स्रष्टा है, काल ही संहारक है।  
काल की शक्ति अप्रमेय है, वह आदि अन्त हीन है। अग्नि, प्रजापति, ऋतु, मास,  
पक्ष, दिन, रात्रि, पूर्वाह्न, मध्याह्न, अपराह्न आदि संज्ञाओं में एक ही अलख रूप महा-  
काल को अपनी अपनी सुविधा के उद्देश्य से अभिहित किया गया है।<sup>१</sup>

काल द्वारा पीडित व्यक्ति का उद्धार करने की शक्ति किसी में नहीं होती।  
युग-युगांतरों में कितने जीव-जजीव में उद्बुद्ध होकर फिर से काल के गर्भ में समा  
गये, उसकी कोई गिनती नहीं है। मनुष्य का सुख व दुःख पर्यायक्रम से काल के ही  
अधीन है। काल की अपेक्षा शक्तिशाली और कोई नहीं है। जिसे काल की सर्वाति-  
शायिनी शक्ति का माहात्म्य अच्छी तरह ज्ञात है, वह किसी भी अवस्था में निश्च-  
लित नहीं होता।<sup>१</sup> बुद्धि, तेज, प्रतिपत्ति सब कुछ काल के अधीन है। अर्जुन जैसे वीर

१. कालः कर्षति भूतानि सर्वाणि विविधान्युत ।

न कालस्य प्रियः कश्चिन्न द्वेष्यः कुपसत्तन ॥ इत्यादि । स्त्री ११४, १५

२. सर्वं कालः समावसे गर्भीरः स्वेन तेजसा । इत्यादि । शान्ति २२४।१९, २०

कालः सर्वं समावसे कालः सर्वं प्रयच्छति ।

कालेन विहितं सर्वं वा कृपाः शाक पौन्यम् ॥ इत्यादि । शान्ति २२४।

२५-६०

३. शान्ति २२७ वीं अध्याय ।

तक दस्युहस्त यादव महिलाओं का उद्धार नहीं कर पावे। तत्त्रविस्मृति से उनकी तेजस्विता मूढ़ता में परिणत हो गई, यह काल का प्रभाव नहीं तो और क्या है? अर्जुन के पक्षपाताप करने पर उन्हें सात्वता देते हुए महर्षि कृष्णद्वैपायन ने कहा है, "हे अर्जुन संसार में जो कुछ भी देखते हो वह सब कालमूलक है। काल स्वेच्छानुसार संहार करता रहता है। आज जो व्यक्ति बहुत ही शक्तिशाली व सम्माननीय समझा जाता है, कालांतर में वही अत्यन्त दीन व अवज्ञा का पात्र बन जाय तो कोई आश्चर्य नहीं। काल की सामर्थ्य अवर्णनीय है।" विवारात्रि के भेद से अवस्था का परिवर्तन एवं ऋतुभेद से प्रकृति के नित्य नये खेल सभी की आँखों के समक्ष होते हैं; इसी प्रकार एक कल्पित, सांकेतिक स्थूल काल के अवसान में सम्पूर्ण जगत का जो विराट् परिवर्तन दिखाई देता है, इसी का नाम युगसन्धि है। युगसंधि के बाद ही परवर्ती युग का आरम्भ हो जाता है। प्रत्येक युग की अपनी निम्न प्राकृतिक अवस्था होती है। पुराणों के युगवर्णन प्रसंग में प्रकृति की विभिन्न अवस्थाओं का विस्तृत वर्णन मिलता है। मार्कण्डेयसमास्यापर्व में भी अनेक वर्णन मिलते हैं। प्रत्येक युग में मनुष्य की प्रकृति, बुद्धि, हाव-भाव इत्यादि में परिवर्तन होता रहता है। अविनाश्वर काल कभी सूक्ष्म तो कभी स्थूल रूप में अपना स्वरूप बदलता रहता है। प्रत्येक दिन का प्रत्येक मूर्त्त विचित्र होता है, एक के साथ दूसरे की कोई समानता नहीं होती। काल की इस असाधारण शक्ति की उपलब्धि के बाद ही ऋषिभो ने उसे 'सर्वक्षयकृत', 'अनादिनिधन', 'स्वतन्त्र' आदि विशेषणों से विभूषित किया है।

स्वर्ग, नरक व परलोक—पुराण आदि में स्वर्ग, नरक एवं परलोक के बहुत से चित्र अंकित हुए हैं। उन चित्रों को देखने से यह धारणा बनती है कि स्वर्ग केवल सुख संशोष का एक स्थान है और नरक कुकर्मी पापियों को कठोर दंड देने लायक विभिन्न प्रकार के उपकरणों से भरी दृष्टी एक दुर्गन्धमय भीमस्त जगह। परलोक की कल्पना से भी इसी प्रकार का एक सुख दुःख जड़ित चित्र सामने आता है। कुछ पौराणिक चित्रों को छोड़कर हमारी कल्पना जैसे आगे बढ़ना ही नहीं चाहती। महामारत में कहा गया है—स्वर्ग का अर्थ है नित्य सुख अर्थात् जिस सुख के साथ दुःख की कल्पना तक जड़ों में हो उसी सुख का दूसरा नाम स्वर्ग है। बहुत ही पुण्य के उदय से मनुष्य को यह सुख मिलता है। जिस जगह मनुष्य इस नित्यसुख का उप-

१. कालमूलमिदं सर्वं जगद्बीजं वर्णयम् ।

काल एव समावर्त्तते पुनरेव यच्छ्रव्यम् ॥ इत्यादि । जीवल ८।३३-३६

२. यत् १९० वर्षं जगन्नाथ । क्षान्ति २३७।१४-२१

भोग करता है, उसका नाम है स्वर्गलोक। मर्त्यलोक का सुख दुःख-मिश्रित होता है, यथाक्रम इस सुख दुःख का भोग मनुष्य को करना ही पड़ता है। मनुष्य योनि में किसी के भी माय्य में केवल सुख या केवल दुःख नहीं लिखा होता। केवल दुःख का नाम नर्क है और जिस लोक में पापात्मा जीव केवल दुःख ही भोगते हैं, उसका भी नाम नर्क है। स्वर्ग प्रकाशमय है तो नर्क तमोमय। प्रकाश व तम दोनों की मिश्रित अवस्था को 'सत्यान्त' कहा जाता है। इहलोक में सभी प्राणी मत्यान्त भोगते हैं। जो सदा सत्कार्य के लिए तत्पर रहते हैं उन्हें अमिश्रित सत्य या प्रकाश का संबान मिल जाता है और वहीं उनका स्वर्गसुख होता है। कुकर्मरत व्यक्ति केवल दुःख उठाते हैं, उसी को 'नर्क' की सजा मिली है, सत्य ही धर्म है, धर्म ही प्रकाश है और प्रकाश ही सुख है। अनुकूल चेष्टा के बिना कभी इच्छापूर्ति नहीं होती, इसलिये सुखप्राप्ति के अनुकूल कार्य करने चाहिये। वह कार्यपद्धति धृति व स्मृति में जाना रूपों में प्रकट हुई है। राहुप्रसन्न चन्द्रमा की निष्प्रभता के वारे में जिस प्रकार किसी को बताना नहीं पड़ता उसी प्रकार तमोमिश्रित व्यक्ति के मुखचर्चन का तिरोभाव भी उसके अपने व दूसरों के समक्ष स्वयं ही प्रकट हो जाता है।<sup>१</sup> सुख दो प्रकार का होता है—शारीरिक व मानसिक। यद्यपि सुख की अनुभूति मन के द्वारा ही होती है तथापि शरीर के स्वास्थ्य व साफ-सुथरेपन से जिस सुख का उद्भव होना है उसे 'शारीरिक' सुख कहा गया है।<sup>२</sup> सुकृत सुख का एवं दुष्कृत दुःख का हेतु होता है।<sup>३</sup>

स्वर्गलोक का जो वर्णन मिलता है, उसमें स्वर्गलोक को मर्त्यलोक के ऊपर अवस्थित बताया है। सत्कर्मपरायण व्यक्ति ही देवयानमार्ग से वहाँ प्रवेश कर सकता है। देवलोक में सभी दिव्यदेह एवं दिव्यभाव वाले होते हैं। वहाँ क्षुधा, तृष्णा की ताड़ना नहीं होती। स्वर्गलोकवासी सर्वप्रकार से पार्थिव सुख-दुखों से ऊपर रहकर अपार्यय परम सुख में निमग्न रहते हैं। वहाँ अशुभ या बीमत्स कुछ नहीं होता। वहाँ का स्पर्श, रस, गन्ध सब कुछ मनोज्ञ होता है। शोक, जरा, आयास, परिदेवना, अतृप्ति आदि का वहाँ कोई स्थान नहीं होता। वहाँ के निवा-

१. नित्यमेव सुखं स्वर्गः सुखं दुःखमिहोभयम्।

नरके दुःखमेवाहुः सुखं तत् परमं पदम्॥ शान्ति १९०।१४

स्वर्गः प्रकाश इत्याहुर्नरकं तम एव च।

सत्यान्तं तदुभयं प्राप्यते जगतीश्वरैः॥ इत्यादि। शान्ति १९०।३-८

तमोऽप्रकाशो भूतानां नरकोऽयं प्रवृष्यते। उद्योग ४२।१४

२. तत् कालं द्विविधं सुखमूच्यते, शारीरं मानसञ्च। शान्ति १९०।९

३. सुकृतात् सुखमवाप्यते दुष्कृतादुःखमिति। शान्ति १९०।१०

सियों का शरीर तेजोदीप्त होता है।<sup>१</sup> किन्तु ऐसी जगह जाकर भी मुक्तिकामी व्यक्ति सुखी नहीं रहता वह उसमें भी ऊपर पहुँच कर परमब्रह्म में मिलना चाहता है। स्वर्ग ही सबका अभिलषित है, यह कहना अनुचित होगा, क्योंकि स्वर्ग से भ्रंश होने की आशंका रहती है। भोग के द्वारा पुण्य का क्षय होने पर वहाँ से पुनः मर्त्य-लोक में आना पड़ता है। इसलिये निष्काम व्यक्ति स्वर्ग के सुख को भी तुच्छ समझता है। इसके अन्तिम परिणाम की कल्पना के बाद उसके प्रति, भी कोई विशेष आकर्षण नहीं रह जाता।<sup>१</sup> जिस जीव ने एकमात्र मुक्ति को अपने जीवन का लक्ष्य बना लिया हो, उसके लिये स्वर्ग सोने की जंजीरों के सिवा कुछ नहीं रह जाता। उसे स्वर्ग और नर्क में कोई विशेष अन्तर नहीं दिखाई देता। महाभारतकार ने यह स्पष्ट रूप से कही नहीं बताया कि वे स्वर्ग को एक विशिष्ट स्थान मानते हैं या नहीं। उपर्युक्त दो प्रकार के वर्णन ग्रन्थ में मिलते हैं। अर्जुन के इन्द्रलोकगमन का वर्णन करते हुए ग्रन्थकार कहते हैं—हिमालय पर्वत के ऊपर एक दिव्य नगरी है, वही स्वर्गपुरी है। वह पुरी सिद्धचारण सेवित है। सब ऋतुओं के कुसुमों से सुरमित है। पापी पुण्य वहाँ नहीं जा सकते। भूताची, मेनका, रम्भा, उर्वशी आदि अप्सराएँ वहाँ की नर्तकियाँ हैं। वहाँ चित्त को प्रसन्न करने के सब साधन उपलब्ध है।<sup>१</sup> मनष्य का चित्त पुण्यकर्मों की ओर आकृष्ट हो सके, इसी उद्देश्य से शायद स्वर्ग की ऐसी विचित्र कल्पना की गई है।

अब यदि स्वर्ग नित्यसुख का दूसरा नाम है तो किसी स्थान का नाम स्वर्ग कैसे हो सकता है? दूसरे मत से यदि स्थानविशेष को स्वर्ग की सत्ता दी जाय तो विशुद्ध सुख को स्वर्ग कैसे कहा जा सकता है? स्वर्गारोहण पर्व में स्पष्ट रूप से कहा गया है कि स्वर्ग एक विशिष्ट स्थान का नाम है। वहाँ की त्रैलोक्यपावनी देवनी के वर्णन एवं दूसरे ऐश्वर्य वर्णनों से एक उत्कृष्ट पुरी की कल्पना मन में उभरती है। स्वर्ग के निकट ही एक और अन्धकाराच्छन्न, कुण्ठमय स्थान बताया है, जिसे नर्क कहा गया है। इस वर्णन से तो प्रकट होता है कि स्वर्ग व नर्क दोनों अलग-अलग

१. उपरिष्ठाञ्च स्वर्गोको योज्यं स्वरिति संक्षिप्तः। इत्यादि। वन २६०।

२-२५

२. पतनान्ते महद्बुद्धिं परित्यागं सुवाचनम्। वन २६०।३९

शीघ्रे पुण्ये मर्त्यलोकं विशन्ति। इत्यादि। भीष्म ३३।२१। आदि

९०।२

सुखं ह्यनित्यं भूतानामिह लोके परत्र च। शान्ति १९०।७

३. वन ४३ वां अध्याय।



हैं। युधिष्ठिर को स्वर्ग जाते हुए रास्ते से ही नर्क के दर्शन हुए थे।<sup>१</sup> एक दूसरी जगह इस मर्त्यलोक को ही 'सौमनक' कहा गया है। आध्यात्मिक, आधिदैविक एवं आधिभौतिक के नाम से त्रितापयुक्त पृथ्वी की नर्क से तुलना करते हुए यह अत्युक्ति आई है। नर्क दुःखमय है और मोक्षार्थी की दृष्टि से यह संसार भी दुःखमय है; इसलिये शायद संसार को 'सौमनक' माना है।<sup>२</sup>

शून्य कर्मों के उदय से स्वर्ग एवं अवुन कर्मों के उदय से नर्क मिलता है, यह पम-परा पर दुहराया गया है।<sup>३</sup> हिमालय पर्वत की उत्तर दिशा को 'परलोक' कहा है।<sup>४</sup> इस कल्पना की कोई सार्थकता है या नहीं, यह विवेचनीय विषय है। किंतु परलोक के वर्णन में तो इस स्थान को बहुत ही पवित्र, मंगलमय तथा मनोन्नत बताया है। इस वर्णन को पढ़कर उसके प्रति आकर्षण होना स्वाभाविक ही है। परलोक के अस्तित्व के संबंध में भी बहुत कुछ कहा गया है।<sup>५</sup>

नास्तिक का लक्षण—पारलौकिक कार्यों में जिसकी आस्था न हो, वही नास्तिक है।<sup>६</sup>

१. स्वर्गा २रा तथा ३रा अध्याय।

२. इमं सौमं नरकं ते फलन्ति। आदि १०।४

३. वन १८।१२। अणु १३०।३२। अणु १४४।५-१७, ५२

४. उत्तरे हिमवत्यादये पुण्ये सर्वगुणान्विते।

पुण्य श्रेयसाच्च काम्यश्च स परो लोक उच्यते। शांति १९२।८-१०

५. उद्योग ३५।६८। शांति २८।४२। अणु ७३ वां तथा १०२ वां अध्याय।

६. पारलौकिककार्येषु प्रतुप्ता नृनानास्तिकाः। शांति ३२१।१०

## आन्वीक्षिकी

**आन्वीक्षिकी की उपादेयता**—आन्वीक्षिकी या तर्कविद्या का नाम कई स्थानों पर आया है। शास्त्रमीमांसा में आन्वीक्षिकी विद्या की उपयोगिता एवं प्रशस्तता को सब ने एकमत से माना है। शास्त्रानुमोदित बाद-विवाद को महामारत में बहुत ऊँचा स्थान मिला है। स्वयं भगवान ने कहा है—“मीमांसा में मैं बादस्वरूप हूँ।” बाद-विवाद द्वारा तत्त्व का निर्णय होता है, यही बाद की प्रशस्तता है।

जनक-याज्ञवल्क्य के संवाद में कथित है—वेदान्तशास्त्री गंधर्व विश्वावसु ने महर्षि याज्ञवल्क्य से वेद के विषय में चौबीस और आन्वीक्षिकी के संबंध में एक प्रश्न किया। याज्ञवल्क्य ने देवी सरस्वती का ध्यान करके श्रुतिर्वाहित आन्वीक्षिकी की सहायता से उपनिषदों के कथन की मन ही मन मीमांसा करके प्रश्नों के उत्तर दिये।<sup>१</sup> महर्षि याज्ञवल्क्य एक स्थान पर राजर्षि जनक से कहते हैं—“हे राजश्रेष्ठ, वह आन्वीक्षिकी विद्या मोक्ष के लिये, नयी वार्ता व दण्डनीति से भी अधिक उपयोगी है। मैंने इसके विषय में तुम्हें पर्याप्त बता दिया है।”

विश्वावसु के प्रश्नों के उत्तर में महर्षि ने जो कुछ कहा है, वह भी गौतम के मत का समर्थन करता है। ऐश्वर्यमोग को मूर्खता नहीं कहा जा सकता, क्योंकि वह भी दुःखस्वरूप है।<sup>२</sup> मुक्तिपूर्ण तर्क द्वारा वेदों का श्रवण या मनन करके कोई विशिष्ट आरणा बनानी चाहिये।<sup>३</sup> वेद द्वारा परम पुण्य का श्रवण एवं आन्वीक्षिकी

१. बादः प्रवचतामहम् । भीष्म ३४।३२

२. विश्वावसुस्ततो राजन् वेदान्तज्ञानं कोविदः ।

अतुर्विशस्ततोऽप्युच्यन् प्रश्नान् वेदस्य पार्थिवः ॥ श्रुति ३२।१७-३३  
तत्रोपनिषदश्चैव परितोब्रूय पार्थिव ।

मन्त्रानि मनसा तत्त बुद्ध्या आन्वीक्षिकीं वराम् ॥ श्रुति ३१।३४

३. अतुर्वीं राजसार्धूलं विहीषा साध्वरायिकी ।

उदीरिता मयातुभ्यं गंधर्विषावधिष्ठिता ॥ श्रुति ३१।३५

४. अक्षयत्वात् प्रजगते अक्षयप्रचुरव्यम् श्रुति ३१।४६

५. विद्योदेतं धर्मं कृत्वा कर्मणा नित्यकर्मणि ।

एकांतवर्तमाना वेदाः सर्वे विश्वावसो स्पृताः ॥ श्रुति ३१।४८

द्वारा मनन करना चाहिए, यही याज्ञवल्क्य कहना चाहते हैं। समग्र वेदशास्त्रों का अध्ययन करके भी यदि पाठक उनका प्रतिपाद्य विषय अच्छी तरह न समझ सके तो वह नितान्त करुणा का पात्र कहलाता है। न्याय अर्थात् तर्कशास्त्र के बिना केवल वेदों के श्रवण से मुक्ति नहीं मिलती; तब तो श्रोता बस इतना ही समझ सकता है कि मोक्ष नामक कोई वस्तु भी मसार में है। वेदार्थ के श्रवण एवं तर्क की सहायता से उसके मनन की उपयोगिता की दृश्य में विशेष रूप से प्रशंसा की गई है।<sup>१</sup>

तर्कविद्या या युक्तिशास्त्र का ज्ञान होना राजाओं के लिये आवश्यक माना जाता था। इसी कारण तर्कशास्त्र से ज्ञानलाभ करने का उन्हें उपदेश दिया गया है। राज्य की रक्षा के लिये न्याय आवश्यक है और तर्कशास्त्र का ज्ञान न हो तो न्यायपद्धति अच्छी नहीं हो सकती। मनु, याज्ञवल्क्य, गौतम आदि ऋषियों ने भी तर्कशास्त्र की उपादेयता स्वीकार की है। तर्क द्वारा मनन किये बिना धर्म का निर्णय नहीं किया जा सकता।<sup>२</sup> मनीषियों ने नाना प्रकार के न्यायशास्त्रों का उपदेश दिया है, लेकिन विचार उन्हीं पर करना चाहिये, जो हेतु व आगम अर्थात् श्रुति व स्मृति के विरुद्ध नहीं है। टीकाकार नीलकण्ठ ने वैशेषिक, सांख्य व पातञ्जल को न्यायशास्त्र कहा है, किन्तु न्यायशास्त्र साधारणतः गौतम की आन्वीक्षिकी विद्या को ही समझा जाता है। इसलिये आन्वीक्षिकी, न्याय आदि शब्द योगरूढ हैं।<sup>३</sup>

असाधु तर्क की निन्दा—कई जगह तर्कविद्या की निन्दा भी की गई है, परन्तु यह निन्दा आर्षशास्त्रविरोधी असाधु तर्कविद्या को लक्ष्य करके हुई है। नास्तिक तर्कविद्या धर्म निन्दनीय मानी गई है। मनु आदि शास्त्रकारों ने भी वेद विरुद्ध शास्त्रों की निन्दा की है। इन्द्र काव्यम संवाद में आन्वीक्षिकी को 'निरर्थक' कहा है, लेकिन यह शब्द उम तर्कशास्त्र के लिये प्रयुक्त हुआ जो आर्षशास्त्र के प्रतिपाद-स्वरूप रक्खा जाना है। कहा है कि तर्कविद्याजनित मदांधता के कारण जो पंडित वेदों की प्रामाणिकता में सन्देह करने लगे थे उन्हें दूसरे जन्म में भृगुाल का रूप

१. वेदवाहं व्यापक्षित्य मोक्षाऽस्तीतिप्रमादितुम् ।

अपेतन्यायशास्त्रेण सर्वलोकविगृहिणा ॥ तांति २६८।६४

२. युक्तिशास्त्रञ्च ते ज्ञेयम् । इत्यादि । मनु १०४।१०८। मनु १२।१-५

३. न्यायतन्त्राभ्यनेकानि तैस्तेस्कृतानि जाविभिः ।

हेत्वागमसमाचारैर्वबुक्तां तदुपास्यताम् ॥ तांति २१०।२२। नीलकण्ठ

वेक्षिये ।

मिला था, अतः ऐसी विद्या निविचत रूप से आर्थशास्त्र समर्पित तर्कविद्या नहीं मानी जा सकती।'

पत्र परीक्षा प्रकरण में भी आया है कि "वेदों को अप्रामाणिक मानना, आर्थ-शास्त्र का उल्लंघन करना, मन में संशय रखना और असयमता ये नाश के कारण हैं। स्वयं को पंडित समझने वाला जो अनिमानी व्यक्ति निरर्थक तर्कविद्या द्वारा वेदों की निन्दा करता फिरता है, जो पंडितों की समा में अप्रामाणिक तर्कों द्वारा शास्त्रविरोधी सिद्धान्त स्थापित करने का प्रयास करता है, जो नितान्त उद्धत व परुषवक्ता होता है, उस मूढ़ सस्रकी व्यक्ति को कुत्ते जैसा समझना चाहिये।'

प्राचीन काल में आचार्य शास्त्रश्रवण के अधिकारी की विवेचना किये बिना उपदेश ही नहीं देते थे। श्रद्धालु, गुरुभक्त, अमत्सर शिष्य ही शास्त्रोपदेश सुनने के उपयुक्त पात्र समझे जाते थे। शास्त्रश्रवण के अनधिकारियों की तालिका में 'हेतुदुष्ट' का नाम भी आया है।' जो व्यक्ति अप्रामाणिक तर्कों की सहायता से प्रत्येक विषय का प्रतिवाद करता है, वही 'हेतुदुष्ट' कहलाता है। एक जगह आचार्यों को सावधान करते हुए कहा है कि तर्कदग्ध एवं सल प्रकृति जिज्ञासु को कोई उपदेश नहीं देना चाहिये। वेदविरोधी तर्कमीमासा से जिसकी बुद्धि दग्ध हो गई हो अर्थात् साधु-विषयो के संबंध में जो गलत धारणा रखे वही तर्कदग्ध है। श्रुति एवं प्रत्यक्ष प्रमाण इन दोनों में कौन अधिक महत्त्वपूर्ण है—इस प्रश्न के उत्तर में भीष्म ने कहा है, "विद्वान् मीमांसक मन-बचन से अगोचर किसी भी अवा-पित सत्य को स्वीकार नहीं करना चाहते।" गौतम ने अपने न्यायशास्त्र में सर्वत्र श्रुतिप्रमाण पर जोर दिया है। जहाँ और किसी तरह भीमासा करना संभव नहीं होता; वही श्रुति पर जोर डाला गया है और साधारणतः श्रुति के अनुकूल भीमासा की ओर ही सज्ज रखी गया है। अतः इससे यह तात्पर्य निकलता है कि

१. अहमासं पंडित को हेतुको वेदनिन्दकः।

आम्बीलिकीं तर्कविद्यामनुरक्तो निरर्थिकाम् ॥ इत्यादि। श्रुति १८०।

४७-४९

२. अप्रामाण्यञ्च वेदानां शास्त्राणां अभिलक्षणम्।

अज्यवस्था च सर्वत्र एतन्नाशनमात्मनः ॥ इत्यादि। अनु ३७।११-१५

३. न हेतुदुष्टाश्च मुक्छिष्ये वा। अनु १३४।१७

४. न तर्कशास्त्रदग्धाश्च तर्कं विमुग्धाश्च। श्रुति २४५।१८

५. प्रत्यक्षं कारणं बुद्ध्या हेतुकाः प्राज्ञमानिनः।

मास्तीत्येवं व्यवस्थानि सत्यं संशयमेव च ॥ अनु १६२।५

तर्कशास्त्री केवल प्रत्यक्ष प्रमाणवादी एवं चार्वाकमतावलम्बी होते हैं। असाधु तर्कवाद को शुष्क तर्क की संज्ञा भी दी गई है। महामारत में शुष्क तर्क का त्याग करके श्रुति व स्मृति का आश्रय लेने का उपदेश दिया गया है।<sup>१</sup>

उपर्युक्त कथन से पता चलता है कि श्रुति एवं स्मृति सिद्धान्तों के पक्ष में जो तर्क प्रस्तुत किये जाते हैं, वे शुष्कतर्क नहीं हैं। आर्षशास्त्र विरोधी तर्क ही शुष्कतर्क या नास्तिक हेतुवाद के नाम से प्रसिद्ध हैं। रामायण में भी एक जगह रामचन्द्र ने कहा है कि बहुत से अभिमानी पंडित मुख्य धर्म को छोड़कर आन्वीक्षिकी ज्ञान के बल पर निरर्थक वाद-विवाद करते रहते हैं।<sup>२</sup> यहाँ आन्वीक्षिकी शब्द का अर्थ 'नास्तिक लोकायत विद्या' है। क्योंकि वाल्मीकि का उद्देश्य यदि प्रकृत न्यायशास्त्र की निन्दा करना होता तो वे उत्तर कांड में तात्त्विक पंडितों को विशिष्ट समासदोष में कभी नहीं गिनते।<sup>३</sup> उपर्युक्त मीमांसा से यह स्पष्ट हो जाता है कि पौतम के न्यायशास्त्र की निन्दा करना महामारत का उद्देश्य नहीं है। श्रुति व स्मृति विरोधी तर्क को ही निन्दनीय माना है।

टीकाकार नीलकण्ठ ने कहा है, जो पंडित तर्क द्वारा आकाश आदि की नित्यता सिद्ध करने का प्रयत्न करते हैं वही 'पंडितक' अर्थात् निन्दनीय पंडित होते हैं। एकमात्र भगवान को छोड़कर ससार में सब कुछ अनित्य है, यही वैदिक सिद्धान्त है। आकाश परमाणु आदि द्रव्यों को जो नित्य मानता है, वही वेद के सिद्धान्त का विरोधी है; अतः वही वेदनिन्दक कहलाता है। इसके बाद नीलकण्ठ ने इसे और भी स्पष्ट करते हुए कहा है कि कणाद एवं जलपाद आदि द्वारा प्रणीत वैशेषिक एवं न्याय शास्त्र अनुमान प्रधान तर्कशास्त्र हैं। श्रुति स्मृति के वस्तुतत्त्व की मीमांसा करने के लिये अनुपयोगी होने के कारण ये निरर्थक हैं। स्वर्ग एवं भाग्य आदि के संबंध में जिसे आशंका है वह हर चीज के प्रति सशक्ति रहता है। ऐसे नास्तिक व्यक्ति की पक्ति में ही वैशेषिक व नैयायिकों का स्थान आता है। नीलकण्ठ के इस वर्णन से ऐसा प्रतीत होता है कि वैदिक सिद्धान्त को दृढ़ करने के लिये अनुमान आदि की सहायता से भी मन्न किया जाता है और उस मन्न में न्याय एवं वैशेषिक शास्त्र उपयोगी सिद्ध होते हैं। वेद विरोधी जिन सिद्धान्तों को तर्कशास्त्र में स्थान मिला है, वे सिद्धान्त नास्तिक दर्शन के समान हैं। वैदिक शास्त्रों में उनका कोई

१. शुष्कतर्क परित्यज्य आश्रयस्व श्रुति स्मृतिम्। अम १९९।११४

२. धर्मशास्त्रेषु मुख्येषु विद्वद्मानेषु दुर्धराः।

बुद्धिमान्वीक्षिकीं प्राप्य निरर्थं प्रवदन्ति ते ॥ अधोऽध्यात्मिकम् १००।३९

३. हेतुप्रचारकृशालान् हेतुकारिणं बहुभुतान्। उत्तरकांड १०७।८

स्थान नहीं है। न्यायशास्त्र में वस्तु स्वीकृति की लघुता मुफ्ता पूर्वक भीमांसा करके लघुतावश बहुत से पदार्थों की नित्यता एवं दूसरे श्रुतिविरुद्ध अनेक सिद्धांतों को स्थान मिला है। अतएव यह मानना पड़ेगा कि तर्क शास्त्र पूर्ण रूप से आस्तिक दर्शन नहीं है। दर्शन के प्रकृतिगत युक्तिस्वातन्त्र्य या विचार शैली के वैशिष्ट्य की रक्षा के उद्देश्य से जिन तर्कों को इस शास्त्र में स्थान मिला है, वे यदि श्रुति का अनुसरण नहीं करते तो वह 'निरर्थक आन्वीक्षिकी' के अन्तर्गत आ जाता है। यही शायद टीकाकार का अभिप्राय है। इस प्रकार यदि सामंजस्य न रक्खा जाय तो एक ही शास्त्र की निन्दा व प्रशंसा का कोई अर्थ ही नहीं होता।<sup>१</sup>

याज्ञवल्क्य का व्यापोगबोध—कहीं-कहीं पदार्थ की भीमांसा करते हुए न्याय व वैशेषिक पद्धति अपनाने के बावजूद भी 'यह न्याय सिद्धान्त है' या 'यह वैशेषिक सिद्धान्त है' इस प्रकार का कथन कहीं नहीं मिलता। वेदान्तवित् विश्वायसु के प्रश्न के उत्तर में याज्ञवल्क्य ने तर्क व श्रुति की सहायता से ईश्वर का अस्तित्व सिद्ध किया है। याज्ञवल्क्य के इस उत्तर को युक्तिप्रधान होने के कारण आन्वीक्षिकी सिद्धान्त कहा गया है। वास्तविक रूप में तो महर्षि ने श्रुति की सहायता से ही उप-देश दिया है।<sup>२</sup>

प्रत्येक विषय में तर्क प्रतिष्ठित नहीं—तर्क की गति सीमाबद्ध है। संसार में ऐसे अनेक विषय हैं, जिनके संबंध में कोई तर्क नहीं चलता। मन के अगोचर अचि-न्त्य तत्त्व के विषय में एकमात्र श्रुति ही पथप्रदर्शक है।<sup>३</sup>

शास्त्र के अष्टाद्वैत स्वयं जगवान्—महर्षि गौतम न्याय शास्त्र के प्रणेता नहीं थे, वह तो प्रचारक मात्र थे। सब आस्तिक शास्त्रों के रचयिता स्वयं जगवान् हैं। कहा गया है कि देवताओं की प्रार्थना पर स्वयंभू ने एक लाख अध्यायों की रचना की। उन्हीं से धर्म, अर्थ, काम व मोक्ष का प्रचार हुआ। जगवान् की उक्तियों में ही कर्मकांड, ज्ञानकांड, वार्तास्व जीविकाकांड एवं दंडनीतिस्व पालन कांड विवृत हुआ है। दर्शनशास्त्र कर्म व ज्ञानकांड के अन्तर्गत आता है। आन्वीक्षिकी को भी ज्ञानकांड स्वरूप बताया है।<sup>४</sup>

१. हेतुकोऽनारम्भप्रवृत्तवाचित्वाविभिर्हेतुनिराकृतसाधेरपि नित्यत्वं साधयपरः।

नीलकण्ठ, शान्ति १८०।४७

२. पञ्चविंशतिर्ब्रह्मं पञ्चकलांवीक्षिकीं तदा। इत्यादि। शान्ति ३१८।२८-३५

३. अचिन्त्या शक्तु ये भावास्तास तर्केन साधयेत्।

प्रकृतिभ्यः परं यत्तु तदचिन्त्यस्य लक्षणम्॥ श्रीज्ज ५।१२

४. प्रवी आन्वीक्षिकी चैव चार्ता च जरतर्बन।

दण्डनीतिस्व विपुला विद्यास्तत्र निर्वाहिताः॥ शान्ति ५९।३३। नीलकण्ठ

**प्रत्यक्ष आवि प्रमाण**—महामारत में प्रत्यक्ष अनमान, उपमान व शब्द इन चार प्रमाणों का उल्लेख मिलता है। इन चारों प्रमाणों द्वारा ही किसी वस्तु के सत्त्व का निर्णय करने का उपदेश दिया गया है।<sup>१</sup> जहाँ प्रत्यक्ष द्वारा वस्तु का ज्ञान नहीं होता वहाँ अनुमान का सहारा लेना चाहिये।<sup>२</sup> इस कथन से यह स्पष्ट होता है कि प्रत्यक्ष या अनमान में प्रत्यक्ष प्रमाण ही उत्तम माना जाता है।

**सुख आवि जीवात्मा का धर्म**—आजगरपर्व में बहुत से नैयायिक सिद्धांतों की चर्चा मिलती है। कहा है सुख एवं ज्ञान जीवात्मा के सहारे अवस्थित हैं; दोनों में समानाधिकरण है।

**मन का इन्द्रियत्व व अणुत्व**—एक ही समय में कई चीजों का ज्ञान नहीं हो सकता इसलिये मन को इन्द्रिय मानकर उसकी सूक्ष्मता स्वीकृत हुई है।<sup>३</sup>

**बुद्धि व आत्मा का अंतर**—जीवात्मा का ज्ञान अनित्य है अर्थात् उस ज्ञान की उत्पत्ति व विनाश दोनों होते हैं, इसलिये बुद्धि का कर्तृत्व नहीं माना जा सकता। बुद्धिमान व्यक्ति युक्ति व अनुभव के द्वारा बुद्धि और आत्मा के अन्तर को अच्छी तरह समझ सकता है। बुद्धि एवं जीव को एक मानने से कृतनाश व अकृतान्ध्यागम का दोष उत्पन्न होता है।

बुद्धि एवं मन इन दोनों में किसी एक का कर्तृत्व स्वीकार किया जा सकता है या नहीं, इस प्रश्न के उत्तर में कहा गया है कि दोनों के ही कार्य भिन्न भिन्न हैं, अतएव एक को मानना व्यर्थ होता है। बुद्धि आत्मा की अनुचर है। कई बार बुद्धि का कार्य 'जलचन्द न्याय' के अनुसार आत्मा में भी प्रतिफलित होता है। इस प्रकार बुद्धि व आत्मा का अन्योन्याध्यास प्रवर्धित हुआ है। ताकि को ने दोनों में धर्मधर्मीभाव माना है। समवाय मन्त्र से बुद्धि जीव में प्रतिष्ठित है। यह अन्योन्याध्यास सम्भवतः धर्मधर्मी भाव को प्रकट करने के उद्देश्य से विवृत हुआ है। विषय एवं इन्द्रियों के संयोग से बुद्धि की उत्पत्ति होती है।<sup>४</sup>

**बंधभूत व इन्द्रिय**—पंच महाभूतों में आकाश तक को अनित्य माना है। पाँच कर्मिन्द्रिय, पाँच ज्ञानेन्द्रिय और मन ये ग्यारह इन्द्रियाँ स्वीकृत हुई हैं। प्रथम

१. प्रत्यक्षोपमानेन तथोपभ्यागमैरपि।

परीक्ष्यास्ते महाराज स्वे घरे चैव निरुपशः॥ शान्ति ५६।४१

२. प्रत्यक्षेण परोक्षं तदनुमानेन सिध्यति। शान्ति १९४।५०

३. किम गृह्णासि विषयान् युगपत्त्वं महाभते।

एतावदुच्यतां चोक्तं सर्वं पञ्चमस्तसम॥ इत्यादि। अथ १८१।१७-२१

४. बुद्धेस्तत्कालाच्च वेदना दृश्यते बुद्धेः॥ इत्यादि। अथ १८१।२३-२६

महामूत आकाश है, जिसका अध्यात्म ओज है, अधिभूत शब्द है, और अधिदेव विशा है। दूसरा महाभूत वायु है, त्वक् उसका अध्यात्म है, स्पष्टव्य वस्तु अधिभूत है तथा विद्युत अधिदेव है। तीसरा मूत तेज है, जिसके अध्यात्म अधिमत व अधिदेव क्रमशः चक्षु, रूप और सूर्य हैं। चौथा भूत जल है, उसका अध्यात्म जिह्वा, अधिभूत रस और अधिदेव सोम है। पाँचवा भूत पुष्पिणी है, घ्राण इसका अध्यात्म है, गंध अधिभूत है और वायु अधिदेव है।<sup>१</sup> इन्द्रिय को अध्यात्म, ग्राह्य विषय को अधिभूत एवं इन्द्रिय के अनुग्राही देवता को अधिदेव की संज्ञा दी गई है। ये सब पारिभाषिक शब्द न्यायदर्शन में नहीं आये हैं, अधिदैवतवाद भी दर्शन में गृहीत नहीं हुआ है। इन्द्रियों के कार्य के संबंध से जिन मतवादों का उल्लेख किया गया है वे तर्कशास्त्रीय सिद्धान्तों के भी अनुकूल हैं। आकाश आदि का लक्षण बताते हुए कहा है—आकाश का लक्षण शब्द है और वायु का स्पर्श आदि। गंध, रस आदि भी कौन सा द्रव्य किस इन्द्रिय द्वारा गृहीत होता है, इस संबंध में मूलदर्शन के साथ कोई मतभेद नहीं है। किन्तु सिति आदि पंचभूतों के जिन गुणों का अस्तित्व माना है, वैशेषिक दर्शन में उसकी अपेक्षा अधिक गुणों के नाम मिलते हैं। लेकिन यह मानना पड़गा कि यह अंश आशिक रूप से वैशेषिक सिद्धान्त को ही प्रतिपादित करता है। कहा गया है कि भूमि के शब्द, स्पर्श, रस, रूप एवं गंध ये पाँच गुण होते हैं। जल के शब्द, स्पर्श, रूप व रस ये चार गुण हैं। तेज के शब्द, स्पर्श व रूप ये तीन गुण हैं, वायु के शब्द और स्पर्श ये दो गुण हैं तथा आकाश का मात्र शब्द एक गुण है।<sup>१</sup> आकाश आदि द्रव्यों के गुणों का निर्णय करने के बाद गुणों का विभाग किया गया है। गंध को पाँचव बताकर दस भागों में विभक्त किया है; यथा—इष्ट, अनिष्ट, मधुर, अम्ल, कटु, निर्हारी, संहत, स्निग्ध, रुक्ष और विशद। गुह-शिष्यसंवाद में जल के गुणों में 'द्रव' का भी नाम आया है। रस छह प्रकार के बताये हैं—मधुर, अम्ल, कटु, तिक्त, कषाय एवं लवण। तेज का बारह प्रकार का रूप बताया है—शुक्ल, कृष्ण, रक्त, नील, पीत, अरुण, लहस, दीर्घ, कुश, स्थूल, चतुरस्र एवं वृत्तवत्। स्पर्शगुण विशिष्ट वायु का स्पर्श भी अनेक प्रकार का बताया है, जैसे—रुक्ष, शीत, उष्ण, स्निग्ध, विशद, कठिन, चिकना, कोमल, दारुण और मृदु। शब्द की अनुभूति भी कई प्रकार की बताई है—वह्ज, ऋषभ, गांधार, मध्यम,

१. अथर्व ४२ वीं अध्याय। ज्ञानि २१० वीं अध्याय।

२. शब्दलक्षणमाकाशं वायुस्तु स्पर्शलक्षणः। इत्यादि। आदि ४३।२२-३५

भूमिः पञ्चगुणा ब्रह्मभुवः स्वः चतुर्गुणम्। इत्यादि। वन २१०।४-८।

भीष्म ५।३-८। ज्ञानि २५१ वीं अध्याय।



पंचम, निषाद, वैवत, इष्ट, अनिष्ट व संहत आदि शब्द के ही प्रकार भेद हैं। न्याय अथवा वैशेषिक में यद्यपि गुणों का विभाग इस प्रकार नहीं किया गया है, तथापि यह उनके सिद्धान्त के विपरीत नहीं है।<sup>१</sup>

**जीवात्मा का अनुमान**—सुख और दुःख जीव के ही आश्रित हैं, अतएव सुख दुःख की अनुभूति से जीवात्मा का अनुमान लगाया जा सकता है। पुण्य व पाप का आश्रय भी जीव होता है।<sup>२</sup>

**पदार्थ निरूपण**—वैशेषिकों द्वारा स्वीकृत द्रव्य आदि सप्त पदार्थों को महाभारत में स्थान नहीं मिला है। शुकानुप्रज्ञ में कहा गया है कि पंचभूत के अलावा और कोई पदार्थ नहीं होता। वेही या आत्मा को पृथक् मानना पड़ेगा, दूसरे सब पदार्थ पंचभूत के अन्तर्गत आ जाते हैं। नवीनता, पुरातनता आदि की तरह द्रव्यगत अतीत, वर्तमान एवं भविष्यत् के व्यवहार से काल का ज्ञान होता है। यह भी द्रव्यमात्र है। दिक् को पृथक् पदार्थ मानने की आवश्यकता नहीं है। आकाश में तेजोमय सूर्य की अवस्थिति में उसे केन्द्र मानकर ही पूर्व पश्चिम आदि का निर्णय किया जाता है; अर्थात् आकाश के जिस कल्पित अंश में सूर्य उदित होता है उसे पूर्व और जिस अंश में अस्त होता है उसे पश्चिम माना जाता है; इस प्रकार दिशाएँ सूर्य के अवस्थान से आकाश का कल्पित स्थान मात्र हैं। (ग्येनाथ शिरोमणि ने भी दिशाओं को पृथक् पदार्थ नहीं माना है।) मन को भी पृथक् द्रव्य नहीं माना है। मन इन्द्रिय है, इसलिये वह जिम गण को भी ग्रहण करेगा, उसी का आश्रय कहलायगा। और उन सब शब्द आदि भौतिक पञ्चगुणों के आश्रय केवल पंचभूत हैं, अतएव मन भी भूतात्मक पदार्थ है। भूतात्मक द्रव्यों की स्वभावव्युत्पत्ति होने पर उनमें स्पन्दन आदि जो क्रिया (कर्म) उपस्थित होती है, वह भी भूत के अतिरिक्त कुछ नहीं है। 'यह वस्तु सत् है' इस व्यवहार की उपपत्ति के निमित्त द्रव्य, गुण व कर्म में 'सत्ता' अथवा 'सामान्य' पदार्थ माना गया है। आचार या अधिष्ठान की सत्ता में ही वस्तु की सत्ता हो सकती है, उसके लिये दूसरे पदार्थ की कल्पना करना व्यर्थ है।

**विशेष समवाय व अभाव के प्रभाव का संज्ञन**—द्रव्यों में नित्यता नामक विशेष पदार्थ मानना अनावश्यक है, क्योंकि एकमात्र आत्मा के अतिरिक्त और किसी भी वस्तु को नित्य मानना श्रुतिविरुद्ध है; अतएव 'विशेष' पदार्थ का सहज रूप से

१. अथ ५०।३८।५४। श्रान्ति १८४ वीं अध्याय।

२. व्यवसायात्मिका बुद्धिर्ननो व्याकरणात्मकम्।

कर्मानुमानाद्विशेषः स जीवः क्षेत्रज्ञकः ॥ श्रान्ति २५।१।११

सहन हो जाता है। समवाय को अंगीकार न करने पर भी यह मानने में कोई बाधा नहीं है कि द्रव्य में समवाय विशिष्ट रूप आदि वस्तुएँ होती हैं। इसके अलावा श्रुतिविरुद्ध कोई भी संबंधरूप पदार्थ मानने की आवश्यकता नहीं है। अभाव पदार्थ भी अधिकरण स्वरूप है। विशेषतः असत् पदार्थ प्रागभाव एवं प्रध्वंसाभाव के प्रतिष्ठीणी हैं असत्प्रतियोगिक अभाव पदार्थ की स्वीकृति संगत नहीं है, अतएव अभाव का पृथक् पदार्थत्व भी खंडित हो जाता है।<sup>१</sup>

**संशय और निष्ठा**—पाँच ज्ञानेन्द्रिय एवं पाँच कर्मेन्द्रियों के संबंध में पहले ही कहा जा चुका है। मन का कार्य संशय है और बुद्धि का निष्ठा। इन्द्रियों के साथ जब तक मन का योग न हो, किसी प्रकार की अनुभूति नहीं होती।<sup>२</sup> मन व बुद्धि की जिन क्रियाओं का उल्लेख मिलता है, वे नैयायिक या वैशेषिक मत के सिद्धान्तों से भिन्न हैं। उनके मतानुसार संशय एवं निष्ठा बुद्धि के ही प्रकार भेद हैं।

**इन्द्रियों का विषयग्रहण**—इन्द्रियों में मन प्रधान है। मन के संयुक्त हुए बिना कोई भी इन्द्रिय विषयवस्तु ग्रहण नहीं कर सकती। मन यदि अस्वस्थ हो तो दूसरी इन्द्रियाँ अपना विषय ग्रहण करने में असमर्थ होती हैं।<sup>३</sup> अन्यत्र कहा गया है कि मन ही मनुष्य की प्रवृत्ति का मूल कारण है। मन जिस इन्द्रिय की सहायता से जिस विषय का उपभोग करना चाहता है, उसी विषय का भोग करने के लिये जीव में अस्त्युत्थ उपस्थित होता है, इसके बाद प्राणी मन व उस इन्द्रिय के संयोग से उस विषय का उपभोग करता है।<sup>४</sup> इस मत व युक्तिशास्त्र के सिद्धान्त में पूर्ण समानता न होते हुए भी दोनों की प्रक्रिया प्रायः एक सी है। कहा गया है, विषय-ग्रहण की उत्प्रेक्षता या प्रवृत्ति का जन्म जीवात्मा में होता है, मन में नहीं। यहाँ मन शब्द सायब जीव के अर्थ में प्रयुक्त हुआ है।

**निष्काशान, भुक्ति आदि**—विषयवासना सब कर्मों का मूल है और विषय-

१. आकाशां गच्छतो ज्योतिरापः पृथ्वी च पंचमी।

भावाभावी च कालश्च सर्वभूतेषु पंचसु ॥ शांति २५।१२

पंचसु पंचात्मकेषु। एतेन भावाभावकालानामपि भौतिकत्वमुक्तम्।

इत्यादि। नीलकण्ठ। शांति २५।१२

२. अथ २२ वाँ अध्याय।

३. मनश्चरति राजेन्द्र वारितं सर्वमिन्द्रियैः।

न चेन्द्रियाणि पश्यन्ति मन एवानुपश्यति ॥ शांति ३१।१६-२१

४. चन्द्रिण्याणि विषयं समागच्छन्ति च यदा।

तदा प्रादुर्भवत्येषां पूर्वसंस्कारणं मनः ॥ इत्यादि। मन २।६७-७०

वासना का मूल है प्रारब्ध। मुक्ति न मिलने तक इन दोनों में चक्र की परिधि के समान क्रमिक पूर्वापरत्व रहता है। जब तक तत्त्व ज्ञान द्वारा मिथ्या ज्ञान पूर्णरूप से तिरोहित नहीं होता, तब तक जीव को संसार में बारम्बार आवागमन करना पड़ता है। मिथ्याज्ञान के दूर होने तक जीव की मुक्ति नहीं होती।<sup>१</sup> शरीर ही आत्मा के दुःख का कारण है, शरीर का हेतु है कर्म। कर्म न करने पर जन्मान्तरीय कर्मफल भोगने के लिये शरीर धारण नहीं करना पड़ता। राग आदि दोषों से कर्म में प्रवृत्ति का जन्म होता है। और उसके प्रवर्तक अनुराग आदि मिथ्या ज्ञान से उत्पन्न होते हैं। अतएव संसार का मूल कारण हुआ—मिथ्याज्ञान।<sup>२</sup> यह अंश न्याय शास्त्र से बिल्कुल मिलता है। “दुःख-जन्म-प्रवृत्ति-दोष मिथ्याज्ञानानामुत्पत्तिरापाये तदनन्तरापायादपवर्गः”, “दोषनिमित्तं रूपादयो विषयाः संकल्पकृताः” इन दोनों न्याय सूत्रों का तात्पर्य यह है कि, मिथ्याज्ञान या अज्ञान से संकल्प की उत्पत्ति होती है, संकल्प में भोग्य विषय, इसके बाद विषय में प्रीति, फिर प्रीतिलाभ के निमित्त प्रवृत्ति उत्पन्न होती है, प्रवृत्ति के होने से जन्म या शरीर धारण करना ही पड़ता है, शरीर धारण करने पर सुख दुःख भी अवश्यमावी हैं, सुख-दुःख से राग, द्वेष, वासना इत्यादि की उत्पत्ति होती है और इसके बाद फिर वही संकल्प—इस प्रकार मुक्ति न होने तक यह चक्र चलता रहता है: समस्त विषयों के मूल कारण मिथ्याज्ञान का जब तक उच्छेद नहीं हो जाता, तब तक कार्यकारण की यह परम्परा समाप्त नहीं होती, रथचक्र की गति की तरह निरन्तर अपनी धुरी पर घूमती रहती है। य्चिष्टिरशीलक संवाद में इस तत्त्व की विस्तृत आलोचना मिलती है। विषय-वैराग्य के अनिरक्त इस दुःख से उद्धार मिलने का कोई उपाय नहीं है।<sup>३</sup>

परमाणुवाद—परमाणुवाद के संबंध में कोई स्पष्ट उल्लेख नहीं मिलता। अश्वमेध पर्व के गुरुशिष्यसंवाद में कहा गया है कि—“कुछ विद्वान् जगत्कारण का बहुत्व स्वीकार करते हैं।” नीलकण्ठ ने परमाणुवादी को ही बहुत्ववादी कहा है।<sup>४</sup>

१. तत्कारणैहि संयुक्तं कार्यसंग्रहकारकम्।

येनैतद् वसति चक्रमवादिनिश्चनं महत् ॥ शान्ति २११।७

बीजान्यगन्धपङ्कजानि न रोहन्ति यथा पुनः।

ज्ञानदग्धस्तथा क्लेशैरित्या सम्पद्यते पुनः ॥ शान्ति २११।१७

२. नोपपत्त्या न वा युक्त्या त्वसद्ब्रूयादसंशयम्। शान्ति २७४।७

३. स्नेहादभावोऽनुरागश्च प्रज्जो विषये तथा।

अभ्येयस्त्वावुभावेति पूर्वस्तत्र भूः स्मृतः ॥ वन २।२९-३१

४. बहुत्वमिति चापरे। अथ ४९।४। नीलकण्ठ

पंच अवयव—देवर्षि नारद के लिये जो विशेषण प्रयुक्त हुए हैं, उनमें एक शब्द 'न्यायवित्' है। इससे पता चलता है कि वे न्यायवैशेषिक शास्त्र एवं मीमांसा के पंचांगी अधिकरण के विद्वान् थे।<sup>१</sup> वहाँ यह भी कहा गया है कि देवर्षि नारद पंच अवयव युक्त वचनों के गणदोष की मीमांसा करने में पटु एवं युक्ति प्रमाण आदि विषयों में निपुण हैं। इस उक्ति से प्रतीत होता है कि प्रश्नकार का मतलब न्याय के प्रतिज्ञा, हेतु, उदाहरण, उपनय और निगमन इन पाँच अवयवों से है।<sup>२</sup>

१. न्यायविद्वर्गस्तत्त्वज्ञः सर्वगविद्वत्तुल्यः । तत्रा ५।३

२. पंचावयवयुक्तस्य वाक्यस्य गुणबोधवित् । तत्रा ५।५

## सांख्य और योग

महाभारत में सांख्यदर्शन की विस्तृत समीक्षा हुई है। यहाँ हम यथासंभव संक्षेप में उस पर प्रकाश डालेंगे।

**सांख्यविद् आचार्य**—जैगीषव्य, अमित, देवल, पराशर, याज्ञवल्क्य, बार्ध-गव्य, भृगु, पंचशिख, कपिल, दुकदेव, गौतम, आर्षिमेवा, गर्ग, आसुरि, पुलस्त्य, सनत्कुमार, शुक, कश्यप, जनक, रुद्र व विश्वरूप ये सब सांख्यविद् आचार्य माने जाते थे।

**याज्ञवल्क्य की श्रेष्ठता**—इन सब आचार्यों में याज्ञवल्क्य को सबसे ऊँचा आसन दिया गया है। सांख्यशास्त्र में कपिल का पांडित्य सर्वजनविदित है। महाभारत में याज्ञवल्क्य का उपदेश ही अधिक सकलित हुआ है।

**सांख्य का प्रचार**—सर्वप्रथम महर्षि कपिल ने आसुरि को सांख्य विद्या सिखाई। कृष्ण ने भी सांख्यकारिका के अंत में महामुनि कपिल के आदि प्रचारक होने का समर्थन किया है। उसमें लिखा है—महामुनि कपिल ही सांख्यदर्शन के आदि प्रचारक थे। उन्होंने यह विद्या आसुरि को प्रदान की। आचार्य आसुरि पंचशिख के गुरु थे और आचार्य पंचशिख ने इस शास्त्र का सबसे अधिक प्रचार किया। जनक के कथन से भी स्पष्ट होता है कि आचार्य पंचशिख ने कठिन परिश्रम द्वारा यह विद्या शिष्यों को सिखाई थी।

**सांख्य की विस्तृति**—प्राचीन काल में एक समय ऐसा आया था, जब सांख्य-दर्शन सबपिछा लोकप्रिय हो गया था, उसका प्रमाण यह है कि पुराण, इतिहास, व तन्त्र में सांख्य का मूल ही प्रधानतया गृहीत हुआ है। पुराण आदि में प्रसंगवश

१. जैगीषव्यस्यासितस्य देवलस्य भया भुतम्। शान्ति ३१८।५९-६६

२. सांख्यज्ञानं त्वया ब्रह्मज्ञाप्यं कृत्स्नमेव च।

तथैव योगशास्त्रञ्च याज्ञवल्क्य विशेषतः॥ इत्यादि। शान्ति ३१८।

६७, ६८

३. एतत् पवित्रमग्र्यं मुनिरासुरवेज्जुक्कम्प्या प्रवही।

आसुरिरपि पंचशिखाय तेन च ब्रह्मज्ञा कृतं तन्त्रम्॥ सांख्यकारिका ७०

यमाहुः कपिलं सांख्याः परमं प्रव्यापयितुम्। शान्ति २१८।९, १०

जितने दार्शनिक मतों की जर्खा हुई है, उसका अधिकांश सांख्यदर्शन पर अवलम्बित है। 'सिद्धान्त कपिलो मुनि' गीता की इस भगवत्-उक्ति से महर्षि कपिल की विज्ञता स्पष्ट हो जाती है। "नास्ति सांख्यसमं ज्ञानं, नास्ति योगसमं बलम्" इस प्राचीन वाक्य में भी सांख्य का महत्त्व प्रदर्शित हुआ है। हिन्दूधर्म के अनुसार प्रत्येक हिन्दू को प्रतिदिन मरीचि, वशिष्ट आदि ऋषियों के उद्देश्य से तो तर्पण करना ही पड़ता है, किन्तु कपिल, आसुरि पंचशिक्ष आदि सांख्याचार्यों को भी तर्पण दिये बिना वह जलग्रहण नहीं कर सकता। इन सब बातों से पता चलता है कि उस काल में सांख्याचार्य उन्नति के शिखर पर पहुँच गये थे। उपर्युक्त आचार्यों में केवल कपिल के सूत्र प्रचलित हुए हैं और व्यासभाष्य में कहीं कहीं आचार्य पंचशिक्ष के सूत्र उद्धृत हुए हैं। दूसरे आचार्यों के उपदेश कालक्रम में विलुप्त हो चुके हैं। वर्तमान में सांख्यदर्शन की वसा समापेक्षा शोचनीय होने का सबसे बड़ा कारण है ग्रंथों का अभाव। सांख्यशास्त्र महाज्ञान स्वक्य है। ग्रीष्म ने कहा है, वेद, योग, पुराण, इतिहास आदि शास्त्रों में जो ज्ञान उपलब्ध है, वह सब सांख्यशास्त्र से लिया गया है।'

**धर्मव्यवह जनक का सांख्यज्ञान**—राजर्षि जनक बहुत बड़े तत्त्वज्ञानी थे। सर्वशास्त्रों का इतना बड़ा पंडित एवं विद्या का उत्साही योगी गृहस्थ आज तक पृथ्वी पर फिर जन्मा कि नहीं, इसमें संदेह है। उनके सिंहासन को केन्द्र बनाकर एक प्रकाण्ड विश्वविद्यालय तैयार हो गया था। राजर्षि संसार में रहते हुए भी मुक्त थे। ब्रह्मचारिणी सुलभा के साथ हुए कथोपकथन में उन्होंने कहा है "पराशरगोत्र महान् बद्ध मिश्र पंचशिक्ष मेरे गुरु हैं, मैं उनका परम प्रिय शिष्य हूँ। सांख्य, योग एवं राजधर्म के वे असाधारण पंडित हैं; विशेषतः ज्ञान, उपासना और कर्मकांड में उनकी विज्ञता अतुलनीय है। शास्त्र के सिद्धान्तों के ऊपर उनका अटल विश्वास है। एक बार परित्याजक के रूप में भ्रमण करते हुए वे मेरी नगरी में आ गये थे और चार मास तक यहाँ रहे थे। उसी समय उन्होंने अनुग्रहपूर्वक मुझे सांख्य आदि मोक्षशास्त्र के तत्त्वों को समझाया था।'

१. गृहस्थैर्बन्धितं शास्त्रमित्याहुर्विबुधो जनाः। शान्ति ३०७।४६

ज्ञानं महद् यदि महत्सु राजन् वेदेषु सांख्येषु तर्पय योगे।

यन्मायि बुद्धं विविधं पुराणे सांख्यागतं तन्निजितं नरेन्द्र। इत्यादि।

शान्ति ३०१।१०८, १०९

२. पराशरसगोत्रस्य बृद्धस्य सुवहात्मनः।

मिश्रोः पंचशिक्षास्माहं क्षिप्यः परजसम्मतः। इत्यादि। शान्ति ३२०।२४-२८

**कराल का सांख्यज्ञान**—जनकवंशीय राजर्षि कराल ने बलिष्ठ से सांख्यदर्शन पढ़ा था।<sup>१</sup>

**वसुमान जनक की शिक्षा**—वसुमान जनक ने एक भृगुवंशीय ऋषि के चरणों में बैठकर सांख्यदर्शन की शिक्षा ली थी।<sup>२</sup>

**दैवराति जनक का ज्ञान**—दैवराति जनक ने महर्षि याज्ञवल्क्य की चरणसेवा करके सांख्यदर्शन सीखा था।<sup>३</sup>

**सांख्य का उपदेश**—मिथिला के इस राजर्षिवंश जैसे सच्चरित्र, शास्त्रमिष्ठ व योगिराजवंश का कोई और उदाहरण नहीं मिलता। महाकवि कालिदास ने रघुवंश के राजाओं की गुणसाधा अपनी अमर लेखनी द्वारा लिखी है किन्तु मिथिला के इस जनकवंश का चित्र खींचने की किसी महाकवि ने चेष्टा नहीं की। महामारत के रचयिता ने अवश्य इस राजवंश के त्याग, आदर्श व विद्वत्ता का वर्णन किया है। उपरोक्त राजर्षि शिष्यों एवं महर्षि अध्यापकों के मुख से जो कुछ विवृत हुआ है, वही महाभारतीय सांख्यदर्शन की मलमिति है। प्रसंगवश श्रीमद्भगवद्गीता अनुगीता, अवधमेघपर्व, गुरुशिष्यसंवाद आदि अध्यायो में थोड़ा बहुत सांख्यमत व्यक्त हुआ है।

**पदार्थ-निरूपण**—सांख्य के पदार्थ-निरूपण में कहा गया है कि आठ पदार्थ प्रकृति कहलाते हैं और सोलह पदार्थ विकृति। अव्यक्त, महत्, अहंकार, पृथिवी, वायु, आकाश, अप और ज्योति ये आठ प्रकृति माने जाते हैं। मूला प्रकृति एवं महत् आदि प्रकृतिविकृति को भी केवल प्रकृति कहा गया है। श्रोत्र, त्वक्, चक्षु, जिह्वा, घ्राण, शब्द, स्पर्श, रूप, रस, गन्ध, वाक्, पाणि, पाद, पायु, उपस्थ एवं मन ये सोलह पदार्थ विकृति माने जाते हैं। सत्त्व आदि तीनों गुणों की साम्य अवस्था को अव्यक्त कहा गया है। अव्यक्त से महत् तत्त्व की उत्पत्ति होती है; महत् से अहंकार, अहंकार से भूतगुणयुक्त मन, मन से पंचभूत और पंचभूत से यथाक्रम शब्द, स्पर्श, रूप, रस व गन्ध का उद्भव होता है। श्रोत्र, त्वक्, चक्षु, जिह्वा एवं घ्राण की उत्पत्ति भी मन से ही होती है। प्राण, अपान, समान, उदान व व्यान नामक पंचवायु इन्द्रियो में ही परिगणित होती हैं। अतएव अव्यक्त, महत्, अहंकार और मन ये चार, पंचभूत, शब्द आदि पाँच तन्मात्र, पाँच ज्ञानेन्द्रिय एवं पाँच कर्मेन्द्रिय—सब मिलाकर चौबीस पदार्थ या चौबीस तत्त्व सांख्य मत में माने जाते हैं।<sup>४</sup>

१. शान्ति ३०२ वें अध्याय से ३०८ वें अध्याय तक।

२. शान्ति ३०९ वीं अध्याय।

३. शान्ति ३१० वें अध्याय से ३१८ वें अध्याय तक।

४. शान्ति ३१० वीं अध्याय। अथ ४१ वीं व ४२ वीं अध्याय।

सांख्य सम्मत इन चौबीस तत्त्वों की चर्चा महामारत में कई स्थानों पर हुई है। महत् तत्त्व को सूत्र एवं अहंकार को विराट नाम भी दिया गया है। महत् तत्त्व की वृक्षरी संज्ञा हिरण्यगर्भ है। आकाश आदि पंचभूत की सृष्टि में आकाश से वायु, वायु से अग्नि यह क्रमबद्धता श्रुतिसम्मत है। लेकिन यहाँ यह स्वीकृत नहीं हुआ है। कहा गया है कि पंचमहाभूतों की सृष्टि एक ही साथ होती है। अव्यक्त अवस्था से एक ही समय में व्यक्त अवस्था की प्राप्ति होती है। चौबीस तत्त्व सांख्य सम्मत हैं।<sup>१</sup> इन चौबीस तत्त्वों के ऊपर एक पदार्थ और है, किंतु उसमें निर्गुणता होने के कारण उसे तत्त्व नहीं कहा जा सकता। यद्यपि कार्यकारणत्व का अभाव इसकी तत्त्वस्वीकृति में बाधक है, तथापि समस्त तत्त्वों के चरण अधिष्ठान के रूप में उसे भी तत्त्व की आख्या दी गई है। इस तत्त्व का नाम है पुरुषतत्त्व या अमर्ततत्त्व। पुरुष अमूर्त एवं असंग होता है; इस कारण वह किसी का भी अधिष्ठाता नहीं हो सकता। वह चेतन एवं उपाधिरहित है। प्रकृत रूप में अमूर्त होते हुए भी सृष्टि प्रलय-विधायिनी प्रकृति में प्रतिबिम्बित होने के कारण सर्पण में प्रतिबिम्बित मूल के समान वह भूतिमान है।<sup>२</sup> दृश्यमान जगत् का विनश्वर होना प्रकृति का ही परिणाम है, प्रकृति का एक नाम "प्रधान" है।<sup>३</sup>

पुरुष का शरीर धारण—अपना स्वरूप न समझ पाने के कारण पुरुष अज्ञान-वश प्रकृति का अनुवर्तन करता रहता है, इसीलिये बार-बार जन्ममृत्यु के माध्यम से उसका सहस्रों शरीरों से संबंध होता है। यह संबंध भी प्रकृत नहीं होता, अधिमानिक मात्र होता है।<sup>४</sup>

छत्वीस तत्त्व एवं भुक्ति—महामारत में वर्णित सांख्य में ईश्वर या परब्रह्म

१. शान्ति ३०२ वीं अध्याय।

महानात्मा तथा व्यक्तमहंकारस्तत्रैव च। इत्यादि। अथ ३५।४७-५०  
अतुविज्ञां हरेव व्यक्ताव्यक्तमयो मयः। अथ २०९।२१

२. पंचविंशतितमो विष्णुमिस्तरवस्तरवत्तंसितः।

तत्त्वसंमयमादेतरवमाहुर्नगीविजः॥ शान्ति ३०२।३८

अतुविज्ञतितमोऽव्यक्तो ह्यमूर्तः पंचविंशकः। इत्यादि। शान्ति ३०२।  
३९-४२

३. अन्वर्त्यमसुखं व्यक्तं तत्तन्मूर्त्यंविस्मिच्छति। शान्ति ३०२।३९

प्रकृतिः कुपते देवी तत्र प्रलयमेव च। शान्ति ३०३।३१

४. एवमप्रतिपुत्रायाःपुत्रमनुवर्तते।

देहीदेहीह्यप्रति तत्र संवदिवर्तते॥ शान्ति ३०३।१



की भी स्थान मिला है। महाभारत के सांख्य की मुक्ति ईश्वर को छोड़कर नहीं मानी है। इस विषय पर आगे प्रकाश डाला जायगा। ईश्वर को पञ्चीस तत्त्वों के ऊपर छब्बीसवाँ तत्त्व माना है। जीवात्मा या पुरुष को बीबीस तत्त्वों का ज्ञान होने पर भी आत्मज्ञान नहीं होता। अप्रमेय, सनातन छब्बीसवें तत्त्वरूप परब्रह्म का ज्ञान होते ही पुरुष को मुक्ति मिल जाती है। जीव जब प्रकृति पर अधिकार पा लेता है, तभी शुद्ध ब्रह्मबुद्धि उसमें उद्भूत होती है। अध्यात्मविद्या के उदय से छब्बीस तत्त्वों का ज्ञान एवं प्रकृतिविजय दोनों एक साथ होते हैं। अव्यक्त प्रकृति से अपना यथार्थ भेद समझते ही जीव केवलधर्मा कहलाने लगता है; तब जीव स्वयं को छब्बीसवाँ तत्त्व मानकर परब्रह्म के साथ मिल जाता है और प्राज्ञ, निःशङ्क, स्वतन्त्र केवलात्मा आदि विशेषणों से विभूषित हो जाता है। यह परब्रह्म प्राप्ति ही जीव की मुक्ति है, केवल तत्त्वों का ज्ञान होने से मुक्ति नहीं हो जाती। वशिष्ठ के सांख्य का यही सिद्धान्त है।

ब्रह्म व सांख्य विद्या का ऐक्य—नारद ने यह विद्या वशिष्ठ से अर्जित की थी। नारद ने भीष्म को और भीष्म ने युधिष्ठिर को इसका उपदेश दिया। वशिष्ठ ने सांख्य दर्शन का तत्त्व हिरण्यगर्भ से समझा था। भीष्म ने कहा है कि छब्बीसवें तत्त्व का स्वरूप जान लेने पर पञ्चीसवाँ तत्त्व पुरुष अपना स्वरूप जान जाता है और उसे मुक्ति मिल जाती है। इस ज्ञान का आस्वाद मिलने पर मनुष्य को मृत्यु का भय नहीं रह जाता, उसकी मूर्खता देवत्व में परिणत हो जाती है यह विद्या बहुत ही श्रद्धालु, गूढमन्त्र, विनीत, त्रियावानु व पवित्रचेता शिष्य को देनी चाहिये। उपनिषदों की ब्रह्मविद्या के साथ सांख्य का ऐसा सामंजस्य सांख्य या वेदान्त के किसी दूसरे ग्रंथ में किया गया है कि नहीं हमें नहीं मालूम। महाभारत के इस पूरे अध्याय में सांख्य के साथ ब्रह्मविद्या को मिलाकर मोक्ष के स्वरूप का वर्णन किया गया है। कहा है, केवलात्मा स्वतन्त्र पुरुष, केवल, स्वतन्त्र स्वरूप ब्रह्म के साथ मिलकर मोक्षत्व को प्राप्त होता है। मुक्ति का यह लक्षण किसी भी सांख्यग्रंथ में नहीं मिलता।

जातिनिर्बंध आदि का उपवेश—प्रत्येक आस्तिक दर्शन का आरंभ दुःखवाद से और समाप्ति उस दुःख के पूर्ण उच्छेद के पथप्रदर्शन से होती है। अग्रिय होने के कारण सभी व्यक्ति दुःख से निष्कृति पाने की चेष्टा करते हैं, उस चेष्टा की जरूरत सार्वकता

१. शान्ति ३०८ वाँ अध्याय।

२. केवलात्म्य तथा चैव केवलेन समेत्य च।

स्वतन्त्रश्च स्वतन्त्रेण स्वतन्त्रत्वमवाप्नु ते॥ शान्ति ३०८।१०

मुक्ति में ही है। महाभारत के सांख्य प्रकरण में एक अध्याय केवल इसी बात को समझाने के लिये लिखा गया है।<sup>१</sup> आचार्य पंचशिख ने भी राजा जनक को पहले जातिनिर्वेद (जन्म ही दुःख का हेतु है), उसके बाद कर्मनिर्वेद (जपतप का फल चिरस्थायी नहीं होता, पुण्यक्षय होने पर फिर दुःख भोगना पड़ता है) और अंत में सर्वनिर्वेद (मुक्ति का उपाय) के संबंध में उपदेश दिया था।<sup>२</sup>

प्रकृति या प्रधातु—जिन छब्बीस तत्त्वों का उल्लेख आया है, उनमें प्रथम तत्त्व प्रकृति है: सत्त्व, रज एवं तम इन तीन गुणों की साम्य अवस्था का नाम प्रकृति है। ये तीनों गुण यद्यपि प्रकृति के धर्म नहीं हैं, किंतु प्रकृति से अभिन्न हैं। सत्त्व आदि तीनों गुणों का स्वरूप समस्त में आते ही प्रकृति का स्वरूप भी मनुष्य जाना जाता है। गीता में इन तीनों गुणों को 'प्रकृतिसम्भव' कहा गया है। प्रकृतिसंभव शब्द 'प्रकृति से उत्पन्न' अर्थ में प्रयुक्त नहीं हुआ है। अभेद में भेद की कल्पना की गई है। वस्तुतः गुणत्रय और प्रकृति एक ही वस्तु है। जो प्रधान है, वही 'प्रकृति' है। उस व्युत्पत्ति के द्वारा प्रकृति शब्द की योगस्कृता बताई गई है।<sup>३</sup> जिसकी प्रतिच्छवि आत्मा में झलकती है, वही 'प्रधान' है।<sup>४</sup> सत्त्वगुण की प्रधानता से मनुष्य का स्वभाव आनन्द, उद्रेक, प्रीति, सन्तोष, भ्रष्टा, क्षमा, क्षुति अहिंसा, दानशीलता, सरलता, समता, सत्य आदि गुणयुक्त होता है। रजोगुण के फलस्वरूप मनुष्य स्वभाव से अहंकारी, भेदभाव रखने वाला, निर्लज्ज, कामी, क्रोधी, लोभी निर्दयी एवं परनिन्दक होता है और जिस व्यक्ति में मोह, दिवानिद्रा, अत्यात्मिकता, धर्मद्वेष, आलस्य, प्रमाद आदि गुणों की प्रधानता हो वह तमोगुणी होता है।<sup>५</sup> श्रीमद्भगवद्गीता के चौदहवें अध्याय तथा दूसरे कई स्थानों पर उसी के अनुरूप तीनों गुणों के कार्य एवं प्रभाव का वर्णन पाया जाता है।<sup>६</sup> सत्त्व-

१. शान्ति ३०३ रा अध्याय।

२. जातिनिर्वेदमुक्त्वा स कर्मनिर्वेदमब्रवीत्। इत्यादि। शान्ति २१८।२१

३. प्रकृतिर्गुणान् विमुक्तो स्वच्छन्देनात्मकाम्यया।

श्रीकृष्णं तु महाराज वातघोष्य सहस्रतः॥ शान्ति ३१३।१५

४. अनेन प्रतिबोधेन प्रधातुं प्रभवन्ति तत्। शान्ति ३१८।७१। नीलकण्ठ  
हेलिये।

५. सत्त्वमानन्द उद्रेकः प्रीतिः प्राकाश्यमेव च। इत्यादि।

शान्ति ३१३।१७-२८। शान्ति २१२।२२-२४। शान्ति २१९।२६-३१

६. सत्त्वं दधामुत्तं ज्ञात्वा रजो भवमुत्तं तथा।

तत्त्वस्याच्छुभं ज्ञात्वा बुद्धिं सत्त्वगुणं तत्त्वं॥ इत्यादि। शान्ति ३०१।

गुण की देवत्व का स्रोतक बताया है और दूसरे दोनों गुणों को 'आसुर' की संज्ञा दी गई है।<sup>१</sup>

प्रकृति अलिंग एवं अनुमेय होती है, प्रत्यक्ष रूप से उसे देखा नहीं जा सकता, किन्तु हेतु द्वारा सत्व, रज व तम गुणों का प्रभाव देखकर उसका अनुमान किया जा सकता है।<sup>२</sup>

सांख्य दर्शन में कहा गया है कि जब होते हुए भी प्रकृति ही कर्त्री होती है, पुरुष निष्क्रिय है परन्तु चेतन है। पगु-अथ न्याय के अनुसार दोनों के मिलन से ही सृष्टि की प्रक्रिया चल सकती है। जीव की सृष्टि के लिये जिस प्रकार पुरुष एवं स्त्री दोनों का मिलन आवश्यक है, क्या उसी प्रकार जगत की सृष्टि के लिये भी प्रकृति व पुरुष दोनों का मिलन आवश्यक है? इस प्रश्न का उत्तर देते हुए बशिष्ठ साख्य में कहा गया है कि, दृश्यमान जीव सृष्टि एवं जगत सृष्टि में बहुत अंतर है। जिस प्रकार द्रोणाचार्य, अगस्त्य आदि व्यक्तियों का जन्म मातृगर्भ के बिना हो गया था तथा धृष्टद्युम्न व कृष्णा का जन्म माता-पिता दोनों के ही अभाव में हो गया था उसी प्रकार केवल प्रकृति से भी सृष्टि का होना संभव तो है, किन्तु पुरुष का अधिष्ठातृत्व अवश्य मानना पड़ेगा।<sup>३</sup> पुरुष निमित्त कारण मात्र होता है, उपादान नहीं। प्रकृति की अनुमेयता सिद्ध करने के लिये उदाहरण दिया है कि जिस प्रकार कालस्वरूप ऋतु प्रत्यक्षरूप से यद्यपि दृष्टिगोचर नहीं होती, किन्तु मित्र-मित्र ऋतुओं के फल-फूल देखकर ऋतु का अनुमान लगाया जाता है, उसी प्रकार महत् आदि तत्त्वों के माध्यम से प्रकृति का अनुमान भी किया जा सकता है।<sup>४</sup> सृष्टि के लिये ईश्वर को भी निमित्त बनना पड़ेगा क्योंकि उनकी इच्छा से ही प्रकृति अपनी परिणति पर पहुँचती है। प्रकृति की बहुमुखी परिणति का नाम ही सृष्टि

१४-१७ अथ ३११, २। अथ ३६ वें से ३८ वें अध्याय तक।

शान्ति २८५ वाँ अध्याय। शान्ति ३०२ वाँ अध्याय।

१. सत्त्वं देवगुणं विद्यावितराबासुरी गुणौ। शान्ति २१६।१८

२. अलिंगां प्रकृतिं त्वाहुर्लिंगरनुमिमीमहे। शान्ति ३०३।५७

३. शान्ति ३०५ वाँ अध्याय। अथ १८।२५-२८

अचेतना चैव यता प्रकृतिश्चापि सार्विक।

एतेनाभिधित्ता चैव सृजते संहारत्यपि॥ शान्ति ३१४।१२

महाभक्ष्ये प्रकृतिः सृजते सत्त्वाचारम्। भीष्म ३३।१०

४. यथानुष्पर्शनिमनुजसोऽमृतवस्तवः।

एवमप्यनुजस्येन ह्यस्मिन्नुपकल्पते॥ शान्ति ३०५।३६

है। अनेकों प्रकार से व्यक्त वस्तुएँ ईश्वर की इच्छा से अपने अपने कारण में विलीन हो जाती हैं। अन्त में केवल प्रकृति अवशिष्ट रहती है और फिर प्रकृति भी निराकार पुरुष में लीन हो जाती है। प्रकृति के इस विलीनीकरण के बाद एकमात्र पुरुष परमार्थ में प्रतिष्ठित रह जाता है। प्रकृति के विलीन होने का वर्णन भी महाभारतीय सांख्य की एक विशिष्टता है।<sup>१</sup>

प्रकृति से महत् आदि की अभिव्यक्ति एवं तत्त्वों का प्रतिलोम क्रम से अपने अपने कारण में विलय ठीक सागर की लहरों के समान है। जिस प्रकार लहरों की समुद्र से अलग कोई सत्ता न होते हुए भी व्यवहार में उन्हें 'समुद्र की तरंग' कहा जाता है, उसी प्रकार लीलामयी प्रकृति की लीला या विशिष्ट अभिव्यक्तियों को ही आचार्यों ने पृथक्-पृथक् संज्ञा देकर शिष्यों को समझाया है। लौकिक व्यवहार निमाने के लिये ही उस सत्ता की कल्पना की गई है। वास्तव में वे सब पदार्थ केवल विभिन्न नामों द्वारा पृथक् नहीं हो जाते।<sup>२</sup>

प्रकृति से परिणत कल्पित पदार्थ भी प्रकृति में ही अवशिष्ट रहते हैं, यह सिद्धान्त भी गलत नहीं है। यों तो सर्वप्रथम इसी रूप की कल्पना उभरती है, किन्तु वास्तव में चिदात्मा में ही समस्त वस्तुओं का अविच्छेदन है। केवल उसी का अविच्छेदात्त्व मुख्य है, प्रकृति के अविच्छेदात्त्व की कल्पना गौण है। पुरुष ही प्रकृति के माध्यम से महत् आदि तत्त्वों की सृष्टि करता है। सूर्यकांत मणि स्वयं एक लृण को भी नहीं जला सकती; किन्तु उसके माध्यम से आने वाली सूर्य किरण की दाहिका शक्ति को ही हम मणि की शक्ति मान लेते हैं। काष्ठ के अन्दर अग्नि होते हुए भी जिस प्रकार बर्षण के बिना उसकी उपलब्धि नहीं होती, उसी प्रकार संसार की प्रत्येक वस्तु में भगवत्सत्ता के होते हुए भी हमारे चित्त की मलिनता उसे देख नहीं पाती। ईश्वर ही सकल पदार्थों का अविच्छेता व अभिव्यञ्जक है। प्रकृति मध्यवर्ती निमित्तमान है।<sup>३</sup>

**पुरुष**—पुरुष या जीवात्मा निर्गुण है। उसके स्वभाव का कभी कम विपर्यय नहीं होता। अज्ञानतावश बीच प्रकृति के धर्म को अपना धर्म मानकर स्वयं को

१. अस्मान् अवनिजायेत् तत्तत्रैव प्रसीयते। शांति ३०६।३२। शांति

३४७।१३-१६

अग्निरतिष्ठा देवर्षे पुण्ड्रपु प्रसीयते। इत्यादि। शांति ३३९।२९-३१

२. पुना कुणेन सततं सागरस्योर्मयो जया। शांति ३०६।३२

३. सर्वप्रलय एतावान् प्रकृतेन सततम्।

एतत्तत् अल्पे अल्पे बहुत्वं च तदावृत्तम्॥ शांति ३०६।३३-३८

सुख-दुःख का भोक्ता समझ बैठता है। अपना प्रत्यक्षदर्शी स्वरूप समझ न पाने के कारण ही जीव इतना दुःख उठाता है। याज्ञवल्क्य की सांख्यविद्या में यद्यपि यह कथित है कि बहुपुरुषवाद निरीश्वरसांख्य में स्वीकृत हुआ है किंतु स्वयं याज्ञवल्क्य ने इस सिद्धान्त का समर्थन नहीं किया है। उन्होंने कहा है सर्वभूत पर दयावान केवल ज्ञानी महापुरुष अव्यक्त के एकत्व और पुरुष के बहुत्व सिद्धांत को मानते हैं। उनके मतानुसार अव्यक्त आदि तत्त्व पुरुष अर्थात् जीव का ही बाह्य-रूप है, इसको समझाने के लिये उन्होंने श्रुतिप्रसिद्ध भूब और इषीका का दृष्टांत दिया है। प्रकृति की व्यक्त अवस्थास्वरूप ससार से पुरुष की निर्लिप्तता को मली भांति समझाने के लिये जलमत्स्य-न्याय, पुष्करोदक न्याय, मशकोदम्बर न्याय एवं उक्षान्ति न्याय का प्रयोग किया गया है।<sup>१</sup>

याज्ञवल्क्य के उपदेश में पुरुष का एकत्व जिस भंगिमा से दर्शाया गया है, वह वेदांतदर्शन के जीवनिरूपण से हूबहू मिलता है। नीलकंठ ने अपनी टीका के इस अध्याय के अंत में "अंगुष्ठमात्रं पुरुषोऽन्तरात्मा सदा जनानां हृदये सन्निविष्टः" यह श्रुतिवाक्य उद्धृत किया है। अज्ञान से आच्छन्न जीव जब तक अपनी आनन्द-मयता एवं निर्लिप्तता को नहीं समझता, तब तक उसका अहंकार बना रहता है तथा प्रकृति के धर्म को अपने ऊपर आरोपित करके उसमें उत्पन्न सुख-दुःख के कारण विमूढ़ बना रहता है। असंग होते हुए भी अहंकार के बशीभूत होकर वह संसार में लिप्त रहता है, शुद्ध होते हुए भी अशुद्ध बना रहता है और स्वयं को त्रिगुणात्मक प्रकृति का अनुगत मानने के कारण ही वह त्रिगुण कहलाता है। अज्ञानता भी जीव का धर्म नहीं है, वह भी प्रकृति का ही धर्म है, किंतु जीव इतना विमूढ़ बन जाता है कि प्रत्येक वस्तु को अपना मान लेता है।<sup>२</sup>

कल्पित महद् आवि तत्त्वो के प्रकृति में विलीन होने पर जिस प्रकार एकमात्र प्रकृति ही अवशिष्ट रह जाती है, उसी प्रकार पञ्चीसवें तत्त्वरूप क्षेत्रज्ञ अक्षर पुरुष भी अपना स्वरूप समझने के बाद छम्बीसवें तत्त्व को प्राप्त हो जाता है। अज्ञान का क्षय ही उसके इस स्वरूप ज्ञान का हेतु है। वास्तविकता तो यह है कि क्षेत्रज्ञ पुरुष स्वयं द्रष्टा एवं निर्गुण होता है। प्रकृति का सान्निध्य ही उसका बंधन है। प्रकृति से अपनी पृथक्ता का ज्ञान होते ही वह पूर्ण रूप से विशुद्ध हो जाता है।

१. अध्वनीकृत्यमित्याहुर्नानिहर्षं पुरुषास्तथा ।

सर्वभूतदयावान्तः केवलं ज्ञानमाप्तिवताः ॥ इत्यादि । श्रुति ३१५।११-२०

२. तत्रैव बोधशक्तं वेत्तुमव्यक्तसत्तकम् ।

अभायमिति अभायस्तत्रैव परिवर्तते ॥ इत्यादि । श्रुति ३०४।८।११

जब जीव अपने अज्ञान को समझ लेता है तो वह अपनी पूर्व अज्ञानता के लिये बहुत लज्जित होता है। महाभारत में उसकी इस अवस्था की दशा का वर्णन नाना प्रकार से किया गया है।<sup>१</sup> प्रकृति अप्रतिबुद्ध अर्थात् जड़स्वभावी है और पुरुष बुध्यमान है, अर्थात् अपना स्वरूप समझने की क्षमता उसमें है। अज्ञान के क्षय के साथ साथ उसका बुद्धत्वस्वरूप अर्थात् ब्रह्मस्वरूप प्रकट होता जाता है। बुध्यमान की बुद्धत्वप्राप्ति मुक्ति का ही दूसरा नाम है।<sup>२</sup>

मुक्ति—प्रकृति के कार्य को जीव अपना कार्य समझता है। कर्तृत्व का यह अविमान क्षय होते ही मुक्ति का पत्र प्रसस्त हो जाता है। भगवान् कृष्ण की 'सांख्यकारिका' अथवा कपिलसूत्र में वर्णित मुक्ति के रूप के साथ महाभारत में वर्णित सांख्यीय मुक्ति का रूप पूर्णतया नहीं मिलता। कपिलसांख्य के मतानुसार जीव और बुद्धि, इन दोनों की उदासीनता, विच्छेद या पृथक् अवस्थान को मुक्ति कहते हैं अथवा केवल जीव की उदासीनता को भी अपवर्ग कहा जाता है। मुक्ति जीव की नित्यसिद्ध वस्तु है, अविवेक द्वारा ज्ञान आच्छन्न हो जाता है और मुक्त आत्मा में सुख-दुःख का अविमान जन्मता है, यही बंधन है। बंधन मुक्त होते ही मुक्ति का स्वरूप प्रकट हो जाता है, इसीलिये सूत्रकार ने कहा है 'ज्ञानान्मुक्तिः'। त्रिविध दुःख की सार्वकालिक निवृत्ति ही उनके मतानुसार मुक्ति नामक पदार्थ है। महाभारत में कहा है, इन्द्रिय आदि कार्य एवं प्रकृतिरूप कारण को जीव से भिन्न दूसरे पदार्थ समझते हुए अहं का त्याग करके निर्द्वन्द्व नारायण में प्रविष्ट होना अर्थात् स्वयं को परमब्रह्म मानना मुक्ति का लक्षण है।<sup>३</sup>

सांख्यसूत्र आदि में कथित सृष्टि अथवा अपवर्ग के लिये ईश्वर के अस्तित्व की स्वीकृति उपयोगी सिद्ध नहीं होती। किन्तु महाभारत में सांख्य का वर्णन करते

१. गुणा गुणेव सोयन्ते तदेका प्रकृतिर्भवेत्।

लोकोल्लोकोपि यदा तात तत्कोत्रे सम्प्रलीयते॥ इत्यादि। शांति ३०७।

१६-४२

२. बुद्धश्चोक्तो यद्यतस्त्वं मया भूतिनिवर्जनात्। शांति ३१८।८१

यदा स केवलीभूतः बद्धविशमनुपश्यति।

तदा स सर्वविद् विद्वान् न पुनर्जन्म विन्दति॥ इत्यादि। शांति ३१८।

८०। शांति ३०४।७

३. प्रकृतिं चाप्यतिष्ठात्यं यच्छस्वात्मानमव्ययम्।

यर् नारायणज्ञानं निर्द्वन्द्वं प्रकृतेः परम्। इत्यादि। शांति ३७१।

९६, ९७

हुए लेखक ने सृष्टितत्त्व एवं मुक्ति के प्रसंग में ईश्वर का नाम भी ग्रहण किया है। महाभारत की मुक्ति ईश्वर निरपेक्ष न होते हुए भी वैदान्तिक मुक्ति से बहुत कुछ मिलती-जुलती है। वेदान्त ने मुक्ति को नित्यपदार्थ ब्रह्मस्वरूप माना है और महाभारतीय साक्ष्य की मुक्ति भी नित्यस्वरूप है। ध्यान, धारणा आदि द्वारा वस्तु के तत्त्व का यथार्थ-ज्ञान होने पर जीव अपना स्वरूप समझता है और उसके बाद ब्रह्मज्ञान होते ही जीव को ब्रह्मत्व की प्राप्ति हो जाती है।<sup>१</sup> महाभारत में जीवन्मुक्ति एवं विदेह कैवल्यमुक्ति ये दोनों प्रकार की साक्ष्यीय मुक्ति स्वीकृत हुई हैं। अज्ञान के दूर होने पर भी उसका प्रभाव शरीर व इन्द्रिय आदि पर तत्क्षण नहीं होता, अतएव मुक्त जीव को भी कुछ देर ससार में रहना पड़ता है, यही अवस्था जीवन्मुक्ति कहलाती है।<sup>२</sup>

महाभारतीय साक्ष्य की विशिष्टता—वशिष्ठ याज्ञवल्क्य की साक्ष्यविद्या एवं कपिल की साक्ष्यविद्या, दोनों में मिश्रता है। पुरुष अर्थात् जीव का एकत्व और बुद्ध्यमान पुरुष की बुद्धत्वप्राप्ति स्वरूप मोक्ष आदि सिद्धान्त केवल महाभारत में ही पाये जाते हैं। महाभारत में कहा गया है कि साक्ष्यदर्शन के अनुसार चिदात्मा परब्रह्म में जगत्प्रपञ्च का विलोप होता है। साक्ष्य शब्द का अर्थ है—ज्ञान। साक्ष्य अमूर्त पुरुष की मूर्ति है। जीव और परमब्रह्म के अलावा चौबीस तत्त्वों का उल्लेख साक्ष्य में मिलता है।<sup>३</sup>

सृष्टिरूप में प्रकृति के परिणाम का वास्तविक कारण ईश्वर का अधिष्ठान है। ईश्वर की इच्छा से ही प्रकृति की साम्यावस्था की विन्युति और उसकी परिणति होती है। गीता के मतानुसार यही प्रकृति का गर्भाधान है। भगवान् ने कहा है, कि ये ही प्रकृति में गर्भाधान करते हैं। प्रकृति जगत् की जननी और ईश्वर पितृ-स्वरूप हैं।<sup>४</sup> साक्ष्य के मत से प्रकृति का परिणाम स्वभावसिद्ध है, किन्तु महाभारत

१. सोऽयमेवं विमुष्येत नाम्यवेति विनिश्चयः।

परतश्च परधर्मा च अवत्येव सत्येव वै ॥ इत्यादि। श्रुति ३०।१२६-३०  
श्रुति ३०१ वा अज्वाय।

२. गुणा गुणवतः सन्ति निर्गुणस्य कृतो गुणः।

तस्मादेवं विजयन्ति ये जना गुणवसिक्तः ॥ श्रुति ३०५।२९

३. अमूर्तस्य कोनोय साक्ष्यं मूर्तिरिति मुक्तिः। श्रुति ३०१।१०६

साक्ष्यदर्शनमेतावत् धरितस्यानुदर्शनम्। इत्यादि।

श्रुति ३०६।४२, ४३

४. मन्योनिर्गह्यं ब्रह्म तस्मिन् धर्मं वषाण्यहम्। इत्यादि। श्रीमन् ३८।३, ४

का मत इससे भिन्न है। महाभारत इस परिणाम के मूल में भी ईश्वर को मानते हैं।<sup>१</sup>

तत्त्वसमाप्त या सांख्यकारिका में ईश्वर के संबंध में कुछ भी नहीं कहा गया है। प्रवचनसूत्र में ईश्वर का प्रतीक आया तो है, किंतु सृष्टि या मुक्ति के कारणरूप में उन्हें स्थान नहीं मिला है। वाचस्पति मिश्र, वाचवाचार्य आदि मनीषियों के मतानुसार कापिलदर्शन निरीश्वर है, किन्तु महाभारत का सांख्यदर्शन ईश्वर की स्थिति से प्रकाशमान है; उसमें ईश्वर की ही जगत् का स्रष्टा व संहारक बताया है। कहा है, सांख्यदर्शन में कथित 'प्रधान' ईश्वर की ही अपरा प्रकृति है और परा प्रकृति पुरुष है। पुरुष व प्रकृति वास्तव में तो ईश्वर की ही भिन्न अवस्थाएँ हैं। जीव वा पुरुष जैसे ही पञ्चीस तत्त्वों के यथार्थ स्वरूप को जान पाता है, इन्द्रजाल की तरह समस्त तत्त्वों की अवधारणा उसके समक्ष तत्काल ही प्रकट हो जाती है। उसी समय छम्बीसवें तत्त्वस्वरूप परमब्रह्म के साथ जीव अपने अभेद को समझ जाता है। छम्बीसवें तत्त्व में कभी किसी प्रकार का परिवर्तन नहीं होता, यह सनातन सत्य-स्वरूप है।<sup>२</sup> किन्तु प्रकृति व पुरुष ईश्वर के आधीन हैं। अपरा प्रकृति को 'अर-पुरुष' एवं परा प्रकृति अर्थात् जीव को अक्षर पुरुष या क्षेत्रज्ञ कहा गया है।<sup>३</sup>

महाभारत का सांख्यदर्शन वेदान्तदर्शन से बहुत कुछ मिलता जुलता है, यह पहले ही कहा जा चुका है। कपिल और याज्ञवल्क्य के सांख्य में मात्र इतना अन्तर है कि कपिल केवल ज्ञानप्राप्ति से मुक्तिलाभ बताते हैं और याज्ञवल्क्य ज्ञान के साथ साथ भगवत् भक्ति को भी मुक्ति के लिये उपयोगी मानते हैं।<sup>४</sup> सांख्यदर्शन में वैदिक ज्ञानकांड की बहुमुखी व्याख्या व विस्लेषण को भी स्थान मिला है। सांख्य

१. मतः प्रवृत्तिः प्रसूता दुराधी। भीष्म ३९।४

२. भूमिरापोऽमलो वायुः खं मनो बुद्धिरेव च।

× × × ×

अग्नि सर्वविधं प्रोतं सूत्रे मयिगता इव ॥ भीष्म ३९।४-७

स सर्वकाले च करोति सर्वं संहारकाले च तवति भुवः। शान्ति ३०।१११५

रंविशतिमिच्छोऽयं तथा सम्यक् अवस्ति। इत्यादि। शान्ति ३०।५

३७-३९

३. इतिभी युष्मदी लोके क्षरन्नाक्षर एव च। इत्यादि। भीष्म ३९।१६-१८

४. ज्ञानात्मनो जायते राजसिंह। इत्यादि। शान्ति ३१।८७। अथ

३५।५०

अथवा ज्ञानमिदमिति यावान् यथास्मि तत्त्वतः। भीष्म ४२।५५



को ज्ञानकांड भी कहा गया है।' महाभारत में प्रकृति को भगवान की लीला में सहायक बताया है, ग्रथकार व्यास उसे स्वतंत्र नहीं मानते। भगवान ने कहा है "सब कुछ मुझसे ही उत्पन्न होता है। मैं ही अपनी प्रकृति का अधिष्ठाता बनकर बार बार सृष्टि करता हूँ।" महाभारत के सांख्यदर्शन में ईश्वर का स्थान छम्बी-सर्वे तत्त्व अथवा पुरुषोत्तम के रूप में सर्वोपरि माना है। कहा है केवल त्रिगुणात्मक प्रकृति का स्वरूप जानना ही पुरुष या जीव का सबसे बड़ा सत्य नहीं है बल्कि उसका चरम लक्ष्य है पुरुषोत्तम व पुरुष का अभेद-ज्ञान। उपर्युक्त विवेचना से पता लगता है कि यदि प्रकृति, महत् अहंकार आदि कुछ पारिभाषिक शब्द व्यवहृत न होते तो सांख्य और अद्वैतवेदान्त में कोई प्रभेद न रहता।'

**सांख्य और योग का अभेद**—योगदर्शन कहने पर हम भगवान पातंजलि के योगसूत्रों को ही योगदर्शन शास्त्र समझते हैं। योग के समाधि, साधन, विमूक्ति व कैवल्य ये चार पाद माने गये हैं। कठ ध्वेताश्वतर, महानारायण आदि उपनिषदों में भी योग का महात्म्य वर्णित हुआ है। श्रुतिप्रसिद्ध निदिध्यासन अर्थात् अनवरत चिंतन ही योग या चित्तवृत्ति निरोध का उपाय है। योगविद्या भी अधिकतर सांख्य के समान है। सांख्य के पदार्थ योग में भी स्वीकृत हुए हैं किन्तु महर्षि पातंजलि ने अपने मुंह से यह बात कही भी नहीं कही है। कपिल के सांख्यदर्शन को जो लोग निरीश्वरवाद कहते हैं, वे ही योगदर्शन को सेस्वर-सांख्य की मंजा देते हैं। परन्तु महाभारत का मत ऐसा नहीं है क्योंकि महाभारतीय सांख्य में भी पुरुषोत्तमरूप ईश्वर को सर्वोपरि स्थान दिया गया है। अतएव यह मानना पड़ेगा कि सांख्य और योग दोनों एक ही चीज हैं और दोनों के उपदेश का एक ही उद्देश्य है।' वशिष्ठ ने कहा है—सांख्य और योग दोनों शास्त्रों की मैंने व्याख्या की है। दोनों की साधनप्रणाली व कैवल्यरूप चरमफल भी एक है, तथापि दोनों शास्त्रों का अलग-अलग उपदेश देने का प्रयोजन यह है कि जो व्यक्ति आत्मतत्त्व श्रवण के

१. सांख्ययोगविशिष्यशब्दः कमेण ज्ञानोपास्तिकर्मकांडार्था ज्ञेयाः। शान्ति ३२०।

२५ नीलकण्ड

२. प्रकृति स्वामवष्टम्भ्य विसृजामि पुनः पुनः। इत्यादि। भीष्म ३३।८, ६।

जीष्म ३४।८

३. तन्त्रं शास्त्रं ब्रह्मबुद्ध्या ब्रवीमि, सर्वं विषयं ब्रह्म ज्ञेयं समस्तम्। शान्ति

३१।८।९

४. सांख्ययोगौ पृथग् बालाः प्रवदन्ति न बंधिताः। इत्यादि। भीष्म २९।

४, ५। शान्ति ३०५।१९

उपरांत ही उपासना में मन लगा लेता है, वह 'तत्त्वमसि' आदि श्रुतिवाक्यों का अर्थ न समझ कर सीधे योग का अनुष्ठान शुरू कर देता है। ऐसे व्यक्ति योग के ज्ञान को योग मानकर सांख्यतत्त्व की विवेचना करना ही प्रधान कार्य समझते हैं। और जो उपासना नहीं करते, केवल आत्मतत्त्व का उपदेश सुनते हैं, उन्हें उपासना पूरी करने के लिये योगिक प्रणाली को ही मुख्य रूप से अवलंबनीय बनाना पड़ता है, सांख्य दर्शन उनके लिये योग विषय होता है। इसीलिये दोनों दर्शनशास्त्रों का अलग-अलग उपदेश देना आवश्यक है।<sup>१</sup> योगानुष्ठान के फल का मनुष्य धीरे-धीरे स्वयं अनुभव करता है, इसलिये योगशास्त्र प्रत्यक्ष है, इसके विपरीत सांख्य का ज्ञान शास्त्रगम्य है, अनुष्ठान द्वारा इसके बारे में कुछ भी नहीं समझा जा सकता। किंतु सांख्यज्ञान के साथ यदि योगिक अनुष्ठान भी शुरू कर दिया जाय तो बहुत शीघ्र परमतत्त्व से साक्षात्कार हो जाता है। सांख्य के साथ मिलने पर योग की शक्ति बढ़ जाती है।<sup>२</sup>

**योग शब्द का अर्थ**—पतंजलि ने कहा है—चित्तवृत्ति निरोध का नाम योग है; किंतु महाभारत के रचयिता सर्वत्र ईश्वर की सत्ता की उपलब्धि एवं उससे मिलन को योग कहते हैं। योग विद्या उपनिषद् या ब्रह्मविद्या से भी पुष्ट नहीं है। इसी कारण श्रीमद्भागवत्गीता को उपनिषद् ब्रह्मविद्या व योगशास्त्र कहा गया है।<sup>३</sup>

**योग की महिमा**—महाभारत में योग की बहुत प्रशंसा की गई है। कृष्ण अर्जुन से कहते हैं—“योगी पुरुष तपस्वी, ज्ञानी एवं कर्मी से भी श्रेष्ठ है। अतएव हे अर्जुन, तुम योगी बनो।” राजर्षि अलर्क की गाथा ने भी कहा गया है कि “जो परम सुख योग से मिलता है, वह और किसी चीज से नहीं मिलता।”

**तपोमहिमा**—ईश्वर से मिलने के लिये जो पथ ग्रहण किये जाते हैं, उनका नाम भी योग है। इसलिये तपस्या को भी योग की संज्ञा दी जा सकती है। तपस्या

१. सांख्ययोगौ नया प्रोक्तौ शास्त्रद्वयनिर्वाणतः।

यदेवशास्त्रं सांख्योक्तं योगवर्जनमेव तत् ॥ इत्यादि। श्रुति ३०७।

४४-४८। शान्ति ३००।७

२. सुखं श्रीर्च तपोयुक्तं दया भूतेषु ज्ञानवत्। इत्यादि। श्रुति ३००।९-११

३. योग एव हि योगानां किमन्यद् योगलक्षणम्। श्रुति ३०६।२५

४. तपस्विभ्योऽधिको योगी ज्ञानिभ्योऽपि भूतोऽधिकः।

कर्माभ्याश्चाधिको योगी तस्माद् योगी ज्ञानवान्। इत्यादि। श्रुति

३०।४६। अथ ३०।३१

के बिना कोई भी महत् कार्य सम्पन्न नहीं होता और तपोबल से प्रत्येक कार्य मसीमांति पूरा हो सकता है। तपस्या या योगसाधन, सब कुछ मन की स्थिरता पर निर्भर होता है। इसलिये चंचल मन को स्थिर करना पड़ता है। अभ्यास व धैर्य के द्वारा मन को एकाग्र किया जा सकता है। असंयमी व्यक्ति योगसाधना नहीं कर सकता, अतः सर्वप्रथम संयम के द्वारा इन्द्रियों को वश में किया जाता है। जो व्यक्ति अपनी इन्द्रियाँ वश में कर लेता है, उसके लिये दुष्कर कर्म भी आसान हो जाता है। अतएव सबसे पहले तपस्या में मन लगाना चाहिये, यही योगविद्या का उपदेश है।<sup>१</sup> तपस्या और योग एक ही है, यह सनत्सुजातीय प्रकरण में विशेषतया समझाया गया है। सनत्कुमार ने एक स्थान पर कहा है—तपस्या यदि अनुराग आदि दोषों से रहित हो तो वह विशुद्ध तपस्या कैवल्य प्राप्ति में अत्यन्त सहायक होती है। संसार में भोग्य वस्तुओं का उपभोग भी तपस्या पर अवलम्बित है। मुक्ति भी तपस्या के अधीन है। काम क्रोध आदि को जीत कर विशुद्ध ज्ञान, लाम के उद्देश से जो तपस्या की जाती है, वही सच्ची तपस्या कहलाती है और साधक को कैवल्यप्राप्ति का कारण बनती है।<sup>२</sup> तपस्या जैसे यम नियम वाले अष्टांग योग का अनुष्ठान करने से भी मनुष्य के सर्व दुःख दूर रहते हैं। शरीर में आत्मबुद्धि रूप अज्ञान ही मनुष्य के लिये सबसे बड़े दुःख का कारण है। उसके दूर होने तक कैवल्य प्राप्ति सम्भव नहीं होती। अष्टांग राजयोग का यथारिति पालन करने से जो तेज उत्पन्न होता है, उसी के प्रभाव से अज्ञान दूर होता है। तपस्वी बने बिना योगसिद्धि नहीं होती। अनादि काल से मनुष्य का चित्त विषयवासनाओं से कलुषित रहता आया है, यह वासना तपस्या के बिना क्षत्म नहीं होती और जब तक वासना का प्रभाव रहता है, तब तक योग की आशा व्यर्थ है। इसीलिये वासना को दूर करने के लिये तपस्या आवश्यक है।<sup>३</sup>

महामातृ की योगविद्या को तीन मार्गों में विभक्त किया जा सकता है—

१. तपसा प्राप्यते स्वर्गस्तपसा प्राप्यते वशः। इत्यादि। अनु ५७।८-१०

अनु ११।८।२। मांति २००।२३

असंयतात्मना योगो दुष्प्राप इति मे मतिः।

वस्यतात्मना तु यतता शक्योऽवाप्नुमुपायतः॥ जीव्य ३०।३६

२. निष्कल्मषं तपस्सेतत् कैवलं परिचक्षते।

एतत् समुद्रममृष्ट तपो भवति कैवलम्॥ इत्यादि। उद्योग ४३।१२,

१३, ३९

३. अष्टांगा बुद्धिमातृर्वा सर्वाभेदाविवातिनीम्। इत्यादि। वन २।१८

साधन परिच्छेद, विमूक्ति परिच्छेद और कैवल्य परिच्छेद। समाधि पाद के विषयों को साधन के अन्तर्गत लिया जा सकता है। पातञ्जल सूत्र की बंगला टीका की भूमिका में कालीधर वेदान्तबागीश ने योग शब्द के सत्रह प्रकार के प्रचलित अर्थ बताये हैं, किन्तु कैवल्यमुक्ति रूप महाभारतीय अर्थ उन्होंने भी नहीं लिया है। चौदह लक्षण बताते हुए केवल इतना कहा है—‘आत्मा से आत्मा के संयोग का नाम योग है।’

साधन परिच्छेद—श्रीमद्भगवद्गीता में ध्यानयोग की विस्तृत व्याख्या मिलती है। आसन प्राणायाम आदि अष्टांग योग पर जोर दिया गया है। कहा है चित्त के स्थिर होने तक अभ्यास व वैराग्य आवश्यक हैं। कृष्ण ने सन्यास और योग को एक बताते हुए योग के लिये भी त्याग की आवश्यकता दिखाई है। मन में नित्य नई वासनाओं का उदय होने से योगसाधना नहीं हो सकती।<sup>१</sup>

भगवद्गीता में योग को ज्ञानयोग, कर्मयोग और भक्तियोग के भेद से तीन भागों में विभक्त किया गया है। इन तीनों का तत्त्वनिर्धारण करना ही गीता का मुख्य ध्येय है। यों तो इन तीनों की व्याख्या तीन विभिन्न अध्यायों में की गई है, किन्तु किसी न किसी प्रसंग को लेकर सारी गीता में ही इन तीनों योगों का वर्णन हुआ है।

ज्ञानयोग—श्रीकृष्ण ने कहा है, ‘द्रव्यमय यज्ञ आदि से ज्ञानयज्ञ श्रेष्ठ है, क्योंकि ज्ञान ही सकल कर्मों की परित्यागिनी है।’ आत्मज्ञान लाभ के लिये ही मनुष्य आकुल रहता है और ज्ञान की चरम सार्थकता भी वही है। तत्त्वज्ञान का लाभ होते ही मनुष्य के सब संशय दूर हो जाते हैं। प्रज्वलित अग्नि जिस प्रकार लकड़ी के डेर को भस्म कर डालती है, उसी प्रकार ज्ञानरूपी अग्नि सब कर्मों को जला देती है।<sup>२</sup> तपस्या, यागयज्ञ आदि कुछ भी ज्ञानयोग के समान मन शुद्धि के लिये उत्तम नहीं हैं। दीर्घ अवधि पर्यन्त कर्मयोग का अनुष्ठान करने से जब चित्त शुद्ध हो जाती है तो उस विभु चित्त में सहज ही आत्मतत्त्व प्रतिफलित होता है। निष्काम कर्मयोग और भक्तियोग ये दोनों ही ज्ञानयोग के परिपूरक हैं। भगवान

१. योषी युंजीत सततमात्मानं रहसि स्थितः। इत्यादि। जीव्य ३०।१०-१४

यं सन्यासमिति प्राहुर्धर्मं तं विद्धि पांडव। इत्यादि। जीव्य ३०।२

२. योऽयम् द्रव्यमयाद् यज्ञाद् ज्ञानयज्ञः परमसुखः॥

सर्वं कर्माक्षिप्तं पार्थजाने परित्याग्यते॥ जीव्य २८।३३

३. युवंधांसि समिद्धोऽग्निर्भस्मसात् कुर्वतोऽर्जुन।

आत्मानि सर्वकर्माग्निं भस्मसात् कुर्वते तथा॥ इत्यादि। जीव्य २८।

के अस्तित्व में विश्वास रखने वाला व्यक्ति यदि गुरु के बताये मार्ग पर अग्रसर हो तो वह निश्चित रूप से परमतत्त्व को प्राप्त कर सकता है। कर्म और भक्ति के द्वारा जब ज्ञानयोग में एक दृढ़ता आ जाती है तो योगी व्यक्ति इच्छामात्र से सुसंयत चित्त को परमाभिमुख कर लेता है। कछुआ जिस प्रकार जब चाहे अपने अंग प्रत्यंगों को शरीर के भीतर छुपा लेता है, ठीक उसी प्रकार योगी व्यक्ति इन्द्रियों को विषयो से अनायास ही निवृत्त कर लेता है और तब उसका ज्ञान एकमात्र पर-  
मेश्वर में प्रतिष्ठित हो जाता है।<sup>१</sup> इस प्रकार ज्ञान योगी बनने के लिये अकाद्यू अद्धा तथा इन्द्रियसंयम ये दोनों अत्यावश्यक हैं। अद्धा और संयम भी केवल इच्छा से प्राप्त नहीं किये जा सकते, वरन् उनके लिये भी यथोचित साधना करनी पड़ती है और यही साधना 'समक्ति कर्मयोग' कहलाती है।<sup>२</sup>

**कर्मयोग**—कर्म को बहुत बड़ा स्थान दिया गया है। कर्म की त्याग कर दंड, कमंडल या कौपीन धारण करने का उपदेश महाभारत नहीं देता। कर्म के बिना कोई व्यक्ति एक मुहूर्त भी जीवित नहीं रह सकता, कर्म करना मनुष्य का स्वभाव है। कर्म से ही मनुष्य का परिचय मिलता है, कर्म के द्वारा ही मनुष्य स्वयं को सच्चे रूप में प्रकट करता है।<sup>३</sup> महाभारत के रचयिता कर्म शब्द के द्वारा क्या समझाना चाहते हैं। यह भी उन्होंने गीता में स्पष्ट किया है। मनुष्य प्रतिक्षण जो कर्म करता है, उसका वास्तविक ज्ञान होना कोई निश्चित नहीं होता। हमारे समस्त कृत्य कर्म, अकर्म और विकर्म इन तीन भागों में विभक्त हैं। इन तीनों का तत्त्व जानना आवश्यक है। कर्म शब्द से ग्रंथकार का तात्पर्य शास्त्रविहित कर्म से है, क्योंकि कहा गया है—कर्म और अकर्म निश्चित करने के लिये एकमात्र प्रमाण शास्त्र है। शास्त्र के विधान को समझ कर ही कर्म करना उचित है। शास्त्र के विधान को छोड़कर जो व्यक्ति स्वेच्छाचरण करता है, उसका वह कर्म तत्त्वज्ञान, शांति या मोक्ष के अनुकूल नहीं होता।<sup>४</sup> सन्यास आश्रम में

१. यदा संहरते चार्म कूर्मोऽगानीव सर्वज्ञः।

इन्द्रियाणीनिवार्यन्मस्तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता॥ श्रीमद् २६।५८

२. अद्धावान् समते ज्ञानं तत्परः संयतेन्द्रियः। श्रीमद् २८।३९

३. न हि कश्चित् क्षणमपि जातु तिष्ठत्यकर्मकृतः। श्रीमद् २७।५

मनुष्या कर्मलसापाः। इत्यादि। अथ ४३।२१। अन् ४८।४९

४. यः शास्त्रविधिमुत्सृज्य वर्तते कामकारणतः।

न ह सिद्धिर्वाप्नोति न सुखं न परां गतिम्॥ इत्यादि। श्रीमद् ४०।

प्रविष्ट होने के उपरांत आत्मविहित कर्मों का त्याग 'अकर्म' और शास्त्रनिषिद्ध कर्म करना 'विकर्म' कहलाता है। कर्म को ही चरम रूप में स्वीकार नहीं किया है। परमात्मा के साथ अपनी आत्मा को मिलाने के लिये कर्म एक साधनमात्र है। कर्म चित्त की स्थिरता साधन में परम सहायक सिद्ध होता है।<sup>१</sup> भगवद्गीता के मूल में यही कर्मप्रेरणा है। युद्धक्षेत्र में पहुँचते ही अर्जुन को वैराग्य हुआ— 'ज्ञाति, बांधव व सुहृदों का वध करके राज्य का उपभोग करूँ इससे बड़ा पाप और क्या होगा।' यह सोचते ही अर्जुन ने अस्त्र-शस्त्र फेंक दिये। तब उनको प्रकृत पक्ष पर चलाने के उद्देश्य से, उनके अज्ञान को दूर करने के लिये भगवान् कृष्ण ने कर्म के माहात्म्य का ऐसा वर्णन किया कि वह विश्वसाहित्य में अतुलनीय बन गया।

गीता की भाषा में विमुक्त ज्ञान लाभ के पूर्व कर्म का त्याग करना एक तरह से कायरता एवं हृदय की दुर्बलता है। कर्म के त्याग से जीवन यात्रा अचल हो जाती है। ज्ञानभूमि में उगमगाये व्यक्ति को चित्त-शुद्धि के निमित्त कर्म का ही आश्रय लेना चाहिये।<sup>२</sup> कर्म का अनुष्ठान किये बिना नैष्कर्म्यज्ञान उत्पन्न नहीं हो सकता। निष्काम अनुष्ठान के द्वारा चित्त जब तक विमुक्त नहीं होगा, केवल सन्यास के बल पर मुक्तिलाभ नहीं हो सकता। किसी भी प्रकार के फल की आशा न रखकर अब अपनी ज्ञानेन्द्रियों को वश में करके, ईश्वर की प्रीति के उद्देश्य से कर्मरूप योग का अनुष्ठान करना चाहिये। इस प्रकार का योग ही वीर्यवत्तर कहलाता है। यदि कर्म का उद्देश्य ईश्वर को समर्पण करना हो तो वह कर्म विमुक्त कहलाता है। अनासक्त चित्त से कर्म का अनुष्ठान शुरू करना ही वास्तविक कर्म-सत्यास है और उसी को श्रेष्ठ कर्मयोग की सज्ञा दी गयी है।<sup>३</sup> जिस व्यक्ति का जो कुल धर्म जाति धर्म एवं आश्रम धर्म हो, उसे वही पालन करना चाहिये। अद्या-सहित स्वधर्म पालन करने के उद्देश्य से जो व्यक्ति निरासक्त होकर कर्म की ओर प्रवृत्त होता है, वही योगी है। गीता में, सनत्सुजातीय में, वनपर्व में धर्मव्याघ्र के उपाख्यान में, शांतिपर्व के तुलाधार जाजलि संवाद में, इस विमुक्त कर्मयोग की

१. कर्मणो ह्यपि बोद्धव्यं बोद्धव्यञ्च विकर्मणः।

अकर्मजश्च बोद्धव्यं बहूना कर्मणो यतिः॥ श्रीमद् २८।१७

आवृत्तमोर्मुनेद्योमं कर्म कारयमुच्यते। श्रीमद् ३०।३

२. कर्मयोगेन योगिनाम्। श्रीमद् २।४३

३. योगस्यः कुच कर्मणि सर्वं त्यक्त्वा जनकस्य।

सिद्धिसिद्धयोः समो भूत्वा समर्थं योग उच्यते॥ श्रीमद् २६।४७, ४८।

श्रीमद् ६।१

विस्तृत व्याख्या की गई है। गीता कहती है, जो कुछ भी करो ईश्वर को समर्पण करने के उद्देश्य से करो। इस प्रकार अनासक्त होकर कर्म करने से उस योगी को पाप-पुण्य का बंधन नहीं रहता।<sup>१</sup> अनासग कर्मयोग का अभ्यास करके कर्म बंधन के सुदृढ़ पाश से मुक्तिलाम करना योग की प्रथम सीढ़ी है। सर्वसाधारण व्यक्तियों की यह धारणा होती है कि स्नान, भोजन, निद्रा आदि का कष्टसाध्य अभ्यास करना ही योग साधना के पथ पर अग्रसर होना है और उनकी यह धारणा महाभारत में वर्णित अर्जुन की कठोर तपस्या (वन), अंबा की तपस्या (उद्योग), सूर्यकिरणमात्रसेवी बालसिल्य मुनियों की कठोर तपस्या (आदि ३०) आदि उदाहरणों से और भी परिपुष्ट होती है। किन्तु इन उदाहरणों का उद्देश्य वास्तव में है कुछ और ही। शयकार इनके माध्यम से यह कहना चाहता है कि किसी विषय में पारंगत बनने के लिये बहुत कष्ट सहने पड़ते हैं। क्योंकि गीता में भी कष्टसाध्य साधना के विपरीत उपदेश दिया गया है। शरीरपीड़न ऐहिक धर्मब्राह्मवृद्धि या पारलौकिक कल्याण हेतु के रूप में कहीं भी स्वीकृत नहीं हुआ है। गीता में कहा है—बर्बर्सी शरीर या इन्द्रियों का निग्रह करने से इन्द्रियों के विषय ग्रहण की निवृत्ति तो हो जाती है, लेकिन अमिलाषा या कामना नष्ट नहीं होती। विषय वासनाओं की इच्छा के नष्ट न होने तक बाह्यिक निवृत्ति रूप मिथ्याचार डोंग के अलावा और कुछ नहीं है। एकमात्र स्थितप्रज्ञ व्यक्ति ही वासना पर विजय पा सकता है। मन को बश में करना ही मनुष्य का लक्ष्य होना चाहिये, शरीर-निग्रह तो पाप में गिरा जाता है। उपवास, व्रत आदि के द्वारा शरीर का क्षय करना धर्म का अंग नहीं हो सकता, इन्द्रियों को बश में करना बिस्कुल ही अक्षय बात है। जो व्यक्ति शरीर को पीड़ित करके इन्द्रियों पर विजय पाना चाहता है, उसे 'आसुरनिश्चय' कहते हैं। गीता में भगवान् ने आगे कहा है कि "इस प्रकार के आसुरनिश्चय व्यक्ति अपने शरीर के अन्दर अन्तर्यामी रूप में अवस्थित मुझे भी पीड़ित करते हैं।"<sup>२</sup>

१. यत् करोषि यद्व्यससि यच्चुहोसि वशसि च्छ् ।

यत्तपस्यसि कौन्तेय तत् कुड्यन् अवर्षणम् ॥ जीव्य ३३।२७

विमुक्तात्मा तदा योगी गुणवीर्येण लिप्यते । शान्ति २४७।१७

२. विषया विनिवर्तन्ते निराहारस्य हेहिमः ।

रसवर्जं रसोऽन्यस्य वरं वृद्ध्या निवर्तते ॥ जीव्य २६।५९

कर्शयन्तः शरीरस्थं मृतप्रायमक्षेप्तसः ।

माकर्मवान्तःशरीरस्थं तान् विहायुरनिश्चयान् ॥ जीव्य ४१।६

शरीर को कष्ट देना अचर्म है, यह योग के भी प्रतिकूल है लेकिन अतिरिक्त व अनियमित भोजन आदि और भी अनिष्टकर है। आहार-विहार आदि में विशेष रूप से संयत रहना चाहिये। मिताचार, व मिताहार कर्मयोगी के लिये बहुत ही आवश्यक है। अनाहार, अत्याहार, अतिनिद्रा अनिद्रा आदि योग के अन्तराय हैं। मुक्ताहार, युक्तविहार, युक्तचेष्ट, युक्तनिद्रा एवं युक्तावबोध (विवेकवान) व्यक्ति के ही योग द्वारा दुःख दूर होते हैं।<sup>१</sup>

उल्लिखित नियम प्रत्येक मनुष्य को पालने चाहिये। सब विषयों में सामञ्जस्य रखते हुए एकमपथ पर चलना ही योग में सहायक सिद्ध होता है अर्थात् उस प्रकार जीवन व्यतीत करने से शरीर व मन स्वस्थ रहते हैं, कर्मप्रवृत्ति सदा उद्बुद्ध होती है एवं कर्म से आनन्द मिलता है। सब कर्मों का फल ईश्वर को समर्पित करके श्रद्धा व आनन्द सहित शास्त्रविहित कर्मों का अनुष्ठान करते रहना ही प्रकृत कर्मयोग है। सपम एवं ध्यान-वारणा के फलस्वरूप जिसका रजोगुण क्षीण हो जाता है, वही प्रशान्तमना योगी समाधिसुख को भोगता है। और समाधिसुख की प्राप्ति के बाद ब्रह्मसंस्पर्श या ब्रह्म के साथ एकत्व की अनुभूति प्राप्त होती है। योग के द्वारा समाहितचित्त एवं समदर्शी व्यक्ति सर्वभूत में स्वयं को और अपने अन्दर निहित भतजयत का अनुभव करता है। इस प्रकार उसके चित्त की प्रसन्नता व दूरदृष्टि इतनी व्यापक हो जाती है कि उसे सर्वत्र भगवान् दिखाई देने लगते हैं। जो मनुष्य सर्वभूत में भगवान् की सत्ता देखने में एक बार समर्थ हो जाता है वह कर्मत्याग करने पर भी भगवान् की शांति व शीतलदायी कोढ़ में अवस्थान करता है। जो प्रशस्तमन योगी सबके सुख-दुःख को अपना सुख-दुःख समझता है, उसी की योगसाधना वश्य होती है। कर्मयोग के अनुशीलन में जो व्यक्ति अंतिम लक्ष्य तक नहीं पहुँच पाता, बीच में ही बाधाओं के आ पड़ने से रुक जाता है, उसे मले ही योग-संसिद्धि न मिले परन्तु अयोगति भी नहीं मिलती। कल्याणकारी कर्म में रत व्यक्ति कभी भी दुर्गति में नहीं जाता। शुभकर्म करने वाला योगभ्रष्ट मनुष्य भी पुण्यवानों की तरह स्वर्ग सुख भोगकर शुचि व भीमन्त पिता के घर जन्म ग्रहण करता है। दीर्घकाल तक योगाभ्यास करने के बाद जो व्यक्ति योगभ्रष्ट हो जाय, वह दूसरे जन्म में पुनः किसी वीरान् योगनिष्ठ ज्ञानी पुरुष के वंश में जन्म लेता है। इस प्रकार का जन्म संसार में बहुत ही दुर्लभ होता है। असाधारण कर्मी व्यक्ति को हम योगभ्रष्ट कह देते हैं, किन्तु उपर्युक्त दोनों

१. नास्त्यमनसस्तु यो नोऽस्ति न चैकान्तमनसतः ॥ इत्यादि। भीष्म १०।



प्रकार के योगभ्रष्ट व्यक्ति ही जन्मान्तरीय बुद्धि बँभव के अधिकारी बनकर मर्त्यलोक को कृतार्थ करते हैं। ऐसे व्यक्ति मुक्ति पाने के लिये प्रत्येक जन्म में अधिक से अधिक प्रयत्न करते हैं। पूर्वजन्म के अभ्यास के कारण उनकी चित्तवृत्ति स्वभावतः ही ईश्वर की ओर धावित होती है। वेदोक्त कर्मफल उन्हें बंधन में नहीं बाँध पाता। जो योगी जन्म-जन्मान्तरो तक ईश्वर से अपनी आत्मा के योग की रक्षा करते हुए चलता है, उसे निःसन्देह रूप से उत्कृष्ट गति प्राप्त होती है।

चित्त को स्थिर करने के लिये साधना करनी पड़ती है। ध्यान, धारणा, आसन, प्राणायाम आदि द्वारा मन को वश में करना कोई कठिन बात नहीं है। धीरे-धीरे आगे बढ़ते हुए साधक एक दिन समाधि रूप एकान्त स्थिरता में लीन हो जाता है। इस अवस्था में उसे जो आनन्द मिलता है वह अवर्णनीय है। ध्यान-योग का चरम फल भी कैवल्यप्राप्ति है। इसके लिए समय की कोई निश्चित अवधि नहीं होती, किसे कितने दिनों में सिद्धि लाभ हो, यह कहा नहीं जा सकता। सिद्धि साधक की श्रमसापेक्ष है।<sup>१</sup>

दो लकड़ियों को आपस में घिसने से अग्नि का प्रादुर्भाव होता है। यद्यपि अग्नि काष्ठ के अन्दर ही प्रच्छन्न रूप से रहती है, तथापि उसको प्रकट करने के लिये रगड़ना आवश्यक है। इसी प्रकार हमारे शरीर में स्थित आत्मा भी अज्ञानाच्छन्न बुद्धि में प्रकट नहीं हो पाती। बुद्धि की मलिनता को दूर करने के लिये कुछ योगिक उपायों का अवलंबन लेना पड़ता है। योग द्वारा बुद्धि निर्मल हो जाती है और फिर इसमें आत्मा का यथार्थ स्वरूप प्रकट होता है। यही योग का चरम उद्देश्य है।<sup>२</sup> जिस प्रकार सोना और लोहा एक साथ मिला दिया जाय तो सोने की स्वामाविक उज्ज्वलता दब जाती है, उसी प्रकार अज्ञान बुद्धि के साथ इस तरह मिल जाता है कि बुद्धि का निर्मल स्वरूप नितान्त निष्प्रभ हो जाता है। और उस यथार्थ स्वरूप को प्रकट करने के लिये योगसाधना आवश्यक है।<sup>३</sup> ध्यान-धारणा आदि साधना

१. शान्ति १९५ वाँ अध्याय।

अतः परं प्रवक्ष्यामि योगशास्त्रमनुस्रजम्।

मुञ्चतः सिद्धमात्मानं यथा प्रस्थान्ति योगिनः॥ इत्यादि। अध्याय १९।

१५-१७

२. अग्निर्वायु इत्यादिना मयित्वा वायु वृक्ष्यते।

तथैवात्मा शरीरस्थो योगेर्नवायु वृक्ष्यते॥ शान्ति २१०।४२

३. सोहृमुक्तं यथा हेम विस्मृतं न विराजते।

तथा पश्यकमायाकृतं विज्ञानं न प्रकाशते॥ शान्ति २१२।६

के जिन अंगों का वर्णन शुकानुप्रस्थ में मिलता है, वह पूर्णरूप से योगसूत्र द्वारा अनु-  
मीयित है। चित्तवृत्ति के निरोध से क्रमशः अज्ञान दूर होता है और योगी के चित्त  
में अमृतपूर्व आनन्द एवं दीप्ति की उत्पत्ति होती है, उसी के बल से वह इन्द्रहृत  
होकर परमब्रह्म को प्राप्त होता है।<sup>१</sup>

बुद्धि, मन एवं इन्द्रियों की एकाग्रता योग की प्रथम सीढ़ी है। शुचि व श्रद्धालु  
व्यक्ति को गुरु से योगतत्त्व समझना चाहिये। काम, क्रोध, लोभ, भय और अतिनिद्रा  
ये पाँचों योग के परम शत्रु हैं। योगी व्यक्ति को शम द्वारा क्रोध को, संकल्प त्याग  
द्वारा काम को एवं विषय वस्तुओं के स्वरूपनिर्णय की चिन्ता द्वारा निद्रा को जीतना  
चाहिये। धृति द्वारा शिश्न व उदर को, चक्षु द्वारा पाणि व पाद को, मन के द्वारा  
चक्षु व श्रोत को और कर्म द्वारा मन व वचन को संयत करना चाहिये। अग्रमाद  
से भय, त्याग से लोभ तथा प्राज्ञ से दम का परिहार करना चाहिये।<sup>२</sup> झूठे व्यक्ति  
के साथ वार्तालाप करना अच्छा नहीं होता। ध्यान, वेदाध्ययन, दान, सत्यवचन-  
ही, आर्जव, क्षमा, शौच, आचार, सद्बुद्धि, इन्द्रियनिग्रह आदि तेजवर्धक एवं पाप-  
नाशक होते हैं। सर्वभूत में समदृष्टि रखने वाला योगी काम व क्रोध को जीतकर  
ब्रह्मपद पर आसीन होता है। साधना का उपयुक्त समय गभीर रात्रि है। समस्त  
इन्द्रियों को अन्तर्मुखी करके, मन के साथ बुद्धि को एकाग्र करे और फिर परमपुरुष  
के ध्यान में तल्लीन हो जाय। एकान्तभाव से भगवान् के चरणों में मन व प्राण  
समर्पित करने को ही योग कहते हैं। जिन उपायों द्वारा चंचल चित्त को वश में  
किया जा सके, उनको अपना साधना की पहली सीढ़ी है। पर्वतगुहा, देवायतन,  
या झुन्ध गृह में स्थिर चित्त होकर निवास करना चाहिए। योगाभ्यास के लिये  
निर्जनता बहुत उपयोगी है। निष्ठा सहित छह मास तक योगाभ्यास करने से  
उसका फल मिल जाता है। स्त्री एवं बूढ़ को भी योगाभ्यास का अधिकारी बताया  
है। श्रद्धा सहित चाहे कोई भी गुरु के चरणों में उपस्थित हो, वही साधना के  
इस पथ पर अग्रसर हो सकता है। योग का चरम फल कैवल्य प्राप्ति है, यह श्रुति  
स्मृति में बार-बार दोहराया गया है।<sup>३</sup> निन्दा और प्रशंसा मनुष्य के धर्म को खत्म  
करती हैं, विशेषतया योग मार्ग पर चलने का अभिलाषी व्यक्ति यदि दूसरे की निन्दा

१. श्रुति २३५ वाँ अध्याय।

२. श्रुति २३९ वाँ अध्याय, श्रुति २७३ वाँ अध्याय, वन २१० वाँ अध्याय।

गार्ह्य सध्यानुष्ठापनम् हनु भूतेन केनचित्। अथ १३।१२-१९

३. श्रुति २३९ वाँ अध्याय। श्रुति २५२ वाँ अध्याय। श्रुति २७५ वाँ  
अध्याय।

या प्रशंसा की ओर ध्यान दे तो अंत में अवनति के गर्त में गिरेगा। इसलिये उसे उन दोनों से ऊपर उठना चाहिये। आहार बिहार मे संयम रखने की बात भी कई स्थानों पर कही गई है। कहा है योगी के लिए कण, पिण्यक (तिल की छल) आदि खाद्य हितकर है। घी आदि चिकने पदार्थ न खाने से बलवृद्धि होती है।<sup>१</sup> शास्त्रीय विधिपूर्वक योगाभ्यास करने से साधक ब्रह्मत्व प्राप्त करता है, और मर्त्य-जगत् के हर प्राणी से ऊपर उठकर संकल्प मात्र से भूतजगत् की सृष्टि कर सकने लायक क्षमता उसमें आ जाती है। इस प्रकार वह असीम आनन्द का उपभोग करता है।<sup>२</sup> योगिक उपकरणों मे ध्यान को सर्वश्रेष्ठ बताया है। वासिष्ठ योग-विधि में कहा गया है कि ध्यान दो प्रकार का होता है—भावना और प्रणिधान। दोनों प्रकार के ध्यान ही अज्ञान पर विजय पाने के लिये प्रधान अवलम्बन हैं। मन की एकाग्रता ध्यान का साधारण लक्षण है। प्राणायाम का स्थान दूसरा है। प्राणायाम भी सगुण व निर्गुण के भेद से दो प्रकार है। भावना में वस्तुतत्त्व की अपेक्षा नहीं होती जैसे कि शालिग्राम मे भी विष्णु की भावना की जाती है, किन्तु प्रणिधान वस्तुतत्त्व सापेक्ष होता है। प्राणायाम के साथ-साथ जप एवं ध्यान भी चल सकता है, इस प्रकार का प्राणायाम सगर्म या सगुण कहलाता है और केवल प्राणवायु की क्रिया वाला प्राणायाम निर्गुण होता है। योगी को स्तंभ के समान अकम्प्य तथा गिरि की तरह निश्चल होना चाहिये। उसका लक्ष्य हर क्षण भगवान की ओर होना चाहिये। परमपुरुष की ओर लक्ष्य रहने से, वही परमपुरुष योगी के अज्ञान रूपी अंधकार को दूर करके उसे परम ज्योतिर्मय स्वरूप के वर्णन कराते है और तब योगी मन व वचन से अगोचर अचिन्त्य अवस्था मे पहुँच जाता है। वही प्रकृत योग है। यही योगी की साधना की चरितार्थता है।<sup>३</sup> नदी, निर्झर के तट पर, पर्वत गुहा में, निकुञ्ज मे रहने का एकमात्र उद्देश्य चित्त को स्थिर करना है। वन्य जीव-जन्तुओं के साथ सौहार्द्र स्थापित करके, उनके साथ एकत्र वास करने से चित्त शांत होता है। अरण्य केवल वृक्ष-लता आदि की समष्टि नहीं है, बल्कि उसकी

१. कणानां भक्षणे युक्तः पिण्याकस्य च भारत।

स्नेहानां बर्जने युक्तो योगी बलमवाप्नुयात्। इत्यादि। शान्ति ३००।

४३, ४४। शान्ति २७७ वां अध्याय।

२. कथा च येयं नृपते प्रसक्ताः देवे महावीर्यवती मुनेष्वम्।

योगी स सर्वानभिन्नय मर्त्याभारायवत्तया कुप्ते महात्मनः॥

शान्ति ३००।६२

३. शान्ति ३०६ वां अध्याय।

चिन्तन, शांत, स्निग्ध सम्प्रदा सामक को आकर्षित करती है। इसी कारण उग्र-बहेस्वर संवाद में अरज्य की गुरु से तुलना की गई है।<sup>१</sup>

**योगज विभूति**—योगसिद्ध व्यक्ति के शरीर का ह्रास या वृद्धि नहीं होती। तीर्थोपाख्यान में कहा गया है कि मंकणक नामक एक सिद्धपुरुष थे। एक बार उनके शरीर में कहीं कुशाग्र चुभ गया तो उन्होंने देखा कि उस क्षत स्थान से रक्त न गिरकर एक प्रकार का शाकरस क्षर रहा है। यह देखकर उनके आनन्द की सीमा न रही। शरीर की क्षयवृद्धि न होना एक बहुत बड़ी योगसिद्धि है।<sup>२</sup> तापस की अपमृत्यु कभी नहीं होती। जल, अग्नि, वायु आदि भूतजगत् पूर्णरूपेण उसके अधीन होता है। वह उनका स्वेच्छापूर्वक व्यवहार कर सकता है। जल की शीतलता, अग्नि की उष्णता तथा वायु की चंचलता उसकी इच्छानुसार दूसरा रूप बदल लेती है। प्राणिसमूह पर योगी का जितना प्रभाव होता है, उतना ही जड़ वस्तुओं पर भी होता है।<sup>३</sup> योगी के वरदान के प्रभाव से श्रेयसाघन एवं अभिशाप के फलस्वरूप नाश, इन दोनों के प्रचुर उदाहरण महाभारत में मिलते हैं। उनका उद्भव भी योगज विभूति से ही होता है। किन्तु योगी व्यक्ति के वर या अभिशाप देने से उसकी मन शक्ति क्षीण होती है। संयत मन की अमित शक्ति से सब वस्तुओं की उपलब्धि होती है एवं आकांक्षा सत्य में परिणत हो जाती है। परन्तु यत्र-तत्र इस विभूति का माहात्म्य दिखाना संगत नहीं है।<sup>४</sup> योग के बल से दूसरे के मन की बात भी जानी जा सकती है। व्यास, नारद, सनत्कुमार आदि ऋषि किसी के स्मरण मात्र से उपस्थित हो जाते थे, इस प्रकार के उदाहरण भी महाभारत में अगणित मिलते हैं। एक स्थान से दूसरे स्थान पर जल्दी पहुँचने के लिये योगी आकाश मार्ग से यात्रायात्र कर सकता है। नारद, सनत्कुमार आदि सिद्ध पुरुषों की इस प्रकार की विभूतियाँ जगह-जगह वर्णित हैं। आकाशवाणी भी शायद आकाश-गामी योगियों की अविष्यवाणी होती थी।<sup>५</sup>

इन्द्रियों के सहयोग से आंतरिक तेज के द्वारा दूसरे को अभिभूत करना भी

१. कर्नस्त्वैर्बर्गनचरैर्बर्गस्त्वैर्बर्गयोचरैः।

कर्नं मुखमिवासाद्य वस्तुष्वं कर्नबीचिभिः॥ अणु १४२।१३

२. पुरा मंकणकः सिद्धः कुशाग्रेनेति विभूतम्।

कतः किल करे राक्षसस्य शाकर स्रोज्जवत्। शाख्य ३८।३९

३. नैवमृत्युरनिच्छो नो निःशुतानां मुह्यत् स्वयम्। इत्यादि। भाष्य ३७।२७, २८

४. न च ते तपसो मासमिच्छामि तपसां वर॥ इत्यादि। भाष्य ५३।२५, २६

५. वायुवाक्शरीरिणी। आदि ७४।१०९

एक प्रकार की योगविभूति है। ब्रह्मचारिणी सुलभा ने राजर्षि जनक की शक्ति की परीक्षा लेने के उद्देश्य से उनके शरीर में योगबल से अपना इन्द्रियतेज संचालित किया था। उन्होंने अपने अन्तःकरण को राजर्षि के अन्तःकरण में प्रवेश करा कर उनकी ज्ञानगरिमा की भली भाँति परीक्षा ली थी। सुलभा की योगविभूति देखकर राजर्षि विस्मय से अभिभूत हो गये थे।<sup>१</sup> विपुल नामक एक ब्रह्मचारी ने अजि-तेन्द्रिया गुरुपत्नी को योग के द्वारा ही लम्पट के बगुल से छुड़ाया था। उसने अपनी तेजस्विता से गुरुपत्नी की इन्द्रियो को इतना शिथिल कर दिया था कि उसमें हिलने झुलने की भी शक्ति नहीं रह गयी थी।<sup>२</sup> विदुर ने योगक्रिया द्वारा युधिष्ठिर के शरीर में प्रवेश करके शरीर त्याग किया था।<sup>३</sup>

योगविभूति के प्रभाव से इच्छा करते ही रूप बदला जा सकता है। ब्रह्म-चारिणी सुलभा ने योगबल से अपना रूप त्याग कर अनवद्य रूप धारण किया था।<sup>४</sup>

योगविभूति का एक और चमत्कारिक उदाहरण महामारत में मिलता है, जिसे पढ़कर हर व्यक्ति चकित रह जाता है। वह यह कि व्यास ने अपने योगबल से कुरुक्षेत्र में निहित बीरो को परलोक से लाकर धृतराष्ट्र आदि को दिखाया था।<sup>५</sup> तप के प्रभाव से पुत्र उत्पन्न करने का वर्णन भी आया है।<sup>६</sup> यद्यपि कहा यह गया है कि पुत्र का जन्म मृत पति से हुआ था, किन्तु इसका तात्पर्य कुछ और ही लगता है।

योग का चरम फल पाने के लिये दीर्घकाल तक तपस्या करनी पड़ती है, परन्तु उस पथ पर अग्रसर होने ही साधक की शक्ति में नाना प्रकार की विभूतियों का संचार स्पष्ट रूप से अनुभूत होने लगता है। साधक जब चाहे अपनी योगशक्ति के मिश्र-मिश्र रूप दिखाकर दर्शकों को आश्चर्यचकित कर सकता है। हठयोगी तो आम-तौर पर ऐसी अलौकिक क्रियाएँ करते रहते हैं। किन्तु जो सच्चे रूप में योग मार्ग

१. सुलभा त्वस्य धर्मेषु मुक्तो नेति ससंशया।

सत्त्वं सत्त्वेन योगज्ञा प्रविशेज महीपतेः ॥ इत्यादि। शान्ति ३२०।१६-१८

२. नेत्राभ्यां नेत्रयोरस्या रश्मि संयोज्य रश्मिभिः।

विशेष विपुलः कायमाकाशं पवनो अथा ॥ अनु ४०।५७

३. ततः सोऽनिमिषो भूत्वा राजानं तमुद्वसत।

संयोज्य विदुरस्तस्मिन् दृष्टि दृष्ट्या समाहितः ॥ इत्यादि।

आश्व २६।५५-६०

४. तत्र सा विप्रहात्याय पूर्वकथं हि योगतः।

अविभ्रमवर्णां क्षयमयमनुसमम् ॥ शान्ति ३२०।१०

५. आश्व ३२ वां अध्याय।

६. सा तेन सुपुत्रे देवी शक्तेन भरतर्षभ। आदि १२१।६६

पर अप्रसर होना चाहता है, वह यदि इन चक्करों में पड़ जाय और उसी की ओर आकृष्ट होकर बीच पथ में यात्रा समाप्त कर दे तो वह उसके लिये परिताप का विषय बन जाता है। यद्यपि सासारिक लोगों के लिये इन सिद्धियों का प्रलोभन कम नहीं है, लेकिन प्रकृत योगी को तो कम से कम इन सब झुझ विषयों से दूर रहना चाहिये। योग साधना के अंतिम लक्ष्य तक न पहुँच सकने वाले बहुत से योगी अपनी योगविभूति से ही सतुष्ट होकर उसके आश्चर्यों से अभिभूत हो जाते हैं। योगी का यह अविवेक आत्महत्या के अन्तर्गत आ जाता है। आशिक योग-मिथि से माना प्रकार की योगविभूतियाँ अधीन हो जाती हैं, स्थान व काल का व्यवधान योगी के प्रत्यक्ष में किसी प्रकार की बाधा नहीं पहुँचा पाता।<sup>१</sup>

युक्त व युञ्जान योगी—योगी दो प्रकार के होते हैं—युक्त और युञ्जान। युक्त योगी नियत आत्मसमाहित होता है। भूत, भविष्यत् और वर्तमान ये तीनों इसके निर्मल अन्तर में प्रतिफलित होते हैं। उसकी आत्मा का ईश्वर के साथ इनना घनिष्ठ सबन्ध होता है कि किसी भी प्रकार का बाहरी कोलाहल उसकी समाधि भंग नहीं कर पाता। युञ्जान योगी ठीक उस मनुष्य के समान होता है जिसे तलवार के डर से दोनों हाथों में तेल से लबालब भरा कटोरा लेकर सीढियों से ऊपर चढ़ना पड़े। उस समय तेल की एक बुँद भी नीचे न गिरने देने के लिये उसे जितनी स्थिरता व सयत् दृष्टि की आवश्यकता होती है, उतनी युञ्जान योगी के लिए किसी वस्तु की ओर चित्त लगाने में आवश्यक होती है। जो योगी ध्यानस्थ होकर किसी वस्तु का तत्त्व तो समझ जाय, परन्तु ध्यान के बिना सदा आत्मस्थ होने का अभ्यस्त न हो, वह 'युञ्जान' कहलाता है।<sup>२</sup>

योगी को मृत्युभय नहीं—योगी कभी मृत्यु से डरती नहीं होता। जन्म-मृत्यु के गूढ़ रहस्य से वह मली भ्रांति परिचित होता है। योगी अज्ञानता को ही यथार्थ मृत्यु समझता है और अज्ञान की निवृत्ति ही उसकी दृष्टि में अमरत्व प्राप्ति होती है। सनत्कुमार के उपदेश में यह तत्त्व विवाद रूप से वर्णित हुआ है।<sup>३</sup>

सौवर्ण्य परिच्छेद—उद्योग पर्व में सनत्कुमार के उपदेश में योग का निगूढ़ तत्त्व अच्छी तरह समझाया गया है। वहाँ उपदेष्टा तो हैं सनत्कुमार और श्रोता

१. अष्टाद ४२ वाँ अध्याय।

२. सान्ति ३१६ वाँ अध्याय। मौलकण्ठ वेदिये।

३. ब्रह्मार्पणं यो नृत्पुमहं ब्रवीमि तथाऽऽमाद्यममृतत्वं ब्रवीमि। इत्यादि।  
उद्योग ४२।४-११

भूयो भूयो जन्ममोऽमृतस्योनाम् योगी योर्व सारभर्तं विचिन्त्यत। इत्यादि  
अष्टाद १३।१०

धृतराष्ट्र हैं। उसमें योगविद्या को ब्रह्मविद्या का अंग माना गया है। कहा है—मनुष्य परमपुरुष का ज्ञान होते ही जन्म मृत्यु से छूट जाता है, इसके अलावा और कोई रास्ता नहीं है। सब विद्याओं और उपासनाओं की चरम सार्थकता भी यहीं है। अयोगी व्यक्ति कभी ब्रह्मतत्त्व से परिचित नहीं हो पाता। भला अकृतात्मा मनुष्य किस प्रकार कृतात्मा भगवान के स्वरूप को जान सकता है। जो परम शांतिस्वरूप हैं, उसको प्राप्त करने का श्रेष्ठ उपाय योग है। सनत्कुमार ने बार-बार कहा है कि "सनातन परम पुरुष को एकमात्र योगी ही जान सकते हैं"।<sup>१</sup> और यह जानना ही योगसाधना का परम उपाय या कैवल्य है।

**महाभारतीय योग की विशिष्टता**—भगवान् पतंजलि ने योगसूत्र में कहा है कि, शौच, सन्तोष, तपस्या, स्वाध्याय एवं ईश्वरप्रणिधान ये अष्टांग योग के बहिरंग नियम हैं। इससे पता चलता है कि ईश्वर-प्रणिधान पाँच नियमों में से एक है, अतएव इस मत के अनुसार ईश्वर को छोड़ देने से भी योगसिद्धि नहीं हो सकती। नाना उपायों में ईश्वर प्रणिधान भी एक उपाय है। योगी यदि भक्तिपूर्वक ईश्वर को अपना कर्मफल अर्पित कर दे तो ईश्वर की कृपा से उसके लिये प्रकृति पुरुष का ज्ञान सहज हो जाता है। किन्तु केवल इससे ईश्वर का साक्षात्कार नहीं होता, यही पातंजल का सिद्धान्त है। महाभारत के योगदर्शन में ईश्वर कहते हैं, "मुझमें चित्त लगाओ, मेरी भक्ति करो, पूजा करो, मुझे नमस्कार करो, इस प्रकार पूर्ण रूप से मेरे ऊपर निर्भर होकर मेरे साथ अपनी आत्मा का योग करने पर मुझमें मिल जाओगे।"<sup>२</sup> इससे पता लगता है कि योग के द्वारा ईश्वर को पाया जा सकता है। योगी अपनी आत्मा को समाहित करके ईश्वर में स्थितिरूप मुक्ति या शांति लाभ करता है। यही योग का चरम लक्ष्य है। ईश्वर के साथ जीव के योग के अर्थ में ही महाभारत में योग शब्द व्यवहृत हुआ है।<sup>३</sup>

१. नाकृतात्मा कृतात्मानं जातु विद्यान्वयमार्हणम्। इत्यादि। उद्योग

६९।१७-२१

आगमाविगताद् योगाद्वशी तस्यै प्रसीदति। इत्यादि। उद्योग ६९।

२१। उद्योग ३६।५२

योगिनस्तं प्रपश्यन्ति भगवन्तं सनातनम्। उद्योग ४६ वां अध्याय।

२. मन्मना ज्ञय नयुषक्तो ज्ञायायी वा नमस्तुते। इत्यादि।

जीव्य ३३।३४

३. मुञ्चन्मूर्धं सदात्मानं योगी विवर्तयानतः।

शान्ति निर्वाणपरनां यस्तस्यानविषयकति॥ जीव्य ३०।१५

## पूर्वोत्तर मीमांसा

**पूर्वोत्तर मीमांसा का एकात्म्य**—महामारत से पता चलता है कि मीमांसा सूत्र-कार महर्षि जैमिनी व्यासदेव के ही शिष्य थे।<sup>१</sup> गुरु के आदेशानुसार उन्होंने मीमांसा सूत्र का प्रणयन किया, यह प्रसिद्ध है। वेद के कर्मकांड को लेकर ही साधारणतः मीमांसादर्शन की रचना हुई है। महामारत में मीमांसास्त प्रमाण या विधि आदि का कोई विशेष विवरण नहीं मिलता, प्रसंगवश कुछ यागयज्ञों के फल एवं कुछ आवश्यक कर्तव्यों का उल्लेख किया गया है। महामारत के मतानुसार धर्ममीमांसा और ब्रह्ममीमांसा अर्थात् कर्मकांड और ज्ञानकांड पृथक् शास्त्र नहीं हैं, वरन् मीमांसा के रूप में दोनों एक ही हैं। कर्म द्वारा चित्त के निर्मल न होने तक ज्ञानकांड का उपदेश पल्ले नहीं पड़ता। शास्त्रविहित नित्य व नैमित्तिक कर्म का फल चित्तशुद्धि है, स्वर्गादि फल तो आनुषंगिकमात्र हैं। काम्य कर्म का फल स्वर्ग आदि काम्य वस्तु की प्राप्ति होता है। विहित नित्य कर्मों का यथावयव रूप से अनुष्ठान करने के लिये कर्मकांड का ज्ञान होना अत्यन्त आवश्यक है। इसीलिये वर्णाश्रमधर्मियों में कर्मकांड को अधिक महत्त्व दिया जाता है।<sup>१</sup>

**कर्मकांड की उपयोगिता**—वेद की महिमा का बलान तरह-तरह से किया गया है। कहा है—शब्दब्रह्म एव परब्रह्म दोनों का ही तत्त्व जानना चाहिये।<sup>२</sup> शब्दब्रह्म को समझने के लिये कर्मकांड का ज्ञान होना आवश्यक है। गर्भावान से लेकर अन्त्येष्टि क्रिया तक हर संस्कार में मन्त्र का विशेष स्थान है। शास्त्रोक्त विधि से अनुष्ठान न करने से संस्कार सम्पन्न नहीं होता और संस्कारभ्युत व्यक्ति का ब्रह्मविद्या पर कभी अधिकार नहीं हो सकता। पूरा का पूरा कर्मकांड ज्ञानकांड पर अधिकार प्राप्ति का उपदेश देता है। कर्मकांड की उपेक्षा करके मोक्षपथ

१. विचिन्ते पर्वततटे पाराशर्यो ब्रह्मतपाः।

वेदान्धापयामास व्यासः शिष्यग्नहस्तपाः। श्रुति ३२७।२६, २७

२. नास्तिक्यमन्वया य स्याद्देवानां पुष्टतः किया।

एतत्त्वान्तविच्छामि जगत्तु भोतुमन्वयाः। श्रुति २६८।६७ (नीलकण्ठ)

३. वेदाः प्रवार्त्त लोकमर्ता य वेदाः पुष्टतः कृताः।

हे ब्रह्मणी वेदितव्यो जगत्ब्रह्म परं य भूत्। इत्यादि। श्रुति २६९।१, २



का संचालन पाना मूर्खता है। अतएव प्रत्येक व्यक्ति को कर्मकांड के आदेश शिरी-धार्य करके इसके अनुसार अनुष्ठान सम्पन्न करके चित्त को विषुद्ध बनाना चाहिये।<sup>१</sup>

**कर्म का प्रधान उद्देश्य मोक्षलाम—**सरल स्वभावी, सत्यनिष्ठ, स्वधर्मरत मनुष्य का अनुष्ठित कर्म ही उसकी बचनभक्ति का कारण बनता है।<sup>२</sup> बाह्य अनुष्ठान ही सब कुछ नहीं है, यागयज्ञ का भी मूल लक्ष्य आध्यात्मिक ज्ञान की ओर होता है, केवल बाह्य अनुष्ठानों को प्रधान समझना मनुष्य का भ्रम है। जो व्यक्ति वैदिक प्रथाओं से आकृष्ट होकर काम्यकर्म के लिये उतावले हो उठते हैं एवं स्वर्गलाम को ही परम पुरुषार्थ समझते हैं, उन्हें केवल भोग-ऐश्वर्य लाम के सूचक वैदिक वचनों की प्रथाओं से अलावा और कुछ सोचने-समझने का अवकाश ही नहीं मिलता। फलस्वरूप एकमात्र भोग की ओर चित्त आकर्षित होने से कभी भी निश्चयात्मक बुद्धि का उदय नहीं हो पाता। ऐसे व्यक्ति यज्ञ आदि का सम्पादन करने पर भी प्रकृत यज्ञपुरुष नहीं बन पाते।<sup>३</sup> महाभारत में विवेचित यज्ञतत्त्व गभीर आध्यात्मिक भाव का द्योतक है। समस्त अनुष्ठानों एवं ज्ञानकांड का अंतिम साध्य बही परम पुरुष है, अतएव जब तक इस पुरुषतत्त्व का ज्ञान नहीं होता, तब तक अनुष्ठान आवश्यक है। गीता में कहा गया है कि जिस प्रकार बृहद् जलाशय के होते हुए क्षुद्र कूप के जल की कोई आवश्यकता नहीं होती, उसी प्रकार शक्तिशाली ब्रह्मनिष्ठ व्यक्ति के लिये वेद आदि शास्त्र अनावश्यक होते हैं।<sup>४</sup> चाहे कोई भी अनुष्ठान किया जाय, पर उसका वास्तविक लक्ष्य भगवत्प्राप्ति होना चाहिये। यहाँ तक जाना-पीना आदि जीवन की प्रधान क्रियाएँ भी उन्हीं के उद्देश्य से करनी चाहिये। यागयज्ञ का अन्तर्निहित गूढ़तत्त्व भी यही है। अपने सब अनुष्ठान उस परम पुरुष को समर्पित किये बिना वह पूरे नहीं होते।<sup>५</sup>

१. कृतशुद्धशरीरो हि पात्रं भवति ब्राह्मणः।

आनन्त्यमत्र बुद्ध्येवं कर्मणा तद् ज्ञयीमि ते ॥ शान्ति २६९।३

२. ऋजूनां समन्तिष्ठानां श्वेषु कर्मेषु वर्तन्ताम्।

सर्वमानस्यमेवासीदिति नः ज्ञापयती धृतिः ॥ शान्ति २६९।१८

३. यामिमां पुष्पितां वाचं प्रवक्षन्त्यविपश्चित्तः।

वेदवावरताः शार्धं नान्यवत्सीति वाचिनः ॥ इत्यादि अश्विन २६।४२-४४

४. पावानर्धं उचपाते सर्वतः संस्तुतोवके।

तावान् सर्वेषु वेदेषु ब्राह्मणस्य विज्ञानतः ॥ अश्विन २६।४६

५. यत् करोषि यद्वदसि यच्चक्षुर्होषि यथासि यत्।

यत्तत्तथापि कौन्तेय तत् कुर्वन् नवर्षमनु ॥ अश्विन २३।२७

यज्ञ में दी गई आहुति भी उन्हीं को समर्पित होती है, यही महामारुत का सिद्धांत है। भस्मिताभ सहित पत्र, पुष्प, फल, जल, चाहे कुछ भी निवेदित किया जाय; भगवान उसे ग्रहण करके भक्त के अनुष्ठान को सार्थक बना देते हैं।<sup>१</sup> फल की आकांक्षा न रखते हुए यदि केवल भगवान को प्रसन्न करने के हेतु यज्ञ आदि सम्पन्न किये जायें, तो वह बंधन का कारण नहीं बनते। कर्ममात्र ही बन्धन का हेतु है, यह सिद्धान्त गलत है। ईश्वर की आराधना के उद्देश्य से चाहे कुछ भी किया जाय, वह बंधन का हेतु नहीं बनता।<sup>२</sup> श्रीमद्भागवतगीता में यज्ञ की सृष्टि एवं प्रसार का जो वर्णन किया गया है, उससे पता लगता है कि अनुष्ठित कर्म का आभ्यंतर सत्य होता है, अर्थात् सब कर्मों में भगवत् उपलब्धि ही क्रियाकांड का मूल रहस्य है। कृष्ण ने कहा है—सृष्टि के आरंभ में यज्ञ एवं यज्ञ की अधिकारी प्रजा की सृष्टि करके प्रजापति बोले—“इस यज्ञ का अनुष्ठान करके तुम बृद्धि को प्राप्त होओ, यज्ञ तुम्हारा अमीष्ट पूर्ण करे। यज्ञ के द्वारा तुम देवता आदि को प्रसन्न करो और देवता भी अन्न आदि की वृद्धि करके तुम्हारा कल्याण करें। जो व्यक्ति देवता को दिया जानेवाला अन्न उन्हें न देकर स्वयं खायेगा, वह बोर होया। जो यज्ञ का अवशिष्ट अन्न भोजन के रूप में ग्रहण करेगा, वह सब पापों से मुक्त हो जायगा और जो केवल अपने उद्देश्य से भोजन बनायेगा, वह पापाचारी पाप का ही आहार करेगा। अन्न से भूतजगत की उत्पत्ति होती है और अन्न की उत्पत्ति मेघ से होती है। अन्न का जनक मेघ यज्ञ से उत्पन्न होता है और यज्ञ का उद्भव याज्ञिक अनुष्ठान के कर्म से होता है। कर्म वेदजनित हैं और वेद की उत्पत्ति अन्न परब्रह्म से हुई है। अतएव सर्वभ्यापक होते हुए भी परब्रह्म इस यज्ञ में ही प्रतिष्ठित हैं”।<sup>३</sup> यज्ञ कितना महान होता है, यह ऊपर की पंक्तियों से अच्छी तरह पता चल जाता है। इस प्रकार यज्ञ से मनुष्य के अन्तर परार्थपरता का जन्म होता है। जीवन

१. यत् पुष्पं कर्तं तोषं यो मे भक्षया प्रयच्छति।

तदहं भक्ष्युपहृतममनादि प्रयतस्त्वनः॥ जीष्म ३३।२६

२. यस्तर्थात् कर्मणोऽप्यत्र लोकोऽयं कर्मजन्यः।

तदर्थं कर्म कौन्तेय नृपसत्तमः समाचर॥ जीष्म २७।९

३. सत्यतोः प्रजाः सृज्या पुरोवाच प्रजापतिः।

अनेन प्रसविष्यम्यमेव योऽस्तिवध्दकामयुक्॥ इत्यादि। जीष्म २७।

१०-१५

यस्य यतो देवेभ्यो यज्ञः प्रीयति देवताः॥ इत्यादि। श्रुति १२१।

३७-३९

केवल अपने सुख के लिये नहीं होता, प्रत्येक कार्य करते हुए इस बात का ध्यान रखना चाहिये कि उस कार्य से दूसरों का उपकार हो। अपने को दूसरों के लिये उत्सर्ग करने का नाम यज्ञ है। यज्ञ केवल कहने से ही नहीं हो जाता। पंच महायज्ञ हिन्दुओं के नित्यकर्मों में से एक है। उसके उच्चार उद्देश्य की ओर लक्ष्य रखते हुए यज्ञ का सम्पादन करने से याज्ञिक का चित्त निर्मल हो जाता है। काम्ययज्ञ आदि द्वारा प्राप्त फल दीर्घकाल तक स्थायी नहीं रहता, पुण्य के क्षय होने पर पुनः स्वर्ग-लोक से मर्त्यलोक में आने का भय रहता है। इसलिये काम्य कर्म की अपेक्षा नित्य व नैमित्तिक कर्म चित्तशुद्धि के लिये श्रेष्ठ हैं। कर्मकांड व ज्ञानकांड में वस्तुतः किसी प्रकार का विवाद या असामञ्जस्य नहीं है, यह प्रतिपादित करने के लिये कर्मकांड को ज्ञानकांड का परिपूरक बताया है।

यज्ञ आदि कर्मों की प्रशंसा—यथायथ रूप से यज्ञ आदि क्रियाओं के सम्पन्न होने पर उस अनुष्ठान रूप धर्म से ही ब्रह्मजिज्ञासा उत्पन्न होती है, यज्ञ कभी मनुष्य को निराश नहीं करता।<sup>१</sup> यज्ञ बचैरह नित्य नैमित्तिक अनुष्ठान आवश्यक कर्त्तव्य समझकर करने चाहिये। कर्म में शिथिलता आने पर, वह फल नहीं देता। नित्य-नैमित्तिक कर्म में जो श्रद्धा नहीं रखता, उसके इहलोक एवं परलोक दोनों बिगड़ते हैं।<sup>२</sup> सत्सार में अर्थसंचय की कोई नापतौल नहीं है। गृहस्थ की संचय की लालसा यद्यपि स्वानाधिक है, किन्तु अतिसंचय को बिल्कुल महित बताया है। महाभारत में कहा है—जो आवश्यकता से अधिक है, उस पर तुम्हारा कोई अधिकार नहीं है, उस सम्पदा के अधिकारी देवता होते हैं। वह धन यज्ञ में उत्सर्ग कर देना चाहिये। विषय-वासनाओं की पूर्ति के लिये उस धन के व्यय करने से मनुष्य पाप का भागी बनता है। विघाता मनुष्य को धन उत्सर्ग करने के लिये देते हैं, अगर उनकी इच्छा पूर्ण न करके उस धन को अपने ऊपर खर्च किया जाय तो चोर में और उस मनुष्य में क्या अन्तर रह जाता है? अर्जित धन का त्याग करना ही एकमात्र सद्व्यय है। व्यर्थ के कार्यों में खुले हाथ खर्च करना और सत्कार्यों में कंजूसी दिखाना, ये दोनों ही दूषणीय हैं। उपर्युक्त वचन उपनिषद् के 'आ गृधः कस्य त्विद्वनम्' इस श्लोक को चरितार्थ करते हैं।<sup>३</sup> त्रोगपर्व और सान्तिपर्व के बौद्धधाराजिक प्रकरण

१. येषां धर्मं च विस्पृह्यं तेषां तज्ज्ञानसाधनम्। उद्योग ४२।२८

२. शान्ति २६७ वां अध्याय।

३. तत्र गार्गा यज्ञवीताकीर्त्तयन्तिपुराविदः।

अधीनुपाजितां लोके यज्ञसंस्तरकारिकान् ॥ इत्यादि। शान्ति २६।

२४-११

में यामयज्ञ का माहात्म्य बताया गया है। बहुत से पंथियों का मत है कि “उस काल में अनुष्ठेय यज्ञ आदि क्रियाओं में किंचित् सिध्दिकता आ गई थी, इसीक्रिये वर्णित राजाओं के चरित्र को उभारकर दिखाया गया है।” किंतु उसकी समाप्ति करने का कोई हेतु महाभारत में नहीं मिलता।

यज्ञ के उपकरण व पद्धति—साधारणतः देवताओं के उद्देश्य से अग्नि में आहुति देने को यज्ञ कहते हैं। महाभारत में, दो युद्धों का वर्णन मिलता है, जिससे यज्ञ की अनुष्ठान पद्धति के बारे में थोड़ी बहुत धारणा लगायी जा सकती है। यज्ञ में सर्वोपरि स्थान अश्वयुं का होता है। होता का स्थान द्वितीय माना गया है इसके बाद उद्गाता एवं ऋत्विक् का स्थान आता है। जुह, आज्य, विशुद्धमन्त्र, कपाल, पुरोडाश, ईध्मा, शामिन्न, यूप, सोम, चमस आदि यज्ञ के उपकरण हैं। यज्ञ की समाप्ति के बाद पुनर्विचि, अबमृच-स्नान, आदि क्रियाएँ सम्पन्न करनी पड़ती हैं।<sup>१</sup> यज्ञ के लिये चषाल, चमस, स्थाली, पानी, जुह, जुव, स्प्य, हविर्धान, इडा, वेदी, पत्नीशाला आदि और भी बहुत सी वस्तुओं की आवश्यकता पड़ती है।<sup>२</sup> अग्नि प्रज्वलित करने के लिये अग्निहोत्री को अरणी सदा अपने पास रखनी पड़ती थी। रगड़ने के लिये एक लकड़ी का दंड भी रखना पड़ता था, जिसे मन्थ कहा जाता था।<sup>३</sup> युधिष्ठिर के यज्ञ में लकड़ी के इक्कीस यूप बनाये गये थे, उनमें छह बिल्ब के, छह पलाश के, छह क्षदिर के, दो देवदारु के और एक श्लेष्मातक का था। कुछ यूप सुवर्ण के भी थे।<sup>४</sup>

नित्ययज्ञ—नित्ययज्ञ में केवल अग्निहोत्र का उल्लेख मिलता है। पंच महा-यज्ञ यज्ञ तो था, पर उसके सब यज्ञों में आहुति नहीं डाली जाती थी, केवल दैवयज्ञ होमस्वरूप था।

अश्वमेध—जिन काम्य यज्ञों का विवरण मिलता है, उनमें अश्वमेध ही प्रधान है। अश्वमेध की प्रशंसा जगह जगह मिलती है। युधिष्ठिर के अश्वमेध

१. अस्य यज्ञस्य वेत्ता त्वं भविष्यसि जनार्दन। इत्यादि। उद्योग १४१।

२९-५१। शान्ति ९८।१५-४१

२. चषालयूपचमसः स्थाल्यः पात्र्यः जुहः जुषाः।

तेजैव वास्य यज्ञेषु प्रयोगाः सप्त विधुः॥ वन १२१।५

३. अरणीसहितं मन्थं समासक्तं जनस्पती। वन ३१०।१२

४. ततो यूपोऽष्टौ प्रान्ते यद् वेत्थान भरतर्षभ।

क्षद्विरान् बिल्बसमितास्ताकतः शर्मर्षिनः॥ इत्यादि। अश्व ८८।

२७-२९

यज्ञ का विस्तृत वर्णन अश्वमेधपर्व में हुआ है। उसमें यज्ञ में काम आने वाले द्रव्यों की भी एक संक्षिप्त तालिका दी हुई है।<sup>१</sup> धृतराष्ट्र ने भी पांडु द्वारा अर्जित धन से कई अश्वमेध यज्ञ किये थे।<sup>२</sup> अश्वानुसरण क्रिया यो तो शास्त्रीय थी, किंतु अश्वमेध-अनुष्ठान के पूर्व पूरे देश में एक छात्राधिपति के रूप में अपना परिचय देना केवल दीक्षितों का नियम था। इस नियम की रक्षा करने के हेतु हर दिशा में योद्धाओं के साथ अश्व भेजा जाता था। जो राजा बिना किसी झगड़े के अश्व को छोड़ देते थे वे अश्व प्रेरित करने वाले की अधीनता स्वीकार कर लेते थे। वीर जो अपनी वीरता प्रदर्शित करने के लिये अश्व को बाँध छेते थे, उन्हें अश्वरक्षकों से युद्ध करना पड़ता था। याज्ञिक के पक्ष की विजय होने पर समझा जाता था कि यज्ञ निर्विघ्न समाप्त होगा। युधिष्ठिर के अश्वरक्षक के रूप में स्वयं अर्जुन निकले थे। उन्हें भी बहुत से विपक्षियों का सामना करना पड़ा था; किंतु अंत में यज्ञ निर्विघ्न समाप्त हो गया था।

**राजसूय**—राजसूय यज्ञ करने का अधिकारी एकमात्र क्षत्रिय होता है। इसका एक यह नियम भी है कि जिस वस में राजसूय यज्ञ करनेवाला जीवित होगा, उसका कोई दूसरा वंशज वह यज्ञ नहीं कर सकेगा।<sup>३</sup> युधिष्ठिर का राजसूय यज्ञ प्रसिद्ध है। इसका विस्तृत विवरण समापर्व में मिलता है।

**सर्वमेध व नरमेध**—नरमेध यज्ञ का प्रचलन भी उन दिनों था। महाभारत में एक जगह व्यास युधिष्ठिर से कहते हैं—“हे राजन्, तुम राजसूय, अश्वमेध, सर्वमेध एवं नरमेध यज्ञ करो।”<sup>४</sup>

**शम्भाक्षेप**—‘शम्भाक्षेप’ नामक एक यज्ञ का उल्लेख भी मिलता है। उसका नियम यह था कि यजमान एक लाठी को डेले की तरह फेंकता था। वह लाठी जितनी दूर जाकर गिरती थी, वहाँ तक यज्ञमंडल बनाया जाता था।<sup>५</sup>

**सायस्क**—‘सायस्क’ याग का केवल नाम ही दिया है। उसके अनुष्ठान की विधि के संबंध में कुछ नहीं बताया है। सायस्क याग के अधिकारी केवल राजर्षि होते हैं। युधिष्ठिर ने अरण्यवास के समय यह यज्ञ किया था।<sup>६</sup>

१. स्वयंश्च कूर्वाच सौवर्णो यस्मान्यवधि कौरव ॥ इत्यादि ॥ अश्व ७२।१०, ११

२. अश्वमेधसतीरीवे धृतराष्ट्रौ महात्मनः ॥ भावि ११४।५

३. न स क्षयः क्षुमेष्ठो जीवमाने युधिष्ठिरे ॥ वन २५४।१३

४. राजसूयाश्वमेधी च सर्वमेधश्च भारत ॥

नरमेधश्च नृपते त्वसाह्वर युधिष्ठिर ॥ अश्व ३४८

५. सहदेवोऽयम् यम शम्भाक्षेपेन भारत ॥ अश्व १७१५ अश्व ३११०।२८

६. ईवे रायविपक्षेन सायस्केन विज्ञान्यते ॥ वन २३९।१६ ॥ अनु १०३।२८

**ज्योतिष्टोम**—‘ज्योतिष्टोम’ यज्ञ कई प्रकार का होता है, उस इतना ही इस यज्ञ के बारे में बताया गया है।<sup>१</sup>

**राक्षस**—पराशर ऋषि ने पितृहत्या के प्रतिशोधस्वरूप ‘राक्षस’ यज्ञ किया था।<sup>२</sup>

**सर्पयज्ञ**—जनमेजय ने पितृहत्या का प्रतिशोध लेने के लिये ‘सर्पयज्ञ’ का अनुष्ठान किया था।<sup>३</sup>

**पुत्रेष्टि**—सृष्टि प्रक्रिया भी एक प्रकार का यज्ञ है। प्रजापति कश्यप ने पुत्र कामना से यज्ञ किया था। प्राचीन काल में पुत्र कामना से बहुत यज्ञ होते थे। दीर्घकाल तक अपुत्रक रहने पर बहुत से लोग यज्ञ करते थे।<sup>४</sup>

**वैष्णव**—‘वैष्णव’ यज्ञ राजसूय यज्ञ के समान होता है। यह यज्ञ दुर्योधन ने किया था।<sup>५</sup>

**अभिचार आदि**—शत्रु का अनिष्ट करने के लिये बहुत से लोग अभिचार क्रिया का अनुष्ठान करते थे। मारण, उच्चाटन, बलीकरण आदि का नाम अभिचार है। अभिचार क्रिया के लिये रक्तपुण्य, तरह-तरह की औषधि, कटुक व कंटकान्वित नाना प्रकार के फलमूल की आवश्यकता होती थी। इस क्रिया की विधि अथर्ववेद में मिलती है।<sup>६</sup>

**यज्ञमंडप**—यज्ञ का मंडप बनाने से पहले शास्त्रीय विधान के अनुसार भूमि नापने का नियम था। भूमि के माप से यज्ञ के शुभ अशुभ फल का आभास मिल जाता था।<sup>७</sup>

**यज्ञ में पशुहवन पर मतभेद**—यज्ञ में पशुओं का बध करना उचित है या नहीं, इस संबंध में उस समय भी मतभेद था। मोक्षपर्व के नारायणीय अध्याय में कहा गया है कि एक बार इस बात को लेकर याज्ञिक ऋषियों और देवताओं में विवाद खड़ा हो गया था। ऋषि पशुबध के विपक्ष में थे और देवता पक्ष में। जब विवाद

१. बहुधा निःसृतः कायाज्योतिष्टोमः ऋतुर्यथा ॥ बन २२१।३२

२. इमे च स महातेजाः सर्वविधविशाम्बर ।

ऋषी राक्षस सत्रेण शास्त्रेयोऽथ पराशरः ॥ आदि १८।१२

३. आदि ५१ वां अध्याय ।

४. यजतः पुत्रकामस्य कश्यपस्य प्रजापते ॥ आदि ३१।५ । सभा १७।२१

५. एव ते वैष्णवो नाम यज्ञः सत्पुण्योचितः । बन २५४।१९

६. औषध्या रक्तपुण्याश्च कटुकाः कण्टकान्विताः ।

सत्रनामभिचारार्थमवर्षेण निर्वाहिताः ॥ अनु ९८।३०

७. आदि ५१ वां अध्याय ।

बहुत बड़ गया तो झगड़ा निपटाने के लिये नृपश्रेष्ठ उपरिचर वसु को मध्यस्थ बनाया गया। वसु ने देवताओं का पक्ष लिया। उस पर ऋषियों ने उन्हें आप दे दिया और फलस्वरूप अंतरिक्ष में चलने-फिरने आदि योगशक्तियों से वे बंचित हो गये। यहाँ तक कि शाप के प्रभाव से बाध्य होकर उन्हें एक गर्त में प्रवेश करना पड़ा। यह कांड देखकर देवताओं ने बहुत दुखी होकर राजा को बरदान दिया। उस वर के प्रभाव से भूगर्भ में रहते हुए भी वे याज्ञिकों द्वारा प्रदत्त वृत्तवार से अपनी क्षुधा-तृष्णा मिटाने लगे। बहुत समय पश्चात् नारायण के प्रसाद से उन्हें मुक्ति मिली थी।<sup>१</sup> इस उपाख्यान से पता चलता है कि पशुवध वैध हिंसा होते हुए भी बिल्कुल निर्दोष नहीं माना जाता था। उसमें भी हिंसाजनित पाप की आशंका मानी जाती थी। पक्षपात करने के कारण उपरिचर वसु को इतना दुःख भोगना पड़ा। (कापिल साख्य का भी यही मत है।)

पशुहत्या का पक्ष ही प्रबल—कोई कोई यह भी कहता है कि जो अंश वैध हिंसा को पापजनक मानकर लिखे गये हैं, उन पर बौद्ध प्रभाव है। किंतु यह समीचीन प्रतीत नहीं होता। साख्य-दर्शन के मतानुसार भी हर प्रकार की हिंसा पापजनक है। यज्ञ में की गई पशुहिंसा से पाप और यज्ञ के अनुष्ठान से पुण्य का बंध एक साथ होता है। यह कहकर वे इस समस्या का समाधान करते हैं। ब्राह्मण गीता में कहा गया है कि हिंसा के बिना मनुष्य जीवित ही नहीं रह सकता। हर द्वास-प्रवास के साथ हमें हिंसा करनी पड़ती है; अतएव शास्त्रीय विधान के अनुसार यज्ञ आदि में की गई हिंसा से पाप नहीं लगता।<sup>१</sup>

पशु के सिर पर तला का अधिकार—पशु के सिर का अधिकारी यूपनिर्माता बड़ई है, यह नियम स्वयं देवेन्द्र ने बनाया था। यह विधान वृत्रासुर के निघन के समय से शुरू हुआ था।<sup>१</sup>

संश्रवित्त—मंत्र के प्रभाव से यज्ञ की अग्नि से पुत्र-कन्या आदि की उत्पत्ति के भी बहुत से उदाहरण मिलते हैं। वृष्टद्युम्न और द्रौपदी का जन्म भी इसी प्रकार हुआ था। बहुत से परवर्ती दार्शनिकों ने उपनिषद् में कथित पंचाग्नि विद्या की आलोचना करते हुए इन दोनों को प्रमाणस्वरूप लिया है। अतः इसको केवल रूपक कहकर बातों में उड़ा देना संगत है कि नहीं, यह विवेचनीय विषय है। कुछ

१. शान्ति ३३७ वाँ अध्याय ॥ अनु ११५।५६-५८

२. अथ २८ वाँ अध्याय। नीम ४०।२४

३. शिरः पशोस्ते दास्यन्ति त्राणं तेषु मानवाः।

एष तेऽनुग्रहस्तजन् क्षिप्रं कृच मम प्रियम् ॥ उद्योग १।३७

लोगों का यह मत भी है कि इन उपाख्यानो की रचना यागयज्ञ के प्रति मनुष्य की बढ़ा उमारने के उद्देश्य से हुई है। सत्य चाहे कुछ भी हो, परन्तु इतना तो अवश्य कहा जा सकता है कि इन घटनाओं को पढ़ने से यज्ञ में मन्त्र की प्रधानता का अनुमान लग जाता है।<sup>१</sup>

**दक्षिणा**—यज्ञ की समाप्ति पर ऋत्विगों को यथाविधान दक्षिणा दी जाती थी। दक्षिणा इतनी और इस प्रकार की देने का नियम था कि वृत् पुरुष सन्तुष्ट हो जायें। दक्षिणा के बिना यज्ञ की पूर्ण समाप्ति नहीं होती थी। प्राचीन काल में शिविपुत्र ने यज्ञ की समाप्ति पर दक्षिणास्वरूप अपना पुत्र प्रदान किया था।<sup>२</sup>

**अर्घ्य प्रदान**—यज्ञ में उपस्थित व्यक्तियों में सर्वश्रेष्ठ व्यक्ति को अर्घ्य देना यजमान का कर्त्तव्य माना जाता था। युधिष्ठिर के राजसूय यज्ञ में श्रीकृष्ण को अर्घ्य दिया गया था। भीष्म के कथन से पता चलता है कि आचार्य, ऋत्विग, ससुराल का कोई संबंधी मित्र, स्नातक एवं नृपति ये छह अर्घ्य के प्रापक माने जाते थे। कृष्ण के अन्दर ये छहों गुण विद्यमान थे। उस समा में उन जैसा कोई दूसरा गुणवान व्यक्ति उपस्थित नहीं था, इसलिये उन्हीं को अर्घ्य दिया गया था।<sup>३</sup>

**अन्नदान**—यज्ञ में उपस्थित मंत्र व्यक्तियों को अन्न पान आदि द्वारा परितुष्ट किया जाता था। विशेषतया ब्राह्मणों की तो दक्षिणा के साथ अर्चना भी की जाती थी। इन सब विषयों के बारे में युधिष्ठिर के राजसूय यज्ञ का वर्णन करते हुए बहुत कुछ बताया गया है।<sup>४</sup>

**अबन्ध-स्नान**—यज्ञ की समाप्ति पर दीक्षित यजमान शास्त्रीय विधान के अनुसार जो स्नान करता था वह अबन्धस्नान-कहलाता था। यह स्नान भी यज्ञ के करणीय कृत्यों के अन्तर्गत गिना जाता था।<sup>५</sup>

**सोम-संग्रह का नियम**—सोमयज्ञ में सोम का संग्रह करने का नियम था, किन्तु

१. उत्तस्वी पावकास्तस्मात् कुमारो देवसन्निभः। आदि १६७।३९, ४४

२. कस्मिन्विजग्ध पुरा यज्ञे शब्देन शिविपुत्रात्।

दक्षिणार्धेऽथ ऋत्विग्न्यो वसः पुत्रः पुरा किल॥ अनु ९३।२५

३. आचार्यमृत्विजजर्घ्यं संयुजग्ध युधिष्ठिर।

स्नातकजग्ध प्रियं प्राहुः बह्वर्घ्याहान् नृपं तथा॥ समा ३६।२३। समा ३८।२२

४. यथा देवास्तथा विद्या दक्षिणाज्जगद्वाच्यैः।

तत्पुः सर्ववर्णास्त तस्मिन् वसो मुदाश्रिताः॥ समा ३५।१९

५. तत्तत्प्रकाराद्यमूर्धं शिविवृष्टेः कर्मणः॥ आदि ५८।१४



उसका क्रय-विक्रय नहीं होता था। किसी दूसरी वस्तु के विनिमय अथवा दान-ग्रहण करके ही वह संग्रहीत किया जाता था। सोम का विक्रय अति निम्नस्वीय बताया है। कहा है सोम के विक्रय से पदच्युति होती है।<sup>१</sup>

सोमपायी—सोमपान करने का हर व्यक्ति को अधिकार नहीं था। बहुत ज्ञानवान व्यक्तियों को छोड़कर कोई भी सोमरस नहीं पी सकता था। कहा है कि जिसके घर में कम से कम तीन साल के लिये पर्याप्त अन्न बगैरह सुरक्षित हो, वही सोमरस पीने का अधिकारी है। दरिद्र व्यक्ति को इसका अधिकार नहीं दिया गया है।<sup>२</sup>

होमाग्नि—काष्ठ द्वारा प्रज्वलित मन्त्रपूत अग्नि में ही होम करने का नियम था। दूसरी अग्नि होम के लिये निषिद्ध बताई है।<sup>३</sup>

यागयज्ञ की लौकिक उपयोगिता—प्राचीन काल के यज्ञमंडप ज्ञान चर्चा के अन्तर्गत केन्द्र थे, यह हम 'शिक्षा' प्रबंध में पहले ही बता चुके हैं। यागयज्ञ का शास्त्रीय महत्त्व उद्देश्य तो था ही परन्तु साथ ही साथ वह लौकिक रूप से भी बहुत उपयोगी सिद्ध होता था। यज्ञ में बहुत से लोगों को बिना मूल्य भोजन मिलता था। यज्ञमंडप में शास्त्रीय आलोचना की भी व्यवस्था की जाती थी, जिससे वहाँ उपस्थित व्यक्तियों को बाध्य होकर अपने अपने अधीत शास्त्रों पर आलोचना करनी पड़ती थी।<sup>४</sup> यज्ञ के उपलक्ष्य में हर श्रेणी के लोग बहुत सी बातों में उपकृत होते थे। सामाजिक कल्याण के लिये यज्ञ बहुत उपयोगी सिद्ध होता था। भिन्न-भिन्न देशों से आये अनिधियों को एक दूसरे से परिचित होने व देशभ्रमण का सयोग मिलने में यज्ञानुष्ठान सहायता पहुँचाता था।

महाभारतीय कर्मकांड की विशिष्टता—यज्ञ शब्द सर्वत्याग रूप व्यापक अर्थ में भी लिया गया है। भगवद्गीता में कहा गया है कि यज्ञ से ही प्रजापति ने प्रजा की सृष्टि की थी, यज्ञ का हविष्यान्न खाने से सब पाप दूर हो जाते हैं, यज्ञ का अवशिष्ट ही अमृत है और उस अमृतमक्षण के फलस्वरूप सनातन ब्रह्मलोक की प्राप्ति होती है, नित्य सर्वगत ब्रह्म यज्ञ में ही प्रतिष्ठित है। यज्ञ में काल का विचार नहीं

१. विक्रीणातु तथा सोमम्। अनु १३।१२६

२. यस्य त्रैवार्षिकं भक्षं पर्याप्तं भुत्सुसये।

अधिकं चापि बिद्येत स सोमं पातुमर्हति॥ श्रुति १६५।५

३. जुहोतु च स कक्षाप्नोति। अनु १३।१२३

४. तस्मिन् यज्ञे प्रवृत्ते तु वाग्विदो हेतुवाचिकः।

हेतुवाचान् बभूवुः परस्परविनिवाहः॥ अथ ८५।२७

होता, मनुष्य का संपूर्ण जीवन ही एक महायज्ञ है। यज्ञ स्वरूप त्याग के माध्यम से मनुष्य सारे जगत् के साथ संबंध स्थापित कर सकता है और अंत में अमरत्व का अधिकारी बनता है। त्याग, तपस्या, योग, वेदाध्ययन, ज्ञानार्जन आदि सब यज्ञ हैं जिसकी जिस यज्ञ में रुचि होती है, वह उसी में संलग्न रहता है।<sup>१</sup> यह संसार कर्मभूमि है, कर्म करने के लिये ही हमारा जन्म हुआ है। फल की ओर देखना व्यर्थ है। परलोक हमारी फलभूमि है। अतएव कामना का त्याग करके केवल कर्म करते जाना ही हमारा आदर्श होना चाहिये।<sup>२</sup> ब्राह्मणसंहिता एवं उपनिषद् के ये दोनों एक ही महायज्ञ या महाज्ञान के पथप्रदर्शक हैं। वेदपंथी कर्ममीमांसा एवं ब्रह्ममीमांसा की सहायता से सब शास्त्रों की व्याख्या करते हैं। इसीलिये उनके सब कर्मों एवं तपस्या का चरम लक्ष्य वह परमपुरुष होता है।<sup>३</sup> सकाम यज्ञ महामारत के मतानुसार प्रशस्त नहीं है। महामारत में वर्णित कर्मकांड कर्मयोग का अपूर्व उपदेश देता है। अपना सब कुछ ईश्वर को अर्पित करता हूँ। इस भावना के साथ कर्म किया जाय तो वह बंधन का हेतु नहीं बनता।<sup>४</sup>

कर्म का स्वरूप अत्यन्त दुर्बोध है। कवि शिल्पान मिथ ने कहा है—  
'नमस्तत् कर्मभ्यो विधिरपि न येभ्यः प्रभवति'। और श्रीकृष्ण ने कहा है—  
'गहना कर्मणो गतिः' (भीष्म २८।१७)। अतः निष्काम, सर्वसंकल्पत्यागी, निर्हंकारी, आत्मकाम एवं ईश्वर की तृप्ति के उद्देश्य से कर्म करने वाले योगी का कर्म ही वास्तविक कर्म कहलाता है।<sup>५</sup> इस प्रकार कर्मरत रहकर ही जनक आदि कर्मवीरों ने सिद्धि प्राप्त किया था।<sup>६</sup> महामारत के कर्मकांड

१. ब्रह्मयज्ञास्तपोयज्ञा योगयज्ञास्तथापरे।

स्वाध्यायज्ञानयज्ञाश्च यतयः संशितव्रताः॥ भीष्म २८।२८

२. कर्मभूमिरियं ब्रह्मन् फलभूमिरसौ मता। इत्यादि। वन २६०।३५।

भीष्म २७।८

कर्मण्येवाधिकारस्ते मा फलेषु कदाचन। इत्यादि। भीष्म २६।४७।

भीष्म २७।१९

३. ब्रह्मार्पणं ब्रह्महविर्ब्रह्मगन्त्री ब्रह्मणा हुतम्।

ब्रह्मेण तेन गन्तव्यं ब्रह्मकर्मसमाधिना॥ भीष्म २८।२४

४. यस्य सर्वं समारंभाः कामसंकल्पवर्जिताः। इत्यादि। भीष्म २८।१९ २१

५. भीष्म ३०।४। भीष्म ४२।११, १७, ५७। भीष्म २६।७१। भीष्म

२९।१०

६. कर्ममेव हि संतिष्ठिनास्त्विता जयकाश्विनः। भीष्म २७।२०

में ईश्वर का स्थान ही प्रधान है और यही इसकी विशेषता है, जो कर्ममीमांसा में नहीं है।<sup>१</sup>

**वेदान्त का अधिकारी**—उत्तर मीमांसा या वेदान्त की व्याख्या महामातर में जगह जगह हुई है। मोक्षधर्म, श्रीमद्भागवतगीता एवं सनत्सुजातीय प्रकरण में वेदान्त के बहुत से सिद्धान्त गृहीत हुए हैं। उन प्रकरणों को उपनिषद के माध्य एवं वार्तिक के रूप में ग्रहण किया जा सकता है। यह पहले ही कहा जा चुका है कि कर्मकांड का प्रथम उद्देश्य चित्तशुद्धि है। कर्म के द्वारा जब चित्त शुद्ध हो जाता है तो भगवान का स्वरूप जानने की इच्छा जागरूक होती है और उसी समय से जिज्ञासु व्यक्ति वेदान्त-श्रवण का अधिकारी हो जाता है।

शिष्य की भलीभांति परीक्षा करके ही आचार्य ब्रह्मविद्या का उपदेश देते थे, यह हम पहले ही अन्य प्रकरण में बता चुके हैं। राग-द्वेष से विमुक्त एवं ब्रह्मचारी ही ब्रह्मज्ञान का अधिकारी माना जाता है और ऐसे मनुष्य को दिया हुआ उपदेश ही फलदा-कूलदा है।<sup>२</sup> ब्रह्मविद्याध्ययन गुरुकुल में रहकर ही करना पड़ता था। इसके लिए बहुत त्याग की आवश्यकता पड़ती है।<sup>३</sup>

**श्रवण, मनन और निदिध्यासन**—अध्यात्मतत्त्व समझने के लिये श्रवण, मनन और निदिध्यासन बहुत आवश्यक है। आत्मा का गूढ़ स्वरूप ध्यान के द्वारा ही बुद्धि में प्रतिबिंबित होता है। श्रवण एवं मनन के बाद स्थिर चित्त होकर ध्यान लगाने से योगी को उस परम ज्योतिस्वरूप भगवान के दर्शन हो जाते हैं। निवात, निष्कम्प वीर्यशिला के समान निश्चल चित्त ही निदिध्यासन के उपयुक्त होता है। चित्त जब तक घात व स्थिर नहीं होगा, ध्यान नहीं लगाया जा सकता।<sup>४</sup>

**अद्वैतवाद वर्णरह**—अद्वैतवादी, द्वैतवादी, विशिष्टाद्वैतवादी आदि सब सम्प्रदायों के आचार्यों ने महामातर को और विशेषतया भगवद्गीता को बहुत श्रद्धा के

१. अयि सर्वाणि कर्माणि संन्यस्याध्यात्मचेतसा । इत्यादि । श्रीमन् २७।

३०। जीमन् ३३।२७,२८

२. बुद्धी बिलीने मनसि प्रचिन्तया, विद्या हि सा ब्रह्मचर्येण लभ्या । इत्यादि ।

उच्छोब ४४।२। उच्छोब ४२।४६

३. आचार्ययोगनिमित्तं ये प्रविश्य । इत्यादि । उच्छोब ४४।६। शान्ति २४५।

१६।२०। शान्ति ३२५ वां अध्याय ।

४. एवं सर्वेषु भूतेषु गूढात्मा न प्रकाशते ।

वृत्तये त्वप्रवा बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मर्वाणिनिः ॥ इत्यादि । शान्ति २४५।

साथ वेदान्तशास्त्र के उपदेश का साधन माना है। प्रत्येक ने महाभारत के उन अंशों की, जो उनके मत का समर्थन करते हैं, अपने ढंग से व्याख्या की है। अतएव यह कहना कठिन है कि महाभारत किस मत का समर्थन करता है। सनत्सुजात प्रकरण में अद्वैत प्रतिपादक बातें ही अधिक मिलती हैं। धृतराष्ट्र के प्रश्न के उत्तर में सनत्कुमार ने कहा है—जीव और ईश्वर में वस्तुतः कोई भेद नहीं है, शरीर के साथ आत्मा का योग होने के कारण घटाकाश-न्याय और जलचन्द्र-न्याय से वह पृथक् प्रतीत होते हैं। परमात्मा और आत्मा में जिस प्रकार कोई भेद नहीं है, उसी प्रकार दृश्यमान प्रपञ्च और ईश्वर में भी कोई अन्तर नहीं है। यह विश्वसृष्टि इन्द्रजाल की तरह है। विकार अर्थात् माया के योग से परमात्मा संसार को प्रकाशित करते हैं। माया यद्यपि उनकी शक्ति है, किंतु वास्तव में शक्ति और शक्तिमान में कोई अन्तर नहीं होता।<sup>१</sup>

आधिक रूप से दरिद्र होते हुए भी जो व्यक्ति ईश्वर की उपासना में दुःखित होता है वही दुर्धर्म एवं ब्रह्मप्राप्तिरूप कैवल्यमुक्ति का अधिकारी होता है।<sup>२</sup> ब्रह्म ही इस जगत की प्रतिष्ठा है, वही संसार का उपादान कारण है, प्रलयकाल में सम्पूर्ण जगत उसी में विलीन हो जाता है। ब्रह्म ही निर्द्वैत, अनामय एव जगदाकार में विवर्तित है। जो व्यक्ति उसके उस स्वरूप को समझ लेता है वही ब्रह्मत्व को प्राप्त होता है।<sup>३</sup> वनपर्व के अष्टावक्रवन्दि संवाद में भी अद्वैतवाद का समर्थन अधिक हुआ है। टीकाकार नीलकण्ठ ने इस प्रकरण के उपसंहार में जिस संग्रह-श्लोक की रचना की है उसमें भी अन्तिम शब्द 'अद्वैतमागष्टावक्र' है।<sup>४</sup>

ब्रह्म और जीव—बृहत्, ब्रह्म, महत् आदि पर्यायवाचक शब्द हैं। सबपिछा जो महत् है, वही ब्रह्म है; उससे बड़ा विश्व में और कुछ नहीं है।<sup>५</sup> महाभारत में

१. दोषो अहानत्र विभेदयोगे, ह्यनादियोगेन भवन्ति नित्याः।

तथाप्य नाधिक्यमुपैति किञ्चिदनादियोगेन भवन्ति पुंस्तः॥ उद्योग ४२।

२०, २१

२. अनाद्या मानुषे वित्ते आद्या रीने तथा कर्तौ।

ते दुर्धर्षा दुष्पक्षकम्पास्तान् विद्याद् ब्रह्मणस्तनुम्॥ उद्योग ४२।३९

३. सा प्रतिष्ठा तदन्तर् लोकास्तद् ब्रह्म तद्वशः।

भूतानि यस्मिन्ने तस्मात् प्रसव्यं यान्ति तत्र हि॥ उद्योग ४४।३०, ३१

४. वन १३४ बी अध्याय।

५. बृहत् ब्रह्म महत्वेति शब्दाः पर्यायवाचकाः। सार्ति ३३६।२

मत्तं परतरं नाम्नात् किञ्चिदस्ति वनःअथ। श्रीमन् ३१।७

ईश्वर, विराट, हिरण्यगर्भ आदि शब्द किसी पारिभाषिक अर्थ में प्रयुक्त नहीं हुए हैं, ये शब्द ब्रह्म के ही वाचक हैं। जिसको जानने के बाद और कुछ सीखना शेष नहीं रह जाता, वही ईश्वर या ब्रह्म है।<sup>१</sup> जो सुख-दुख से परे है, जिसका स्वरूप समझने के बाद जीव आवागमन से छूट जाता है, वही परमब्रह्म है, वही एकमात्र वेद्य है।<sup>२</sup> श्रीमद्भगवद्गीता के अध्ययन से पता लगता है, कि जीव ही अज्ञान-मुक्त होकर परमतत्त्व को प्राप्त होता है। परमाधिक दृष्टि से दोनों में कोई भेद नहीं है, यह कहा जा सकता है। जीव भगवान का ही अंश होता है। त्रिगुणरमक प्राकृत गुण के साथ जब तक जीव का योग रहता है, तब तक ही उसका जीवत्व होता है और इन सब गुणों से रहित होते ही जीव ब्रह्म बन जाता है। जीव का जन्म-मरण नहीं होता। केवल कर्मफल भोगने के लिये शरीर के साथ उसका जो सयोग होता है। वही जन्म और उस सयोग का टूटना मृत्यु है।<sup>३</sup> शुभ तथा अशुभ कृतकर्मों का फल भोगने के लिये आत्मा शरीर के साथ संयुक्त होती है।<sup>४</sup> शरीर और शरीरी (आत्मा) में जो भेद है, उसकी मनुबृहस्पतिसंवाद में विचार व्याख्या हुई है।<sup>५</sup>

उत्तरायण और दक्षिणायन में मृत्यु होने का फल—जानी पुरुष चाहे जब शरीर त्याग करे, उसको मुक्ति मिलने में कोई बाधा बीच में नहीं आती, यही वेदान्तदर्शन की मान्यता है। किन्तु महामारत का सिद्धान्त इससे भिन्न है। शर-शय्याशायी भीष्म को देखकर हस्तरूपी महर्षि आपस में कह रहे थे—“भीष्म महात्मा पुरुष हूं, वे मला दक्षिणायन में शरीर त्याग कैसे करेंगे ?” भीष्म ने भी उनकी बात सुनकर उत्तरायण के आने तक शरीर नहीं छोड़ा था।<sup>६</sup> ब्रह्मसूत्र के शाकर-भाष्य में कहा गया है कि भीष्म को पिता से इच्छामृत्यु का जो वरदान मिला था, उसके प्रदर्शन के हेतु उन्होंने जल्दी प्राण नहीं छोड़े थे।<sup>७</sup> देवयान व पितृयान मार्ग (आत्मा) से उनके लोकान्तरगमन का वर्णन भी महामारत में मिलता है।<sup>८</sup>

१. यो वेद वेदं स च वेद वेद्यम्। उद्योग ४३।५३

२. वेद्यं सर्प परं ब्रह्म निर्दुःखमसुखं च यत्। इत्यादि। वन १८०।२२

३. आत्मा क्षेत्रज्ञ इत्युक्तः संयुक्तः प्राकृतैर्गुणैः।

तैरेव तु विनिर्मुक्तः परमात्मेत्युवाहृतः॥ इत्यादि। शान्ति १८७।२३-२७

४. शमाशुभं कर्मफलं भुनक्ति। शान्ति २०।१२३

५. शान्ति २०२ वें अध्याय से २०६ वें अध्याय तक।

६. भीष्म ११९ वाँ अध्याय।

७. ब्रह्मसूत्र ४।२।२०

८. भीष्म ३२ वाँ अध्याय।

## गीता

**सौलह गीता**—महाभारत में निम्नलिखित १६ गीता मिलती हैं। भीष्म-पर्व में श्रीमद्भागवतगीता, २५वें अध्याय में ४२वें अध्याय तक। शान्तिपर्व में उत्पद्यगीता, ९० और ९१वाँ अध्याय। वामदेवगीता, ९२ से ९४वें अध्याय तक। ऋषभगीता १२५वें से १२८वें अध्याय तक। ब्रह्मगीता गाथा १३६वाँ अध्याय। षड्जगीता, १६७वाँ अध्याय। शम्पाकगीता, १७६वाँ अध्याय। मकिगीता १७७वाँ अध्याय। बोध्यगीता १७८ वाँ अध्याय। विचक्षुगीता, २६४वाँ अध्याय। हारीतगीता, २७७वाँ अध्याय। वृत्रगीता, २७८वाँ और २७९ वाँ अध्याय। पराशरगीता, २९० से २९८वें अध्याय तक। हंसगीता २९९वाँ अध्याय। अश्वमेधपर्व में अनुगीता १६वें से १९वें अध्याय तक और ब्राह्मणगीता, २० से ३४वें अध्याय तक।

श्रीमद्भागवतगीता और अनुगीता एक ही है। राज्यप्राप्ति के बहुत दिन बाद अर्जुन ने एक बार श्रीकृष्ण से कहा, “मगबन्, युद्ध से पहले आपने मुझे जो उपदेश दिया था, वह मुझे स्मरण नहीं रहा। कृपा करके वह उपदेश मुझे पुनः एक बार दीजिये।” अर्जुन के बचन सुनकर पहले तो कृष्ण ने उनकी अन्यमनस्कता के लिये थोड़ी मर्त्तना की और फिर संक्षेप में फिर से भगवद्गीता का सार समझाया, यही अनुगीता है। पाण्डवगीता या प्रपन्नगीता, भगवद्गीता आदि पौराणिक संग्रह ग्रंथ हैं।

**गीता वेदान्त का स्मृतिप्रस्थान**—‘गीता’ शब्द से लोग श्रीमद्भगवद्गीता का ही अर्थ लगाते हैं। गीता महाभारतरूपी रत्नहार की मध्यमणि है। गीता के अलावा वनपर्व का अष्टावक्रवन्दि संवाद, द्विजव्याघ्र संवाद, यज्ञयुधिष्ठिर संवाद, उद्योगपर्व का सनत्सुजातीय प्रकरण, शान्तिपर्व का मोक्षधर्म एवं अश्वमेध-पर्व का गुरुशिष्यसंवाद आध्यात्मशास्त्र के रूप में प्रख्यात हैं। किंतु गीता का भावार्थ सबसे अधिक है। गीता में उपनिषदों का दर्शनतत्त्व ही संक्षिप्त रूप में प्रकट हुआ है। उपनिषद्, गीता और ब्रह्मसूत्र—ये तीन वेदान्त के प्रस्थान माने जाते हैं। उपनिषद् को श्रुतिप्रस्थान, गीता को स्मृतिप्रस्थान और ब्रह्मसूत्र को न्याय-प्रस्थान कहा है। गीता को उपनिषद्, ब्रह्मविद्या और योगशास्त्र भी कहा गया है। गीता के हर अध्याय की समाप्ति पर “श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्या-याम् योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे” उक्त है। “ब्रह्मसूत्रपदैश्वर्यं हेतुमद्वि-

निश्चित—(भीष्म ३७।४) गीता के इस श्लोक में 'ब्रह्मसूत्रपद' शब्द देखकर कोई कोई पाश्चात्य पंडित कहते हैं कि, गीता की रचना ब्रह्मसूत्र के बाद हुई है। किन्तु ब्रह्मसूत्र में भी इस प्रकार के सूत्र मिलते हैं, जिनमें गीता की ओर इंगित है। (देखिये ब्रह्मसूत्र ४।२।२०।२१) इससे प्रतीत होता है कि इन दोनों ग्रंथों की रचना एक ही काल में हुई है, क्योंकि दोनों के रचयिता भी एक ही हैं।

**गीता का प्रक्षिप्तवाद (?) खंडन**—बहुत से पाश्चात्य पंडितों का मत है कि गीता के रचयिता महर्षि व्यास नहीं हैं, किसी दूसरे महापंडित ने बाद में इसे महाभारत में जोड़ा है। इसलिये गीता प्रक्षिप्त है। उनका तर्क यह है कि युद्ध के प्रारम्भ में अठारह अध्यायों में वर्णित दार्शनिक उपदेश देना कभी सम्भव नहीं हो सकता, यह बिल्कुल विसर्वा एवं असंगत है। किन्तु इनके इस तर्क का आधार दृढ़ नहीं है। गीता के उपदेश के लिये वह स्थान और काल पूर्णतया अनुकूल था। कृष्ण के भक्त और अमित्र सखा भीरुधेष्ट अर्जुन गीता के श्रोता थे और वक्ता स्वयं भगवान् श्रीकृष्ण थे। अतः जीवनमरण के उस सविज्ञान में कर्मयोग, ज्ञानयोग एवं भक्तियोग का उपदेश देना किंचितमात्र भी अस्वाभाविक नहीं था। योग के प्रभाव से युद्धारम्भ के कोलाहल में भी वक्ता एवं श्रोता को अपना-अपना कार्य करने में जरा भी अमुविधा नहीं हुई। अर्जुन को जब वैराग्य हुआ था, तब तक युद्ध आरम्भ नहीं हुआ था। शस्त्रनिनाद, व्यूह-रचना आदि कार्य हो रहे थे। कृष्ण और अर्जुन के वार्तालाप के बाद भी युधिष्ठिर ने भीष्म, द्रोण आदि गुरुजनों की पादबन्दना करके युद्ध की अनुमति मांगी थी। युद्ध तो इसके बहुत देर बाद शुरू हुआ था। सम्पूर्ण गीता का उपदेश देने में तीन घंटे से अधिक समय नहीं लग सकता। अर्जुन तो स्वयं युद्ध के लिये प्रस्तुत थे फिर कार्यकाल में विषाद कैसा? इसके उत्तर में बहुत से लोग कहते हैं कि कार्यक्षेत्र में यह दुर्बलता अस्वाभाविक नहीं है महाभारत में जगह-जगह गीता के अनुरूप वर्णन मिलता है। आदिपर्व के आरम्भ में ही धृतराष्ट्र का विलाप वर्णित है। उसमें भी धृतराष्ट्र ने सजय से कहा है कि कृष्ण के विश्वरूप प्रदर्शन का सवाद सुनकर उन्होंने विजय की आशा पहले ही छोड़ दी थी। 'अनुगीतापर्व के प्रारम्भ में श्रीकृष्ण अर्जुन से कहते हैं, मैंने उस समय योगयुक्त होकर तुम्हें परम गुह्य तत्त्व का उपदेश दिया था।' गुरु-शिष्य सवाद में उपदेश का उपसंहार करते हुए फिर भगवान् अर्जुन से कहते हैं—“मैंने महायुद्ध के आरम्भ में भी तुम्हें इसी तत्त्व का उपदेश दिया था।” नारायणीय प्रकरण में भी

१. यदाभीष्टं कर्मवेदान्तिपक्षे रचोयस्ते सीधमावेज्जुनि वै ।

कृष्णं लोकान् वर्तमानं सरीरे तथा नाशंते विजयाय संवत् ॥ आदि १।२८१

श्रीमद्भगवद्गीता का नाम लिया गया है।<sup>१</sup> गीता के संबंध में ये सब कथन इतने स्पष्ट हैं कि गीता महाभारत में बाद की जोड़ी गई है, इसका स्वतः ही खटन हो जाता है और यदि गीता को प्रक्षिप्त माना जाय तो अनुगीता पूर्व और गुरुशिष्यसंवाद की भी प्रक्षिप्त मानना पड़ेगा। गीता प्रक्षिप्त नहीं है, इसके पक्ष में एक तर्क और दिया जा सकता है, वह यह कि गीता का जो स्थान भीष्मपर्व में निर्दिष्ट हुआ है, वह महाभारत के किसी भी संस्करण में भिन्न नहीं है। गीता का सन्निवेश सब ग्रंथों में एक ही जगह पर हुआ है। पूर्वसंग्रहाध्याय में भी गीता का नाम आया है और अनुक्रमणिकाध्याय में घृतराष्ट्र के विलाप में गीता का उल्लेख मिलने के संबंध में तो हम पहले ही कह चुके हैं।

गीता का उपदेश—परवर्ती हर भेणी के प्रचकार ने गीता को साधर अपनाया है। गीता केवल दार्शनिक मीमांसा का ग्रंथ नहीं है; बल्कि यह मनुष्य को अपने आदर्श पर चलते हुए अंत में भगवान का स्वरूप जानकर निरवच्छिन्न शान्ति लाभ का मार्ग भी दिखाती है। गीता में उपनिषद् के बहुत से वचन उद्धृत हुए हैं। आस्तिक दर्शन के परस्पर विरोधी मतवादों का उत्कृष्ट सामञ्जस्य गीता में प्रदर्शित हुआ है। इसलिये श्रौतमार्गावलम्बी मनीषियों ने इसे सर्वप्रधान स्मृतिप्रस्थान ग्रंथ माना है। गीता में प्रधानतः तीन योगों की समीक्षा की गई है, यथा कर्म, ज्ञान और भक्ति। इन तीनों योगों के परिपूरक रूप में दूसरे उपदेश भी दिये गये हैं।

कर्मयोग—गीता में कर्म का उपदेश तो शतमुखों से दिया गया है। गीता का आरम्भ ही कर्मयोग से हुआ है। विरक्त अर्जुन को कर्म के लिये प्रेरित करने के उद्देश्य से गीता का उपदेश दिया गया था। कर्म के बिना कोई प्राणी एक पल भी जीवित नहीं रह सकता। राजर्षि जनक आदि ने कर्म द्वारा ही सिद्धिलाभ किया था। कर्म करना मनुष्य का स्वभाव है, कर्म के बिना जीवन निश्चल हो जाता है, अतः मनुष्य कर्म करने के लिये बाध्य है। कर्म के बिना नैष्कर्म्यस्य तत्त्वज्ञान की प्राप्ति नहीं होती।<sup>२</sup> कर्त्तव्य कर्म का अनुष्ठान करते रहना और अच्छे या बुरे किसी भी प्रकार के फल की आकांक्षा न रखना ही प्रकृत कर्मयोग है। अनासक्त होकर

१. पूर्वमप्येतदेवोक्तं युद्धकाल उपस्थिते।

मया तच्च महाबाहो तस्मादत्र अत्रः कुच ॥ अश्व ५१।४९

समुद्योग्यगीतेषु कृष्णार्थवचनैर्नृपे।

अर्जुने विमनस्के च गीता भवन्ता स्वयं ॥ शान्ति ३४।८

२. न हि कश्चित् कश्चनपि आतु सिद्धयर्थकर्मकृत्। इत्यादि। भीष्म

२७।५, ४, ८



कर्म करना ही कर्मसंन्यास है।<sup>१</sup> कर्म करने से पहले यह देख लेना चाहिये कि वह कर्म धर्मानुकूल है या नहीं, यदि धर्मसंगत हो तो फिर बिना भविष्य की चिन्ता किये कर्म करते रहना चाहिये। सुख-दुःख, लाभ-हानि जय-पराजय सबको समान समझना चाहिये। ऐसा कर्म निष्काम कर्म कहलाता है।<sup>२</sup> किन्तु इस निष्काम कर्म का अनुष्ठान हर किसी के लिये सम्भव नहीं है। विशिष्ट सांख्यिक प्रकृति के लोग ही फल की आसक्ति का त्याग कर पाते हैं।<sup>३</sup> कर्मसंन्यास और कर्मयोग इन दोनों में कर्मयोग को ही श्रेष्ठ माना है। रागद्वेष आदि से विमुक्त जो व्यक्ति मात्र भगवान् की तृप्ति के उद्देश्य से कर्म करता है वह कर्मी होते हुए भी सर्वत्यागी संन्यासी कहलाता है। संन्यास और कर्मयोग दोनों को परस्पर संबद्ध बताया गया है। कहा है— जो दोनों में से एक की उपासना करेगा, उसे दोनों का फल मिलेगा।<sup>४</sup> जिस योगी का लक्ष्य ज्ञानयोग हो उसे सर्वप्रथम निष्काम कर्म की उपासना करनी चाहिये और चित्तविक्षेपक कर्मों का पूर्णतया त्याग करना चाहिए। जो व्यक्ति इन्द्रियो के भोग्य रूप, रस, गंध आदि एवं उनके भोग के अनुकूल कर्म की ओर प्रवृत्त नहीं होता उसी का कर्मयोग निर्मल एवं विशुद्ध कहलाता है।<sup>५</sup> कर्म के निमित्त शरीर को कष्ट देना एकान्त गृहीत है। उपवास, व्रत कर्मानुष्ठान के आवश्यक अंग नहीं हैं। कर्म का प्रधान उद्देश्य चित्तशुद्धि है। मन और इन्द्रिया उच्छृंखल न हो, इस प्रकार विषयभोग करना निन्दनीय नहीं है। इन्द्रियो को सयत न करके उनके

१. यथाचार्य कर्मणोऽप्यत्र लोकाऽयं कर्मबन्धनः ।

तदर्थं कर्म कोन्तेय मुक्तसंगः समाचर ॥ इत्यादि । भीष्म २७।१ ।

भीष्म २६।४७ । भीष्म ३०।१ । भीष्म ४०।२४

२. सुखदुःखे समे कृत्वा लाभालाभौ जयाजयौ ।

ततो युद्धाय युज्यस्व नैवं पापवाप्यसि ॥ इत्यादि । भीष्म २६।३८,

५१ । भीष्म २७।३० । भीष्म २८।१९

३. त्यक्त्वा कर्मफलासंगं नित्यतृप्तो निराश्रयः ।

कर्मण्यभिप्रवृत्तोऽपि नैवकिञ्चित् करोति सः ॥ इत्यादि । भीष्म २८।

२०-२३

४. संन्यासः कर्मयोगश्च निःश्रेयसकरावुभौ ।

तयोस्तु कर्मसंन्यासात् कर्मयोगो विशिष्यते ॥ इत्यादि । भीष्म २९।२-४

५. अनासृतः कर्मफलं कार्यं कर्म करोति यः ।

स संन्यासी च योगी च न निरग्निर्न चाक्रियः ॥ इत्यादि । भीष्म ४१।६ ।

भीष्म ३०।१६, १७

पूर्ण निरोध की चेष्टा करना बुरा है, उसका फल उल्टा होता है। उल्टा निरोध द्वारा शरीर को कष्ट देना गीता में बहुत ही बुरा बताया है। योगी को शारीरिक धर्म के नियमों का यथावत् पालन करते हुए संयतभाव से जीवनयापन करना चाहिये। इस प्रकार सुचारु रूप से कर्तव्य-पालन करने का उपदेश ही गीता का कर्मयोग देता है।<sup>१</sup> गीता के नवे अध्याय में श्रीकृष्ण कहते हैं, 'हे कौन्तेय, तुम जो कुछ भी करो, मुझे समर्पित कर दो। जो कुछ खाओ, दान करो, तपस्या करो, यज्ञ करो, सब मेरे उद्देश्य से करो। ऐसा करने से तुम अपने कर्मजनित अच्छे-बुरे फल से विमुक्त हो जाओगे और वह कर्म तुम्हारे लिये ससारबन्धन का हेतु नहीं बनेगा तथा अन्त में युक्तात्मा होकर तुम मुझी में विलीन हो जाओगे।'<sup>२</sup> गीता के उपसंहार में पुनः भगवान् कहते हैं—“मुझमें चित्त लगाने से मेरे प्रसादलब्ध ज्ञान के द्वारा मुझी को प्राप्त करोगे, मेरी शरण में आओगे तो मैं ही तुम्हें सब पापों से विमुक्त करूँगा”।<sup>३</sup>

**ज्ञानयोग**—सात्विक कर्मयोग की विभूति से ज्ञान योग की उत्पत्ति होती है, यह गीता के छठवें अध्याय के शुरू में ही बताया गया है। अतएव कर्मयोग के बाद ही ज्ञानयोग की समीक्षा करना उचित है। ज्ञानयोग की परिणति आत्मज्ञान में है। विषण्णचित्त अर्जुन को कृष्ण ने साख्ययोग के माध्यम से आत्मतत्त्व का ही उपदेश दिया था। कहा है, जीव नित्य होता है, अग्नि उसे जला नहीं सकती, जल उसे आर्द्र नहीं कर सकता और वायु भी उसका कुछ नहीं बिगाड़ सकती है। आत्मा अव्यक्त और अविकारी होती है। वह जन्म और मृत्यु से परे होती है, शरीर के विनाश के साथ उसका विनाश नहीं होता। आत्मा का यह स्वरूप समझ पाते ही मनुष्य के सब दुःख दूर हो जाते हैं।<sup>४</sup> अतएव आत्मज्ञान के उद्देश्य

१. कर्शयन्तः शरीरस्थं भूतधाममचेतसः।

माङ्गलैवान्तःशरीरस्थं तान् बिद्ध्यासुरनिश्चयान् ॥ इत्यादि। भीष्म ४१।

६। भीष्म ३०।१६, १७। भीष्म २७।३३

२. यत् करोषि यदश्नासि यज्जुहोसि वदसि यत्।

यत्तपस्यसि कौन्तेय तत्कृण्व मध्वर्षणम् ॥ इत्यादि। भीष्म ३३।२७, २८

३. मम्मना यव मध्वनतो मद्यावी मां नमस्कृषुः।

यामेवैष्यसि सत्यं ते प्रतिजाने त्रिषोऽसि मे ॥ इत्यादि। भीष्म ४२।

६५, ६६

४. नैनं छिन्दन्ति शस्त्राणि नैनं दहति पावकः।

न नैनं कोहयन्त्यापो न शोषयति वायुः ॥ इत्यादि। भीष्म २६।२३-२५

से की गई साधना ज्ञानयोग की प्रथम सीढ़ी है। ज्ञानयोग में प्रतिष्ठित होने पर साधक ज्ञानयज्ञ का अधिकारी बन जाता है। द्रव्यमय दैवयज्ञ आदि की अपेक्षा ज्ञानयज्ञ श्रेष्ठ होता है, क्योंकि सब यज्ञों का चरम लक्ष्य ज्ञान ही है, सबका अन्तर्भाव तत्त्वज्ञान में आकर होता है। ज्ञानयोग का हेतु कर्मयोग है।<sup>१</sup> आत्मज्ञान के लिये गुरु का उपदेश अत्यावश्यक है। अर्जुन ने भी पूर्णतया कृष्ण का शिष्यत्व ग्रहण करके, उनके चरणों में रहते हुए परमज्ञान प्राप्त किया था।<sup>२</sup> तत्त्वज्ञान की प्राप्ति के उपरांत मनुष्य का मोह खत्म हो जाता है और वह सम्पूर्ण जगत का दर्शन अपनी आत्मा में ही करके आत्मा-परमात्मा का अमेव अच्छी तरह समझ जाता है।<sup>३</sup> प्रज्वलित अग्नि जिस प्रकार काष्ठस्तूप को मस्मराणि में परिणत कर देती है, उसी प्रकार ज्ञानरूपी अग्नि सब कर्मों को मस्म कर देती है अर्थात् प्रारब्ध कर्मफल को छोड़कर दूसरे कृत कर्मों का शुभ या अशुभ फल ज्ञानी को नहीं भोगना पड़ता। निष्काम कर्मयोग भक्तियोग के समान होता है, उसका अनुष्ठान किये बिना तत्त्व-ज्ञान नहीं होता। एक बार तत्त्वज्ञान हो जाने पर ज्ञानी सदा के लिए मुक्त हो जाता है।<sup>४</sup>

ज्ञानयोग के अधिकारी के संबंध में हम ऊपर यथेष्ट बता चुके हैं। अब उसके अनधिकारी के विषय में भी कुछ कह देना अनुचित नहीं होगा। जो व्यक्ति आचार्यों के उपदेश पर ध्यान नहीं देता, उसे अगर किसी तरह ज्ञान हो भी जाय तो उसकी नींव दृढ़ नहीं होती; कालान्तर में सहायालु हो जाने के कारण वह लक्ष्यभ्रष्ट हो जाता है और तब उसके दोनों लोक अवकारपूर्ण हो जाते हैं।<sup>५</sup> जो व्यक्ति अपना

१. अयान् द्रव्यमयाद् यज्ञात् ज्ञानयज्ञः परस्तपः।

सर्वं कर्माक्षिप्तं पार्थ ज्ञाने परिसमाप्यते ॥ इत्यादि। भीष्म २८।३३-३९

२. तद्विद्धि प्रणिपातेन परिप्रक्षणेन सेवाया।

उपवेश्यन्ति ते ज्ञानं ज्ञानिनस्तत्त्वदर्शिनः ॥ इत्यादि। भीष्म २८।३४,

३। भीष्म २६।७

३. यज्ञात्मा न पुनर्मोहमेवं यास्यसि पांडव।

येन भूतान्यज्ञेनैव द्रव्यस्यात्मन्यथो मयि ॥ इत्यादि। भीष्म २८।३५, ३६

४. यथैवांसि समिद्धोऽग्निर्भस्मसात् कुप्यतेऽर्जुन।

ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात् कुप्यते तथा ॥ इत्यादि। भीष्म २८।

३७-३९

५. अज्ञात्वा भूतानवद्य संसयात्मा विनश्यति।

नार्यं लोकोऽस्ति न परो न दुर्गं संशयात्मकः ॥ भीष्म २८।४०

आत्मबोध केवल शरीर के सुख के लिये विनष्ट कर देता है उसका कोई कर्म ज्ञान का हेतु नहीं बनता।' गीता के प्रायः सभी परवर्ती अध्यायों में ज्ञानयोग की थोड़ी बहुत व्याख्या अवश्य हुई है। किसी-किसी भाष्यकार ने तो एकमात्र ज्ञान को मुक्ति का कारण बताया है और किसी किसी ने भक्ति को भी सहयोगी माना है। पहले गुरु के उपदेश पर और बाद में भगवान पर पूर्णतया निर्भर न रहने से जब मुक्ति नहीं मिलती तो भक्ति को अलग किया जा सकता है कि नहीं, यह विवेचनीय विषय है। लेकिन गीता में कर्मयोग को स्पष्टतया ज्ञानयोग का साधन बताया है।'

**भक्तियोग**—निष्काम कर्म द्वारा आत्मज्ञान होने पर भक्ति स्वतः ही मन में घर बना लेती है। जो योगी एकमात्र ज्ञानयोग की उपासना में ही जीवन व्यतीत कर देता है, वह एक अनिवर्चनीय अपाधिब आस्वाद से बंचित रहता है। श्रीकृष्ण ने गीता में कहा है, "जो एकाग्रचित्त होकर श्रद्धासहित मेरी उपासना करता है, उसी को मैं सर्वश्रेष्ठ योगी मानता हूँ। जो सत्परायण व्यक्ति अनन्य भक्तिभाव सहित मुझे पूजता है उसे मैं जरामरण से मुक्त कर देता हूँ। सन्तुष्ट, अग्रमादी, संयतचित्त व दृढनिश्चयी भक्त मुझे परम प्रिय है। निस्पृह, निराकांक्षी, नि स्वार्थी, आरंभपरित्यागी, समभावी, रागद्वेष हीन, स्थिरबुद्धि भक्त पर सदा मेरी कृपादृष्टि रहती है।" गीता के उपसंहार में श्रीकृष्ण ने कहा है—“विशुद्ध प्रज्ञा से उद्भूत व्यक्ति ब्रह्म में अवस्थित होता है, उसे किसी भी वस्तु की आकांक्षा नहीं रह जाती। ऐसा समदर्शी जानी पुरुष सर्वभूत में मेरे दर्शन करता है, यही परा-भक्ति है। इस पराभक्ति के प्रसाद से ही मनुष्य मेरे सच्चिदानन्द एवं सर्वव्यापक स्वरूप को यथायथ ज्ञान पाता है। और अंत में वह परमप्रिय भक्त मेरे अन्तर समा जाता है।"

भक्तिभाव सहित एकमात्र उन पर निर्भर रहने के सिवाय जीव की कोई गति नहीं है, यह श्री कृष्ण ने अर्जुन से कहा है। आगे कहते हैं—“जो मेरा आश्रय लेकर कार्य करता है, वह मेरे प्रसाद से शाश्वत अव्यय पद पर आसीन होता है। अतएव हे अर्जुन, तुम अपने समस्त कर्म मुझे अर्पित करके योग का आश्रय लेकर मेरा ध्यान

१. योगसंन्यस्तकर्माणं ज्ञानतंछिन्नसंशयम् ।

आत्मवन्तं न कर्माणि निबध्नन्ति धनञ्जय ॥ श्रीष्म २८।४१

२. न हि ज्ञानेन सद्गुणं पवित्रमिह विद्यते । श्रीष्म २८।३८

३. श्रीष्म ३६ वां अध्याय ।

४. ब्रह्मभूतः प्रसन्नआत्मा न शोचति न कांक्षति ।

समः सर्वेषु भूतेषु सर्वभक्तिं करोति ॥ इत्यादि । श्रीष्म ४।१५, ५५

करो।”<sup>१</sup> एकाग्रचित्त होकर भगवान को आत्मसमर्पण किये बिना कोई साधना सफल नहीं हो सकती, यही गीता का उपदेश है। सर्वभूत के अन्तर्धामी की शरण में आने से मनुष्य को शाश्वत पद मिलता है।<sup>२</sup> नित्यप्रति भक्तिसहित भगवान का भजन करने से आत्मा में शुभ बुद्धि का उदय होता है।<sup>३</sup> गायत्रीमन्त्र का अर्थ भी यही है। जो हमें शुभ बुद्धि की प्रेरणा देते हैं, उनका भजन करना चाहिये, यही गायत्री का तात्पर्य है।

गीता में वर्णित भक्तियोग की व्याख्या में तीनों योगों में भक्तियोग को सर्वोपरि स्थान दिया है। ज्ञान के बाद श्रद्धा या परा भक्ति आती है और उसका चरम साध्य परमेश्वर है। अतएव यह निष्कर्ष निकलता है कि केवल ज्ञान द्वारा ईश्वर की अनुभूति होने के सिद्धान्त का गीता अनुमोदन नहीं करती। ‘भक्ति के बिना भुक्ति नहीं है’, यही गीता का गीत है।

गीता का दर्शन—यों तो गीता में अद्वैत के समर्थक श्लोक भी मिलते हैं,<sup>४</sup> किन्तु यदि बिना किसी भाष्यकार की ओर देखे नि पक्ष भाव से कहा जाय तो, गीता में द्वैतवाद ही अधिक स्पष्ट है। किसी किसी का मत है कि गीता में अद्वैतवाद के बीच में द्वैतवाद का समर्थन किया है। जब आत्मा निष्काम कर्म द्वारा ज्ञानयोग में उभरी हो जाती है तो भक्ति के प्रभाव से वह एक ऐसे स्थान पर पहुँच जाती है, जहाँ उसकी अपनी कोई इच्छा ही नहीं रह जाती। तब वह ईश्वर की इच्छा से अपनी इच्छा को पूर्णतया मिलाकर उन्हीं के आदेश से कर्तव्य कर्म करनी जाती है। इस प्रकार अद्वैत के अन्दर द्वैतभाव ही जीव की चरम उन्नति है।<sup>५</sup>

महामारत में और भी अनेक स्थानों पर द्वैतवाद सुस्पष्ट है। नमस्कार श्लोक में ही नारायण एव नरोत्तम नर को प्रणाम करके ग्रथ का आरम्भ किया गया है। ब्रह्मकाश्रम में नर-नारायण की तपस्या की चर्चा भी कई जगह हुई है, उसमें भी

१. चेतसा सर्वकर्माणि भव्य संन्यस्य अत्परः।

बुद्धियोगमुपाश्रित्य भवितुः सततं भव ॥ इत्यादि। श्रीष्म ४२।५७, ५८

२. तमेव शरणं गच्छ सर्वभावेन भारत।

तत्प्रसादात् परां शान्तिं स्थानं प्राप्स्यसि शाश्वतम् ॥ श्रीष्म ४२।६२

३. तेषां सततयुक्तानां भजतां प्रीतिपूर्वकम्।

ववामि बुद्धिघोषं तं येन मामुपयान्ति ते ॥ श्रीष्म ३४।१०

४. वासुदेवः सर्वम्। इत्यादि। श्रीष्म ३।११। श्रीष्म ३।१२९। श्रीष्म ३।४। श्रीष्म ३।५। श्रीष्म ३।१३

५. शितीन्द्रनाथ ठाकुर की चिन्ता की मूल्यांकन देखिये।

द्वैतभाव का आभास मिलता है। आदर्श-पुरुष नर, नारायण को पाने के लिये व्याकुल रहता है और नारायण भी नर अर्थात् समस्त जगत् के कल्याण के निमित्त तपस्या में लीन हैं; फलस्वरूप नर बलिष्ठ आत्मीय व सत्ता के रूप में नारायण के साथ मिलकर उनके ईप्सित मानवकल्याण में सहायता पहुँचाता है। किन्तु वह स्वयं कभी भी 'नारायण' नहीं बनता। नर और नारायण सदा से उपासक और उपास्य रूप में ही रहे हैं। गीता में कृष्ण अर्जुन से कहते हैं, "हे पार्थ, इस परम पुरुष को एकमात्र शक्ति के द्वारा ही प्राप्त किया जा सकता है, यह सर्वभूत उसी में अवस्थित है, वही सारे जगत् में व्याप्त है।" इस कथन से पता लगता है कि भूतजगत् के ईश्वर में अवस्थित होते हुए भी स्वयं ईश्वर भूतजगत् में विद्यमान या परिणत नहीं है। यह द्वैतभाव कृष्ण के और भी बहुत से कथनों में परिलक्षित हुआ है। क्षेत्र क्षेत्रज्ञविभागयोग में कहा गया है कि, "पुरुष प्रकृति में अवस्थित रहकर स्वामाविक सुख दुःख का भोग करता है। ये गुण ही सद् असद् मोहि में जन्मग्रहण के हेतु होते हैं। इस शरीर में ही एक और भी पुरुष प्रतिष्ठित है। वही उपद्रष्टा, अनुमन्ता, मर्ता, मोक्षता, महेश्वर एवं परमात्म शब्दों में कथित होता है। जो इस पुरुष और सगुण प्रकृति को जानते हैं, वे किसी भी प्रकार से जीवन-यापन करते हुए मुक्त हो सकते हैं। उसी पुरुष को समझने के लिये कोई ध्यानयोग कोई ज्ञानयोग, कोई साध्ययोग और कोई कर्मयोग का अवलम्बन लेता है।"

पञ्चमे अध्याय में (पुरुषोत्तम योग) जीव और ईश्वर का द्वैतभाव अच्छी तरह समझाया गया है। श्रगवान कहते हैं—अर और अक्षर ये दो प्रकार के पुरुष प्रसिद्ध हैं। समस्त भूतशरीर अर में सम्मिलित है और कूटस्थ पुरुष अर्थात् जीवात्मा अक्षर के नाम से विख्यात है। अर और अक्षर से जो मिश्र है, वही उत्तमपुरुष या परमात्मा कहलाता है। वह निर्विकार परमात्मा तीनों लोकों का पालन करता है। मैं चूँकि अर का अतिक्रम कर चुका हूँ और अक्षर से उत्तम हूँ, इसलिये लोक और वेद में पुरुषोत्तम के नाम से विख्यात हूँ।" आगे कृष्ण का यह कथन

१. पुरुषः स परः पार्थ जगत्वा लभ्यस्त्वनम्यया।

यस्यान्तःस्थानि भूतानि येन सर्वमिदं ततम्॥ श्रीम ३२।२२

२. पुरुषः प्रकृतिस्थो हि भुङ्क्ते प्रकृतिजान् गुणान्।

कारणं गुणज्ञोऽप्य सत्सद्गुणोनिजमसु। इत्यादि। श्रीम ३७।२१-२४

३. द्वाविधी पुरुषौ लोके सरवत्पक्षर एव च।

अरः सर्वानि भूतानि कूटस्थोऽक्षर उच्यते॥ इत्यादि। श्रीम ३९।

१६-१८

“शरीर को शेष कहते हैं और इस शेष को जाननेवाला शेषज्ञ (जीव) कहलाता है”, जहाँ द्वैत का समर्थक है; वहीं इसके तुरंत बाद का—“हे अर्जुन, समस्त क्षेत्रों में क्षेत्रज्ञ मुझे ही समझना। क्षेत्र और क्षेत्रज्ञ का ज्ञान ही प्रकृत ज्ञान है।” यह कथन भ्रांति पैदा करता है। इसी प्रकार गीता के दूसरे अध्याय में जीव के जो लक्षण बताये हैं, उनसे अद्वैत का आभास तो मिलता है पर वह स्पष्ट नहीं है क्योंकि उसके आगे ही कृष्ण कहते हैं—“मैं कभी नहीं था, तुम कभी नहीं थे या ये राजा कभी नहीं थे, यह सोचना गलत है और हम सब आगे फिर कभी नहीं होंगे यह भी सही नहीं है।” इसमें तो साफ साफ आत्मा और परमात्मा की भिन्नता झलकती है। पुण्योत्तम योग के आरंभ में परमपद या परमधाम की महिमा का वर्णन करने के साथ ही साधु भगवान का यह कथन “यह सनातन जीव मेरा ही अंश है” संगत प्रतीत नहीं होता क्योंकि उसी में आगे परमात्मा को अर और अक्षर से भिन्न बताया है। और फिर निराकार परमात्मा का अंश हो भी कैसे सकता है? अंश का तात्पर्य तो एक खंड से होता है। इसलिये ‘ममैवाशः’ इत्यादि शब्दों की व्याख्या दूसरी तरह से करनी पड़ेगी। “अंशो नानाव्यपदेशात्”—(२।३।४३) इस आशंका से ब्रह्मसूत्र के भाष्य में श्रीमद्शंकराचार्य ने भी ‘अश’ शब्द का गौण अर्थ लिया है। उनके मतानुसार अंश शब्द अशतुल्य के अर्थ में प्रयुक्त हुआ है। अनएव हमें भी गीता में प्रयुक्त ‘ममैवाश’ के अश शब्द का अर्थ अंशतुल्य ही लेना पड़ेगा, तभी उससे होने वाला अद्वैत का भ्रम दूर होकर द्वैत भाव स्पष्ट होगा। समस्त जीव परमात्मा के आदेश का पालन करते हैं, उसी की इच्छा के अनुसार जीव की इच्छा नियन्त्रित होती है अतः जीव उसके अशतुल्य है। गुणत्रयविभागयोग के प्रारंभ में कृष्ण कहते हैं—“मैं तुम्हें सबसे उत्तम ज्ञान दे रहा हूँ। इस ज्ञान की उपलब्धि के बाद ही मुनिगण शरीर-बंधन से मुक्त हुए हैं। जो इस ज्ञान का आश्रय लेता है, वह मेरे आश्रम्य को प्राप्त होकर सृष्टिकाल में फिर से उत्पन्न भी नहीं होता

१. क्षेत्रज्ञश्चापि मां बिद्धि सर्वक्षेत्रेषु भारत।

क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोर्ज्ञानं यत्तन् ज्ञानं मतं मम ॥ जीष्म ३७।२

२. न त्वेवाहं जातु नासं न त्वं मेमे जनाधिपः।

न शैव न मविद्यामः सर्वे भवन्तः परम् ॥

जीष्म २६।१२

३. ममैवांशो जीवलोके जीवभूतः सनातनः ॥ जीष्म ३९।२

४. उत्तमः पुण्यस्तन्यः परमात्मैत्युवाहृतः ॥ जीष्म ३९।२७

५. जीष्म ३९।७

‘और प्रलयकाल में व्यथित भी नहीं होता।’” इस कथन से स्पष्ट हो जाता है कि जीव को परमात्मा का केवल साधर्म्य लाभ होता है, वह परमात्मा के साथ मिलकर एक नहीं होता।

उपयुक्त समीक्षा से यही निष्कर्ष निकलता है कि गीता और महाभारत में बिल्कुल स्पष्ट रूप से द्वैत या अद्वैत किसी एक का समर्थन नहीं हुआ है। यह विषय सदा से विवादास्पद रहा है। द्वैतवादी आचार्यों ने जिन कथनों की व्याख्या द्वैत के समर्थन में की है, उन्हीं की व्याख्या अद्वैतवादियों ने अद्वैत के पक्ष में कर ली है, अतः यह कहना कठिन है कि इन दोनों ग्रंथों में ग्रंथकार ने कौन सा दर्शन अपनाया है। हाँ, श्लोको की सरल व्याख्या से अवश्य द्वैतवाद स्पष्ट होता है।

जगत और ब्रह्म—जगत् यद्यपि ब्रह्म से मिश्र है, तथापि उसी से इसकी उत्पत्ति हुई है और उसी के सहारे यह विद्यत है। कृष्ण अर्जुन से कहते हैं—हे पार्थ, तुम भूले सर्वजन का चिरतन बीज समझना। मैं ही सबका प्रवर्तक हूँ। मैं ही सृष्टि का कर्ता और नियन्ता हूँ। प्रकृति मेरे ही अधिष्ठान में इस चराचर विश्व की सृष्टि करती है और मेरी अध्यक्षता में ही यह जगत् नित्य नूतनता में परिवर्तित होता है। मेरी अपेक्षा श्रेष्ठ कुछ और नहीं है। माना मे पिरोई मणियाँ जिस प्रकार सूत्र के आश्रित होती हैं, उसी प्रकार यह विश्व मेरे सहारे अवस्थित है।<sup>१</sup> भूमि, जल, अग्नि, वायु, आकाश, मन, बुद्धि, और अहंकार ये मेरी आठ प्रकृतियाँ अपरा कहलाती हैं। जीवस्वरूप जो प्रकृति है वह इनकी अपेक्षा प्रकृष्ट और मिश्र है और उसी के आधार पर यह जगत टिका हुआ है। हे अर्जुन, समस्त भूतजगत की उत्पत्ति इस परा और अपरा प्रकृति से ही हुई है। ये दोनों प्रकृतियाँ मुझसे ही प्रादुर्भूत हुई हैं, अतः मैं ही निखिल जगत् की सृष्टि और सहार का कारण हूँ।<sup>२</sup> सर्वव्यापक वायु जिस प्रकार निरन्तर आकाश में रहते हुए भी आकाश से लिप्त नहीं होती, उसी प्रकार चराचर विषय भी ईश्वर में विद्युत है। परस्पर असंश्लिष्ट

१. पर भूयं प्रचक्ष्यामि ज्ञानानां ज्ञानमुत्तमम्।

यज्ज्ञात्वा मुनयः सर्वे परां सिद्धिमितो गताः॥ इत्यादि। भीष्म ३८।

१, २

२. बीजं मां सर्वभूतानां विद्धि पार्थ सनातनम्। इत्यादि। भीष्म ३१।

१०, ७। भीष्म ३३। १०

३. भूमिरानोऽजसो वायुः सर्वं मनो बुद्धिरेव च।

अहंकार इतीर्य मे निजा प्रकृतिरिष्टया॥ इत्यादि।

भीष्म ३१। ४-६



होते हुए भी आधार आश्रय का भाव तो बना ही रहता है।<sup>१</sup> प्रलयकाल में समस्त जगत् ईश्वर की ही त्रिगुणात्मक भाषा में विलीन हो जाता है और सृष्टिकाल में पुनः उन्हीं से प्रादुर्भूत होता है। परमात्मा यद्यपि विश्वसृष्टि के विधायक है, सब भी विश्व इनको बंधन में नहीं बाँध पाता; उनके सब कर्म अनासक्त, उदासीन व्यक्ति के समान होते हैं।<sup>२</sup> विभूतियोग में कहा गया है कि भगवान ही विश्व के प्राण हैं, यह विश्व उनकी तुलना में बहुत ही क्षुद्र है। ईश्वर को स्पष्टतया जगत का उपादानस्वरूप न मानकर निमित्तकारण माना है।

आत्मा व परमात्मा का संबंध—मृतजगत यद्यपि परमात्मा में विभूत है, तथापि आत्मा का संबंध परमात्मा से निकटतर है। जगत के वह निमन्ता हैं, किन्तु आत्मा के साथ उनका संबंध अधिक मधुर है। पिता के साथ पुत्र का, मित्र के साथ मित्र का जो सम्पर्क होता है, वही परमात्मा के साथ आत्मा का होता है। विश्व-रूपदर्शन में अर्जुन प्रार्थना करते हुए कहते हैं—“हे देव, मेरे अपराध सहन करो।” आत्मा परमात्मा को घनिष्ठ रूप में पाना चाहती है और इसीलिये उससे मिलने के लिये व्याकुल रहती है। इसी व्याकुलता की उत्पत्ति के बाद योगसाधना होती है।

मुक्ति—निष्काम कर्मयोग, ज्ञानयोग एवं भक्तियोग की साधना से आत्मा निष्कलुष होकर चिरशान्ति का उपभोग करती है। तब उसके सब बन्धन छिन्न हो जाते हैं, कर्म, ज्ञान आदि उसे अज्ञान में आबद्ध नहीं रहने देते। भगवत् प्रीति के उद्देश्य से किया गया कर्म ही साधक को मुक्ति का आस्वादन कराता है। गीता के मतानुसार भगवान का साधर्म्यलाभ एवं भगवान के अन्दर वास करना ही मुक्ति या परमपद प्राप्ति है।<sup>३</sup> जिस व्यक्ति का मन साम्यवादी हो जाता है, उसे

१. यथाकाशस्थितो नित्यं बाधुः सर्वत्रधो बहन् ।

तथा सर्वाणि भूतानि मत्स्यानीत्युपधारय ॥ श्रीमद् ३३।६

२. सर्वभूतानि कौन्तेय प्रकृतिं यांति मामिहम् ।

कल्पयन् पुनस्तानि कल्पादौ विसृजाम्यहम् ॥ इत्यादि ॥ श्रीमद् ३३।७।९

३. पितॄन् पुत्रस्य सखेभ्यः सख्युः, प्रियः प्रियायार्हति श्रेयः सोऽहम् । श्रीमद् ३५।४४

४. जन्मसंघविनिर्मुक्ताः परं यच्छम्यमानसयम् । श्रीमद् २६।५१

बहवो ज्ञानतपसा पूता मद्भावमाचराः । श्रीमद् १८।१०

योगयुक्ताः गुणिर्बहू व विदेवाविमल्युक्ताः । श्रीमद् २९।३६, १७, २०, २४, २९

इस लोक में ही परम पद मिल जाता है, समदर्शी व्यक्ति ब्रह्म में ही स्थित होता है। जब तक जीव मुक्त नहीं होता, पृथ्वी पर उसका आवासमन बना रहता है। किन्तु ब्रह्म की प्राप्ति के पश्चात् फिर जन्म ग्रहण नहीं करना पड़ता।<sup>१</sup> भगवान के आशीर्वाद के बिना शाश्वत अव्यय पद प्राप्त करना जीव के लिये संभव नहीं है। परा भक्ति के द्वारा ही आत्मा परमात्मा से मिलकर मुक्त होती है।<sup>१</sup>

१. इहैव तीर्जितः सर्वो देवां ज्ञान्ये स्थितं ममः।

निर्वोचं हि सर्वं ब्रह्म तत्त्वान् ब्रह्मणि ते स्थिताः ॥ श्रीमद् २९।१९

आत्मब्रह्ममुक्तमब्रह्ममेकः पुनरावर्तिनोऽर्जुन।

मानुषेय तु कीर्त्तये पुनर्जन्म न विद्यते ॥ श्रीमद् ३२।१९

२. मत्प्रसादाववाप्नोति ब्रह्मकर्म कुरुप्रज्ज्वरं ॥ श्रीमद् ४२।१६-१८

## पंचरात्र

**पंचरात्र का परिचय**—पंचरात्र शास्त्र को भागवत शास्त्र, भक्तिमार्ग एवं सात्वत दर्शन भी कहा जाता है। ब्रह्मपुराण (जन्म खंड १३२वाँ अध्याय) में पंचरात्र शब्द का अर्थ बताया गया है। जिस शास्त्र में सात्विक, नैर्गुण्य, सर्वतत्पर, राजसिक एवं तामसिक इन पाँच प्रकार के रात्र या ज्ञान की समीक्षा हो, वह पंचरात्र कहलाता है। ईश्वर संहिता के इक्कीसवें अध्याय में कहा गया है कि शाठित्य, औपगायन, मौञ्जयन, कौशिक और नारदाज इन पाँचों ऋषियों ने दीर्घकाल तक वासुदेव की तपस्या की थी। तपस्या से सन्तुष्ट होकर भगवान् वासुदेव ने अलग-अलग पाँचों को पाँच दिन तक मुक्ति-पथ का प्रदर्शन करने के लिये जिन शास्त्रों का उपदेश दिया था, वही पंचरात्र के नाम से प्रसिद्ध हैं। नारदीय पंचरात्र में कुल मिलाकर सात प्रस्थानों का उल्लेख किया गया है। यथा—ब्राह्म, शैव, कौमार, बाशिष्ठ, कापिल, गौतमीय और नारदीय। अन्यत्र बाशिष्ठ, नारदीय, कापिल, गौतमीय और सनत्कुमारीय इन पाँच पंचरात्र प्रस्थानों का नाम मिलता है। नारद पंचरात्र नामक एक तन्त्रशास्त्रीय ग्रंथ भी है। अहिर्बुध्न्य संहिता, ईश्वर संहिता, कपिञ्जल संहिता, जयाक्य संहिता, पराशर संहिता पाद्यतन्त्र, सात्वत संहिता, विष्णु संहिता आदि पंचरात्र ग्रंथ तो मुद्रित भी हुए हैं। नारदीय संहिता, परम संहिता, अनिरुद्ध संहिता आदि हस्तलिखित ग्रंथ भी भारत के विभिन्न स्थानों में मिलते हैं। बड़ौदा के ओरियन्टल इन्स्टिट्यूट से प्रकाशित जयाक्य संहिता की प्रस्तावना में बहुत से ग्रंथों की तालिका दी हुई है।

**चतुर्व्यूहवाद**—पंचरात्र के मतानुसार वासुदेव, संकर्षण, प्रद्युम्न एवं अनिरुद्ध ये चतुर्व्यूहवाद प्रचलित हैं। इनमें वासुदेव को जगत्कारिणीमूर्त विज्ञानरूप साक्षात् परमब्रह्म माना जाता है। वासुदेव से द्वितीय व्यूह संकर्षण संज्ञक जीव की, संकर्षण से तृतीय व्यूह प्रद्युम्नसंज्ञक मन की और प्रद्युम्न से चतुर्थ व्यूह अनिरुद्ध-नामक अहंकार की उत्पत्ति मावी है। कहा है—संकर्षण, प्रद्युम्न और अनिरुद्ध ये तीनों व्यूह श्री भगवान् वासुदेव की मायात्मक हैं और उनसे अविज्ञ हैं। इसीलिये संकर्षण आदि को उन्हीं का अवतार माना जाता है। संक्षेप में वही सात्वत सिद्धान्त

है।<sup>१</sup> सात्वत संहिता, पीष्कर संहिता, परमसंहिता, शाण्डिल्यसूत्र आदि इस मत के प्रामाणिक ग्रंथ कहलाते हैं।

**पंचरात्र की प्रामाणिकता**—ब्रह्मसूत्र में दूसरे अध्याय के दूसरे पाद की समाप्ति पर शांकरभाष्य में पंचरात्रमत या भागवत् मत का तर्क द्वारा खंडन किया गया है। शांकराचार्य ने कहा है कि जीव की उत्पत्ति मानने पर उसकी अनित्यता भी माननी पड़ेगी, जो श्रुतिविरुद्ध है। श्रुति के अनुसार जीव नित्य है। महर्षि व्यास ने भी “नात्माऽश्रुतेनित्यत्वान्वा ताव्यः” (ब्रह्मसूत्र २।३।१७) इस सूत्र में जीव को नित्य बताया है। भागवत शास्त्र में उल्लिखित है कि शाण्डिल्य को जब चतुर्वेद का अध्ययन करने के बाद भी श्रेयःलाभ नहीं हुआ तो उन्होंने सात्वतशास्त्र का अध्ययन किया। इस कथन में वेद की निन्दा झलकती है, अतः भागवत शास्त्र की उपर्युक्त कल्पना असंगत प्रतीत होती है। ऐसे शास्त्र को प्रामाणिक नहीं माना जा सकता। भाष्यकार आचार्य रामानुज ने शांकर के भाष्य में दोष निकालकर मुक्ति-प्रमाण की सहायता से पंचरात्र का साधुत्व स्थापित किया है। रामानुजाचार्य ने महाभारत के आधार पर ही अपना मत दिया है। महाभारत में कहा गया है कि सब पंचरात्र शास्त्रों के वेत्ता स्वयं भगवान् हैं।<sup>१</sup> रामानुज भाष्य में उद्धृत अंश महाभारत का पाठान्तर है। उसमें कहा गया है कि भगवान् मात्र वेत्ता ही पंचरात्र के बक्ता भी हैं। “पंचरात्रस्य कुत्सनस्य बक्ता नारायणः स्वयम्।” नीलकण्ठ ने अपनी टीका में कहा है कि सब शास्त्रों की प्रामाणिकता सिद्ध करने के लिये विसिष्ट कर्ता का नाम जोड़कर शास्त्रों की प्रशंसा की गई है।<sup>१</sup> सांख्य, योग, पांचरात्र, वेद, पाशुपद आदि सभी शास्त्रों को ज्ञानस्वरूप बताया गया है।<sup>१</sup> पंचरात्र शास्त्र भी भगवत्प्रणीत है—यह कहने का तात्पर्य यही है कि अलौकिक पुरुष का संबंध शास्त्र से जोड़ने पर उसकी प्रामाणिकता के विषय में संशय नहीं रह सकता। सांख्य और योग एक ही शास्त्र हैं। वेद और आरण्यक भी परस्पर भिन्न नहीं हैं; पंच-

१. नित्यं हि नास्ति जगति भूतं स्वाधरजंगमम्।

अतः तमेकं पुरुषं वायुदेवं स्रजस्तनम्। इत्यादि। श्रुति ३३९।३२-४२ वायुदेव सवेतसे नयोर्धीतं भजस्तनम्॥ इत्यादि। जीष्म ६५।६९-७२

२. पाञ्चरात्रस्य कुत्सनस्य वेत्ता तु भगवान् स्वयम्। श्रुति ३४९।६८

३. प्रामाण्यसिद्धये विसिष्टकर्तृकत्वेन सर्वाणि स्तोति। नीलकण्ठ, श्रुति ३४९।६५-६८

४. सांख्यं योगं पाञ्चरात्रं वेदः पाशुपतं तथा।

ज्ञानाभ्येतानि राजर्षे विद्धि नामाभ्येतानि वै॥ श्रुति ३४९।६४

रात्ररूप भक्तिसास्त्र भी इन्हीं के साथ संलग्न हैं अर्थात् भक्तिवाद को छोड़ देने से साधना अधूरी रह जाती है और सब शास्त्रों का चरम लक्ष्य मुक्तिकाम ही है।<sup>१</sup>

पंचरात्र का उद्देश्य—भुक्तिप्रधान, विचारप्रधान व भक्तिप्रधान सब शास्त्रों में ईश्वर को चरम उपाय माना है। शास्त्रीय पद्धति के अनुसार विचार करने पर अवगत होता है कि प्रस्थान वेद विज्ञान के निमित्त विभिन्न शास्त्रों में विभिन्न प्रकार की व्याख्या तो अवश्य हुई है, परन्तु तत्त्वविवेचन से स्पष्ट हो जाता है कि एकमात्र ईश्वर का तत्त्व निरूपण और मोक्ष का पथ-प्रदर्शन ही आस्तिक शास्त्रों का ध्येय है। समुद्र से प्रसृत जलराशि जिस प्रकार पुनः समुद्र में ही प्रवेश करके स्थिरता एवं पूर्णता को प्राप्त होती है, उसी प्रकार मिलित ज्ञानराशि भी नारायण से उत्पन्न होकर उनके तत्त्वनिरूपण में ही सार्थक होती है। यही सात्वतशास्त्र का मर्म है। नारद ने भी यही तत्त्व प्रकट किया है।<sup>२</sup>

वेदान्त भाष्यकार आचार्य रामानुज ने कहा है कि, सांख्य में कथित पञ्चीस तत्त्वों, योगशास्त्र में वर्णित साधन-प्रणाली एवं वेदोक्त कर्मकांड की सत्यता में किसी प्रकार का मतभेद नहीं है। उपर्युक्त शास्त्र एवं आरण्यक शास्त्रों का प्रयोग वास्तव में ब्रह्म का स्वरूप समझने के लिये होता है। पंचरात्र का वर्णनीय विषय भी यही सत्य है। शारीरिक सूत्र में सांख्य आदि शास्त्रों का अस्तित्व तो स्वीकृत हुआ है, किन्तु उनके तत्त्व की ब्रह्मात्मकता का निराकरण किया गया है। दूसरे शास्त्रों में वर्णित वेदविच्छेद वचनों का भी खंडन हुआ है, लेकिन ब्रह्मतत्त्व का विरोध कहीं नहीं मिलता। इसीलिये महामारत में कहा गया है कि सांख्य, योग, पंचरात्र, वेद तथा पाशुपत शास्त्रों की छाया के संबन्ध में एकमात्र आत्मा ही प्रमाण है अथवा आत्मविवेचन में ही इनकी सर्वजनसिद्ध प्रामाणिकता है, अतएव तर्क द्वारा इन शास्त्रों को 'न स्यात्' नहीं करना चाहिये। महामारत के बंगीय संस्करण में उक्त कथन के तृतीय और चतुर्थ चरण का रूप निम्न है। उनका तात्पर्य यह है

१. एकमेकं सांख्ययोगं वेदाध्ययनेन च ।

परस्परान्वेष्टानि पांचरात्रग्रन्थ कथ्यन्ते ॥ अस्ति ३४८।८१

२. सर्वेषु च नृपथेष्ठं ज्ञानेन्येतेषु दृश्यते ।

यथागमं यथाध्यायं निष्ठा शारदायाः प्रभुः ॥ इत्यादि । अस्ति ३४९।

३८-७०

यथा समुद्रात् प्रसृतां जलीकालस्तमेव रात्रिं पुनराविविधति । अस्ति ३४९।

८३-८५

कि ये सब शास्त्र ज्ञान के हेतु हैं, शास्त्र तो नाना प्रकार के हैं पर उनमें वर्णित तत्त्व-ज्ञान एक ही है। अतः सब शास्त्र ही प्रामाणिक हैं।<sup>१</sup>

पंचरात्र की उपादेयता—मोक्षधर्म के ३३५वें अध्याय में पंचरात्र शास्त्र की प्रक्रिया एवं प्रतिपाद्य विषय विषय रूप से वर्णित हुआ है। कहा है—पंचरात्रविद भगवद्भक्तों के चरण जिस घर में पड़ते हैं, वह घर पवित्र हो जाता है।<sup>२</sup> पंचरात्र शास्त्र ऋग्वेद के समान हैं। मरीचि, अग्नि, अंगिरा, पुलस्त्य, पुलह, ऋतु और अशिष्ट इन सातों ऋषियों एवं स्वायंभुव पंचरात्र शास्त्र के प्रणेता हुए हैं।<sup>३</sup> नारायण की आज्ञा से जगत् के हित के निमित्त देवी सरस्वती ने तपस्वी ऋषियों के अन्तर में प्रवेश करके उनसे पंचरात्र की रचना कराई।<sup>४</sup> मोक्षधर्म के नारायणीय अध्यायों में बहुत से भागवत् तत्त्वों की व्याख्या की गई है जो सात्वतदर्शन के ही अंतर्गत आते हैं। विश्वोपाख्यान में कहा गया है कि, ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य एवं साधुचरित्र शूद्र अपने-अपने कर्म द्वारा सात्वतविधि के अनुसार त्रापरयुग के अंत में और कलियुग के प्रारम्भ में वासुदेव की पूजा करेंगे।<sup>५</sup> महाभारत में तो कहीं भी पंचरात्र को अवैदिक नहीं बताया है, किंतु नीलकण्ठ ने अपनी टीका में पंचरात्र के सिद्धान्त को वैदिक नहीं माना है।<sup>६</sup> नीलकण्ठ ने आगे वह भी कहा है कि “यद्यपि पंचरात्र की वर्णनपद्धति वैदिक शास्त्रों की वर्णन पद्धति से नहीं मिलती, तथापि चरम सिद्धान्त तो सबका ही एक है। नारायण ही सर्वव्यापी हैं, सब तत्त्वों के सार हैं, और अनादि अनन्त स्वरूप हैं, इस संबंध में किसी प्रकार का मतभेद नहीं है।”<sup>७</sup>

१. सांख्य योगः पंचरात्रं वेदाः वासुपतं तथा।

आनान्येतानि राजर्षे विद्धि नामान्येतानि वै॥ श्रुति ३४९।६४  
(अस्मद्व्रमाणान्येतानि न ह्यन्येषां हेतुभिः॥ रामानुजसम्मत पाठ)

२. पंचरात्रविदो मुक्यास्तस्य मेहे महात्मनः।

प्राधान्यं भगवत्प्रोक्तं धृञ्जते वाचभोजनम्॥ श्रुति ३३५।२५

३. वेदेष्वनुभिः समितं कृतं मेरो महर्षिगरी। इत्यादि। श्रुति ३३५।२८-३२

४. नारायणमुशिष्टा हि तदा देवी सरस्वती।

विशेषां तानुवीन् सर्वां लोकानां हितकाम्यया॥ इत्यादि। श्रुति ३३५।  
३५-३८

५. वासुदेव इति ज्ञेयो धर्मो पृथक्सि भारत। इत्यादि। नीलकण्ठ ३६। ३८-४०

६. पंचरात्रमसंस्थावैदिकस्य। इत्यादि। नीलकण्ठ श्रुति ३७।१२२

पंचरात्रशास्त्रस्य दुष्प्रवृत्तितत्त्वं वेदविद्वत्तत्त्वस्य सूचितम्। नीलकण्ठ  
श्रुति ३४९।७३

७. तथापि अन्तर्गततत्त्वमेवेति परमतत्त्वमेव त्वेकमेव। नीलकण्ठ। ३४९।७३

संख्य, योग, पंचरात्र, वेद, आरभ्यक आदि शास्त्र एक ही परम पुख के माहात्म्य वर्णन के उद्देश्य से लिखे गये हैं। सब आस्तिक शास्त्रों का चरम प्रतिपाद्य वही परम पुख है। जो भक्तिमार्ग का अनुसरण करते हुए एकाग्र चित्त से उपासना में रत रहते हैं, वह नारायण के साथ मिलकर एक हो जाते हैं।<sup>१</sup> भगवत आराधना के बिना चित्त एकाग्र नहीं हो सकता और चित्त के एकाग्र न होने तक बुद्धि परमेश्वर की ओर नहीं लग सकती। चंचला बुद्धि साधक को पशुघ्रष्ट करती है। परमतत्त्व को जानने के लिये भक्तिमार्ग का अवलम्बन अत्यन्त आवश्यक है, मात्र ज्ञान के द्वारा उसे प्राप्त नहीं किया जा सकता। इसीलिये भक्तिमार्ग के श्रेष्ठ शास्त्र पंचरात्र को इतना आदर दिया जाता है।<sup>२</sup>

१. पंचरात्रविद्यो ये तु यथाकमचरा नृप।

एकान्तभाषीपतायते हरिं प्रविशन्ति वै ॥ भाषि. ३४५।७२, १, २

२. यस्या आभयिजायसि यावान् यत्प्रतिपत्तयतः। जीम. ४२।५५

स्माद्भवती कुरुत्तस्य शास्त्रकामत्वात्तर्थाविश्रुतिः। नीलकण्ठ, भाषि

३५१।२२

## अवेदिक मत

पूर्वपक्ष के रूप में अवशा प्रसंगवशा तो महाभारत में नहीं-कहीं अवैदिक मत का थोड़ा बहुत उल्लेख मिलता है; किंतु विशेष रूप से उसकी समीक्षा नहीं की गई है।

**लोकायत एवं चार्वाक**—मृत्यु के समय दुर्योधन ने विलाप करते हुए चार्वाक नामक एक मित्र का नाम लेकर कहा था—“वाक्विशारद, परिव्राजक मित्र चार्वाक युद्ध में इस प्रकार मेरी मृत्यु का संवाद सुनकर अवश्य ही प्रतीकार करेगा।”<sup>१</sup> नीलकण्ठ ने अपनी टीका में कहा है—चार्वाक ब्राह्मण वैश्याचारी एक राजस का नाम था।<sup>२</sup>

युद्ध समाप्त होने पर जब युधिष्ठिर पुनः सिंहासन पर बैठे तो वहाँ उपस्थित ब्राह्मणों ने आशीर्वाद देकर उनके कल्याण की कामना की। पुण्याहवाचन से जिस समय गगन मुखरित हो रहा था उसी समय एक मित्र वैश्याचारी ब्राह्मण ने स्वयं को ब्राह्मणों का प्रतिनिधि बताकर असंख्य जाति-बांधवों का नाम करने के हेतु युधिष्ठिर को बहुत चिक्कारा। उसके वाक्यबाणों से व्यथित होकर युधिष्ठिर ने समागत ब्राह्मणों से कातरस्वर में क्षमा माँगी। उस मिक्षुक ब्राह्मण के इस अशिष्ट व्यवहार से लज्जित होकर अन्य ब्राह्मण बोले—“महाराज, वह व्यक्ति हमारा प्रतिनिधि नहीं है; इसने जो कुछ कहा है, वह हमारे द्वारा अनुमोदित नहीं है।” यह कहकर तपोनिष्ठ ब्राह्मणों ने ध्यान-नेत्र से इस ब्राह्मण का स्वरूप देखा और बोले—“राजन, यह दुर्योधन का मित्र चार्वाक राजस है जो परिव्राजक के वेष में दुर्योधन के प्रियकार्यों का सम्पादन करने के उद्देश्य से भ्रमण करता फिरता है।” इसके बाद उन कुछ ब्राह्मणों ने अपने तेज के प्रभाव से उस मिक्षुक को भस्म कर दिया।<sup>३</sup> इस उपाख्यान के ‘चार्वाक’ नाम में किसी प्रकार की व्यंजना है या नहीं, तथा वेदवित् तपोनिष्ठ ब्राह्मणों ने उसकी हत्या की, इस कथन में चार्वाक मत के सङ्घन का आभास है क्या; वह विवेचनीय है। जनकवंशी राजा की राज्यसमा

१. यवि आनसि चार्वाकः परिव्राज् वाक्विशारदः।

करिष्यति महाभारतो द्रुपदं सौअपिचिंति अंभ॥ कल्प ६४।१२

२. चार्वाको ब्राह्मण वैश्याचारी राजसः। नीलकण्ठ

३. ज्ञाति ३८वाँ अध्याय।



उन दिनों शास्त्रचर्चा का एक बृहत् केन्द्र थी। शत-शत आचार्य वहाँ रहकर ज्ञान-विज्ञान की किरणों से सम्पूर्ण देश को प्रकाशित करते थे। राजर्षि की राज्य-सभा में प्रायः आस्तिक एवं नास्तिक दर्शन के महापंडितों में शास्त्रार्थ होता रहता था। नास्तिक मत का खंडन करने में लब्धप्रतिष्ठ शास्त्रज्ञों को विशेष सम्मान दिया जाता था।'

लोकायत दर्शन के पंडितों में बहुत से सिद्धान्त प्रचलित हैं। कोई कहता है, शरीर के नाश के साथ ही आत्मा भी नष्ट हो जाती है, तो कोई शरीर को ही अवि-नस्वर मानता है। कुछ पंडित शरीर से अलग आत्मा का अस्तित्व ही नहीं मानते।' कहा है—पार्थिव, वायवीय, तैजस एवं जलीय परमाणु एक साथ मिलकर शरीर-रूप में प्रकट होते हैं। इनके एकत्र होने पर सुरा की मदकता की तरह शरीर में चैतन्य का आविर्भाव होता है। वह चैतन्य स्वाभाविक नियमानुसार शरीर में ही प्रादुर्भूत होता है, घट आदि जड़ पदार्थों में उसकी उत्पत्ति नहीं होती। देहरूप आत्मा का विनाश होने पर भी आत्मा नामक दूसरे पदार्थ का अस्तित्व जिस आगम में स्वीकृत है, वह आगम प्रत्यक्ष विरुद्ध होने के कारण अप्रामाणिक है।' लोकायत-दर्शन में प्रत्यक्ष को ही प्रामाणिक माना गया है। प्रत्यक्ष से अगोचर किसी भी वस्तु की सत्ता स्वीकृत करना उनके मत के विरुद्ध है। श्लेश, दुःख, जरा, व्याधि आदि को ही मृत्यु की मृदु अवस्थाएँ माना गया है। इन्द्रिय वनैरह के विनाश से शरीर की जो हानि होती है, वह भी आसिक मृत्यु कहलाती है। लोकायत दर्शन-शास्त्री कहते हैं—आत्मा का पृथक् अस्तित्व स्वीकार करने की क्या आवश्यकता है? अग्निहोत्र आदि श्रुति की प्रामाणिकता प्रत्यक्ष विरुद्ध है एवं उसमें थड़ा रखना एक श्रेणी के लोगों की स्वार्थपरता है अतः श्रुति सर्वथा अप्रामाणिक है।'

१. तस्य स्म कस्मादाचार्या वसन्ति सततं गृहे।

दर्शयन्तः पृथग्दर्मान् नानाध्वनयिवास्तिनः ॥ श्रुति २१८।४। नीलकण्ठ  
हेमिले

२. स तेषां प्रेत्यमाने च प्रत्यक्षतो विनिश्चये।

आगमस्यः संप्रविष्टमात्रतस्त्वेन दुष्यति ॥ श्रुति २१८।५

३. दुष्यमाने विनाशे च प्रत्यक्षे लोकसाक्षिके।

आगमात् परमसीति दुष्यन्ति पराजितः ॥ श्रुति २१८।२४, २५

४. अनात्मा ह्यनग्नो मृत्युः श्लेष्मो मृत्युर्धरात्मकः।

आत्मानं मयते मोक्षसवसाय्यं वरं मतम् ॥ इत्यादि। श्रुति २१८।  
२४, २५

दूसरे दार्शनिकों द्वारा स्वीकृत अनुमान आदि के भूल में जो प्रत्यक्ष है, उसे तो मानना ही पड़ेगा, फिर प्रत्यक्ष के अतिरिक्त किसी दूसरे प्रमाण को क्यों माना जाय।'

ईश्वर, अदृष्ट आदि पदार्थों को अनुमान द्वारा सिद्ध करने की चेष्टा करना व्यर्थ है। शरीर से शरीर की सृष्टि होती है, यही प्रत्यक्ष सिद्ध है। दूसरे अदृश्य पदार्थों को सिद्ध करने में पांडित्य का प्रदर्शन करना केवल डोंग है।' शरीर से जीव पृथक् है, इसका संबन्ध करने के लिये चार्वाकदर्शन में कहा गया है कि सम्भावित वृहत् वटवृक्ष के पत्र, पुष्प, फल, मूल आदि जिस प्रकार प्रच्छन्न रूप से बीज में ही निहित होते हैं, उसी प्रकार शरीर के कारणभूत शुक्लबीज में ही मन, बुद्धि, अहंकार, चित्त, शरीर की आकृति आदि वस्तुएँ प्रच्छन्न रहती हैं, यथासमय स्वतः ही उनका आविर्भाव हो जाता है। गाय बास खाती है, किन्तु उसकी परिणति दुग्ध रूप में होती है। तड़ुल, गुड़ आदि नाना द्रव्यों का कल्क जिस प्रकार दो तीन दिन रखता रहे तो उसमें भावक शक्ति उत्पन्न हो जाती है, उसी प्रकार नानागुणविशिष्ट शुक्ल से अथवा चतुर्भूत संयोग से चैतन्य की उत्पत्ति हो जाती है। चूम्बक जिस प्रकार लोहे को संघातित करता है, उसी प्रकार उत्पन्न चैतन्य इन्द्रियों को उनके विषय-ग्रहण में नियुक्त रखता है। जैसे सूर्यकांत मणि का संयोग सूर्यरश्मि से होने पर ही अग्नि की उत्पत्ति होती है, मिट्टी या जल के साथ संयोग होने पर नहीं होती, ठीक उसी तरह पार्थिव आदि असंगत भेद से ही प्रत्येक इन्द्रिय का ग्राह्य विषय निम्न हो जाता है। घ्राणेन्द्रिय के साथ किसी बीज का संयोग होने पर गंध, चक्षु इन्द्रिय के साथ संयोग होने पर रूप गृहीत होगा। इस प्रकार हर इन्द्रिय का ग्राह्य विषय निम्न हो जाता है। भोग्य वस्तुओं के भोग के लिये शरीर के अलावा जीव की भी स्वीकृति आवश्यक नहीं है। अग्नि में जैसे जलशोषक-तत्त्व गुण स्वतः ही वर्तमान होता है, वैसे ही भूतसंघात या शरीर में बोक्तृत्व गुण सदा रहता है।'

वनवास के समय द्रोपदी ने दुःख प्रकट करते हुए युधिष्ठिर से जो बातें कही

१. प्रत्यक्षं द्योतुबोभूतं कृतान्तैतिह्ययोरपि ।

प्रत्यक्षोपाययो निम्नः कृतान्तो वा न किञ्चन ॥ शांति २१८।२७

२. यत्र यत्रानुमानेऽस्मिन् कृतं जायततोऽपि च ॥

यान्यो जीवः शरीरस्य नास्तिकानां यतो स्थितः ॥ शांति २१८।२८

३. रेतो वटकभीकायां वृत्तवाकाधिवासनम् ।

जातिः स्मृतिरवस्थान्तः सूर्यसाम्योऽनुभवाय ॥ शांति २१८।२९।

(नीलकण्ठ टीका)

अर्थात् देहात्मके के अंतर्गतस्थितिः कायरे । अथ ७६।२

हैं, उनमें श्री. चार्वाकदर्शन का आभास मिलता है। जगबान के पक्षपात आदि के संबंध में द्रौपदी ने बहुत कुछ कहा है।<sup>१</sup> द्रौपदी की बातें सुनकर युधिष्ठिर बोले—“तुम्हारे बचन ऐसे तो सुनने में बहुत ही मधुर एवं शोभनीय हैं, परन्तु उनसे नास्तिकता प्रकट होती है।”<sup>२</sup> लोकायत दर्शन को मानने वाले पाप और पुण्य नहीं मानते। “जब तक पृथ्वी पर रहो, आनन्द से रहो”, यही उनका सिद्धान्त है।<sup>३</sup> किन्तु महामारत में नास्तिकों का नरकभोग निश्चित बताकर बड़ी निपुणता के साथ लोकायत, चार्वाक आदि दर्शनों का निराकरण किया गया है।<sup>४</sup>

सौगत आदि मत—सौगत मत के कुछ सिद्धान्तों की आलोचना भी ‘पाक्षण्ड-खंडन’ नामक अध्याय में हुई है। सौगत मतावलम्बी रूप, विज्ञान, वेदना, संज्ञा और संस्कार ये पाँच स्कंध मानते हैं। इन पाँचों की स्वीकृति में ही उनके ऐहिक और पारत्रिक सब व्यवहार प्रतिपादित हो जाते हैं। नित्य-चैतन्य नामक किसी पदार्थ को ये भी नहीं मानते। पाँच स्कंध और चित्त का आधार, इस तरह ये शरीर को बड़ावतन कहते हैं। बौद्ध मत में अज्ञान, संस्कार, विज्ञान, नाम, रूप, बड़ावतन, स्पर्श, वेदना, तृष्णा, उपादान, भव, जाति, जरा, मरण, शोक, परिबेदना, दुःख और दुर्गमस्ता—ये अठारह पदार्थ कही संक्षेप में तो कही विस्तार में विवेचित हुए हैं। इनमें पूर्व-पूर्व के पदार्थ पर-पर पदार्थ के निमित्त माने गये हैं। कोई कोई सौगत अज्ञान आदि पदार्थों को देहांतर प्राप्ति का कारण बताता है। अज्ञान के नष्ट होने पर देह या सत्त्व का नष्ट होना ही उनके मतानुसार मोक्ष है।<sup>५</sup> शून्यवादी बौद्ध शून्य को जगत का कारण बताते हैं।<sup>६</sup>

बौद्ध सन्यासियों को अपणक कहा जाता था। नीलकंठ ने कहा है, अपणक

१. न मातुपितृवद् राजन् धाता मृतेषु वसंति ।

रोषादिषु प्रभृत्सौख्यं यथावमिति जनः ॥ इत्यादि । अण ३०।३८-४३

२. कस्मिन् चित्रपटं इत्थं यथास्तेन त्वया वचः ।

उक्तं तच्छ्रुतमस्मानिनास्ति कथन्तु प्रजावते ॥ अण ३१।१

३. पुण्येन यत्सदा बान्धे नैतद्वस्तीति आवरे । अण ४९।९

४. हितापराधश्च ये केचिद् ये च नास्तिकवृत्तयः ।

लोभमोहसमायुक्तास्ते च निरयधामिनः ॥ अण ५०।४

५. अविद्या कर्मतृष्णा च केचिद्वस्तु पुनर्भवे ।

कारणं लोभमोही तु बोधापान्तु निबोधनम् ॥ इत्यादि । अंति २१८।

३२-३५ नीलकंठ वैजये ।

६. नास्त्यस्तीति च आवरे । इत्यादि । अण ४९।३-४. अण १६३।८

शब्द का अर्थ पाखंडी मित्र है।<sup>१</sup> उस काल में पाखण्ड शब्द वेदनिन्दक नास्तिक के अर्थ में ही प्रयुक्त होता था। मार्कण्डेय समास्यापर्व में उल्लिखित है कि कलियुग में बहुत से लोग एडूक की पूजा करेंगे। जिस स्तंभ या मूर्ति के अन्दर मृत व्यक्ति की अस्थियाँ रखी जाती हैं उसे एडूक कहते हैं। अस्थि या मस्मस्थापन बौद्धधर्म प्रवर्तित है, जो किसी भी वैदिक शास्त्र में नहीं मिलता। महाभारत में भी इसकी निन्दा की गई है।<sup>२</sup> बौद्ध मतानुसार वर्ण या आश्रमव्यवस्था द्वारा किसी धर्म का पालन नहीं होता। स्तम्भ आदि का पूजन एवं शैत्यवन्दना को ही वे धर्म के बाह्य अंग मानते हैं।<sup>३</sup>

महाभारत में पशुहवन के द्वारा जो यज्ञ निष्पन्न होते हैं, उनकी कठोरता के साथ निन्दा की गई है। इस पर बौद्धधर्म का प्रभाव स्पष्ट दिखाई देता है, क्योंकि वैदिक शास्त्रों में यद्यपि हिंसा की निन्दा हुई है, तथापि वैषाहिंसा की तो प्रशंसा ही की गयी है। यज्ञ में की गई हिंसा वैदिक मतानुसार वैष हिंसा मानी गई है।<sup>४</sup> वैष हिंसा को भी 'क्षत्रयज्ञ' कहा गया है। जिन अध्यायों में 'क्षत्रयज्ञ' की निन्दा हुई है उन पर जिस प्रकार बौद्ध प्रभाव होने की कल्पना की जा सकती है, उसी प्रकार योगिक आत्मयज्ञ रूप तपस्या को श्रेष्ठ बताने के उद्देश्य से उन्हें सार्धक कहना भी असंगत नहीं है। क्योंकि बहिरंग यागयज्ञ की निन्दा करने के बाद कहा गया है—  
आत्मा ही यज्ञभूमि है, उसका तत्त्वानुशीलन ही महायज्ञ है, स्थानविशेष में यज्ञानुष्ठान का कोई मूल्य नहीं है।<sup>५</sup>

याज्ञिक का वृथा मांस खाना भी प्रशंसनीय नहीं माना गया है, क्योंकि अहिंसा का उत्तम आदर्श तो मांस बिलकुल न खाना ही है।<sup>६</sup> उक्त कथन भी बौद्ध प्रभावित है, यह निश्चित रूप से नहीं कहा जा सकता; क्योंकि वैदिक शास्त्रों में भी मांस-भक्षण अच्छा नहीं बताया है। धर्म के नाम पर सुरा, मद्य, मांस, मत्स्य आदि का

१. सोऽपश्यदथ पचि मम्मं लपणकमावच्छन्तम् । आदि ३।१२६

२. एडूकान् पूजयिष्यन्ति वर्जयिष्यन्ति देवताः । इत्यादि । वन १९०।६५-६७

३. आश्रमास्तात क्तचारो यथा संकल्पिताः पृथक् ।

तान् सर्वाननुपश्य त्वं सममित्येति गालव ॥ शांति २८७।१२ (मीलकण्ठ)

४. शांति २७१ वां अध्याय ।

पशुवर्गं कर्त्तुं हिंसेर्मावृजो यदुद्गृह्णाति । इत्यादि । शांति २७६।३२, ३३

५. जायते तीर्थमात्मैव माम्ब देवातिचिर्मय । शांति २६२।४१

६. यदि यज्ञात्थ वृक्षात्थ वृक्षोऽप्योद्दिष्य कल्पयत् ।

वृक्षायांसं न श्रावयति । वैश्व ७ पूर्वप्रश्नप्रश्नो ७ अति २६४।८

व्यवहार करने की दुरा कहा है।<sup>१</sup> महाभारत में इस प्रकार के उदाहरण देखकर कुछ लोग कहते हैं कि महाभारत शाक्यसिंह बूढ़ का परबर्ती ग्रंथ है। किन्तु इस मन्तव्य के मूल में भी कोई दृढ़ युक्ति नहीं है। शाक्यसिंह के जन्म से दो हजार वर्ष पहले भी बौद्धधर्म प्रचलित था। शाक्यसिंह इस धर्म के आदि प्रवर्तक नहीं थे, वे तो इस मत के परबर्ती अन्यतम साधक एवं प्रचारक मात्र थे; वैदिक ग्रंथों में भी अहिंसा आदि की यथेष्ट प्रशंसा की गई है। मात्र 'अहिंसा' शब्द देखकर बौद्धधर्म से तात्पर्य समझना उचित नहीं है।

अश्वमेधपर्व के गुरु-शिष्य संवाद में सन्दिहान ऋषियों ने उस काल में प्रचलित विभिन्न मतों के संबंध में ब्रह्मा से एक प्रश्न पूछा है—“मगवान, धर्म की गति विचित्र है, हम किस मत को मानकर चलें? एक सम्प्रदायी कहते हैं, शरीर के नाश के बाद भी आत्मा का अस्तित्व रहता है, लेकिन लोकायत मतवादी इस बात को नहीं मानते। सप्तमंगीनयवादी जैन धर्मावलम्बी हर वस्तु को संदिग्ध बताते हैं तो तैत्तिरीय सम्प्रदायी हर वस्तु को निःसंशय अर्थात्, पृथक् रूप में अवस्थित मानते हैं। तार्किकवादी अविकारा वस्तुओं की सृष्टि और विनाश में विश्वास रखते हैं, और इसके विपरीत भीमांसक जगत्प्रवाह की नित्यता स्थापित करने में जुटे हुए हैं। धूम्यवादी बौद्ध धूम्यवाद का समर्थन करते हैं तो सौगत वस्तुमान को ही शक्ति मानते हैं। कुछ लोग कहते हैं कि विज्ञान ही ज्ञेय और ज्ञातृरूप में विभक्त है और कुछ लोग सब वस्तुओं को परस्पर मिश्र बताते हैं। कुछ आचार्य ब्रह्म के अलावा किसी वस्तु की सत्ता स्वीकार नहीं करते तो कुछ पंडित असाधारण कर्म को ही कारण रूप में ग्रहण करते हैं। किसी सम्प्रदाय में देस और काल का सर्वकारणत्व स्वीकृत हुआ है, लेकिन दूसरा सम्प्रदाय ऐसा भी है जो दृश्यमान जगत को स्वप्न-जाल की तरह मिथ्या मानता है। आचार व्यवहार में भी बहुत विभिन्नता है—कोई जटा व अजिन धारण करता है तो कोई सिर घुटवा कर झुमता है। कोई नग्नता का ही पक्षपाती है। किसी सम्प्रदाय में नैष्ठिक ब्रह्मचर्य को महत्त्व दिया गया है तो किसी में वार्हस्थ्यधर्म को श्रेष्ठ बताया है। किसी धर्म के अनुयायी उपवास आदि द्वारा शरीर के पीड़न को धर्म मानते हैं, तो दूसरे धर्मावलम्बी इसके विरोधी हैं। एक सम्प्रदाय कर्मलिप्ताता का पक्षपाती है, इसके विपरीत दूसरा सम्प्रदाय संन्यास को श्रेष्ठ मानता है। कुछ लोग मोक्ष को चरम पुरुषार्थ कहते हैं तो कुछ लोग मोक्ष को ही सब प्रकार के सुखों का हेतु बताते हैं। एक अधिकनता का पक्ष-

१. दुरा मत्स्यान्वभू मत्स्यमन्त्रकृतशरीरधनम्।

पूर्वः प्रवर्तितं द्योतयताहेतुः कर्मिणाम्॥ अस्मिन् २६५७९

पाती है तो दूसरा अर्थ को ही मोक्ष के आसन पर आसीन करता है। कुछ पंडित वैदिक हिंसा में दोष नहीं मानते; लेकिन कुछ पंडित इस प्रकार की हिंसा की भी निंदा करते हैं। कोई पुण्यजनक कर्म करने में व्यस्त हैं, इसके विपरीत दूसरे सम्प्रदायी पुण्य का अस्तित्व ही नहीं स्वीकार करते। कोई यज्ञ की प्रशंसा करता है तो कोई तपस्या की। कोई ज्ञान को श्रेष्ठ बताता है तो कोई संन्यास को।<sup>१</sup>

उस काल में साधना व दार्शनिक सिद्धान्तों को लेकर जो भिन्न मत प्रचलित थे, उनके बारे में एक साधारण सी धारणा उपर्युक्त अंश से लगाई जा सकती है। महाभारत के परवर्ती अध्यायों में नास्तिकवाद का खंडन करके आस्तिक मतवादों में सामञ्जस्य स्थापित किया गया है।

महाभारत विशाल समुद्र की तरह एक ऐसा बृहत् ग्रंथ है; जिसकी गहराई तक पहुँचना अत्यन्त कठिन है। इस ग्रंथ को लेकर अनेकों ग्रंथों की रचना की जा सकती है। अब तक इसकी आलोचना में न जाने कितने ग्रंथ हर भाषा में लिखे जा चुके हैं और आगे भी लिखे जाते रहेंगे, किन्तु विवाद न तो क्षत्म हुआ और न होगा; क्योंकि हर आलोचक इस ग्रंथ को अपनी दृष्टि से देखता है और अपने समर्पण के लिए थोड़े बहुत श्लोक सोज ही लेता है।

हमने यद्यपि निष्पक्ष आलोचना का प्रयत्न किया है, तथापि कहीं कोई त्रुटि हो गई हो तो पाठकों से क्षमा-प्रार्थना करते हैं।



वीर सेवा मन्दिर

पुस्तकालय

N<sup>o</sup> ४ मन्ना

काल नं०

लेखक महाशय सुखमय

शीर्षक महाभारत काहीन समाप्त

पृष्ठ क्रम संख्या ४६६२